







(فهرسة الجزء التاسع  
من فتح البيان) \*

\* فهرسة الجزء التاسع من فتح البيان \*

صفحة

سورة محمد صلى الله عليه وسلم	٢
سورة الفتح	٢٥
سورة الحجرات	٥٢
سورة ق	٧٢
سورة الذاريات	٩٠
سورة الطور	١٠٧
سورة النجم	١٢٢
سورة القمر	١٤٩
سورة الرحمن	١٦٧
سورة الواقعة	١٩٤
سورة الحديد	٢١٩
سورة المجادلة	٢٤٥
سورة الحشر	٢٦٣
سورة الممتحنة	٢٨٦
سورة الصف	٣٠٨
سورة الجمعة	٣٤٤
سورة المنافقون	٣٦٠
سورة التغابن	٣٧٧
سورة الطلاق	٣٩٠
سورة التحريم	٤٣٠

\* (تمت) \*

\* فهرسة الجزء التاسع من تفسير ابن كثير \*

صفحة

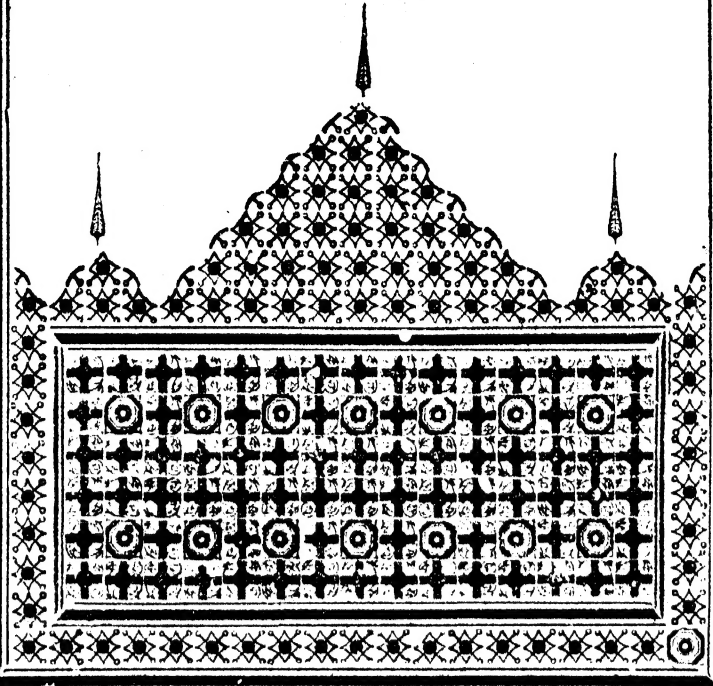
تفسير سورة الزمر	٢
تفسير سورة المؤمن	٤٢
تفسير سورة فصلت	٧٥
تفسير سورة الشورى	١٠١
تفسير سورة الزخرف	١٢٩
سورة الدخان	١٥٣
سورة الجاثية	١٧٠
سورة الاحقاف	١٧٩
سورة القفال	٢١٢
سورة الفتح	٢٢٨
سورة الحجرات	٢٦٨
سورة ق	٢٩٤
تفسير سورة الذاريات	٣٠٦
تفسير سورة الطور	٣١٤
تفسير سورة النجم	٣٢٣
تفسير سورة اقتربت	٣٤٠
تفسير سورة الرحمن	٣٥٠
تفسير سورة الواقعة	٣٦٥
تفسير سورة الحديد	٣٩٠
تفسير سورة المجادلة	٤٠٨
تفسير سورة الحشر	٤١٩
تفسير سورة الممتحنة	٤٣٤
تفسير سورة الصف	٤٤٦
تفسير سورة الجمعة	٤٥٢
تفسير سورة المنافقين	٤٥٧
تفسير سورة التغابن	٤٦٣

\* (تمت) \*

(الجزء التاسع)  
من التفسير المسمى فتح البيان  
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق  
الهمام المؤيد من مولاة القدير الباري أبي الطيب  
صديق بن حسن القنوجي البخاري ملك  
مدينة بهو بالطلا بالقطار الهندية  
لا زالت كواكب فضله  
في الآفاق زاهرة  
مضيه آمين

وبهامشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن  
كنير القرشي الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشرين المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين  
وهذا التفسير جليل فسر بالاحاديث والآثار مسندة من أصحابها مع  
الكلام على ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اه من كشف الظنون

\*(الطبعة الاولى)\*  
(بالمطبعة الكبرى الميرية ينولاق مصر المحمية)  
سنة ١٣٠١ هجرية



بسم الله الرحمن الرحيم

\* (سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتسمى سورة القتال وسورة الذين كفروا) \*

وهي ثمان أو تسع وثلاثون آية وقيل هي أربعون آية والخلاف في قوله حتى تضع الحرب أوزارها وقوله لذة للشاربين وهي مدينة قال الماوردي في قول الجميع الابن عباس وقتادة فأنهما قالوا الآية منها نزلات بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزنا عليه فنزل قوله تعالى وكان من قرية هي أشد قوة من قريتك وهذا مبني على أن المكي ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمشهور أن المكي ما نزل قبل الهجرة والمدني ما نزل بعدها ولو في مكة فعليه تكون هذه الآية مدينة وهذا كله مبني على هذا النقل الذي نقله الماوردي هنا ونقله القرطبي أيضا هنا والذي نقله الخازن والخطيب وغيرهما بل والقرطبي أيضا أنها نزلات لما خرج من مكة إلى الغار مهاجرا والنقل الثاني هو الصحيح لأنه هو الذي يناسبه التوسع بقوله وكان من قرية وأما على النقل الأول فلا يظهر هذا الوعيد لأنه في حجة الوداع فارقها مختارا بعد ما صارت دارا لسلام وأسلم جميع أهلها وبدئ فتحها في السنة الثامنة وقال الثعلبي أنها مكية وحكاها ابن هشبة الله عن الضحالة وسعيد بن جبسير وهو غلط من القول بالسورة مدينة كما لا يخفى قال ابن عباس نزلات سورة القتال بالمدينة وعن ابن الزبير نزلات بالمدينة سورة الذين كفروا وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بهم في المغرب الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله

\* (تفسير سورة الزمر وهي مكية) \*  
قال النسائي حدثنا محمد بن النضر ابن مساور حدثنا جاد عن مروان ابن أبيابة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول ما يريدان يفطرو ويفطر حتى نقول ما يريدان يصوم وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ في كل ليلة بنى اسرائيل والزمر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم  
انا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين  
الا لله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا إلى الله زلفى ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار لو أراد الله أن يتخذ ولد الاصطفي مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار يخبر تعالى ان تنزيل هذا الكتاب وهو القرآن العظيم من عنده تبارك وتعالى فهو الحق الذي لا مريية فيه ولا شك كما قال عز وجل وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان سنن وقال تبارك وتعالى اتبعوا الباطل تنزيل من علاهنا به العزيز اى

المنيع الخناب الحكيم أي في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره ان أنزلنا اليك الكتاب بالحق فاعبد الله فاعبد الله وحده لا شريك له وادع الخلق الى ذلك وأعلمهم انه لا تصلح العبادة الا له وحده وأنه ليس له شريك ولا عدول ولا نديد ولهذا قال تعالى الا الله الدين الخالص اي لا يقبل من العمل الا ما اخلص فيه العامل لله وحده لا شريك له وقال قتادة في قوله تبارك وتعالى الا الله الدين الخالص شهادة أن لا اله الا الله ثم أخبر عز وجل عن عباد الاصنام من المشركين انهم يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى أي انما يحملهم على عبادتهم لهم انهم عمدوا الى أصنام اتخذوها (٣) على صور الملائكة المقربين في زعمهم فعبدوا تلك الصور تنزيلا لذلك

منزلة عبادتهم الملائكة ليس يفعلوا لهم عند الله تعالى في نصرهم ورزقهم وما ينوبهم من أمور الدنيا فاما المعاد فكانوا اجاحدين له كافرين به قال قتادة والسعدى ومالك عن زيد بن أسلم وابن زيد الا ليقربونا الى الله زلفى أي ليسفعوا لنا ويقرّبونا عنده منزلة ولهذا كانوا يقولون في تلبيتهم اذا حجوا في جاهليتهم ليس لك لا شريك لك الا شريكاهو لك تملكه وما ملك وهذه الشبهة هي التي اعتمدها المشركون في قديم الدهر وحديثه وجاءتهم الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين بردها والنهي عنها والدعوة الى افراد العبادة لله وحده لا شريك له وان هذا شيء اخترعه المشركون من عند أنفسهم لم يأذن الله فيه ولا رضى به بل أبغضه ونهى عنه ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وأخبرنا الملائكة التي في السموات من

أخرجه الطبراني في الاوسط

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الذين كفروا) هم كفار قريش كفروا بالله (وصدوا) أنفسهم وغيرهم (عن سبيل الله) وهو دين الاسلام بنهيهم عن الدخول فيه كذا قال مجاهد والسدي وابن عباس وقيل الضحاك معنى سبيل الله بيت الله بمنع قاصديه وقيل هم أهل الكتاب أو عام في كل من كفر وصد (أضل أعمالهم) أي أبطلها الله وأحبطها وجعلها ضائعة قال الضحاك المعنى أبطل كبدتهم ومكرهم بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وجعل الدائرة عليهم في كفرهم وقيل أبطل ما عملوه في الكفر مما كانوا يسمونه مكارم الاخلاق من صلة الارحام وفك الاسارى واطعام الطعام وعمارة المسجد الحرام واجارة المستجير وقرى الاضياف وشؤون ذلك وهذه وان كانت باطلة من أصلها لكن المعنى انه سبحانه حكم بطلانها فلا يرون لها في الآخرة ثوابا ويجزون بها في الدنيا من فضله تعالى وقال ابن عباس كانت لهم أعمال فاضلة لا يقبل الله مع الكفرة عملا ولما ذكر سبحانه فريق الكافرين اتبعهم بكفر فريق المؤمنين فقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد) ظاهر هذا العموم فيدخل تحته كل مؤمن من المؤمنين الذين يعملون الصالحات ولا يمنع من ذلك خصوص سببها فقد قيل انها نزلت في الانصار قاله ابن عباس وقيل في ناس من قريش وقيل في مؤمنى أهل الكتاب ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب العامة على بناء نزل للمفعول مشددا وقرئ مبنيا للفاعل وهو الله وقرئ أنزل بالهمزة ونزل ثلاثيا والمراد به القرآن وهذا من عطف الخاص على العام ولا شك أن الايمان بالقرآن المنزل على محمد من جملة افراد ما يجب الايمان به وخص سبحانه وتعالى الايمان بما نزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالذكر مع اندراج تحت مطلق الايمان المذكور قبله تنبيها على شرفه وعلو مكانه واشعارا بان الايمان لا يتم دونة وأنه الاصل فيه ولذا أكد بقوله (وهو الحق من ربهم) ومعنى كونه الحق انه الناسخ لما قبله ولا ينسخ والجمله اعتراضية (كفر عنهم سيئاتهم) التي عملوها فيما مضى فانه غفرها لهم بالايمان والعمل الصالح (واصلح بالهم) أي شأنهم قاله مجاهد وقال قتادة حالهم وقيل أمرهم والمعاني متقاربة قال المبرد البال الخال ههنا

الملائكة المقربين وغيرهم كلهم عبيد خاضعون لله لا يشفعون عنده الا باذنه ان ارتضى وليسوا عنده كالامراء عندهم لو كهم يشفعون عندهم بغير اذنهم فيما أحبه الملوك وأبوه فلا تضر بواله الامثال تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقوله عز وجل ان الله يحكم بينهم أي يوم القيامة فيما هم فيه يختلفون أي سيفصل بين الخلائق يوم معادهم ويجزى كل عامل بعمله ويوم نحشهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون وقوله عز وجل ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار أي لا يرشد الى الهداية من قصده الكذب والافتراء على الله تعالى وقلبه كافر

بآياته وحججه وبراهينه ثم بين تعالى انه لا ولد له كما يزعمه جهله المشركين في الملائكة والمعاوندون من اليهود والنصارى في العزيز وعيسى فقال تبارك وتعالى لو اراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء أي لكان الامر على خلاف ما يزعمون وهذا شرط لا يلزم وقوعه ولا جواز بل هو محال وانما قصد تجهيلهم فيما ادعوه وزعموه كما قال عز وجل لو اردنا أن نتخذ لهم اولادنا من لدنا ان كفافا لعن قل ان كان للرحمن ولد فانا أول العابدين كل هذا من باب الشرط ويجوز تعليل الشرط على المستحيل لمقصد المتكلم وقوله تعالى سبحانه هو الله الواحد (٤) القهار أي تعالى وتنزهه وتقدس عن ان يكون له ولد فانه الواحد الاحد الفرد الصمد

الذي كل شئ عبد لديه فقير اليه وهو الغنى عما سواه الذي قد قهر الاشياء فدانت له وذلت وخضعت تبارك وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا (خلق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ألا هو العزيز الغفار خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجا وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج يخلقكم في بطون امهاتكم خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلاث ذلكم الله ربكم له الملك لا اله الا هو فاني تصرفون) يخبر تعالى انه الخالق لما في السموات والارض وما بين ذلك من الاشياء وبانه مالك الملك المتصرف فيه بقلب يسهله ونهازه يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل أي سخرهما يجريان متعاقبين لا يفتران كل منهما يطلب الآخر طابا حثينا كقوله تبارك وتعالى يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا هـ ذامعني ماروي عن ابن عباس رضي الله

وقيل القلب وهو كالمصدر ولا يعرف منه فعل ولا تجمعه العرب الا في ضرورة الشعر قال الجوهري والبال أيضا رخاء العيش يقال فلان رخی البال والبال الحوت العظيم من حبتان البحر وليس بعرضي والباله القارورة والجراب ووعاء الطيب وموضع بالحجاز وقيل والمعنى انه يصممهم عن المعاصي في حياتهم وأرشدتهم الى أعمال الخير وليس المراد اصلاح حال دنياهم من اعطاهم المال ونحو ذلك وقال النقاش ان المعنى أصلح نياتهم (ذلك) أي ما مر مما أوعده الكفار ووعد به المؤمنين أو الامر ذلك (بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) قال الباطل الشرك والكفر والحق التوحيد والايان والمعنى ان ذلك الاضلال لأعمال الكافرين بسبب اتباعهم الباطل من الشرك بالله والعمل بمعاصيه وذلك التكفير لسيئات المؤمنين واصلاح بالهم بسبب اتباعهم للحق الذي أمر الله باتباعه من التوحيد والايان وعمل الطاعات (كذلك) أي مثل ذلك البيان (يضرب) يبين (الله للناس أمثالهم) أي أحوال الفريقين الجارية مجرى الامثال في الغرابة قال الزجاج كذلك يضرب لهم أمثال حسنة المؤمنين واضلال أعمال الكافرين يعني ان من كان كافرا أضل الله عمله ومن كان مؤمنا كفر الله سيئاته أو جعل الاضلال مثلا لخبيثة الكفار وتكفير السيئات مثلا لنور الابرار ولما بين سبحانه حال الفريقين أمر بجهاد الكفار فقال (فاذا القيمت) الفاء لترتيب ما في حيزها من الامر على ما قبلها فان ضلال أعمال الكفرة وخبيثتهم وصلاح أحوال المؤمنين وفلاحهم مما يوجب ان يترتب على كل من الجانبين ما يليق به من الاحكام أي فاذا كان الامر كما ذكر فاذا القيمت في المحاربة (الذين كفروا) أي المشركين ومن لم يكن صاحب عهد من أهل الكتاب (فضرب الرقاب) قال الزجاج أي فاضربوا الرقاب ضربا وقيل هو منصوب على الاغراء قال أبو عبيدة هو كقولهم يا نفس صبرا وقيل التقدير اقصد واضرب الرقاب وخص الرقاب بالذكر لان القتل أكثر ما يكون بقطعها لان الواجب ضرب الرقبة خاصة لان هذا لا يكاد يتأني حالة الحرب وانما يتأني القتل في أي موضع كان من الاعضاء وقيل لان في التعبير عنه من الغلظة والشدة ما ليس في نفس القتل وهي جز العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه وأحسن أعضائه (حتى اذا تخنتموهم) غاية للامر بضرب الرقاب لالبيان غاية القتل وهو مأخوذ من الشيء التخنن أي الغليظ وفي المصباح أثنجن في

الارض

عنهما ومجاهد وقتادة والسدى وغيرهم وقوله عز وجل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى أي

الى مدة معلومة عند الله تعالى ثم ينقضي يوم القيامة الا هو العزيز الغفار أي مع عزته وعظمته وكبريائه هو غفار لمن عصاه ثم تاب وأناب اليه وقوله جلت عظمته خلقكم من نفس واحدة أي خلقكم مع اختلاف أجناسكم واصنافكم والسنتكم وألوانكم من نفس واحدة وهو آدم عليه الصلاة والسلام ثم جعل منها زوجا وهي حواء عليها السلام كقوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء وقوله تعالى وأنزل لكم من الانعام

ثمانية أزواج أى وخلق لكم من ظهور الانعام ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين وقوله عز وجل يخلقكم فى بطون امهاتكم أى قدركم فى بطون امهاتكم خلقا من بعد خلق يكون أحدكم أولادكم ولا نطفة ثم يكون علقه ثم يكون مضغة ثم يخلق فيكون لحما وعظما وعصا وعروفا وينفخ فيه الروح فيصير خلقا آخر فبارك الله أحسن الخالقين وقوله جل وعلا فى ظلمات ثلاث يعنى فى ظلمة الرحم وظلمة المشيمة التى هى كالغشاوة والوقاية على الولد وظلمة البطن كذا قال ابن عباس رضى الله عنهم ما وجهه (٥) وعكرمة وأبو مالك والضحال وقتادة والسدى وابن زيد وقوله جل جلاله

ذلكم الله ربكم أى هذا الذى خلق السموات والارض وما بينهما وما خلقكم وخلق آباءكم هو الرب له الملك والتصرف فى جميع ذلك لا اله الا هو أى الذى لا تنجى العبادة الا له وحده لا شريك له فانى تصرفون أى فكيف تعبدون معه غيره أين يذهب بعقولكم (ان تكفروا فان الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفروا) تشكروا يرضه لكم ولا تزر وازرة وزر أخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون انه عليم بذات الصدور واذا مس الانسان ضرر دعا ربه منيبا اليه ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعوا اليه من قبل وجعل لله أندادا ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلا انك من أصحاب النار) يقول تعالى مخبرا عن نفسه تبارك وتعالى انه الغنى عما سواه من الخلق اوقات كما قال موسى عليه الصلاة والسلام ان تكفروا أنتم ومن فى الارض جميعا فان الله لغنى جيد وفى صحيح مسلم

الارض انحناسا الى العدو وأوسعهم قتلا وأتخمتهم أو هنته بالجراحة وأضعفته وقدمضى تحقيق معناه فى الانفال والمعنى اذا أثقلتوهم وقهرتوهم بالقتل والجراح ومنعتموهم النهوض والحركة (فشدوا الوثاق) بالفتح القيد والحبس ويجى بالكسر اسم الشئ الذى يوثق به كالرباط قال الجوهري وأوثقه فى الوثاق بكسر الواو ولغة فيه والجمع وثق مثل رباط وربط وعناق وعنق قرأ الجمهور فشدا وبضم لشرين وقرئ بكسرها وانما أمر سبحانه بشد الوثاق لئلا يفوتوا وينفلتوا والمعنى اذا بالغم فى قتلهم وأكثرتم القتل فيهم فامسكوا عنهم وأسروهم واحفظوهم بالوثاق (فاما ما بعد وما فداء) قرأ الجمهور بالمدة وقرئ بالقصر أى فاما ان تنوا عليهم بعد الاسر وشد الوثاق منأ وتنفذوا فداء والمن الاطلاق بغير عوض والفداء ما يفدى به الاسير نفسه من الاسر ولم يذكر القتل هنا كتنفذهما تقدم وانما قدم المن على الفداء لانه من مكارم الاخلاق ولهذا كانت العرب تتفخر به كما قال شاعرهم ولا تقتل الاسرى ولكن نفكهم \* اذا أثقل الاعناق حمل المغارم

قال ابن عباس فى الآية جعل الله النبى والمؤمنين بالخيار فى الاسارى ان شاؤا قتلوهم وان شاؤا استعبدوهم وان شاؤا فادوهم وعنه أيضا قال هذامنسوخ نسختها فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين وعن الحسن قال أتى الحاجج بأسارى فدفع الى ابن عمر رجلا يقتله فقال ابن عمر ليس بهذا أمرنا فقال الله حتى اذا أتخمتوهم فشدوا الوثاق فاما ما بعد وما فداء وعن ليث قال قلت لجاهد بلغنى ان ابن عباس قال لا يحل قتل الاسارى لان الله قال فاما ما بعد وما فداء فقال مجاهد لا تعبأ به ذاشيا أدركت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكلهم يشكر هذا ويقول هذه منسوخة انما كانت فى الهدنة التى كانت بين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبين المشركين فاما اليوم فلا يقول الله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ويقول فاذا القيمت الذين كفروا فاضرب الرقاب فان كان مشركوا العرب لم يقبل منهم الا الاسلام فان لم يسلموا فالقتل وأما من سواهم فأنهم اذا أسروا فالمسلمون فيهم بالخيار ان شاؤا قتلوهم وان شاؤا استحيوهم وان شاؤا فادوهم اذ لم يتحولوا عن دينهم فان أظهروا الاسلام لم ينادوا ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الصغير والمرأة والشيخ الفانى ثم ذكر سبحانه الغاية لذلك فقال (حتى تضع الحرب أوزارها) أوزار الحرب آلاتها وأثقالها التى لا تقوم الا بها من السلاح

يا عبادى لو ان أولكم وآخركم وانسكم وجنسكم كانوا على ألف رجل منكم ما نقص ذلك من ملكى شيئا وقوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر أى لا يحببه ولا يأمر به وان تشكروا يرضه لكم أى يحبه لكم ويرزقكم من فضله ولا تزر وازرة وزر أخرى أى لا تحمل نفس عن نفس شيئا بل كل مطالب بأمر نفسه ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون انه عليم بذات الصدور رأى فلا يخفى عليه خافية وقوله عز وجل واذا مس الانسان ضرر دعا ربه منيبا اليه أى عند الحاجة يتضرع ويستغيث بالله وحده لا شريك له كما قال تعالى واذا مسكم الضر فى البحر فمضى من تدعون الاياه فلما نجاكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورا ولهذا قال



تبارك وتعالى ثم اذا خولته فسمه بنسبه ما كان يدعو اليه من قبل اى فى حال الرفاهية ينسب ذلك الدعاء والتضرع كما قال جل جلاله واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا الى ضره وقوله تعالى وجعل الله أنداداً ليضل عن سبيله أى فى حال العافية يشرك بالله ويجعل له أنداداً قل تمتع بكفره قليلاً انك من أصحاب النار أى قل لمن هذه حالته وطريقته ومسلكه تمتع بكفره قليلاً وهو تهديد شديد ووعيداً كيد كقوله تعالى قل تمتعوا فان مصيركم الى النار وقوله تعالى تمتعهم قليلاً ثم نظرهم الى (٦) عذاب غليظ أمن هو قاتل آتاء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة

ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر أولو الاباب يقول عز وجل آمن هذه صفته كن أشرك بالله وجعل له أنداداً لا يستترون عند الله كما قللى تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون وقال تبارك وتعالى ههنا أمن هو قاتل آتاء الليل ساجداً وقائماً أى فى حال سجوده وفى حال قيامه ولهذا استدل بهذه الآية من ذهب الى أن القنوت هو الخشوع فى الصلاة ليس هو القيام وحده كما ذهب اليه آخرون قال الثورى عن فراس عن الشعبي عن مسروق عن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال القانت المطيع لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس رضى الله عنهما والحسن والسدى وابن زيد آناء الليل خوف الليل وقال الثورى عن منصور بن المغيرة ذلك بين المغرب والعشاء وقال الحسن وقنادة آناء الليل أوله وأوسطه وآخره وقوله تعالى يحذر الآخرة

والكرام أسند الوضع اليها وهو لا هلهاء على طريق المجاز والمعنى ان المسلمين مخبرون بين تلك الامور الاربعه الى غاية هى أن لا تكون حرب مع الكفار بان لا تبقى لهم شوكة قال مجاهد المعنى حتى لا يكون دين غير دين الاسلام وبه قال الحسن والكبى قال الكسائى حتى يسلم الخلق وقال الفراء حتى يؤمنوا ويذهب الكفر أى لا يبقى الامسلم أو مسلم وقيل المعنى حتى يضع الأعداء المحاربون أوزارهم وهو سلاحهم بالهزيمة والموادعة وروى عن الحسن وعطاء انهما قال فى الآية تقديم وتأخير والمعنى فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها فاذا أئتممتهم فشدوا الوثاق وقد اختلف العلماء فى هذه الآية هل هى محكمة أو منسوخة فقيل انها منسوخة فى أهل الاوثان وانه لا يجوز ان ينادوا ولا ين عليهم والناسخ لها قوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله فاما تنقنهم فى الحرب فشردهم من خلفهم وقوله وقتلوا المشركين كافة وبهذا قال قتادة والضحاك والسدى وابن جريج وكثير من الكوفيين قالوا والمائدة آخر ما نزل فوجب ان يقتل كل مشرك الامن قامت الدلالة على تركه كالنساء والصبيان ومن تؤخذ منه الجزية وهذا هو المشهور من مذهب أبى حنيفة وقيل ان هذه الآية ناسخة لقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم روى ذلك عن عطاء وغيره وقال كثير من العلماء ان الآية محكمة وان الامام مخير بين القتل والاسر وبعد الاسر مخير بين المن والفداء وبه قال مالك والشافعى والثورى والاوزاعى وأبو عبيد وغيرهم وهذا هو الراجح لان النبى صلى الله عليه وآله وسلم والخلفاء الراشدين من بعده فعلوا ذلك وقال سعيد بن جبير لا يكون فداء ولا أسر الا بعد الاثخان والقتل بالسيف لقوله ما كان للنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن فى الارض فاذا أسر بعد ذلك فللإمام أن يحكم بما رآه من قتل أو غيره وعن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال يوشك من عاش منكم أن يلقى عيسى بن مريم اماماً مهدياً وحكماً عادلاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية وتضع الحرب أوزارها رواه عبد بن حميد وابن أبى حاتم وابن مردويه وعن سلمة بن نفيل عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم من حديث قال ولا تضع الحرب أوزارها حتى يخرج يأجوج ومأجوج رواه ابن مردويه وابن سعد وأحمد والنسائى والبعغوى والطبرانى والحاصل ان حتى غاية لا أحد الامور الاربعه أو للمجموع عند الشافعى وأما عند أبى حنيفة فان حمل الحرب على حرب بدرفهسى غاية

ويرجو رحمة ربه أى فى حال عبادته خائف راج ولا بد فى العبادة من هذا وهذا وان يكون الخوف فى مدة الحياة هو الغالب ولهذا قال تعالى يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه فاذا كان عند الاحتضار فليكن الرجاء هو الغالب عليه كما قال الامام عبد بن حميد فى مسنده حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا ثابت عن أنس رضى الله عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل وهو فى الموت فقال له كيف تجدك فقال أرجو وأخاف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان فى قلب عبد فى مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله عز وجل للذى يرجو وأمنه الذى يخافه



ورواه الترمذى والنسائى فى اليوم والليله وابن ماجه من حديث سيار بن حاتم عن جعفر بن سليمان به وقال الترمذى غريب وقد رواه بعضهم عن ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمر بن أبي شيبه عن عبيدة الحميرى حدثنا أبو خلف بن عبد الله بن عيسى الخراز حدثنا يحيى البكاء أنه سمع ابن عمر رضى الله عنهما يقرأ من هو فانت آناه الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة وبر جورجه ربه قال ابن عمر ذلك عثمان بن عفان رضى الله عنه وإنما قال ابن عمر رضى الله عنه ما ذلك لكثرة صلاة أمير المؤمنين عثمان رضى الله عنه بالليل وقراءته حتى أنه رجع يقرأ القرآن فى (٧) ركعة كما روى ذلك أبو عبيد عنه رضى الله تعالى عنه وقال الشاعر

ضعوا باسطه عنوان السجود به  
يقطع الليل تسديحا وقرأنا  
وقال الامام أحمد كُتِبَ الى  
الربيع بن نافع حدثنا الهيثم بن  
حميد عن زيد بن واقد عن سليمان  
ابن موسى عن كثير بن مرة عن تميم  
الدارى رضى الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
قرأ بمائة آية فى ليلة كتب له قنوت  
ليلة وكذا رواه النسائى فى اليوم  
والليلة عن ابراهيم بن يعقوب عن  
عبد الله بن يوسف والربيع بن نافع  
كلاهما عن الهيثم بن حميد به  
وقوله تعالى قل هل يستوى الذين  
يعلمون والذين لا يعلمون أى هل  
يستوى هذا الذى قبله من جعل  
الله أناد بالضل عن سبيله إنما  
يتذكر أولوالالباب أى انما يعلم  
الفرق بين هذا وهذا من له لب  
وهو العقل والله أعلم (قل  
يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم  
لذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة  
وأرض الله واسعة انما يوفى  
الصابر ون أجرهم بغير حساب قل  
انى أمرت ان أعبد الله مخلصا له

للن والفداء وان حملت على الجنس فهى غاية للضرب والسب والمراذيل الوضع ترك القتال  
ولو كان الشخص متقلدا بآلته (ذلك) أى الامر ذلك وقيل ذلك حكم الكفار وقيل  
افعلوا ذلك (ولو يشاء الله لا تصوم منهم) يعنى ان الله قادر على الاتصاف منهم بالاتصاف منهم  
واهلاكمهم وتعتيذهم بما شاء من أنواع العذاب كالخسف أو الرحفة أو غير ذلك بغير قتال  
(ولكن) أمركم بحجرتهم (ليبلو بعضكم ببعض) أى ليختبر فيعلم المجاهدين فى سبيله  
والصابرين على ابتلائه ويجزل ثوابهم ويعذب الكفار بأيديهم (والذين قتلوا فى سبيل  
الله فلن يضل أعمالهم) قرأ الجمهور فاتلوا مبنيا للفاعل وقرئ قتلوا مخففا ومشددا مبنيا  
للمفعول وقرئ قتلوا على البناء للفاعل مع التخفيف من غير ألف والمعنى على الاولى  
والرابعة ان المجاهدين فى سبيل الله ثوابهم غير ضائع وعلى الثانية والثالثة ان المقتولين  
فى سبيل الله كذلك لا يضيع الله سبحانه أجرهم قال قتادة ذكر لنا ان هذه الآية نزلت فى  
يوم أحد وقد فشت فى المسلمين الجراحات والقتل ثم ذكر سبحانه ما لهم من جزيل الثواب  
عنده فقال (سيهديهم) الله سبحانه الى الرشدى الدنيا وهو العمل الصالح والاخلاص فيه  
ويعطيهم الثواب فى الآخرة قال أبو العالية قدر تد الهداية والمراد بها ارشاد المؤمنين الى  
مسالك الجنان والطرق المنفضية اليها وقال ابن زياد يهديهم الى محاجة منكروهم ونكيرى  
القبر (ويصلح بالهم) أى حالهم وشأنهم وأمرهم وقيل يرضى خصمهم ويقبل أعمالهم  
(ويدخلهم الجنة عرفها لهم) الجملة مستأنفة أو حالية بتقدير قد أو بدون تقديرها قاله  
السمين أى بينا لهم حتى عرفوها من غير استدلال وذلك انهم اذا دخلوا الجنة تفرقوا الى  
منازلهم قال الواحدى هذا قول عامة المفسرين وقال الحسن وصف الله لهم الجنة فى  
الدنيا فلما دخلوها عرفوها بصفتها وقيل فيه حذف أى عرف طرقها ومساكنها ويوتها  
وقيل هذا التعريف بدليل يدلهم عليها وهو الملك الموكل بالعبدين يسير بين يديه حتى يدخله  
منزله كذا قال مقاتل ويرده حديث أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم يخلص المؤمنون من النار فيجسسون على قنطرة بين الجنة والنار حتى اذا  
هذبوا ونقوا أذن لهم فى دخول الجنة فوالذى نفس محمد بيده لا أحد هم أهدي بمنزله فى  
الجنة من منزله الذى كان فى الدنيا رواه البخارى وهذا يدل على صحة القول الاول وقيل  
عرفها لهم أى طيبها بأنواع الملاذم مأخوذ من العرف وهو الرأى المعنى حدها لهم

الدين وأمرت لان أكون أول المسلمين) يقول تعالى أمر عباده المؤمنين بالاستمرار على طاعته وتقوا يا عبادى الذين آمنوا اتقوا  
ربكم للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة أى لمن أحسن العمل فى هذه الدنيا حسنة فى دنياهم واخراهم وقوله وأرض الله واسعة  
قال مجاهد فيها جردا وفيها جاهدوا واعتزلوا الاوثان وقال شريك عن عطاء فى قوله تبارك وتعالى وأرض الله واسعة  
قال اذا دعيت الى معصيته فاهربوا ثم قرأ ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وقوله تعالى انما يوفى الصابر ون أجرهم بغير  
حساب قال الاوزاعى ليس يوزن لهم ولا يكال لهم انما يعرف لهم غرارا قال ابن جريج بلغنى انه لا يحسب عليهم ثواب عملهم قط

ولكن يزادون على ذلك ، وقال السدي انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب يعني في الجنة وقوله قل اني امرت ان عبد الله مخلصه الدين أي انما امرت باخلاص العباد لله وحده لا شريك له وأمرت لان أكون أول المسلمين قال السدي يعني من أمته صلى الله عليه وسلم قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل الله أعبد مخلصا لديني فاعبدوا ما شئتم من دونه قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة الا ذلك هو الخسران المبين لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون يقول تعالى (٨) قل يا معبدوا أنت رسول الله اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم وهو يوم

القيامة وهذا شرط ومعناه التعريض بغيره بطريق الاولى والاخرى قل الله أعبد مخلصا لديني فاعبدوا ما شئتم من دونه وهذا أيضا تهديد وتبرمهم قل ان الخاسرين أي انما الخاسرون كل الخسران الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة أي تفارقوا فلا التقاء لهم ابدا وسواء ذهب أهلهم الى الجنة وقد ذهبوا هم الى النار أو ان الجميع أسكنوا النار ولكن لا اجتماع لهم ولا سرور الا ذلك هو الخسران المبين أي هذا هو الخسران المبين الظاهر الواضح ثم وصف حالهم في النار فقال لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل كما قال عز وجل لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين وقال تعالى يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون وقوله جل جلاله ذلك يخوف الله به عباده أي انما يقص خبر هذا الكائن لا محالة ليخوف به عباده لينزجروا عن

بحيث يكون لكل واحد جنة مفردة وقيل عرف أهل السماء انهم الهام وقيل عرفها لهم اظهار الكرامتهم فيها وقيل عرف المطيعين أعمالهم والاولى أولى ثم وعدهم سبحانه على نصر دينه بقوله (يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله) أي دينه (ينصركم) على الكفار وعلى عدوكم ويفتح لكم ومثله قوله ولينصركم الله من ينصره قال قطرب ان تنصروا نبي الله ينصركم (ويثبت أقدامكم) أي يثبتكم في المعركة عند القتال فالمراد بالاقدام الذوات بتمامها وعبر بالقدم لان الثبات والترنل يظهران فيها وتثبيت الاقدام عبارة عن النصر والمعونة في مواطن الحرب وقيل على الاسلام وقيل على الصراط (والذين كفروا) من أهل مكة وغيرهم (فغشاهاهم) منتصب على المصدر للفعل المقدر قال الفراء مثل سقياهم ورعيا وأصل التعس الانحطاط والعشار قال ابن السكيت التعس أن يجرع على وجهه والنكس أن يجرع على رأسه قال والتعس أيضا الهلاك قال الجوهرى وأصله الكب وهو ضد الاتعاش قال المبرد أي فكروها لهم وقال ابن جريج بعد الهام وقال السدي خزيا لهم وقال ابن زيد شقاء لهم وقال الحسن شتالهم وقال ثعلب هلاكهم وقال الضحاك وابن زيد خيبة لهم وقيل قبحا لهم حكاه النقاش وقال الضحاك أيضا رجمهم وقال ثعلب أيضا شرا لهم وقال أبو العالمة شقوة لهم وعنه سقوط الهام قيل والتعس في الدنيا العثرة وفي الآخرة التردى في النار يقال للعاثر نعسا اذا دعوا عليه ولم يردوا قيامه وضده لعا اذا دعوا له وأرادوا قيامه واللام في لهم للبيان كما في قوله هيت لك (وأضل أعمالهم) معطوف على ما قبله داخل معه في خبرية الموصول أي أبطلها لانها كانت في طاعة الشيطان والاشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدم مما ذكره الله من التعس والاضلال أي الامر ذلك أو ذلك الامر (بانهم كرهوا ما أنزل الله) على رسوله من القرآن المشتمل على التكليف وذلك لانهم قد أنفوا الاله مال واطلاق العنان في الشهوات والنالاذ فلما جاء القرآن بترك ذلك كرهوه أو ما أنزل على رسوله من كتبه لاشتمالها على ما في القرآن من التوحيد والبعث (فاحبط الله أعمالهم) بذلك السبب والمراد بالاعمال ما كانوا يعملون من أعمال الخير في الصورة وان كانت باطلة من الاصل لان عمل الكافر لا يقبل قبل اسلامه ثم خوف سبحانه الكفار وأرشدهم الى الاعتبار بحال من قبلهم فقال (أفلم يسيروا في الارض) أي في أرض عاد ونموذوق قوم لوط وغيرهم ليعتبروا (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أي آخر

الحارم والمأثم وقوله تعالى يا عباد فاتقون أي اخشوا بأسي وسطوتي وعدابي ونقمتي (والذين اجتنبوا امر

الطاغوت ان يعبدوها وأتوا الى الله لهم البشري فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الالباب) قال عبدة الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه والذين اجتنبوا الطاغوت ان يعبدوها نزلت في زيد بن عمرو بن نفيل وأبي ذر وسلمان الفارسي رضي الله تعالى عنهم والصحيح انها شاملة لهم وغيرهم من اجتناب عبادة الاوثان وأتاب الى عبادة الرحمن فهو لا همهم الذين لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم قال عز وجل فبشر عبادي الذين يستمعون القول

فيتبعون أحسنه أى يذممونه ويعملون بما فيه كقوله تبارك وتعالى لموسى عليه الصلاة والسلام حين آتاه التوراة فخذها بقوة وأمر قومك ياخذوا بأحسنها أو أهلكهم الله أى المتصفون بهذا الصفة هم الذين هداهم الله فى الدنيا والآخرة وأهلكهم وأولو الباب أى ذوال العقول الصحيحة والفطر المستقيمة (أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من فى النار لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجرى من تحتها الأنهار وعند الله لا يخلف الله الميعاد) يقول تعالى أفمن كتب الله أنه شقى تقدر تنقذه مما هو فيه من الضلال والهلاك أى لا يهديه أحد ما من (٩) بعد الله لأنه من يضل الله فلا هادى له

ومن يهديه فلا مضل له ثم أخبر عزر وجعل عن عباده السعداء ان لهم غرف فى الجنة وهى القصور أى الشاهقة من فوقها غرف مبنية طباق فوق طباق مبنيات محكمات من خرافات عاليات قال عبد الله بن الامام أحمد حدثنا عبد الله بن يعقوب الاسدى ثنا محمد بن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان بن سعد عن علي بن رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى الجنة لغرفا يرى بطونها من ظهورها وظهورها من بطونها فقال أعرابى لمن هى يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام ورواه الترمذى من حديث عبد الرحمن بن اسحق وقال حسن غريب وقد تكلم بعض أهل العلم فيه من قبل حفظه وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن يحيى بن أبى كثير عن ابن معانق أو أبى معانق عن أبى مالك الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان

أمر الكافرين قبلهم فان آثار العذاب فى ديارهم باقية ثم بين سبحانه ما صنع من قبلهم فقال (دمر الله عليهم) ان دمر الله اهلك أى أهلكهم واستأصلهم يقال دمره ودمر عليه بمعنى والنانى أبلغ لما فيه من العموم أى أهلك ما يختص به من المال والنفس ونحوها والاتبان بعلى لتضمينه معنى أطبق عليهم أى أوقعه عليهم محيطا بهم والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر ثم توعد مشركى مكة فقال (وللكافرين) أى السائرين بسيرة من قبلهم من الكفار (أمثالها) قال ابن عباس يعنى لكفار قومك يا محمد صلى الله عليه وسلم مثل ما دمرت به القرى فاهلكوا بالسيوف قال الزجاج وابن جرير الطبري راجع الى عاقبة الذين من قبلهم من الامم الكافرة وانما جاع لان العواقب متعددة بحسب تعدد الامم المعذبة وقيل أمثال العقوبة أو الهلكة أو التدمير والاول أولى لرجوع الضمير الى ما هو مذكور قبله مع صحة معناه (ذلك) أى ما ذكر من ان للكافرين أمثالها (بان) أى بسبب ان (الله مولى الذين آمنوا) أى ناصرهم ووليهم (وان الكافرين لامولى لهم) أى لناصر يدفع عنهم كما يؤخذ من مقابلته وهذا لا يخالف قوله ثم رددوا الى الله مولا لهم الحق فان المولى فيه بمعنى المالك لا بمعنى الناصر قال قتادة نزلت يوم أحد وقرأ ابن مسعود ولى الذين (ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الأنهار) قد تقدم تنسيق الآية فى غير موضع وتقدم كيفية جرى الانهار من تحت الجنات والجملة مسوقة لبيان ولاية الله للمؤمنين وغرمتها الاخرية (والذين كفروا يمتعون) بمتاع الدنيا أياما قلائل وينتفعون به غير متفكرين فى العاقبة (ويأكلون كاتأكل الانعام) فى معالقتها ومسارحها غافلة عما هى بصدده من النحر والذبح والمعنى كأنهم أنعام ليس لهم همة الا بطونها وهم وفروجههم ساهون عن العاقبة لاهون بما هم فيه لا يلتفتون الى الآخرة (والنار مشوى لهم) أى مقام يقيمون به ومنزل ينزلونه ويستقروا فيه ومصير يصيرون اليه والجملة فى محل نصب على الحال أو مستأنفة ثم خوف الله سبحانه الكفار بأنه قد أهلك من هو أشد منهم فقال (وكأين من قرية) قد قدمنا ان كأين مركبة من الكاف وأى وأنها بمعنى كم الخبرة أى وكم من قرية والمعنى كم من أهل قرية كذبت رسلها (هى) أى هم (أشد قوة من) أهل (قرية التى أخرجتك) أى أخرجوك منها (أهلكناهم) فكذلك

(٢ - فتح البيان تاسع) فى الجنة لغرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنهما من ظاهرها أعداها الله تعالى لمن أطعم الطعام وألان الكلام وتاب الصيام وصلى والناس نيام تفرد به أحمد من حديث عبد الله بن معانق الاشعري عن أبى مالك الاشعري رضى الله عنه به وقال الامام أحمد حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبى حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الجنة ليتراءون الغرف فى الجنة كما تراءون الكوكب فى السماء قال فحدثت بذلك النعمان بن أبى عمار فقال سمعت أبا سعيد الخدرى رضى الله عنه يقول كما تراءون الكوكب الذى فى الافق الشرقى أو الغربى أخرجاه فى

الصحيحين من حديث أبي خازم وآخر جاء أيضا في الصحيحين من حديث مالك عن صفوان بن سليمان عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الإمام أحمد حدثنا فضالة أخبرني فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أهل الجنة ليتراءون في الجنة أهل الغرف كما تراون الكوكب الدرى الغارب في الأفق الطالع في تفاضل أهل الدرجات فقالوا يا رسول الله أولئك النبيون فقال صلى الله عليه وسلم بلى والذي نفسي بيده وأنقوام آمنوا بالله وصدقوا بالرسول (١٠) ورواه الترمذي عن سويد عن ابن المبارك عن فليح به وقال حسن

صحيح وقال الإمام أحمد حدثنا أبو النضر وأبو عامر قال ثنا هير ثنا سعد الطائي ثنا أبو المدلة مولى أم المؤمنين رضي الله عنها أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قلن يا رسول الله إنا إذا رأيناك رقت قلوبنا وكان من أهل الآخرة فإذا فارقتنا أعجبتنا الدنيا وشبهنا الناس والأولاد قال صلى الله عليه وسلم لو أنكم تكونون على كل حال على الحال التي أنتم عليها عندى لصاغتكم الملائكة بأكنههم ولزارتكم في بيوتكم ولولم تذبوا لجاء الله عز وجل بقوم يذبون كي يغفر لهم قلن يا رسول الله - حدثنا عن الجنة ما بناؤها قال صلى الله عليه وسلم لبننة ذهب ولبننة فضة وملاطها المسك الأذفر وحصاؤها اللؤلؤ والياقوت وترابها الزعفران من يدخلها نعم ولا يأس ويخذ ولا يموت لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه ثلاثة لا ترد دعوتهم الإمام العادل والصائم حتى يفطر ودعوة المظلوم تحملى على الغمام وتفتح لها أبواب السموات ويقول الرب تبارك وتعالى وعزنى لا نصرتك ولو بعد

نفعل بأهل قرينك فاصبر كما صبر رسول أهل هؤلاء القرى قال مقاتل أى أهل مكاهم بالعذاب حين كذبوا رسلكم (فلا تناصر لهم) فبالأولى من هو أضعف منهم وهم قريش الذين هم أهل قرية النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهى مكة فالكلام على حذف المضاف كما في قوله واسأل القرية والجهة بيان لعدم خلاصهم من العذاب بواسطة الاعوان والانصار اثر بيان عدم خلاصهم منه بانفسهم والفتا لترتيب ذكر ما بالغير على عدم ما بالذات وهو حكاية حال ماضية اذ كان انظارهم ان يقال فلم ينصروهم ناصر لان هذا الخبر عما مضى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من مكة الى الغار التفت الى مكة وقال أنت أحب بلاد الله الى ولولا أن أهلك آخر جوني منك لم أخرج فأعنى الاعداء من عتاعلى الله في حرمه أو قتل غيرة فأنله أو قتل (١) بدحول الجاهلية فانزل الله وكأين من قرية الآية ثم ذكر سبحانه الفرق بين حال المؤمنين وحال الكافرين فقال (أفمن كان على بينة من ربه كنز زينة له سوء عمله) الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر كنظاره والمعنى انه لا يستوى من كان على يقين من ربه ووجه وبرهان من عنده ولا يكون كنز زينة له سوء عمله وهو عبادة الاوثان والاشراك بالله والعمل بمعاصى الله أى لا مماثلة بينهما (واتبعوا أهواءهم) في عبادتهم وانهم مكوا في أنواع الضلالات بلا شبهة توجب الشك فضلا عن حجة نيرة روى في هذين الضميرين معنى من كما روى فيما قبله - ما لفظها ثم لما بين سبحانه الفرق بين الفريقين في الاهتداء والضلال بين الفرق بين مرجعهم - ما وما له - ما فقال (مثل) أى صفة (الجنة التى وعد المتقون) مستأنفة لشرح محاسن الجنة الموعود بها المؤمنين وبيان ما فيها وفيه أوجه أحدها انه مبتدأ وخبره مقدر فقد رده النضر بن شميل ما سمعوه و قوله (فيها أنهار) مفسر له وقدره سيويه فيما يتلى عليكم مثل الجنة والجملة بعدها أيضا مفسرة للمثل الثانى ان مثل زائدة تقديره الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار الثالث ان مثل الجنة مبتدأ والخبر قوله فيها أنهار وفيه نظر الرابع ان مثل الجنة مبتدأ خبره كنز هو خالد في النار فقد رده ابن عطية أمثل أهل الجنة يكن هو خالد فقد حرف الانكار ومضاف اليه صح وقد رده الزمخشري كمثل جزاء من هو خالد والجملة من قوله فيها أنهار على هذا فيها ثلاثة أوجه أحدها هى حال من الجنة أى مستقرة فيها

حين وروى الترمذي وابن ماجه بعضه من حديث سعد بن أبي مجاهد الطائي وكان ثقة عن أبي المدلة وكان انهار ثقة به وقوله تعالى تجري من تحتها الأنهار أى تسلك الأنهار بين خلال ذلك كما يشاء أو أين أرادوا وعد الله أى هذا الذى ذكرناه وعد وعده الله عباده المؤمنين ان الله لا يخلف الميعاد (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلمكنا به فخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه ثم هيح فتراه مصفراً ثم يجعله حطاباً ما في ذلك لذي كرى لاولى الابواب أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين) يخبر تعالى ان أصل الماء في الارض من السماء كما قال عز وجل وأنزلنا من (١) الذحل الحق والعداوة يقال طلب بذخلة أى بناره والجمع فحول اه صحاح

السما ما طهورا فاذا أنزل الماء من السماء كن في الأرض ثم يصرفه تعالى في أجزاء الأرض كما يشاء وينبعه عيوننا ما بين مغار و بكار  
بحسب الحاجة اليها وهذا قال تبارك وتعالى فسلكه ينابيع في الأرض قل ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين ثناء روين علي  
ثنا أبو قتيبة عتبة بن أبي قنطاز عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه  
ينابيع في الأرض قال ليس في الأرض ماء الا نزل من السماء ولكن عروق في الأرض تغسره فذلك قوله تعالى فسلكه ينابيع في  
الأرض فمن سهره أن يعود الملح عذبا فليصعده وكذا قال سعيد بن جبيرة وعامر (١١) الشعبي ان كل ماء في الأرض فاصله من السماء

وقال سعيد بن جبيرة أصله من الثلج  
يعني ان الثلج يتراكم على الجبال  
فيستكن في قرارها فتنبع العيون  
من أسافلها وقوله تعالى ثم يخرج  
به زرعاً مختلفاً ألوانه أي ثم يخرج  
بالماء النازل من السماء والنابع  
من الأرض زرعاً مختلفاً ألوانه أي  
أشكاله وطعومه وورونه ثم  
ومنافعه ثم يخرج أي بعد انضارته  
وشبابه يكتمل فتراه مصفراً قد  
خالطه اليبس ثم يجعله حطاً ما أي  
ثم يعود يابساً يتحطم ان في ذلك  
لذكرى لأولى الالباب أي الذين  
يتذكرون فيعتبرون الى أن الدنيا  
هكذا تكون خضرة خضرة حسنة  
ثم تعود بجوزاش وهاء والشاب يعود  
شيخاً هرماً كبيراً ضعيفاً وبعد ذلك  
كله الموت فالسعيد من كان حاله  
بعده الى خير وكثيراً ما يضرب الله  
تعالى مثل الحياة الدنيا بما ينزل الله  
من السماء من ماء وينبت به زرعاً  
وعناراً ثم يكون بعد ذلك حطاً ما  
كما قال تعالى واضرب لهم مثل  
الحياة الدنيا كما أنزلنا من السماء  
فاختلط به نبات الأرض فاصبح  
هشيماً تذروه الرياح وكان الله على  
كل شيء مقبلاً وقوله تبارك وتعالى

أنهار الثماني انها خبر لمبتدأ مضمرة أي هي فيها أنهار كأن قائلها قال ما مثلها فقل في أنهار  
الثالث أن يكون تكرير اللفظ لانها في حكمها ألا ترفع انه يصح قولك التي فيها أنهار  
وانما عرى من حرف الانكار وحذف ما حذف استغناء بجري مثله تصوير المكارمة من  
يسوى بين المتسلك بالبيئة والتابع للهوى بمكارمة من سوى بين الجنة والنار أفاده المسلمين  
(من ماء غير آسن) بالمد والقصر سبعين ولغتان وقال الاخفش ان الممدود يراد به  
الاستقبال والمقصود يراد به الحال يقال آسن الماء يأسن أسونا اذا تغيرت رائحته ومثله  
الاجن وزناومعنى قال ابن عباس غير متغير يعني بخلاف ماء الدنيا في تغير بعراض  
(وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) أي لم يحمض كما تغير ألوان الدنيا لانها لم تخرج من ضرع  
الابل والغنم والبقر فلا يعود حامضاً ولا قارصاً ولا ما يكره من الطعوم (وأنهار من خمر لذة  
للشاربين) أي لذينة لهم طيبة الشرب لا يتكرهها الشاربون بخلاف خمر الدنيا فانها  
كرهية عند الشرب يقال شرب الخمر لذة ولذينة وفيه لذة بمعنى ومثله هذه الآية قوله بيضاء لذة  
للشاربين والمعنى ليس فيها جوضة ولا عفوضة ولا مارة ولا غصاصة ولم تدنسها الارجل  
بالدوس ولا الايدي بالعصر وايس في شربها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار ولا آفة من  
آفات الخمر بل هي لمجرد الالتذات وتفريح الطبع فقط تعويضا بخمر الدنيا كقوله تعالى  
لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون (وأنهار من عسل مصفى) مما يخاطبهم من الشمع والقداء  
والعكر والكدر فقلوا في العسل التذكية والتأنيث وجاء القرآن على التذكير وفي  
المصباح يذكرون ويؤنث وهو الاكثر ويصغر على عسيلة على لغة التأنيث ذهابا الى انها قطعة  
من الجنس وطائفة منه ونحوه في المختار وزادوا العسل الذي يأخذ العسل من بيت النحل  
والنحلة عسالة عن معاوية بن حمدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في  
الجنة بحر اللبن وبحر الماء وبحر العسل وبحر الخمر ثم تشقق الأنهار منها بعد أخرجه  
أحدو التمهيد بحججه وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في البعث وعن كعب قال نهر  
النيل نهر العسل في الجنة ونهر دجلة نهر اللبن في الجنة ونهر الفرات نهر الخمر في الجنة ونهر  
سيحان نهر الماء في الجنة وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سيحان وجحان والنيل والفرات كل من أنهار الجنة أخرجه مسلم قال النووي هما غير  
سنيحون وجحون واللذان هما من الجنة فهما في بلاد الأرمين فسبحان نهر أردنية

أفنى شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه أي هل يستوى هذا ومن هو قاسى القلب بعيد من الحق كقوله عز وجل أو من  
كان ميتاً فاحييناه وجعلناه نورا بين يديه في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ولهذا قال تعالى فويل للقاسية قلوبهم  
من ذكر الله أي فلا تلين عند ذكره ولا تخشع ولا تعي ولا تفهم أولئك في ضلال مبين (الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني  
تقشع رقبته جلود الذين يخشون ربهم ثم تلتن جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ومن يضل الله فخاله من  
هاد) هذا مدح من الله عز وجل لكتاب القرآن العظيم المنزل على رسوله الكريم قال الله تعالى الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً



مثنائي قال مجاهد يعني القرآن كله متشابه مثنائي وقال قتادة الآية تشبه الآية والحرف يشبه الحرف وقال الضحاك مثنائي  
ترديد القول ليفهموا عن ربهم تبارك وتعالى وقال عكرمة والحسن ثنى الله فيه القضاء زاد الحسن تكون السورة فيها آية وفي  
السورة الاخرى آية تشبهها وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم مثنائي مررت بدموسى في القرآن وصالح وهو ووالانبياء عليهم الصلاة  
والسلام في أمكنة كثيرة وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما مثنائي قال القرآن يشبه بعضه بعضا ويرد بعضه على  
بعض وقال بعض العلماء ويروى عن سفيان (١٢) بن عيينة معنى قوله تعالى متشابه مثنائي ان سياقات القرآن تارة تكون

في معنى واحد فهذه من المتشابه  
وتارة تكون بذكر الشيء وضده  
كذكر المؤمنين ثم الكافرين  
وكصفة الجنة ثم صفة النار وما  
أشبه هذا فهذه من المثنائي كقوله  
تعالى ان الابرار انى نعيم وان الفجار  
لنن جحيم وكقوله عز وجل كلان  
كتاب الفجار لنى جهن الى ان قال  
كلان كتاب الابرار انى عليمين هذا  
ذكر وان للمتقين لحسن مآب  
الى ان قال هذا وان للطاغين  
لشر مآب ونحو هذا من السياقات  
فهذا كله من المثنائي أى في معنيين  
اثنين وأما اذا كان السياق  
كله في معنى واحد يشبه بعضه  
بعضا فهو المتشابه وليس هذا من  
المتشابه المذكور في قوله تعالى منه  
آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر  
متشابهات ذلك معنى آخر وقوله  
تعالى تتشعبر منه جلود الذين  
يخشون ربهم ثم تلتين جلودهم  
وقلوبهم الى ذكر الله اى هذه صفة  
الابرار عند سماع كلام الجبار  
المهين العزيز الغفار لما يفهمون  
منه من الوعد والوعيد والتخويف  
والتهديد تقشعبر منه جلودهم من  
الخشية والخوف ثم تلتين جلودهم

وجحان نهر المصيبة وهما نهران عظيمان جدا كبرهما جحان هذا هو الصواب في  
موضعهما ثم ذكر بعد هذا كلاما طويلا ثم قال فاما كون هذه الانهار من ماء الجنة ففيه  
تأويلان الثاني وهو الصحيح انها على ظاهرها وان لها مادة من الجنة مخلوقة موجودة اليوم  
هذا مذهب أهل السنة (ولهم فيها من كل الثمرات) أى لأهل الجنة في الجنة مع ما ذكر من  
الاشربة من كل صنّف من أصناف الثمرات ومن زائدة للتوكيد وفي ذكر الثمرات بعد  
المشروب اشار الى أن ما كول أهل الجنة للذة لا الحاجة فلهذا ذكر الثمار بعد المشروب  
لانها للتفكه واللذة (ومغفرة من ربهم) لذنوبهم قبل دخولهم اليها والواو يطلق الجمع  
وتنكير مغفرة للتعظيم أى ولهم مغفرة عظيمة كائنة من ربهم برفع التكليف عنهم  
(كن هو خالد في النار) هو خير لمبتدأ محذوف أى آمن هو في نعيم الجنة على هذه الصفة  
خالد فيها كمن هو خالد في النار وأخبر بقوله مثل الجنة ورجح الاول الفراء فقال أراد آمن  
كان في هذا النعيم كمن هو خالد في النار وقدرة الكواشي أمثل هذا الجزء الموصوف كمثل  
جزاء من هو خالد وهو مأخوذ من اللفظ فهو أحسن وقال الزجاج أى آمن كان على بينة  
من ربه وأعطى هذه الاشياء كمن زين له سوء عمله وهو خالد في النار وقال ابن كيسان ليس  
مثل الجنة التى فيها الثمار والانهار كمثل النار التى فيها الحميم والزقوم وليس مثل أهل الجنة  
في النعيم كمثل أهل النار في العذاب الا لم يقل غير ذلك (وسقوا ماء حميما) الحميم الماء  
الحار الشديد الحرارة والغليان فاذا شر به قطع أمعاءهم وهو معنى قوله (فتقطع أمعاءهم)  
أى مصارينهم فخرجت من أديبارهم لفرط حرارته والامعاء جمع معى بالقصر وألفه مبدل  
عن ياء لقواهم بعيان وهو ما في البطون من الحوايا (ومنهم) أى من هؤلاء الكفار الذين  
يتمتعون وبأكلون كأتا كل الانعام (من يستمع اليك) وهم المنافقون أفرد الضمير باعتبار  
انظمة من وجع في قوله (حتى اذا خرجوا من عندك) باعتبار عملها والمعنى ان المنافقين  
كانوا يحضرون مواقف وعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وموسى بن خطيبه التى يلقىها  
على المسلمين يوم الجمعة وحينئذ تكون هذه الآية مدنية بل وكذا ما بعددها من الآيات  
الآتية فتكون مستثناة من القول بان السورة مكية والمعنى حتى اذا خرجوا من عنده  
(قالوا للذين أوتوا العلم) وهم علماء الصحابة وقيل عبد الله بن عباس وقيل عبد الله بن  
مسعود وقيل أبو الدرداء والاول أولى أى سألو أهل العلم فقالوا لهم على طريقة الاستهزاء

وقلوبهم الى ذكر الله لما يرجون ويؤمنون من رحمته ولطفه فهم يخافون غيرهم من التجار من وجوه أحدها (ماذا)  
أن سماع هؤلاء هو تلاوة الآيات وسماع أولئك نغمات الآيات من أصوات القينات الثاني انهم اذا تليت عليهم آيات الرحمن  
خروا سجدا وبكيا بأدب وخشعية ورجاء ومحبة وفهم وعلم كما قال تبارك وتعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم  
واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا لهم  
درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم وقال تعالى والذين اذا ذكروا بايات ربهم لم يخروا عليها سمعا وعبادنا أى لم يكونوا عند  
سماعها متشاغلين لاهين عنها بل مصغيين اليها فاهمين بصيرين بعانيها فلهذا التماس عملون بهم او يسجدون عندها عن بصيرة لا عن

جهل ومتابعة لغيرهم الثالث انهم يلزمون الادب عند سماعها كما كان الصحابة رضي الله عنهم عند سماعهم كلام الله تعالى من تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم تقشع جلودهم ثم تلين مع قلوبهم الى ذكر الله لم يكونوا يتصارعون ولا يتكلفون بما ليس فيهم بل عندهم من الثبات والاطمئنان والادب والخشية ما لا يلحقهم أحد في ذلك ولهذا فازوا بالمدح من الرب الاعلى في الدنيا والآخرة قال عبد الرزاق حدثنا معمر قال تلاقنا تدرجه الله تقشع رمنه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم سم الى ذكر الله قال هذا نعت أولياء الله نعمتهم الله عز وجل بان تقشع جلودهم وتبكي (١٣) أعينهم وتطمئن قلوبهم الى ذكر الله ولم

يَنعَمُ بِذَهَابِ عَقُولِهِمْ وَالْغَشْيَانِ عَلَيْهِمْ أَنَّمَا هَذَا فِي أَهْلِ الْبَدْعِ وَهَذَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَقَالَ السَّيِّدُ ثُمَّ تَلَيْنِ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ أَيْ إِلَى وَعْدِ اللَّهِ وَقَوْلِهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَفَنُ هَذِهِ صَفَةُ مَنْ هَدَاهُ اللَّهُ وَمَنْ كَانَ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ فَهُوَ مَنْ أَضَلَّهُ اللَّهُ وَمَنْ يَضِلُّ اللَّهُ فَسَالَهُ مِنْ هَادٍ أَفَنُ يَتَقَى بِوَجْهِهِ سَوْءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ الَّذِينَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنذَرْتُهُمُ الْعَذَابَ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ يَقُولُ تَعَالَى أَفَنُ يَتَقَى بِوَجْهِهِ سَوْءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَقْرَعُ فَيَقَالُ لَهُ وَلَا مِثْلَهِ مِنَ الظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ كَمَنْ يَأْتِي آتِيًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ أَفَنُ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَقَالَ جَل وَعَلَى يَوْمٍ يَسْجُدُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ وَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

(ماذا) أى أى شئ (قال) أى النبي صلى الله عليه وسلم (آنفًا) بالمد والقصراً الساعة وبها فسر الزمخشري وقال أنه ظرف حال كالآن وقال ابن عطية والمفسرون معناه الساعة الماضية القريبة منا وهذا تفسير بالمعنى والمعنى أن لم تلتفت إلى قوله ولم ترجع إليه ومنه أمر أنف أى مستأنف وروضة أنف أى لم يرعها أحد واتصابه على الظرفية أى وقتاً متنفذاً وحال من الضمير فى قال قال الزجاج هو من استأنفت الشئ إذا ابتدأته وأصله مأخوذ من أنف الشئ لما تقدم منه مستعار من الجارحة قال ابن عباس كنت فيمن يستل وعنه قال أنا منهم وفى هذا من قبله لابن عباس جليله لأنه كان إذا ذك صبيحاً فإن النبي صلى الله عليه وسلم مات وهو فى سن البلوغ فسؤال الناس له عن معاني القرآن فى حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ووصف الله سبحانه للمسؤولين بأنهم الذين أولوا العلم وهو منهم من أعظم الأدلة على سعة علمه ويزيد فقهه فى كتاب الله وسنة رسوله مع كون أترابه وأهل سنة اذ ذاك يلعبون مع الصبيان وعن عكرمة قال كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا خرجوا من عنده قالوا لابن عباس ماذا قال آنفًا فيقول كذا وكذا وكان ابن عباس أصغر القوم فأنزل الله الآية فكان ابن عباس من الذين أولوا العلم وعن ابن بريده قال هو ابن مسعود وعن ابن عباس قال هو ابن مسعود والاشارة بقوله (أولئك) الى المذكورين من المنافقين وهو مبتدأ وخبره (الذين طبع الله على قلوبهم) أى بالكفر فلم يؤمنوا ولا توجهت قلوبهم الى شئ من الخير (واتبعوا أهواءهم) فى الكفر والعناد ثم ذكر حال اضدادهم فقال (والذين اهتموا) الى طريق الخير فآمنوا بالله وعملوا بما أمرهم به (زادهم هدى) بالتوفيق وقيل زادهم النبي صلى الله عليه وسلم وقيل زادهم القرآن وقال الفراء زادهم اعراض المنافقين واسمهم زادهم هدى وقيل زادهم نزول الناسخ هدى وعلى كل تقدير فالمراد أنه زادهم إيماناً وعلماً وبصيرة فى الدين قال ابن عباس فى الآية لما أنزل القرآن آمنوا به وكان هدى فلما تبين الناسخ من المنسوخ زادهم هدى (وآتاهم تقواهم) أى ألهمهم إياها وأعانهم عليها بمعنى خلق التقوى فيهم أو أعطاهم ثواب تقواهم وجزأها والاول أولى وأوفق لتأليف النظم لما سبق أن أغلب آيات هذه السورة الكريمة روى فيها التقابل فقوبل الطبع بزيادة الهدى لان الطبع يحصل من تزايد الرين وترادف ما يزيد فى الكفر وقوبل اتباع الهوى باتباع

أفمن يلقى في النار خيرا ثم من يأتي آمنا يوم القيامة واكتفى في هذه الآية بأحد القسمين عن الآخر كقول الشاعر  
فما أدري اذا عمت أرضا \* أريد الخيرا أم ما يليني  
يعني الخيرا والشر وقوله جلّت عظمته كذب الذين من قبلهم -  
فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون يعني القرون الماضية المكذبة للرسول أهلكتهم الله بذنوبهم - وما كان لهم من الله من واق  
وقوله جل وعلا فاذا أنهم الله الخزي في الحياة الدنيا أي بما أنزل بهم من العذاب والذكال وتشفي المؤمنين منهم فايجذر المخاطبون من  
ذلك فانهم قد كذبوا أشرف الرسل وخاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم والذي أعده الله جل جلاله لهم في الآخرة من العذاب الشديد

أعظم مما أصابهم في الدنيا ولهذا قال عز وجل ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون (ولقد ضرب بنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون قرآننا غير ذي عوج لعلهم يتقون ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون انك ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) يقول تعالى ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل أى بينا للناس فيه بضرب الامثال لعلهم يتذكرون فان المثل يقترب المعنى الى الاذهان كما قال تبارك وتعالى ضرب (١٤) لكم مثلا من انفسكم أى تعلمونه من انفسكم وقال عز وجل وتلك الامثال نضربها

للناس وما يعقلها الا العالمون وقوله جل وعلا قرآننا غير ذي عوج أى هو قرآن بلسان عربي مبين لا اعوجاج فيه ولا انحراف ولا لبس بل هو بيان ووضوح وبرهان وانما جعله الله تعالى كذلك وانزله بذلك لعلهم يتقون أى يحذرون ما فيه من الوعيد ويعدون بما فيه من الوعد ثم قال ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون أى يتنازعون في ذلك العبد المشترك بينهم ورجلا سلما أى سالما لرجل أى خالسا لا يملكه أحد غيره هل يستويان مثلا أى لا يستوي هذا وهذا كذلك لا يستوي المشترك الذي يعبد آلهة مع الله والمؤمن المخلص الذي لا يعبد الا الله وحده لا شريك له فاین هذا من هذا قال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد وغير واحد هذه الآية ضربت مثلا للمشرك والمخلص ولما كان هذا المثل ظاهرا بينا جليا قال الحمد لله أى على اقامة الحجة عليهم بل أكثرهم لا يعلمون أى فلهذا يشركون بالله وقوله تبارك وتعالى انك ميت وانهم ميتون هذه الآية

التقوى فيحمل على كمال التقوى وهو أن يتزهد العارف عما يشغل سره عن الحق ويتمثل اليه بشراشره وهو التقي الحقيقي المعنى بقوله اتقوا الله حق تقاته فان المزيدي الهدي مزيلا لا مزيدي عليه وقال الربيع التقوى هي الخشية وقال السدي هي ثواب الآخرة وقال مقاتل هي التوفيق للعبد بما يرضاه وقبل العمل بالناسخ وترك المنسوخ وقيل ترك الرخص والاخذ بالعزائم (فهل ينظرون) أى ما ينظرون كفار مكة (الا الساعة) أى القيامة (أن تأتيهم) بدل اشمئال من الساعة أى ليس الامر الا ان تأتيهم (بغثة) أى خفاة وفي هذا وعيد لكفار شديد وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يادروا بالاعمال سبعاهل تنتظرون الا فقرا منسيا أو غنى مطغيا أو مرضا منسدا أو هرا من مقعدا أو موتا مجهزا أو الدجال فشر غائب ينتظرون والساعة والساعة أدهى وأمر أخرجه الترمذي وحسنه (فقد جاء أشراطها) تعليل لما جاءت أو لا تياتيها من حيث هو أو هذا كالعلة للفعل باعتبار تعلقه بالبدل لان ظهور أشراط الشيء موجب لا تتطاره ومعنى أشراطها أماراتها واعلاماتها وكما قد قرأ في كتبهم أن النبي صلى الله عليه وسلم آخر الانبياء فيبعثه من أشراطها قاله الحسن والضحاك والاشراط جمع شرط بسكون الراء وفتحها وهو العلامة وقيل المراد بأشراطها هنا أسبَابُها التي هي دون معظمها وقيل أراد بعلامات الساعة انشقاق القمر والدخان كذا قال الحسن وقال الكلبي كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الارحام وقوله الكرام وكثرة اللئام قلت كما يشاهد الآن وفي هذا الزمان والله المستعان قال ابن عباس في الآية أول الساعات وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين وأشار بالوسطى والسبابة ومثله عند البخاري من حديث سهل بن سعد وفي الباب أحاديث كثيرة فيها بيان أشراط الساعة وبيان ما قد وقع منها وما لم يكن قد وقع وهي تأتي في مصنف مستعمل فلا تطيل بذلك كرها وفي هذا الباب كتاب الاشاعة لأشراط الساعة وهو نفيس جدا (فأني لهم اذا جاءتهم) الساعة بغثة (ذ كراهم) أى فن أين لهم التذكروا لاتعاظوا التوبة والخلاص كقوله يومئذ يذكركم الانسان وأنى له الذكري (فاعلم أنه لا اله الا الله) أى اذا علمت ان مدار الخير هو التوحيد والطاعة ومدار الشر هو الشرك والعمل بمعاصي الله فاعلم انه لا اله غيره ولا رب سواه والمعنى اثبت على ذلك واستمر

عليه

من الآيات التي استشهد بها الصديق رضى الله عنه عند موت الرسول صلى الله عليه وسلم حتى تحقق

الناس موته مع قوله عز وجل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين ومعنى هذه الآية انكم ستنفلون من هذه الدار الى محالة وستجتمعون عند الله تعالى في الدار الآخرة وتختصمون فيما أنتم فيه في الدنيا من التوحيد والشرك بين يدي الله عز وجل فيفصل بينكم ويفتح بالحق وهو الفتح العليم فينجي المؤمنين المخلصين الموحدين ويعذب الكافرين الجاحدين المشركين المكذبين ثم ان هذه الآية وان



كان سماعها في المؤمنين والكافرين وذکر الخصومة بينهم في الدار الآخرة فانها شاملة لكل متنازعين في الدنيا فانه تعاد عليهم  
الخصومة في الدار الآخرة قال ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ ثنا سفيان عن محمد بن عمرو عن أبي  
حاطب يعني يحيى بن عبد الرحمن عن ابن الزبير رضي الله عنهم ما قال لما نزلت ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير رضي  
الله عنه أتكرر علينا الخصومة قال صلى الله عليه وسلم نعم قال رضي الله عنه ان الامر اذن أشديد وكذا رواه الامام أحمد عن سفيان  
وعنده زيادة ولم يزل ثم لست بثلث يوم ثم دعى النعيم قال الزبير رضي الله عنه أي رسول (١٥)

الاسودان القرو والماء قال صلى  
الله عليه وسلم أما ان ذلك سيكون  
وقدرى هذه الزيادة الترمذي  
وابن ماجه من حديث سفيان به  
وقال الترمذي حسن وقال أحمد  
أيضا حدثنا ابن نمير ثنا محمد يعني  
ابن عمرو عن يحيى بن عبد الرحمن  
ابن حاطب عن عبد الله بن الزبير  
عن الزبير بن العوام رضي الله عنه  
قال لما نزلت هذه السورة على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انك  
ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم  
القيامة عند ربكم تختصمون قال  
الزبير رضي الله عنه أي رسول الله  
أيكرر علينا ما كان بيننا في الدنيا  
مع خواص الذنوب قال صلى الله  
عليه وسلم نعم لتكررن عليكم حتى  
يؤدى الى كل ذى حق حقه قال  
الزبير رضي الله عنه والله ان الامر  
لشديد رواه الترمذي من حديث  
محمد بن عمرو به وقال حسن صحيح  
وقال الامام أحمد حدثنا قتيبة  
ابن سعيد ثنا ابن لهيعة عن أبي  
عياش عن عقبه بن عامر رضي الله  
عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أول خصمين يوم القيامة

عليه ودم على ما أنت عليه من العلم بالوحدانية فانه النافع يوم القيامة لانه صلى الله عليه  
وسلم قد كان عالما بانه لا اله الا الله قبل هذا ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم من مات وهو  
يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة رواه مسلم وقيل ما علمته استدل لا فاعلمه خبره يقينيا وقيل  
المعنى فاذا ذكر انه لا اله الا الله فعبر عن الذكر بالعلم قبيل الفات في هذه الآيات لعطف جملة  
على جملة بينهم اتصال (واستغفر لذنوبك) أي استغفر الله ان يقع منك ذنب أو استغفر الله  
ليعصمك أو استغفره مما رجا يصدر منك من ترك الأولى قال القاضي عياض ان المراد به  
الفترات والغفلات من الذكر الذي كان شأنه صلى الله عليه وسلم الدوام عليه فاذا فرغ غفل  
عد ذلك ذنبا واستغفر منه وقيل لا يحتمل أن يكون استغفاره شكرا أو بآياه قوله لذنوبك  
وقيل استغفر لذنوب أهل بيتك وهذا تكلف بلا موجب وقيل لستين به أمته وليقتدوا به  
في ذلك وقيل الخطاب له والمراد الامة ويأى هذا قوله (وللمؤمنين والمؤمنات) فان  
المراد به استغفاره لذنوب أمته بالدعاء لهم بالمغفرة عما فرط من ذنوبهم وهذا اكرام من الله  
عز وجل لهذه الامة حيث أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لذنوبهم وهو الشفيع  
الحجاب فيهم ان شاء الله تعالى عن ابن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل الذكر  
لا اله الا الله وأفضل الدعاء الاستغفار ثم قرأ فاعلم انه لا اله الا الله الآية رواه الطبراني  
وابن مردويه والديلى وعن أبي هريرة في قوله واستغفر لذنوبك قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انى لاس استغفر الله في اليوم سبعين مرة رواه عبد الرزاق وعبد بن حميد والترمذي  
وصححه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب وأصله في البخارى  
وفي رواية أكثر من سبعين وعن عبد الله بن مسعود قال أتيت النبي صلى الله عليه  
وسلم فأكلت معه من طعام فقلت غفر الله لك يا رسول الله قال ولك فقل لاس استغفر لك  
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم ولهم وقرأوا واستغفر لذنوبك وللمؤمنين  
والمؤمنات أخرجه مسلم وأحمد والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه  
وروى مسلم عن الاغر المزني قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه ليغان  
على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم مائة مرة وللعلماء في هذا الغين كلام طويل لا يسعه هذا  
الموضع وقد وردت أحاديث في استغفاره صلى الله عليه وسلم لنفسه ولأمته وترغيبه  
في الاستغفار (والله يعلم مقالبكم) في الدنيا في أعمالكم ومعاشكم ومتاجركم (ومنواكم)

جاران تفرد به أحمد وقال الامام أحمد أيضا حدثنا حسن بن موسى ثنا ابن لهيعة ثنا ابن سعيد رضي الله  
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه ليختصم حتى الشاتان فيما انتطعتا تفرد به أحمد رحمه الله وفي المسند  
عن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم شاتين ينتطعان فقال أتدرى فيم ينتطعان يا أبا ذر قلت لا قال  
صلى الله عليه وسلم لكن الله تعالى يدري وسيحكم بينهما وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا سهل بن محمد ثنا حبان بن أغلب ثنا  
أبي ثنابث عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بالامام الحائر الخائن يوم القيامة فتخاصمه الرعة

فيمهلون عليه فيقال له سدر بكم من أركان جهنم ثم قال الأغلب بن تميم ليس بالحافظ وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهم ما أتم أنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون يقول يخاصم الصادق الكاذب والنظالم الظالم والمتهدي الضال والضعيف المستكبر وقد روى ابن منده في كتاب الروح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يختصم الناس يوم القيامة حتى تختصم الروح مع الجسد فتقول الروح للجسد أنت فعلت ويقول الجسد للروح أنت أمرت وأنت سؤلت فيبعث الله تعالى ملكا يفصل بينهما فيقول لهما ان مثلكما كشمل رجل مقعد بصير (١٦) وآخر ضرير دخل بستانا فقال المقعد للضرير اني أرى ههنا ثمارا ولكن

لأصل اليها فقال له الضرير اركبني فتناولها فركبه فتناولها فافهم ما المتعدى فيقولان كلاهما فيقول لهما الملك فاذكما قد حكمتما على أنفسكما يعني ان الجسد للروح كالمطية وهورا كبه وقال ابن أبي حاتم حدثنا جعفر بن أحمد بن عوسجة ثنا صرار ثنا أبو سلمة الخزازي ثنا منصور بن مسلمة ثنا القمي يعني يعقوب بن عبد الله عن جعفر بن المغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عمر رضي الله عنهما ما قال نزلت هذه الآية وما نعلم في أي شيء نزلت ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال قلنا من يخاصم ليس بيننا وبين أهل الكتاب خصومة فنخاصم حتى وقعت الفتنة فقال ابن عمر رضي الله عنهما هذا الذي نوءد نار بنا عز وجل تختصم فيه ورواه النسائي عن محمد بن عامر عن منصور بن مسleme وقال أبو العالية في قوله تبارك وتعالى ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال يعني أهل القبلة وقال ابن زيد يعني أهل الاسلام وأهل الكفر وقد

في الدار الاخرة قاله ابن عباس وقيل متقلبكم في أعمالكم منهارا ومنواكم في ليالكم نياما وقيل متقلبكم في أصلاب آبائكم الى أرحام أمهاتكم ومثواكم في الارض أي مقامكم فيها قال ابن عباس متقلبكم من ظهر الى بطن في الدنيا ومثواكم في القبور وقيل منصرفكم في أعمالكم ومثواكم أي صيركم الى الجنة أو النار والمعنى انه عالم بجميع أحوالكم لا يخفى عليه شيء منها وان دق وخفي ومثله حقيق باليتق ويخشى وان يستغفر وسأل المؤمنون ربه عز وجل ان ينزل على رسوله صلى الله عليه وسلم سورة يأمرهم فيها بقتال الكفار حرصا منهم على الجهاد ونيل ما أعد الله للمجاهدين من جزيل الثواب فخبر الله عنهم ذلك بقوله (ويقول الذين آمنوا) من هنا الى آخر السورة لا يظهر الا كونه مدنيا اذ القتال لم يشرع الا بالمدينة وكذلك التناق لم يظهر الا به فيحمل القول فيما تقدم بانها مكينة على أغلبها وأكثرها وكذا يحمل القول بانها مدنية على البعض منها (ولولا) هلا (نزلت سورة) فيها ذكر القتال والامر بالجهاد والتحريض عليه (فاذا أنزلت سورة) في معنى الجهاد (محكمة) أي غير منسوخة (وذكر فيها القتال) أي فرض الجهاد وطلبه قال قتادة كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة وهي أشد القرآن عن المنافقين لان النسخ لا يرد عليهم من قبل ان القتال نسخ ما كان من الصفع والمهادنة وهو غير منسوخ الى يوم القيامة وقرأ ابن مسعود فاذا نزلت سورة محدثة أي محدثة النزول وقرأ الجمهور أنزلت وذكر على بناء الفعلين لا يفعل وقرئ نزلت وذكر على بناء ما للفاعل ونصب القتال (رأيت الذين في قلوبهم مرض) أي شك وهم المنافقون أو ضعف في الدين وأصل المرض الفتور فرض القلوب فتورها عن قبول الحق والاول هو الاظهر الموافق لسياق النظم الكريم (ينظرون اليك) يعني شذروا كراهية منهم (نظر المغشى عليه من الموت) أي نظرا مثل نظرم شخص نظره وبصره عند الموت لجنهم عن القتال وميلهم الى الكفار كدأب من أصابته غشية الموت وقال ابن قتيبة والزجاج يريدون به يتخوضون نحوك باصا رهم وينظرون اليك نظرا شديدا كما ينظر الشاخص بصره عند الموت (فاول لهم) قال الجوهري قولهم أولي لك تهديد ووعيد وكذا قال مقاتل والكلبي وقتادة قال الاصمعي معنى قولهم في التهديد أولي لك أي وليك وقاربك ما تكره وهو فعل ماض قل نعلب ولم يقل في أولي أحسن مما قاله الاصمعي وقال المبردي قال لمن هم بالغضب ثم أفلت أولي لك

قدمنا من الصحيح العموم والله سبحانه أعلم (فن أظلم من كذب على الله وكذب بالصدق اذ جاءه أليس أي

في جهنم مشؤى للكافرين والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) يقول عز وجل مخاطبا للمشر كين الذين افتروا على الله وجعلوا معه آلهة أخرى وادعوا ان الملائكة بنات الله وجعلوا لله ولدا تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا ومع هذا كذبوا بالحق اذ جاءهم على السنة رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ولهذا قال عز وجل فن أظلم من كذب على الله وكذب بالصدق اذ جاءهم

أى لا أحد أعظم من هذا لأنه جمع بين طرفي الباطل كذب على الله وكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا الباطل ورد والحق ولهذا قال جللت عظمته متوعدا لهم أليس في جهنم مثوى للكافرين وهم الجاحدون المكذبون ثم قال جل وعلا والذي جاء بالصدق وصدق به قال مجاهد وقتادة والربيع بن أنس وابن زيد الذي جاء بالصدق هو الرسول صلى الله عليه وسلم وقال السدي هو جبريل عليه السلام وصدق به يعنى محمد صلى الله عليه وسلم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهما والذي جاء بالصدق قال من جاء بلا اله الا الله وصدق به يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧) وقرأ الربيع بن أنس والذين جاءوا بالصدق

يعنى الانبياء وصدقوا به يعنى الاتباع وقال ايوب بن أبي سليم عن مجاهد والذي جاء بالصدق وصدق به قال أصحاب القرآن المؤمنون يحيون يوم القيامة فيقولون هذا ما اعطينا ونافعه لئلا نفيه عما أمرتونا وهذا القول عن مجاهد يشمل كل المؤمنين فان المؤمنين يقولون الحق ويعملون به والرسول صلى الله عليه وسلم أرى الناس بالدخول في هذه الآية على هذا التفسير فانه جاء بالصدق وصدق المرسلين وآمن بما أنزل اليه من ربه المؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم والذي جاء بالصدق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به المسلمون أولئك هم المتقون قال ابن عباس رضى الله عنهما اتقوا الشرك لهم ما يشاؤون عند ربهم يعنى في الجنة مهما طلبوا ووجدوا ذلك جزاء الحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم اجرهم أحسن الذي كانوا يعملون كما قال عز وجل في الآية الأخرى أولئك الذين تقبل

أى قاربت الغضب وقال الجرجاني هو مأخوذ من الويل أى فويل لهم وصدقوا قال في الكشف قال قتادة أيضا كأنه قال المقاب أولى لهم وعلى هذا يكون اسما لا فعلا وعليه الاكثر وفي اعرابه أوجه ذكرها السمين (طاعة وقول معروف) كلامهم مستأنف أى أمرهم طاعة أو طاعة وقول معروف خير لكم قال الخليل وسيبويه ان التقدير طاعة وقول معروف أحسن وأمثل بكم من غيرهما وقدره مكى من طاعة فقد دره مقدما وقبل ان طاعة خير أولى أى الأولى بهم أن يطيعوك ويحاطبوك بالقول الحسن الخالى عن الازية وقبل ان طاعة صفة لا سورة أى فاذا أنزلت سورة محكمة طاعة أى ذات طاعة أو مطاعة ذكره مكى وأبو البقاء وفيه بعد الكثرة الفواصل وقيل ان لهم خبر مقدم وطاعة مبتدأ مؤخر والاول أولى (فاذا عزم الامر) عزم الامر جدا الامر أى جدا القتال ووجب وفرض وأسند الامر الى العزم وهو لا صاحبه مجازا وجواب اذا قيل هو قوله الا ترى فلو صدقوا الله وقيل مذكوف تقديره كرهوه قال المفسرون معناه اذا جسد الامر ولزم فرض القتال خالفوا وتحلفوا فلو صدقوا الله في اظهار الايمان والطاعة (اسكان خير اللهم) من المعصية والمخافة (فهل عسيتم) يقال عسيت أن أفعل كذا وعسيت بالنفع والكسر لغتان ذكرهما الجوهرى وهما سبعميتان وفيه النفات عن الغيبة الى الخطاب لئلا كيد التوبيخ وتشديد التقرير عسى أى فهل يتوقع منكم (ان توليتم) أى أعرضتم عن الايمان الذى تلبستم به ظاهرا (ان تفسدوا فى الارض) بأنواع الفساد قال الكاظمي فهل عسيتم ان توليتم أمر الامة أن تفسدوا فيها بالظلم وقال كعب ان يقتل بعضكم بعضا وقال قتادة ان توليتم عن طاعة كتاب الله عز وجل ان تفسدوا فيها بسفك الدماء وقال ابن جرير ان توليتم عن الطاعة ان تفسدوا فى الارض بالمعاصى وقيل أعرضتم عن القتال وفارقت احكامكم فتعودوا الى جاهلييتكم أو توليتم احكامكم فجعلتم حكاما ان تفسدوا فى الارض بأخذ الرشاق! لنهزول توليتم مبنيا للفاعل وقرئ مبنيا للمفعول ومعناها فهل عسيتم ان ولي عليكم ولاه جائرون أن يخرجوا عليكم فى الفتنة وتحاربوهم (وتقطعوا أرحامكم) بالبغي والظلم والقتل قرأ الجمهور تقطعوا بان تشديد على التكثير وقرئ بالتخفيف من القطع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم فأخذت بحقة الرحمن فقال له قالت هذا مقام العائذ بك من

(٢ فتح البيان تاسع) عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم فى أصحاب الجنة وعد الصدق الذين كانوا يوعدون (أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه ومن يضل الله فإله من هاد ومن يهد الله فإله من مضل أليس الله بعزير ذى انتقام ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل أفأرى يتم ما تدعون من دين الله ان أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون قل يا قوم اعملوا على مكانتكم انى عامل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم) يقول تعالى أليس الله بكاف عبده وقرأ بعضهم عباده يعنى انه تعالى يكفى من

عبدوه وتوكل عليه وقال ابن أبي حاتم ههنا حدثنا أبو عبد الله بن أخي ابن وهب شاعى ثنا أبو هاني عن أبي علي عمرو بن مالك الجني عن فضالة بن عبيد الانصاري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول افلمن هدى الى الاسلام وكان عيشه كنفافا وقع به ورواه الترمذي والنسائي من حديث حيوة بن شريح عن أبي هاني الخولاني به وقال الترمذي صحيح ويخوفونك بالذين من دونه يعني المشركين يخوفون الرسول صلى الله عليه وسلم ويتوعدونه باصنامهم وآلهتهم التي يدعونهم من دون الله جهلا منهم وضلالا ولهذا قال عز وجل ومن (١٨) بضل الله فعاله من هاد ومن هدا الله فعاله من مضل أليس الله بعزير ذي انتقام أي

منيع الجناح لا يضام من استند الى جنبه ورجأ الى يابه فانه العزيز الذي لا أعز منه ولا أشد اتقأمامنه من كفر به وأشرك وعاند رسوله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله يعني المشركين كانوا يعترفون بان الله عز وجل هو الخالق للاشياء كلها مع هذا يعبدون معه غيره ممن لا يملك لهم ضررا ولا نفعا ولهذا قال تبارك وتعالى قل أفرايتم ما تدعون من دون الله ان أراذني الله بضر هل هن كاشفات ضرره أو أراذني برحمة هل هن ممسكات رحمته أي لا تستطيع شيئا من الامر وذكر ابن أبي حاتم ههنا حديث قيس بن الخباج عن حنبل الصنعاني عن ابن عباس رضي الله عنهما ما رفعا احتفظ الله بحفظك احتفظ الله بتجده تجأهك تعرف الى الله في الرءاء يعرفك في الشدة اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الامة لو اجمعتوا على ان يضروك بشيء لم يكتبه الله تعالى عليكم لم يضروك ولو اجمعتوا على ان ينفعوك بشيء لم يكتبه الله لك

القطيعة قال نعم أما ترضين ان أصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك لك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقرؤا ان شئتم فهل عسيتم الآية أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما والاحاديث في صلة الرحم كثيرة (أوائل) المفسدون يدل عليه ما تقدم وفي الإشارة التفات للايدان بان ذكر جنائياتهم أوجب اسقاطهم عن رتبة الخطأ وحكاية أحوالهم الفظيعة لغيرهم (الذين لعنهم الله) أي أبعدهم من رحمته وطردهم عنها (فاصهم) عن استماع الحق (وأعمى أبصارهم) أي عن مشاهدة ما يستدلون به على التوحيد والبعث وحقة سائر ما دعاهم اليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يقل فاصم آذانهم كما قال وأعمى أبصارهم ولم يقل وأعمى آذانهم لانه لا يلزم من ذهاب الاذن ذهاب السمع فلم يتعرض لها والاعين يلزم من ذهابها ذهاب الابصار (أفلا يتدبرون القرآن) أصل التدبر التفكر في عاقبة الشيء وما يؤل اليه أمره وتدبر القرآن لا يكون الامع حضور القلب وجمع الهم وقت تلاوته ويشترط فيه تقليل الغذاء من الحلال الصبر وخلص النية قاله الخازن والاستفهام لانكار والمعنى أفلا يتفهمونه فيعلمون بما اشتمل عليه من المواظ على الزجر والنجح الظاهرة والبراهين القاطعة الباهرة التي تكفي من لفهم وعقل وتزجره عن الكفر بالله والاشراك به والعمل بمعاصيه وقيل المراد به التأسي وقيل هذه الآية محققة للآية المتقدمة ومهيجة لهم على ترك ما هم فيه من الكفر الذي استحقوا بسببه اللعنة أو كالتبكيه لهم على أصرارهم على الكفر (أم) هي المنقطعة بمعنى بل والهمزة التي لا انتقال من توبيخ الى توبيخ أي بل (على قلوب أفئالها) فهم لا يفهمون ولا يعقلون قال مقاتل يعني الطبع على القلوب والتذكير امالته وبل حالها أو تنظييع شأنها كانه قيل على قلوب منكورة لا يعرف حالها واما لان المراد بها قلوب بعضهم وهم المنافقون والافئال استعارة لانغلاق القلب عن معرفة الحق واضافة الاقفال الى القلوب للتبسيه على ان المراد بها ما هو للقلوب بمنزلة الاقفال للابواب أو انها أقفال مخصوصة بها مناسبة لها ومعنى الآية انه لا يدخل في قلوبهم الايمان ولا يخرج منها الكفر والشرك لان الله سبحانه قد طبع عليها قري أقفالها بالجمع واقفالها بكسر الهمزة على أنه مصدر كالاقبال والآية بعمومها تشمل كل من لا يتدبر القرآن ولا يتأني به ويدخل فيه من نزلت فيه دخولا أوليا وأما المتلادة التاركة للتدبر في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله

عليه

لم ينفعوك جنت الصحف ورفعت الاقلام واعلم ان في الصبر على ما تكره

خيرا كثيرا وان النصر مع الصبر وان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا قل حسبي الله أي الله كافي عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون كما قال هو عليه الصلاة والسلام حين قال قومه ان تقول الاعتراف بعض آلهتنا بسوء قال اني أشهد الله واشهدوا اني بري مما أشركون من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عصام الانصاري ثنا عبد الله بن بكر السهمي ثنا محمد بن حاتم

عن أبي المقدم مولى آل عثمان عن محمد بن كعب القرظي ثنا ابن عباس رضي الله عنهما رفع الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يكون أقوى الناس فليستوكل على الله تعالى ومن أحب أن يكون أغنى الناس فليكن بما في يده عز وجل أوثق منه بما في يديه ومن أحب أن يكون أكرم الناس فليستوكل الله عز وجل وقوله تعالى قل يا قوم اعملوا على مكانتكم أي على طريقتكم وهذا تهديد وعيد أني عامل أي على طريقتي ومنهجي فسوف تعلمون أي ستعلمون غيب ذلك وبالله من ياتيه عذاب يخزيه أي في الدنيا ويحل عليه عذاب مقيم أي دائم مستمرا لا يحيدله عنه وذلك (١٩) يوم القيامة أعادنا الله منها (إنا أنزلنا

عليك الكتاب للناس بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل الله يتوفى النفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) يقول تعالى مخاطبا رسوله محمد صلى الله عليه وسلم إنا أنزلنا عليك الكتاب يعني القرآن للناس بالحق أي لجميع الخلق من الانس والجن لينذروهم به فمن اهتدى فلنفسه أي فانما يعود ونفع ذلك إلى نفسه ومن ضل فانما يضل عليها أي انما يرجع وبال ذلك على نفسه وما أنت عليهم بوكيل أي بئوكل ان يهتدوا انما أنت نذير والله على كل شيء وكيل انما عليك البلاغ وعلينا الحساب ثم قال تعالى مخبرا عن نفسه انكريمة بانه المتصرف في الوجود بما يشاء وأنه يتوفى النفس الوفاة الكبرى بما يرسل من الحفظة الذين يتبصنون من الابدان والوفاء الصغرى عند المنام كما قال تبارك وتعالى وهو

عليه وآله وسلم فهو لا يعلم الذين على قلوبهم أقيالها (ان الذين اهتدوا على أدبارهم) أي رجعوا كفارا كما كانوا قال قتادة هم كفار أهل الكتاب كفروا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم بعدما عرفوا نعمة عندهم وبه قال ابن جرير يوحى قال ابن عباس هم أهل النفاق وقال الضحاك والسدي هم المنافقون فعدوا عن القتال وهذا أولى لان السابق في المنافقين (من بعد ما تبين لهم الهدى) بما جاءهم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المعجزات الظاهرة والآيات القاهرة والدلائل الواضحة والبراهين الباهرة (الشیطان سول لهم) أي زين لهم خطاياهم وسهل لهم الوقوع فيها واقتراف الكبائر والجملة خبر ان (وأملى لهم) أي مد لهم في الآمال والأمانى ووعدهم طول العمر وقيل ان الذي أملى لهم هو الله عز وجل على معنى انه لم يعاجلهم بالعقوبة قرأ الجمهور رأملى على البناء للنساء وقرئ على البناء للمفعول أي أمهلوا ومد في عمرهم واختار القول بان الفاعل هو الله انقرأ والمفعول والاولى اختياره الشيطان لتقدم ذكره قريبا (ذلك) أي ما تقدم من ارتدادهم أو التسويل والاملاء والاول أولى (بانهم) أي بسبب ان هؤلاء المنافقين الذين ارتدوا على أدبارهم (قالوا الذين كرهوا ما نزل الله) وهم المشركون (سنطيعكم في بعض الامر) وهذا البعض هو عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومحاربة ما جاء به وقيل المعنى ان المنافقين قالوا لليهود سنطيعكم في بعض الامر كالقعود عن الجهاد والمواظبة في الخروج معهم ان خرجوا والتظافر على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل ان القائمين اليهود والذين كرهوا المنافقين ويؤيد كون القائمين المنافقين والكارهين اليهم وقوله تعالى ألم تر الى الذين نافقوا يقولون للاخوانه الذين كفروا من أهل الكتاب لنأخرجنهم لخرجن معهم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وان قوتلتم لننصرنكم ولما كان قولهم المذكور للذين كرهوا ما أنزل الله بطريق السر بينهم قال الله سبحانه (والله يعلم اسرارهم) بكسر الهمزة على المصدر أي اخفاهم وبما قرأ الكوفيون وقرأ الجمهور بفتحها على انه جمع سر (فكيف اذا توفتهم الملائكة) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها وكيف في محل رفع على انها خبر مقدم والتقدير فكيف علمه باسرارهم اذا توفتهم الملائكة أو في محل نصب بفعل محذوف أي فكيف يصنعون أو خبر كان مقدرة أي فكيف يكونون والنظر معمول للمقدر قرأ الجمهور توفتهم وقرئ توفاهم وقوله (بضربون

الذي يتوفى بالليل ويعلم ما جرحتم بالنار ثم يبعثكم فيه ليعضى أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم نبئكم بما كنتم تعملون وهو القاهرة فوق عبادته ويرسل إليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون فذكر الوفاة الصغرى ثم الكبرى وفي هذه الآية ذكر الكبرى ثم الصغرى ولهذا قال تبارك وتعالى الله يتوفى النفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى فيه دلالة على انها يجمع في الملا الأعلى كما ورد بذلك الحديث المرفوع الذي رواه ابن منده وغيره وفي صحيح البخاري ومسلم من حديث عبيد الله بن عمر عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوى أحدكم الى فراشه فلينفذ به داخله ازاره فانه لا يدري ما خلقه عليه ثم ليقل بآمنك  
 ربي وضعت جنبي وبك أرفعه ان أمسكت نفسي فارجه وان أرسلتها فاحفظها بما يحفظ به عبداك الصالحين وقال بعض  
 السلف يقبض أرواح الاموات اذا ماتوا وأرواح الاحياء اذا ناموا فاستعارف ما شاء الله تعالى ان تتعارف فيمهلك التي قضى  
 عليها الموت التي قدماءت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى قال السدي الى بقية أجلها وقال ابن عباس رضي الله عنهما يسلك  
 أنفوس الاموات ويرسل أنفوس (٢٠) الاحياء ولا يغلط ان في ذلك لايات اقوم يتفكرون (أم اتخذوا من دون

وجوههم وأديبارهم) في محل نصب على الحال من فاعل تفهم أو من مفعوله أى ضاربين  
 وجوههم وضاربين أديبارهم وفي الكلام تخويف وتشديد والمعنى انه اذا تأخر عنهم  
 العذاب فسيكون حالهم هذا وهو تصوير لتوفيقهم على أقبح حال وأشنعهم قيل لايتوفى أحد  
 على معصية الا يضرب الملائكة في وجهه وديره وقيل ذلك عند القتال نصرة من الملائكة  
 لرسول الله وقيل ذلك يوم القيامة والاول أولى (ذلك) أى التوفى المذكور على الصفة  
 المذكورة (بانهم اتبعوا ما أسخط الله) أى بسبب اتباعهم ما يسخط الله من الكفر  
 والمعاصي وقيل كما أنهم ما في التوراة من نعت نبينا صلى الله عليه وآله وسلم والاول أولى  
 لما في الصيغة من العموم (وكرهوا رضوانه) أى ما يرضاه الله من الايمان والتوحيد  
 والطاعة (فاحبط أعمالهم) بهذا السبب والمواد الاعمال التي صورتها صورة الطاعة والا  
 فلا عمل لكافرا وما كانوا قد عملوا قبل الردة من الخير (أم) أى بل (حسب الذين في قلوبهم  
 مرض) يعنى المنافقين الذين فصلت أحوالهم الشنيعة ووصفوا بوصفهم السابق بكونه  
 المدار في النعي عليهم بقوله (ألن يخرج الله أضغانهم) والمعنى ان ذلك مما لا يكاد أن يدخل  
 تحت الاحتمال والاخراج يعنى الاظهار والاضغان جمع ضغن وهو ما يضر من المكروه  
 واختلف في معناه فقيل هو الغش وقيل الحسد وقيل الحقد قال الجوهري الضغن  
 والضغينة الحقد قال قطرب هو في الآية العداوة وان هي الخنفة من الثقيلة واسمها  
 ضميرشان مقدر قال ابن عباس أضغانهم أعمالهم خبثهم والحسد الذي في قلوبهم ثم دل الله  
 تعالى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد على المنافقين فكان يدعو باسم الرجل من أهل  
 النفاق (ولو نشاء لأريناكمهم) أى لاعلمناكمهم وعرفناكمهم بايمانهم معرفة تقوم مقام  
 الرؤية فتقول العرب ساريك ما أصنع أى سأعلمك والالتفات الى نون العظمة لابرار  
 العناية بالاراءة (واعرفتم بسميهاهم) أى بعلامتهم الخاصة بهم التي يتميزون بها قال  
 الزجاج المعنى لو نشاء لجمعنا على المنافقين علامة وهي السمياء فلعرفتمهم تلك العلامة قال  
 أنس ما خفي على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد هذه الآية أحد من المنافقين  
 وكان يعرفهم بسميهاهم تكرير اللام للمبالغة وللتأكيده (ولنعرفهم في لحن القول) قال  
 المفسرون لحن القول فحواه ومقصده ومغزاه وما يعرضون به من تهجين أمره وأمر  
 الماين وكان بعد هذا الآية كلام منافق عنده الاعرفة قال أبو زيد لحنت له اللحن اذا قلت

الله شفعا قل أولو كانوا لا يملكون  
 شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة  
 جميعا له ملك السموات والارض  
 ثم اليه ترجعون واذا ذكر الله وحده  
 اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون  
 بالآخرة واذا ذكر الذين من  
 دونه اذا هم يستبشرون يقول  
 تعالى ذاما للمشركين في اتخاذهم  
 شفعا من دون الله وهم الاصنام  
 والانداد التي اتخذوها من تلقاء  
 أنفسهم بلا دلائل ولا برهان حذاهم  
 على ذلك وهي لا تملك شيئا من الامر  
 بل وليس لها عقل تعتدل به ولا  
 سمع تسمع به ولا بصر تبصر به بل  
 هي جمادات أسوأ حالا من الحيوان  
 بكثير ثم قال قل أى يا محمد لهؤلاء  
 الزاعمين ان ما اتخذوه شفعا لهم  
 عند الله تعالى أخبرهم ان الشفاعة  
 لا تنفع عند الله الا لمن ارتضاه  
 وأذن له فراجعها كلها اليه من ذا  
 الذي يشفع عنده الا بذنه له ملك  
 السموات والارض أى هو  
 المتصرف في جميع ذلك ثم اليه  
 ترجعون أى يوم ان قيامته فيحكم  
 بينكم بعدله ويجزى كل ابعده  
 ثم قال تعالى ذاما للمشركين أيضا

واذا ذكر الله وحده أى اذا قيل لا اله الا الله اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة قال مجاهد اشمأزت  
 انقبضت وقال السدي نشرت وقال قتادة كفرت واستكبرت وقال مالك عن زيد بن أسلم استكبرت كما قال تعالى انهم كانوا اذا  
 قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون أى عن المتابعة والانقياد لها فقلوبهم لا تقبل الخير ومن لم يقبل الخير يقبل الشر وهذا قال تبارك  
 وتعالى واذا ذكر الذين من دونه أى من الاصنام والانداد قاله مجاهد اذا هم يستبشرون أى يفرحون ويسرون (قل اللهم فاطر  
 السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ولوان للذين ظلموا في الارض جميعا



ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبالله من الله ما لم يكونوا يحسبونه وبالله سيئات ما كتبوا وحق بهم ما كانوا يستزنون) يقول تبارك وتعالى بعد ما ذكر عن المشركين ما ذكر من المذمة لهم في جبههم الشرية ونفرتهم عن التوحيد قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أى ادع أنت الله وحده الذى خلق السموات والارض وفطر رهاى جعلها على غير مثال سبق عالم الغيب والشهادة أى السر والعلاية أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون أى في دنياهم ستفصل بينهم يوم معادهم ونشورهم وقيامهم من قبورهم قال مسلم في صحيحه (٢١)

حدثنا عبد بن حميد ثنا عمر بن نونس ثنا عكرمة بن عمار ثنا يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن قال سألت عائشة رضي الله عنها بأى شيء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتتح صلاته اذا قام من الليل قالت رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم وقال الامام أحمد حدثنا عفان ثنا حماد بن سلمة أنا سمعنا عن أبي صالح وعبد الله بن عثمان بن خثيم عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت اهدني الى صراط مستقيم

له قول لا يفقهه عنك ويخفى على غيره وأصل اللحن امالة للكلام وصرفه الى نحو من الانحاء لغرض من الاغراض بازالة الاعراب أو التحفيف والاول محمود والثاني مذموم قال أبو سعيد الخدري في الآية لحن القول يغيثهم على بن أبي طالب (والله يعلم أعمالكم) لا تخفى عليه منها خافية فيجاز بكم ما وفيه وعيد شديد ووعد له ومبين وايدان بان حالهم بخلاف حال المنافقين (ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) أى لنعلمناكم معاملة الخبير وذلك بان نأمركم بالجهاد حتى نعلم علم ظهور من امتثل الامر بالجهاد وصبر على دينه رمشاق ما كلف به (وبلوا أخباركم) أى نظهرها ونكشفها امتحاننا لكم ليعلم للناس من أطاع الله فيما أمره ومن عصى ولم يمتثل قرئ بالياء والنون في الافعال الثلاثة وعن الفضيل رحمه الله انه كان اذا قرأها بكى وقال اللهم لا تبلى لنا فانك ان بلوتنا ففختنا وهتكت أستاذنا وعذبنا ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله المراد بهم هؤلاء هم المنافقون وقيل أهل الكتاب وقيل هم المطعمون يوم بدر من المشركين وقيل نزلت في قريظة والنضير ومعنى صددهم منعهم للناس عن الاسلام واتباع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم (وشاقوا الرسول) أى عادوه وخالفوه (من بعد ما تبين لهم الهدى) أى علموا انه صلى الله عليه وآله وسلم نبي من عند الله سبحانه وتعالى بما شاهدوا من المعجزات الواضحة والجميع الطائفة (ان يضروا الله) ورسوله (شيأ) بتركهم الايمان واصرارهم على الكفر وما شروا الانفسهم (وسيجبأ أعمالهم) أى يظلمها والمراد بهذه الاعمال ما صورته صورة أعمال الخير كاطعام الطعام وصلة الارحام وسائر ما كانوا يفعلونه من الخير وان كانت باطلا من الأصل لان الكفر مانع وقيل المراد بالاعمال المكائد التي نصبوها لابطال دين الله والغوائل التي كانوا يغيثونها برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم أمر سبحانه عباده المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) فيما أمرتم به من الشرائع المذكورة في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم نهاهم عن ان يظلموا أعمالهم كما أبطلت الكفار أعمالهم بالاصرار على الكفر فقال (ولا تبطلوا أعمالكم) قال الحسن أى لا تبطلوا حسناتكم بالمعاصي وقال الزهري بالكسائر ونوالولى وقال الكلبي وابن جرير بالرياء والسمعة وقال مقاتل باليمن وقال عطاء بن النعاق

تمكاني الى نفسي تقر بنى من الشر وقباعدنى من الخير واني لأنى البر جئت فاجعلنى عندك عهدا وفيه يوم القيامة انك لا تتخلف الميعاد الا قال الله عز وجل للملائكة يوم القيامة ان عبدى قد عهد الى عهدا فافوه يا ه فيدخله الله الجنة قال سهيل فاخبرت القاسم بن عبد الرحمن ان عوناً أخبر بكذا وكذا فقال ما فينا جارية الا وهى تقول هذا في خبرها انقرب الى الامام أحمد وقال الامام أحمد حدثنا حسن ثنا ابن لهيعة حدثني حي بن عبد الله ان اباع عبد الرحمن حديثه قال أخرجه لنا عبد الله بن عمرو رضى الله عنه ما قرطاسا وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا نقول اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت

رب كل شيء والاله كل شيء أشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمد عبدك ورسولك والملائكة يشهدون أعوذ بك من الشيطان وشركه وأعوذ بك أن أقترف على نفسي أثماً وأجره الى مسلم قال أبو عبد الرحمن رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمه عبد الله بن عمرو رضي الله عنه - ما وان يقول ذلك حين يريد أن ينام تفرد به أجداً أيضاً وقال أجداً أيضاً حدثنا خلف بن الوليد ثنا ابن عياش عن محمد بن زياد الالهاني عن أبي راشد الخبراني قال أتيت عبد الله بن عمرو رضي الله عنهم ما فقلت له حدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢) قالني بين يدي صحيفة فقال هذا ما كتب لي رسول الله صلى الله عليه وسلم

والشرك قلت والظاهر النهي عن كل سبب من الاسباب التي توصل الى بطلان الاعمال كما انما كان من غير تخصيص بنوع معين عن أبي العباس قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرون انه لا يضرم مع لاله الا الله ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل حتى نزلت هذه الآية فخافوا ان يبطّل الذنب العمل وفي لفظ خافوا الكبار ان تحبط أعمالهم وعن ابن عمر قال كنا معشر أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم نرى انه ليس شيء من الحسنات الا مقبول حتى نزلت هذه الآية فلما نزلت قلنا ما هذا الذي يبطّل أعمالنا فقلنا الكبار الموجهات والنواحيش فكنا اذا رأينا من أصاب شيئاً منها قلنا قد هلك حتى نزلت هذه الآية ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فلما نزلت كففتنا عن القول في ذلك وكنا اذا رأينا أحداً أصاب منها شيئاً خفنا عليه وان لم يصب منها شيئاً رجونا واستدل بهذه الآية من لا يرى ابطال النوافل حتى لو دخل في صلاة تطوع أو صوم تطوع لا يجوز له ابطال ذلك العمل والخروج منه - وبه قال أبو حنيفة رحمه الله وقال الشافعي بخلافه ولا دليل لهم في الآية ولا حجة لان السنة مبينة للكتاب وقد ثبت في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أصبح صائماً فلما رجع الى البيت وجد حيساً فقال لعائشة قريه فلهذا أصبحت صائماً فأكل وهذا معنى الحديث وليس بالمفظة وليس في هذه الآية دليل كما ظنه الزمخشري على احباط الطاعات بالكبائر على ما زعمت المعتزلة والخوارج فجهلهم وهم على أن كبيرة واحدة تحبط جميع الطاعات حتى ان من عبد الله طول عمره ثم شرب جرعة خمر فهو كمن لم يعبد قط ثم بين سبحانه أنه لا يغفر للمصرين على الكفر والصدع عن سبيل الله فقال (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) فقيده سبحانه عدم المغفرة بالموت على الكفر لان باب التوبة وطريق المغفرة لا يغلقان على من كان حياً وظاهر الآية العموم وان كان السبب خاصاً نزلت في أصحاب القليب قاله المحلى لكن حكمها عام في كل كافرات على كفره ثم نهى سبحانه المؤمنين عن الوهن والضعف فقال (فلاتهنوا) أي فلا تضعفوا عن القتال والوهن الضعف والخطاب لأصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم والحكم عام لجميع المسلمين

فنفطرت فيهما فاذا فهم ان أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال يا رسول الله علمني ما أقول اذا أصبحت واذا أمسيت فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا أبا بكر قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة لا اله الا أنت رب كل شيء ومليكه أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه أو أقترف على نفسي سوءاً أو أجره الى مسلم ورواه الترمذي عن الحسن بن عرفة عن اسمعيل بن عياش به وقال حسن غريب من هذا الوجه وقال الامام أحمد حدثنا هاشم ثنا سيار عن ابي عن مجاهد قال قال أبو بكر الصديق أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أقول اذا أصبحت واذا أمسيت واذا أخذت مضجعي من الليل اللهم فاطر السموات والأرض الخ وقوله عز وجل ولوان للذين ظلموا وهم المشركون ما في الأرض جميعا ومن دله معه أي ولوان جميع ما في الأرض وضع عنه لافندوا به من سوء العذاب أي الذي أوجبه

الله تعالى لهم يوم القيامة ومع هذا لا يقبل منهم الفداء ولو كان ملء الأرض ذهباً كما قال في الآية (وتدعوا الاخرى وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون أي وظهر لهم من الله من العذاب والنكال بهم ما لم يكن في بالهم ولا في حسابهم وبداهم سيئات ما كسبوا أي وظهر لهم جزاء ما اكتسبوا في الدار الدنيا) فاذا مس الانسان ضرر دعائهم اذا خولوا نعمة من الله تعالى علم بل هي فتنة ولكن أكثرهم لا يعلمون قد قالها الذين من قبلهم فأنغى عنهم ما كانوا يكسبون فاصابهم سيئات ما كسبوا والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين أو لم يعلموا أن الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون) يقول تبارك وتعالى مخبراً عن الانسان انه في حال الضراء يتضرع الى الله عز وجل وينيب اليه ويدعوه واذا خول نعمة



منه بغي وطمع وقال انما اوتيته على علم أي لما يعلم الله تعالى من استحقاقه له ولولا أني عنه الله خصيص لما خولاني هذا قال قتادة على علم عندي على خبر عندي قال الله عز وجل بل هي فتنة أي ليس الامر كما زعم بل انما انعمنا عليهم بهذه النعمة لاختبره فيما انعمنا عليه أي يطيع أم يعصى مع علمنا المتقدم بذلك فهي فتنة أي اختبار ولكن أكثرهم لا يعلمون فلهذا يقولون ما يقولون ويدعون ما يدعون قد قالها الذين من قبلهم أي قد قال هذه المقالة وزعم هذا الزعم وادعى هذه الدعوى كثير من سلف من الامم فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون أي فاصح قولهم ولا نفعمهم جمعهم وما كانوا يكسبون فاصابهم سيئات ما كسبوا والذين ظلموا من هؤلاء أي من

الخاطبين بين سيئاتهم سيئات ما كسبوا أي كما أصاب أولئك وما هم بمعجزين كما قال تبارك وتعالى مخبرا عن قارون انه قال له قوموه لا تغربوا ان الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض ان الله لا يحب المفسدين قال انما اوتيته على علم عندي أو لم يعلم ان الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوتاً وأكثر جعاً ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون وقال تعالى وقالوا نحن أكثر أبراراً وأولاداً وما نحن بمعذبين وقوله تبارك وتعالى أو لم يعلموا ان الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر أي يوسع على قوم ويضيقه على آخرين ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون أي لعبرا وحججا (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تنفطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وانيبوا الى ربكم واسلموا له من قبل ان يأتكم

(وتدعوا الى السلم) أي ولا تدعوا الكفار الى الصلح ابتداء منهمكم فان ذلك لا يكون الا عند الضعف قال الزجاج منع الله المسلمين أن يدعوا الكفار الى الصلح وأمرهم بحربهم حتى يسلموا وقرئ تدعوا من ادعى القوم وتدعوا والسلم بفتح السين وكسر هاء السين بعينين قال قتادة معنى الآية لا تكونوا أول الطائفتين فسرعت الى صاحبتهما واختلف أهل العلم في هذه الآية هل هي محكمة أو منسوخة فقيل انها محكمة وانها ناسخة لقوله وان جنحوا للسلم فاجنح لها وقيل منسوخة بهذه الآية ولا يخالفك في ذلك مقتضى القول بالنسخ فان الله سبحانه نهي المسلمين في هذه الآية عن ان يدعوا الى السلم ابتداء ولم ينه عن قبول السلم اذا جنح اليه المشركون فالآيتان محكمتان ولم يتوارد علي محل واحد حتى يحتاج الى دعوى النسخ أو التخصيص بل نزلتا في وقتين مختلفين في الاحوال وجملة (وانتم الاعلون) حالبة أو مستأنفة مقررمة لما قبلها من النهي أي وانتم القاهرون الغالبون بالسيف والحقبة قال الكاظمي أي آخر الامر لكم وان غلبوكم في بعض الاوقات (والله معكم) بالنصر والمعونة عليهم (ولن يترككم اعمالكم) أي لن ينقصكم شيأ من ثواب اعمالكم يقال وتره يتره وتر اذا أنقصه حقه وأصله من وترت الرجل اذا قتلت له قرية أو نهبته له مالا ويقال فلان مأثور اذا قبل له قتيلا ولم يؤخذ به قال الجوهري أي لن ينقصكم في اعمالكم كما تقول دخلت البيت وأنت تريد في البيت قال الفراء هو مشتق من التور وهو الدخول وقيل مشتق من التور وهو النرد فكان المعنى ولن يفردكم بغير ثواب قال ابن عباس يترككم يظلمكم (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) أي باطل وغرور لا أصل لشيء منها ولا ثبات له ولا اعتماد به تنقطع في أسرع مدة فكيف تمنعكم عن طلب الآخرة واللعب ما يشغل الانسان وليس فيه منفعة في الحال ولا في المآل ثم اذا استعمله الانسان ولم يشغله عن غيره ولم ينسه أشغاله المهمة فهو للعب وان أشغله عن مهمات نفسه فهو اللهو (وان تؤمنوا) بالله (وتتقوا) الكفر والمعاصي (يؤتكم أجوركم) أي جزاء ذلك في الآخرة والاجر الثواب على الطاعة (ولا يسألكم أموالكم) أي لا يأمركم باخراجها جميعها في الزكاة وسائر وجوه الطاعات بل أمركم باخراج القليل منها غيضاً من فيض أي ربع العشر وهو الزكاة وبه قال ابن عيينة وغيره وقيل المعنى ولا يسألكم أموالكم انما يسألكم أمواله لانه أملك لها وهو المنعم عليكم

العذاب ثم لا تنصرون واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم من قبل ان يأتكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون ان تقول ننس يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله وان كنت لمن الساخرين أو تقول لو ان الله هدانا لن كنا من المتقين أو تقول حين ترى العذاب لو ان لي كربة فاكون من المحسنين بلى قد جاءتك آياتي فكذبته واستكبرت وكنت من الكافرين) هذه الآية الكريمة دعوة لجميع العصاة من الكفرة وغيرهم الى التوبة والانابة واخبار بأن الله تبارك وتعالى يغفر الذنوب جميعا لمن تاب منها ورجع عنها وان كانت مهمما كانت وان كثرت وكانت من ذل زبد البحر ولا يصح حمل هذه على غير توبة لان الشر لا يغفر لمن لم

يتب منه قال البخاري حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج أخبرهم قال يعلى ان سعيد بن جبير أخبره عن ابن عباس رضي الله عنهما ان ناسا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا وكثروا وزنوا وكثروا فأتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تقول وتدعوا إليه لحسن لو تخبرنا ان لما عملنا كفره فنزل والذين لا يدعون مع الله الها آخرون لا يقتلون النفس التي حرم الله الابالحق ولا يزنون ونزل قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وهكذا رواه مسلم وأبو داود والنسائي من حديث ابن جريج عن يعلى (٢٤) بن مسلم المكي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما به والمراد من

الآية الاولى قوله تعالى الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا الآية وقال الامام احمد حدثنا حسن ثنا ابن لهيعة ثنا ابو قبيل قال سمعت ابا عبد الرحمن المزني يقول سمعت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما احب انى الدنيا وما فيها بهذه الآية يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الى آخر الآية فقال رجل يا رسول الله فن اشرك فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال ألا ومن اشرك ثلاث مرات تفرد به الامام احمد وقال الامام احمد أيضا حدثنا شرح بن النعمان ثنا نوح بن قيس عن أشعث بن جابر الحداني عن مكحول عن عمرو بن عتبة رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم شيخ كبير يدعى علي عاصاله فقال يا رسول الله انى غدرات وجفرا ت فهل يغفر لى فقال صلى الله عليه وسلم ألسنت تشهد ان لا اله الا الله قال بلى وأشهد انك رسول الله فقال صلى الله عليه

باعطائهم اوقيل لا يسألكم محمد صلى الله عليه وآله وسلم أموالكم أجزا على تبليغ الرسالة كفى قوله ما أسألكم عليه من أجر والاول اولى (ان يسألكموها) أى أموالكم كلها (فخففكم) أى يبالغ في طلبها قال المفسرون يجهدكم ويلحف عليكم عسنة جميعها يقال أحنى بالمسئلة وألحف وألح بجمع عنى واحد والحنى المستقصى فى السؤال والاحفاء الاستقصاء فى الكلام ومنه احفاء الشارب أى استنصاه وجواب الشرط قوله (تجملوا) أى ان يأمركم بأخراج جميع أموالكم تجملوا بها وتسعوا من الامتثال (ويخرج أضغانكم) الاضغان الاحتادو المعنى انهم انظروا عند ذلك قال قتادة قد علم الله ان فى سؤال المال خروج الاضغان لدين الاسلام من حيث محبة المال بالجلبه والطبيعة ومن نوزع فى حبيبه ظهرت طويته التى كان يسرها (ها أنتم) يا مخاطبون (هؤلاء) الموصوفون بوجهه (تدعون) مستأنفة مقررة ومؤكدة لما قبلها لاتحاد محصل معناهما (لتتفقوا فى سبيل الله) أى فى الجهاد وفى طرق الخير (فخففكم من بخل) بما يطلب منه ويدعى اليه من الانفاق فى سبيل الله واذا كان منكم من يبخل باليسير من المال فكيف لا يبخلون بالكثير وهو جميع الاموال ومقابله ومنكم من يجود وحذف لان المراد الاستدلال على البخل ثم بين سبحانه ان ضرر البخل عائد على النفس فقال (ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه) أى يمنعها الاجر والثواب ويخجل وضم يتعديان تارة بعلى وبعن أخرى لتضمنين مامعنى الامسالك والتعدي قال السمين والاجود ان يكونا حال تعديهما بمن مضمين معنى الامسالك وقيل المعنى يبخل عن داعى نفسه لاداعى ربه (والله الغنى) المطلق المنزه عن الحاجة الى أموالكم (وأنتم الفقراء) الى الله والى ما عنده من الخير والرحمة (وان تتولوا يستبدل قوما غيركم) معطوف على الشرطية المتقدمة وهى وان تؤمنوا والمعنى ان تعرضوا عن الايمان والتقوى يستبدل قوما آخرين يكونوا مكانكم هم أطوع لله منكم عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية قالوا من هؤلاء وسلمان الى جانب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال هم الفرس هذا وقومه فى اسناده مسلم الزنجى قد تفرد به وفيه مقال معروف ولهذا الحديث طرق فى الصحيح وعن أبي هريرة قال تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية فقالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين ان تولينا استبدلوا بنا ثم لا يكونوا

وسلم قد غفر لك غدراتك وجفرا ت ففرد به آحد وقال الامام احمد حدثنا يزيد بن هرون ثنا جاد بن سلمة امثالنا

عن ثابت عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ انه عمل غير صالح وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا ولا يبالى انه هو الغفور الرحيم ورواه ابو داود والترمذى من حديث ثابت به فهذه الاحاديث كلها دالة على ان المراد انه يغفر جميع ذلك مع التوبة ولا يقنطن عبدا من رحمة الله وان عظمت ذنوبه وكثرت فان باب الرحمة والتوبة واسع قال الله تعالى ألم يعلموا ان الله هو

هو يقبل التوبة عن عباده وقال عز وجل ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله ينج الله غنوا راحموا وقال جل وعلا في حق المنافقين ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وان تجد لهم نصيراً الا الذين تابوا واصحوا وقال جل جلاله لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من الاله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم هم عذاب اليم ثم قال جلت عظمته افلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم وقال تبارك وتعالى ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا قال الحسن البصري رحمة الله عليه انظروا الى هذا الكرم والجود فقلوا اولياءه وهو (٢٥) يدعوهم الى التوبة والمغفرة والايات في

هذا كثيرة جداً وفي الصحيحين عن أبي سعيد رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث الذي قتل تسعة وتسعين نفساً ثم ندّم وسأل عبداً من عبادة بني اسرائيل هل له من توبة فقال لا فقتله وأكل به مائة ثم سأل عالماً من علماءهم هل له من توبة فقال ومن يحول بينك وبين التوبة ثم أمره بالذهاب الى قرية يعبد الله فيها فقصدها فأتاه الموت في اثناء الطريق فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأمر الله عز وجل أن يقيسوا ما بين الارضين فالى أيهما كان أقرب فهو منها فوجدوه أقرب الى الارض التي هاجر اليها بشبر فقبضته ملائكة الرحمة وذكر أنه نأى بصدره عند الموت وان الله تبارك وتعالى أمر البلدة الخيرة ان تقرب وأمر تلك البلدة ان تتباعد وهذا معنى الحديث وقد كتبناه في موضع آخر

أمثالنا ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال هذا رقومه والذي نفسي بيده لو كان الايمان منوطاً بالثريا لتناوله رجال من فارس أخرجه الترمذي وابن مردويه من حديث جابر والطبراني في الاوسط والبيهقي في الدلائل وعبد بن حميد وعبد الرزاق وفي اسناده أيضاً مسلم بن خالد الزنجي نحوه وقال عكرمة هم فارس والروم وقال الحسن هم العجم وقال شريح بن عبيد هم أهل اليمن وقيل الانصار وقيل الملائكة وقيل التابعون وقال مجاهد هم من شاء الله من سائر الناس وقال الكلبي هم كندة والنخعي من عرب اليمن وقال المحاسبي فلا أحد يعد من جميع أجناس الاعاجم أحسن ديناً ولا كانت منهم العلماء الا الفرس وحكى عن أبي موسى الاشعري انه لما نزلت هذه الآية فرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هي أحب الى من الدنيا والله أعلم ولينظر في سنده (ثم لا يكونوا أمثالكم) في التولي عن الايمان والتقوى بل مطيعين له عز وجل قال ابن جرير في الجمل بالانفاق في سبيل الله وكلمة ثم للدلالة على ان مدخولها مما يستبعده المخاطبون لتقارب الناس في الاحوال واشتراكهم في الميل الى المال

(سورة الفتح هي تسع وعشرون آية وهي مدينة)\*

قال القرطبي بالاجماع وبه قال ابن عباس وابن الزبير وعن الماورين مخزومة ومروان قال انزلت بين مكة والمدينة في شأن الحديبية من أولها الى آخرها وهذا الاية في الاجماع على كونها مدنية لان المراد بالسور المدنية النازلة بعد الهجرة من مكة وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن مغفل قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الفتح في مسير سورة الفتح على راحلته فرجع فيها وفي الصحيحين عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلاً فسأله عمر عن شيء فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سأل فلم يجبه ثم سأل فلم

(٤ فتح - البيان تاسع) بلفظه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً الى آخر الآية قال قد دعا الله تعالى الى مغفرته من زعم أن المسيح هو الله ومن زعم أن المسيح هو ابن الله ومن زعم أن الله فقير ومن زعم أن الله مغلول ومن زعم أن الله ثالث ثلاثة يقول الله تعالى لهؤلاء افلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ثم دعا الى التوبة من هو أعظم قولاً من هؤلاء من قال أنا ربكم الاعلى وقال ما علمت لكم من الغيبي قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما من آيس عبادة الله من التوبة بعد هذا فقد جدد كتاب الله عز وجل ولكن لا يقدر العبد ان يتوب حتى يتوب الله تعالى عليه وروي الطبراني من طريق الشعبي عن سفيان بن شريك أنه قال سمعت ابن مسعود يقول ان أعظم آية في كتاب الله لا اله الا هو الحي القيوم وان أجمع آية في القرآن بخبر وشر ان الله يأمر بالعدل والاحسان وان أكثر آية في القرآن فرحاني سورة الغفر قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وان أشد آية في كتاب الله تصربوا ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب فقال

له مسروق صدقت وقال الاعمش عن أبي سعيد عن أبي الكنود قال مر عبد الله يعني ابن مسعود رضي الله عنه على قاص وهو يذكر الناس فقال يا مذكر لم تقنط الناس ثم قرأ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله رواه ابن أبي حاتم رحمه الله \* ذكر أحاديث فيها تنفي القنوط قال الامام أحمد حدثنا شريح بن النعمان ثنا أبو عبيدة عبيد المؤمن بن عبد الله السدي حدثني حسن السدوسي قال دخلت على أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والذي نفسي بيده لو أخطأتم حتى (٢٦) لا أخطاياكم ما بين السماء والارض ثم استغفرتم الله تعالى لغفر لكم والذي

نفس محمد صلى الله عليه وسلم بيده لو لم تحذوا لجاهل الله تعالى عز وجل بقوم يخطئون ثم يستغفرون الله فيغفر لهم تفرد به أحمد وقال الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثني الليث حدثني محمد بن قيس قاص عمر بن عبد العزيز عن أبي صرمة عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أنه قال حين حضرته الوفاة قد كنت كتمت منكم شيئا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لولا انكم تذبون لخلق الله تعالى عز وجل قوما يذبون فيغفر لهم هم هكذا رواه الامام أحمد وأخرجه مسلم في صحيحه والترمذي جميعا عن قتيبة عن الليث بن سعد به ورواه مسلم من وجه آخر به عن محمد بن كعب القرظي عن أبي صرمة وهو الأنصاري صحابي عن أبي أيوب رضي الله تعالى عنه - ما به وقال الامام أحمد حدثنا أحمد بن عبد الملك الحراني ثنا يحيى بن عمرو بن مالك البكري قال سمعت أبي يحدث عن أبي الجوزاء عن ابن عباس

يحيى فقال عمر بن الخطاب هلكت أم عمر نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك فقال عمر فركت بعيري ثم تدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في قرآن فما نشبت ان سمعت صارخا يصرخ بي فقلت لقد خشيت أن يكون قد نزل في قرآن فجئت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسلمت عليه فقال لقد أنزلت علي سورة لهنيأ أحب الي مما طلعت عليه الشمس ثم قرأنا فتحنا لك فتحا مبينا وفي صحيح مسلم عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم قال لما نزلت أنا فتحنا لك فتحا مبينا إلى قوله فوزا عظيما مر جمعه من الحديثية وهم يخالطهم الحزن والكآبة وقد نحروا الهدى بالحديثية فقال لقد أنزلت علي آية هي أحب الي من الدنيا جميعها

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(أنا فتحنا لك فتحا مبينا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده قبل المراد الحكم والقضاء كما في قوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق فكأنه قال أنا قضينا وحكمنا لك فتحا ظاهرا واضحا مكشورا بغير قتال ولا تعب والفتح الظفر بالبلدة عنوة أو صلحا بحرب أو غير حرب وبخراج أو بدونه لأنه مغلق مالم ينظر به فإذا نظره فقد فتح مأخوذ من فتح باب الدار وحي به بالفظ الماضي لأن عادة الله في تحفة فتحها بمنزلة الكآبة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن الخبر عنه وهو الفتح ما لا يخفى واسماده إلى نون العظمة لاستناد أفعال العباد إليه تعالى خلقا وإيجادا واختلف في تعيين هذا الفتح فقال الأكثر على ما في البخاري هو صلح الحديبية والصلح قد يسمى فتحا قال القراء والفتح قد يكون صلحا وقال قوم انه فتح مكة وقال آخرون انه فتح خيبر والاول أرجح ويؤيده ما ذكرناه قبل هذا من أن السورة نزلت في شأن الحديبية وقيل هو جميع ما فتح الله لرسوله من الفتوح وقيل هو ما فتح له من النبوة والدعوة إلى الاسلام وقيل فتح الروم ومعنى الفتح في اللغة فتح المغلق والصلح الذي كان مع المشركين بالحديبية كان شديدا متعذرا حتى فتحه الله قال الزهري لم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية وذلك ان المشركين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا كلامهم فتمكن الاسلام في قلوبهم وأسلم في ثلاث سنين خلق كثير وكثر بهم سواد

رضي الله تعالى عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة الذنب الندامة وقال رسول الله صلى الله الاسلام عليه وسلم لولم تذبوا لجاهل الله تعالى بقوم يذبون فيغفر لهم تفرد به أحمد وقال عبد الله بن الامام أحمد حدثني عبد الاعلى بن حماد القرظي ثنا داود بن عبد الرحمن ثنا أبو عبد الله مسلمة الرازي عن أبي عمرو الجلي عن عبد الملك بن سفيان الثقي عن أبي جعفر محمد ابن علي عن محمد بن الحنفية عن أبيه علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يحب العبد المفتن التواب ولم يخرجوه من هذا الوجه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي ثنا موسى بن اسمعيل ثنا جاد ثنا ثابت وجيد عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال ان ابليس لعنه الله تعالى قال يا رب انك أخرجتني من الجنة من أجل آدم واني لأستطيعه الا بسطائك

قال فانك من سبط قال يارب زدني قاله لا يولد له ولد الا ولدك مثله قال يارب زدني قال اجعل صدورهم مساكين لكم وتجرون منهم مجرى الدم قال يارب زدني قال اجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا فقال آدم عليه الصلاة والسلام يارب قد سلطته علي واني لا أمتنع الا بك قال تبارك وتعالى لا يولد لك ولد الا وكنت به من يحفظه من قرناء السوء قال يارب زدني قال الحسن سنة عشر وأزيد والسيدة واحدة وأمجوها قال يارب زدني قال باب التوبة مفتوح ما كان الروح في الجسد قال يارب زدني قال يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم (٢٧) لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب

جميعا انه هو الغفور الرحيم وقال محمد ابن اسحق قال نافع عن عبد الله بن عمر عن عمر رضي الله عنه ما في حديثه قال وكان يقول ما الله بقابل ممن افتتن صرفا ولا عدلا ولا توبة عرفوا الله ثم رجعوا الى الكفر لبلاء أصابهم قال وكانوا يقولون ذلك لانفسهم قال فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انزل الله تعالى فيهم وفي قولنا اللهم ولا نفسنا يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وأنبيوا الى ربكم وأسلوا الله من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون قال عمر رضي الله تعالى عنه فكتبتهما بيدي في صحيفة وبعثت بها الى هشام بن العاص رضي الله عنه قال فقال هشام لما أتتني جعات أقرأها بندي طوي أصعدها فيه وأصوت ولأفهمها حتى قلت اللهم أفهم منيها قال فألقى الله عز وجل في قلبي انها انما أنزلت فينا وفيما كنا نقول في أنفسنا ويقال

الاسلام قال الشعبي لقد أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديبية ما لم يصب في غزوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وبويع ببيعة الرضوان وأطعموا الخيل خيبر وبلغ الهدى محله وظهرت الروم على فارس ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على الجوس وقال الزجاج كان في فتح الحديبية آية عظيمة وذلك انه نزح ماؤها ولم يبق فيها قطرة قمض رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحجه في البئر فدرت بالماء بعثي شرب جميع الناس وعن مجمع بن جارية الانصاري قال شهدنا الحديبية فلما انصرفنا منها حتى بلغنا كراع الغميم اذ الناس يوجفون الالباع فقال الناس بعضهم لبعض ما للناس فقالوا أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجنا مع الناس فوجف فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحته عند كراع الغميم فاجتمع الناس اليه فقرأ عليهم ثم انافقنا لك فتحا مبينا فقال رجل أي رسول الله أفتح هو فقال أي والذي نفس محمد بيده انه لفتح فقسمت خيبر على أهل الحديبية لم يدخل معهم ثم فيها أحد الامن شهد الحديبية فقصه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثمانية عشر سهما وكان الجيش ألفا وخمسمائة منهم ثلثمائة فارس فأعطى الفارس سهماين وأعطى الراجل سهما آخرجه أجعد وأبوداود والحاكم وصحبه واليه في الدلائل وغيرهم وعن ابن مسعود قال أقبلنا من الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فبينما نحن نسير اذ أتاه الوحي وكان اذا أتاه اشتد علمه فسرى عنه وبه من السرور ما شاء الله فأخبرنا انه أنزل عليه انافقنا لك فتحا مبينا آخرجه أجعد والبخاري في تاريخه وأبوداود والنسائي وغيرهم وعن أنس في الآية قال الحديبية آخرجه البخاري وغيره وعن البراء قال تعدون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية آخرجه البخاري وغيره وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انافقنا الح فتح مكة آخرجه ابن مردويه وعن أنس نحوه ومذهب أي حنيفة ان مكة فتحت عنوة ومذهب الشافعي انها فتحت صلحا وفي البويطي ان أسفلها فتحه خالد عنوة وأعلىها فتحه الزبير صلحا ودخل صلى الله عليه وآله وسلم من جهته فصار الحكم له وبهذا تجتمع الاخبار التي ظاهرها التعارض (ليغفر لك الله) اللام هي لام العلة قال ابن الانباري سألت أبا العباس يعني المبرد عن اللام هذه فقال هي لام كي معناها انافقنا لك فتحا مبينا لكي يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة في الفتح فلما انضم

فيها قال فرجعت الى بعيري فجلست عليه فلحقني بر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم استسحت تبارك وتعالى عباده الى المسارعة الى التوبة فقال وأنبيوا الى ربكم وأسلموا الى الله واستسلموا له من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون أي بادروا بالتوبة والعمل الصالح قبل حلول العقوبة واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم وهو القرآن العظيم من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون أي من حيث لا تعلموا ولا تشعروا ثم قال عز وجل أن تقول نفس يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله أي يوم القيامة يحسر المجرم المفرط في التوبة والالابة ويود لو كان من المحسنين الخالصين المطيعين لله عز وجل

وقوله تبارك وتعالى وان كنت لمن الساخرين أي انما كان على في الدنيا عمل ساخر مستهزئ غير موقن مصدق أو تقول لو أن الله هداي لكنت من المتقين أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة فأكون من المحسنين أي تود لو أعيدت إلى الدنيا التحسن العمل قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما أخبر الله سبحانه وتعالى ما العباد قالون قبل أن يقولوه وعملهم قبل أن يعملوه وقال تعالى ولا ينبت لك مثل خير أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله وان كنت لمن الساخرين أو تقول لو أن الله هداي لكنت من المتقين أو تقول (٢٨) حين ترى العذاب لو أن لي كرة فأكون من المحسنين فإخبر الله عز وجل أن

لورده والمقادير وأعلى الهدى فقال ولوردوا العاد والماسن واعمه وانهم الكاذبون وقد قال الامام أحمد حدثنا أسود ثنا أبو بكر عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أهل النار يرى مقعده من الجنة فيقول لو أن الله هداي فتكون عليه حسرة قال وكل أهل الجنة يرى مقعده من النار فيقول لو أن الله هداي قال فيكون له الشكر ورواه النسائي من حديث أبي بكر بن عمار به ولم يأت أهل الجرائم العود إلى الدنيا وتحسروا على تصديق آيات الله واتباع رسوله قال الله سبحانه وتعالى بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين أي قد جاءتك أيها العبد النادم على ما كان منه آياتي في الدار الدنيا وقامت حجبي عليك فكذبت بها واستكبرت عن اتباعها وكنت من الكافرين بها الجاحدين لها (و يوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس في جهنم مثوى

إلى المغفرة شيء حدث واقع حسن معني كي وغلط من قال ليس الفتح سبب المغفرة وقال الزمخشري فان قلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة قلت لم يجعل علة للمغفرة ولكنه علة لاجتماع ما عدا من الأمور الأربعة وهي المغفرة وإتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قيل يسبر نالك فتح مكة ونصر نالك على عدوك لتجمع لك بين عز الدارين وأغراض الآجل والعاجل قال ابن عادل وغيره وهذا كلام غير جيد مخالف لظاهر الآية فان اللام داخله على المغفرة فهي علة للفتح والفتح معلل بها وقيل غير ذلك والاسلم ما اقتصر عليه المحلى كما يأتي وقال الرازي في توجيه التعليل ان المراد بقوله ليغفر لك الله التعريف بالمغفرة تقديره اننا فتحنا لك لتعرف انك مغفور لك معصوم فان الناس علموا بعد عام الفيل ان مكة لا يأخذها عدو الله وانما يأخذها حبيب الله وقال ابن عطية المراد ان الله فتح لك لكي يجعل الفتح علامة لغفرانه لك فكانهم الام الصبورة وقال أبو حاتم هي لام القسم والأصل ليغفرن فكسرت اللام تشبيها باللام كي وحذفت النون وهو خطأ فان لام القسم لا تكسر ولا تنصب المضارع قال ابن عادل وقديقال ان هذا ليس بنصب وانما هو بقاء للفتح الذي كان قبل نون التوكيد بقي ليدل عليها ولو كان هذا قول مردود وقال البيضاوي اللام علة للفتح من حيث انه مسبب عن جهاد الكفار والسعي في اعلاء الدين وازاحة الشرك وتكميل النفوس الناقصة وقال الجلال المحلى اللام للعلة الغائية قد دخلها مسبب لاسبب واختلف في معني قوله (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) فقيل ما تقدم من ذنبك قبل الرسالة وما تأخر بعده اقاله مجاهد وسفيان الثوري وابن جرير والواحدى وغيرهم وقال عطاء ما تقدم من ذنبك يعني ذنب أبيك آدم وحواء وما تأخر من ذنوب أمتك وما أبعد هذا عن معنى القرآن وقيل ما تقدم من ذنب أبيك ابراهيم وما تأخر من ذنوب النبيين من بعده وهذا كالذي قبله وقيل ما تقدم من ذنب يوم بدر وما تأخر من ذنوب يوم حنين وهذا كالقولين الاولين في البعد وقيل لو كان ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك وقيل غير ذلك مما لا وجه له والاول أولى ويكون المراد بالذنب بعد الرسالة ترك ما هو الاولى وسمى ذنبا في حقه لخلاله قدره وان لم يكن ذنبا في حق غيره فهو من باب حسنات الأبرار سيئات المقر بين أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن المغيرة بن شعبه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي حتى ترم قدماه فقل له أليس قد غفر لك

للمتكبرين وينجي الله الذين اتقوا عذابهم لا يسهم السوء ولا هم يحزنون) يخبر تعالى عن يوم القيامة انه الله تسود فيه وجوه وتبيض فيه وجود تسود وجوه أهل الفرق والاختلاف وتبيض وجوه أهل السنة والجماعة قال تعالى ههنا ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله أي في دعواهم له شر يكاو ولدا وجوههم مسودة أي بكذبهم وافترائهم وقوله تعالى أليس في جهنم مثوى للمتكبرين أي أليست جهنم كافية لهم سبحانه ومثولاً لهم فيها الخزي والهوان بسبب تكبرهم وتجبرهم وبائهم عن الانقياد للحق قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو عبيد الله بن أخي بن وهب ثنا عيسى بن أبي عيسى الخطاط عن عمرو بن



شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن المتكبرين يحشرون يوم القيامة أشباه الذرفي  
 صور الناس يعاينهم كل شيء من الصغار حتى يدخلوا سجننا من النار فيأدى بقله بولس من نار الانوار ويسقون من عصارة أهل  
 النار ومن طينة الجبال وقوله تبارك وتعالى وينجي الله الذين اتقوا بما نزلهم أي بما سبق لهم من السعادة والفوز عند الله  
 لا يسهم السوء أي يوم القيامة ولا هم يحزنون أي ولا يحزنهم هم الفرع الأكبر بل هم آمنون من كل فزع من حزن عن كل شر  
 نأكلون كل خير (الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل له مقاليد السموات (٢٩) والارض والذين كفروا بآيات الله  
 أولئك هم الخاسرون قل أفغير الله

تأمروني أعبد أيها الجاهلون  
 ولقد أوحى اليك وإلى الذين من  
 قبلك أن اشركت ليحبطن عملهم  
 ولتكونن من الخاسرين بل الله  
 فاعبدوا من المشركين) يحبر  
 تعالى أنه خالق الأشياء كلها ومربها  
 ومليكها والمتصرف فيها وكل  
 تحت تدبيره وقهره وكلامه وقوله  
 عز وجل له مقاليد السموات  
 والارض قال مجاهد المقاليد هي  
 المناجيج بالفارسية وكذلك قال  
 قتادة وابن زيد وسفيان بن عيينة  
 وقال السدي له مقاليد السموات  
 والارض أي خزائن السموات  
 والارض والمعنى على كلا القولين  
 أن أزمة الامور بيده تبارك وتعالى  
 له الملك وله الحمد وهو على كل شيء  
 قدير ولهذا قال جل وعلا والذين  
 كفروا بآيات الله أي حججه وبراهينه  
 أولئك هم الخاسرون وقدروى  
 ابن أبي حاتم ههنا حديثا غريبا  
 جدا وفي صحته نظر ولكن نحن  
 نذكره كما ذكره فانه قال حدثنا  
 يزيد بن سنان البصري بمصر ثنا  
 يحيى بن جاد ثنا الاغلب بن تميم عن

الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا يكون عبد أشكورا وفي الباب أحاديث  
 (ويتم نعمته عليك) باظهار دينك على الدين كله وقيل بالجنة وقيل بالنبوة والحكمة وقيل  
 بفتح مكة والطائف وخيبر والاولى أن يكون المعنى ليجتمع لك مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة  
 والهداية الى صراط مستقيم وهو دين الاسلام (ويهديك) به (صراطا) طريقا (مستقيما)  
 أي يثبتك عليه وهو دين الاسلام وقيل على الهدى الى ان يقبض اليه وقال البيضاوي  
 في تبليغ الرسالة واقامة مراسم الرياسة فالهداية على حقيقة فالأحاجة الى ما قبل من  
 أن المراد زيادة الاهتداء والثبات عليه (وينصرك الله نصر عزيزا) أي غالبا قويا ذا عز  
 بالغالا يتبعه ذل (هو الذي أنزل السكينة) أي السكون والطمأنينة والوقار (في قلوب  
 المؤمنين) وهم أهل المدينة بما يسره لهم من الفتح لئلا تنزع نفوسهم لما يرد عليهم قال  
 ابن عباس السكينة هي الرجة قيل كل سكينة في القرآن طمأنينة الا التي في سورة البقرة  
 وقد تدمت تفسيرها في موضعها (ليزدادوا ايمانا بع ايمانهم) أي ليزدادوا بسبب تلك  
 السكينة ايمانا منضمما الى ايمانهم الحاصل لهم من قبل قال ابن مسعود تصديقا  
 مع تصديقهم وقال الكلبى كلما نزلت آية من السماء فصعد قواهم ازدادوا تصديقا الى  
 تصديقهم وقال الربيع بن أنس خشية مع خشيتهم وقال الضحاك يقيننا مع يقينهم قال ابن  
 عباس في الآية ان الله بعث نبيه صلى الله عليه وسلم بشهادة أن لا اله الا الله فلما صدق  
 بها المؤمنون زادهم الصلاة فلما صدقوا بها زادهم الصيام فلما صدقوا به زادهم الزكاة فلما  
 صدقوا بها زادهم الحج فلما صدقوا به زادهم الجهاد ثم أكمل لهم دينهم فقال اليوم أكملت  
 لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديننا وعنه أيضا قال فأوثق  
 ايمان أهل السماء وأهل الارض وأصدق وأكمله شهادة أن لا اله الا الله (ولله جنود  
 السموات والارض) يعني الملائكة والانس والجن والشياطين يدبر أمرهم كيف يشاء  
 ويسلط بعضهم على بعض ويحفظ بعضهم بعض (وكان الله عليما) كثير العلم بخلقه  
 بليغ (حكيم) في صنعه وأقواله وأفعاله (ليدخل) أي أمر بالجهاد ليدخل (المؤمنين  
 والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) وقيل هذه اللام متعلقة بمحذوف  
 يدل عليه ما قبله تقديره يتلى بتلك الجنود من شاء فيقبل الخير من أهلها والشر من قضى له به

مخلد بن هذيل العبدى عن عبد الرحمن المدنى عن عبد الله بن عمر عن عثمان بن عفان رضى الله عنهم أنه سأل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى له مقاليد السموات والارض فقال ما سألتني عنها أحد قبلك يا عثمان قال صلى الله عليه وسلم تفسيرها  
 لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده أسأستغفر الله ولا قوة الا بالله الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت  
 وهو على كل شيء قدير من قالها يا عثمان اذا أصبح عشر مرارا أعطى خصا لا سنا أما أولا هن فيحرس من ابليس وجنوده وأما  
 الثانية فيعطى قنطارا من الاجر وأما الثالثة فترفع له درجة في الجنة وأما الرابعة فيزوج من الجوار العين وأما الخامسة

فيحضره اثنا عشر ملكا وأما السادسة فيعطى من الأجر كمن قرأ القرآن والتوراة والإنجيل والزبور وله مع هذا عثماني من الأجر  
 كمن حج وتقبلت حجته واعترفت بعبادته فان مات من يومه طبع عليه بطابع الشهداء ورواه أبو يعلى الموصلي من حديث يحيى  
 ابن جاد به مثله وهو غريب وفيه نكارة شديدة والله أعلم وقوله تبارك وتعالى قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ذكروا  
 في سبب نزولها ما رواه ابن أبي حاتم وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما أن المشركين من جهة لهم دعوا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إلى عبادة آلهتهم ويعبدوا معه الهة (٣٠) فترأت قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ولقد أوحى إليك وإلى الذين

من قبلك لئن أشركت ليحبطن  
 عملك ولتكونن من الخاسرين  
 وهذه كقوله تعالى ولو أشركوا  
 لحبط عنهم ما كانوا يعملون وقوله  
 عز وجل بل الله فاعبد وكن من  
 الشاكرين أي اخلص العبادة لله  
 وحده لا شريك له أنت ومن أتبعك  
 وصدقك وما قدروا الله حق قدره  
 والارض جميعا قبضته يوم القيامة  
 والسموات مطويات بيمينه سبحانه  
 وتعالى عما يشركون يقول تبارك  
 وتعالى وما قدروا الله حق قدره  
 أي ما قدروا المشركون الله حق قدره  
 حين عبدوا معه غيره وهو العظيم  
 الذي لا أعظم منه القادر على كل شيء  
 المالك لكل شيء وكل شيء تحت قهره  
 وقدرته قال مجاهد نزلت في قريش  
 وقال السدي ما عظموه حق تعظيمه  
 وقال محمد بن كعب لو قدروه حق  
 قدره ما كذبوه وقال علي بن أبي  
 طلحة عن ابن عباس رضي الله  
 عنهم ما ما قدروا الله حق قدره  
 هم الكفار الذين لم يؤمنوا بقدره  
 الله عليهم فمن آمن أن الله على كل  
 شيء قدير فقد قدر الله حق قدره  
 ومن لم يؤمن بذلك فلم يقدر الله حق

ليدخل ويعذب وقيل متعلقة بقوله أنا فتحنا لك ليدخل ويعذب وهذا لا يصح وقيل  
 متعلقة بـ ينصرك أي نصرك الله بالمؤمنين ليدخل ويعذب وقيل متعلقة بـ يزدادوا وهذا  
 لا يصح أيضا فالأول أولى (ويكفر عنهم سيئاتهم) أي يعظمها ولا يظهرها ولا يعذبهم بها  
 وتقدم الإدخال في الذكرك على التكفير مع أن الترتيب في الوجود على العكس للمسارة  
 إلى بيان ما هو المطلوب الأعلى والمقصود الاسنى (وكان ذلك) أي المذكور من الإدخال  
 والتكفير (عند الله) أي في علمه وقضائه وحكمه (فوزا عظيما) أي ظفرا بـ كل مطلوب  
 ونجاة من كل غم وجلبا لكل نفع ودفع لكل ضرر والظرف متعلق بمحذوف على أنه حال من  
 فوزا لا نصفة له في الأصل فلما قدم صار حالا أي كأننا من عند الله والجملة اعتراض  
 مقرر لما قبله بين المعطوف وهو يعذب والمعطوف عليه وهو يدخل أي أخرج البخاري  
 ومسلم وغيرهما عن أنس رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت على النبي صلى الله عليه وآله  
 وسلم ليغفر لك الله الآية مرجعه من الحديدية قال لقد أنزلت على آية هي أحب إلى مما على  
 الارض ثم قرأها عليهم فقالتوا هنيئا مريأ يا رسول الله قد بين الله لك ماذا يفعل بك فإذا  
 يفعل بنا فنزلت عليه ليدخل المؤمنين حتى بلغ فوزا عظيما ثم لما فرغ الله سبحانه مما وعد به  
 صالحى عباده ذكر ما يستحقه غيرهم فقال (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين  
 والمشركات) معطوف على يدخل أي يعذبهم في الدنيا بإيصال الهموم والغموم اليهم  
 بسبب علو كلمة المسلمين وما يشاهدونه من ظهور الاسلام وقهر المخالفين له وبأن يسلط  
 النبي صلى الله عليه وسلم عليهم قتلوا وأسرأوا واسترقا في الدنيا وفي الآخرة بعد ذاب جهنم  
 وقدم المنافقين على المشركين لانهم كانوا أشد على المؤمنين ضررا من الكفار المجاهرين  
 لان المؤمن كان يتوقى المجاهر ويخالف المنافق لظنه ايمانه وكان يفتشى اليه سره وفيه  
 دلالة على أنهم أشد منهم عذابا وأحق منهم بما وعدهم الله به ثم وصف الفريقين فقال  
 (الظالمين بالله ظن السوء) وهو ظنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم يغلب وأن كلمة الكفر تغلب  
 كلمة الاسلام ومما ظنوه ما حكاه الله عنهم بقوله بل ظننتم أن ابن مقلب الرسول والمؤمنون  
 إلى أهلهم أبدا والسوء صفة ما وصف محذوف أي ظن الامر السوء (عليهم دائرة السوء)  
 أي ما يظنونه ويترصونه بالمؤمنين دائرة عليهم هم حائق بهم الدائرة مصدر برزئة اسم الفاعل

قدره وقد ورد أحاديث كثيرة متعلقة بهذه الآية الكريمة والطريق فيها وفي أمثالها مذهب السلف وهو  
 امرأها كما جاءت من غير تكييف ولا تحريف قال البخاري قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره حدثنا آدم ثنا سفيان عن منصور  
 عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال جاء خبر من الأخبار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد  
 أنا نجد أن الله عز وجل يجعل السموات على اصبع والارضين على اصبع والشجر على اصبع والماء والثرى على اصبع وسائر الخلق  
 على اصبع فيقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه تصدقنا قول الخبر ثم قرأ رسول الله صلى الله



عليه وسلم وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة الآية ورواه البخاري ايضا في غير هذا الموضع من صحيحه  
والامام احمد وسلم والترمذي والنسائي في التفسير من سننهم ما كلهم من حديث سليمان بن مهران الانعمش عن ابراهيم عن  
عبدة عن ابن مسعود رضى الله عنه بنحوه وقال الامام احمد حدثنا ابو معاوية ثنا الانعمش عن ابراهيم عن عبدة عن عبد الله  
رضي الله عنه قال جابر رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب فقال يا ابا القاسم بلغك ان الله تعالى يحمل الخلائق على  
اصبع والسماوات على اصبع والارضين على اصبع والشجر على اصبع والماء (٣١) والثرى على اصبع قال فضحك رسول

الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت  
نواجذ منه قال وانزل الله عز وجل  
وما قدروا الله حق قدره الى آخر  
الآية وهكذا رواه البخاري وسلم  
والنسائي من طرق عن الانعمش به  
وقال الامام احمد حدثنا حسين  
ابن حسن الاشقر ثنا ابو كديبة عن  
عطاة عن ابي الضحى عن ابن عباس  
رضي الله عنه عما قال مريم ودي  
برسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو جالس فقال كيف تقول  
يا ابا القاسم يوم يجعل الله سبحانه  
وتعالى السماء على ذه وأشار  
بالسبابة والارض على ذه والجبال  
على ذه وسائر الخلق على ذه كل ذلك  
يشير باصابعه قال فانزل الله عز  
وجل وما قدروا الله حق قدره الآية  
وكذا رواه الترمذي في التفسير عن  
عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي  
عن محمد بن الصلت عن ابي جعفر  
عن ابي كديبة يحيى بن المهلب عن  
عطاة بن السائب عن ابي الضحى  
مسلم بن صبيح به وقال حسن صحيح  
غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه

أو اسم فاعل من داريدو رسمي به عاقبة الزمان أي حادثته وهي في الاصل عبارة عن الخط  
المحيط بالمرکز ثم استعملت في الحادثة المحيط بمن وقعت عليه الا ان أكثر استعمالها في  
المكروه والسوء بالضم معناه العذاب والهزيمة والشرب والفتح معناه الذم وقد قرئ بهما  
وهما الغتان وفي الاصل مصدران وهذا الخبر عن وقوع السوء بهم أو دعاء لهم والاضلغة  
من باب اضافة العام للخاص فهي للبيان وقال سيبويه السوء هنا القبيح والما بين الله  
سبحانه دائرة السوء عليهم في الدنيا بين ما يستحقونه مع ذلك من الغضب واللعنة  
وعذاب جهنم فقال (وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا) أي مرجعا  
(ولله جنود السماوات والارض) من الملائكة والانس والجن والسمطين والصيحة  
والزجينة والحجارة والزلازل والخسف والغرق ونحو ذلك وكرر هذه الآية لقصد التأكيد  
أو المراد جنود العذاب كما يفيد التعبير بالهزيمة هنا مكان العلم هنا أو التهديد بانهم في قبضة  
قدرة الممتنع فلا تكرار (وكان الله عزيزا) غالبا فلا يرد بأسه (حكيم) فيما دبره أي لم يزل  
متصفا بذلك (انا أرسلناك شاهدا) على أمتك بتبليغ الرسالة اليهم (ومبشرا) بالجنة  
للمطيعين (ونذيرا) لاهل المعصية من النار (لتؤمنوا بالله ورسوله) قرأ الجوهري بالفوقية  
وقرئ بالتحنية فعلى الاولى الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأمة وعلى الثانية المراد  
المبشرون والمنذرون وهم اسبغيتان وفيه امتنان منه تعالى عليه صلى الله عليه وسلم  
حيث شرفه بالرسالة وبعثه الى الكافة شاهدا على أعمال أمة (وتعزروه وتوقروه  
وتسجدوا بكرة وأصيلا) أي غدوة وعشية والخلاف بين القراء في هذه الافعال الثلاثة  
كالخلاف في تؤمنوا كما سلف ومعنى تعزروه تعظموه أو ترفعوه قاله الحسن والتعزير  
التوقير والتعظيم وقال قتادة تنصروه وتعتنوا منه وقال عكرمة فقاتلوا معه بالسيف  
وقال ابن عباس يعني الاجلال وعنه قال تضرعوا بين يديه بالسيف وعن جابر بن عبد الله  
قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وتعزروه قال لا تصحابه ما ذاك  
قالوا الله ورسوله أعلم قال تنصروه ورواه ابن عدي وابن مردويه والخطيب وابن عساكر  
في تاريخه ومعنى توقروه تعظموه وقال السدي تنصروه وقال ابن عباس يعني التعظيم

ثم قال البخاري حدثنا سعيد بن عفيرة ثنا الليث ثنا عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان  
أبا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله تعالى الارض ويطوى السماء بميمنة ثم يقول أنا  
الملك أين ملوك الارض تفرد به من هذا الوجه ورواه مسلم من وجه آخر وقال البخاري في موضع آخر حدثنا مقدم بن محمد حدثنا  
عمى القاسم بن يحيى عن عبدة الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى  
يقبض يوم القيامة الارضين على اصبع وتكون السماوات بميمنة ثم يقول أنا الملك تفرد به أيضا من هذا الوجه ورواه مسلم من وجه  
آخر وقد رواه الامام احمد من طريق أخرى بلفظ آخر أبسط من هذا السياق وأطول فقال حدثنا عفان ثنا جابر بن سالم أنا السجق  
ابن عبد الله بن أبي طلحة عن عبدة الله بن مقسم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية ذات

يوم على المنبر وما قدره الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هكذا بيده يحركها يقول بها ويدير بحمد الرب نفسه أنا الجبار أنا الملك أنا العزيز أنا  
الكريم فرجف برسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر حتى قلنا ليخبرن به وقدرناه مسلم والنسائي وابن ماجه من حديث عبد العزيز بن  
أبي حازم زاد مسلم ويعقوب بن عبد الرحمن كلاهما عن أبي حازم عن عبيد الله بن مقسم عن ابن عمر رضي الله عنهما نحوه واقطع  
مسلم عن عبيد الله بن مقسم في هذا الحديث انه نظر الى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كيف يحكي النبي صلى الله عليه وسلم قال  
ياخذ الله تبارك وتعالى سمواته وأرضيه (٣٢) بيده ويقول أنا الملك ويقبض أصابعه ويسطها أنا الملك حتى نظرت الى

المنبر يتحرك من أسفل شيء منه حتى  
اني لا قول اساقط هو برسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقال البزار  
حدثنا سليمان بن سيف ثنا ابو علي  
الحنفي ثنا عباد الملقري حدثني  
محمد بن المنكدر قال ثنا عبد الله  
ابن عمر رضي الله عنهما قال ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قرأ هذه الآية على المنبر وما قدره  
الله حق قدره حتى بلغ سبحانه وتعالى  
عما يشركون فقال المنبر هكذا  
بجاء وذهب ثلاث مرات والله أعلم  
ورواه الامام الحافظ أبو القاسم  
الطبراني من حديث عبيد بن عمير  
عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما  
وقال صحيح وقال الطبراني في المعجم  
الكبير حدثنا عبد الرحمن بن  
معاوية العتيبي ثنا الحسن بن نافع  
ابن صخر عن جويرية ثنا عبيد بن

سالم القداح عن معمر بن الحسن عن بكير بن خنيس عن أبي سنية عن عبد الملك بن عيسى عن جرير رضي الله  
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنشر من أصحابه رضي الله عنهم اني قارى عليكم آيات من آخر سورة الزمر في بي منكم  
وجبت له الجنة فقرأها صلى الله عليه وسلم من عند ما قدره الله حق قدره الى آخر السورة فقام من بي ومنام لم يبك فقال الذين  
لم يبكوا يا رسول الله لقد جهدنا ان نبيك فلم يبك فقال صلى الله عليه وسلم اني سأقرأها عليكم فلم يبك فليتبألك هذا حديث  
غريب جدا وأغرب منه ما رواه في المعجم الكبير أيضا حدثنا هاشم بن زيد حدثنا محمد بن اسمعيل بن عياش حدثني أبي حدثني ضمض  
ابن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول ثلاث خلال غيبتهن  
عن عبادي لو راهن رجل ما عمل بسوء أبد الو كسفت غطاى فرأى حتى استيقن ويعلم كيف أفعلى بخلقى اذا أتتهم وقبضت  
السموات يدي ثم قبضت الارضين ثم قلت أنا الملك من ذا الذى له الملك دونى فأرهم الجنة وما أعددت لهم فيها من كل خير فاستيقنوها  
وأرهم النار وما أعددت لهم فيها من كل شرف فاستيقنوها ولكن نهدا غيب ذلك عنهم لأعلم كيف يعلمونى وقد ينسب لهم وهذا  
اسناد متقارب وهى نسخة تروى بها أحاديث جمة والله أعلم (ونفتح في الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله ثم  
نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وأشرق فى الارض نور ربها ووضع الكتاب وجى بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم

لا يظلمون ووفيت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون) يقول تبارك وتعالى يخبر عن هول يوم القيامة وما يكون فيه من الآيات العظيمة والزلازل الهائلة فقوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله هذه النفخة هي الثانية وهي نفخة الصعق وهي التي يموت بها الاحياء من أهل السموات والأرض الا من شاء الله كما جاء مصرحاً به مفسراً في حديث الصور المشهور ثم يقبض أرواح الباقين حتى يكون آخر من يموت ملك الموت وينفرد الحى القيوم الذى كان أولاً وهو الباقي آخر بالديمومة والبقاء ويقول لمن الملك اليوم ثلاث مرات ثم يجيب نفسه بنفسه فيقول لله (٢٣) الواحد القهار أنا الذى كنت وحدى

وقد هزت كل شئ وحكمت بالإنشاء

على كل شئ ثم يحيى أول من يحيى اسرافيل وبأمره أن ينفخ في الصور أخرى وهي النفخة

الثالثة نفخة البعث قال الله عز وجل ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون أى أحياء بعدما كانوا

عظاماً ورفاتاً صاروا أحياء ينظرون الى أهوال يوم القيامة كما قال تعالى فانما هي زجرة واحدة فاذا هم

بالساهرة وقال عز وجل يوم يدعونكم فتستجيبون بحمده وتظنون ان

لبنتم الا قليلاً وقال جل وعلا ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم اذا دعاكم دعوة من الأرض اذا أنتم تخرجون قال

الامام أحمد ثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن النعمان بن سالم قال سمعت يعقوب بن عاصم بن عروة بن مسعود قال سمعت رجلاً

قال لعبد الله بن عمرو رضى الله عنهم انك تقول الساعة تقوم الى كذا وكذا قال لقد هممت أن

لا أحدثكم شيئاً انما قلت سترون بعد قليل أمر اعظيماً ثم قال عبد الله

ابن عمرو رضى الله عنهم ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال فى أمي فيمكت فيهم ثم أربعين لأدري أربعين يوماً

أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً أو أربعين ليلة فيبعث الله تعالى عيسى بن مريم عليه السلام كانه عروة بن مسعود الثقفي فيظهر فيهلكه الله تعالى ثم يلبث الناس بعده سنين سبعاً عشرين سنين ثم يرسل الله تعالى ريحاً باردة من قبل الشام فلا يبقى أحد في قلبه مثقال ذرة من ايمان الا قبضته حتى أن لو كان أحدهم كان في كبد جبل لدخلت عليه قال سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يبنى شرار الناس فى خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفوا ولا ينكرون منكراً قال فيتمثل لهم

بنوا وعدهم من الخير فوق أيديهم وقال السدى كانوا يأخذون بيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيباعدونه ويد الله فوق أيديهم فى المبايعة قال الرازي وذلك يحتمل وجوهاً لان السدى فى الموضوعين اما أن تكون بمعنى واحد واما أن تكون بمعنىين فان قلنا انها بمعنى واحد فتميم وجهان أحدهما يد الله بمعنى نعمة الله عليهم فوق أجسامهم كما قال بل الله عين عليكم لن هذا كم للايمان وثانيهما نصرتهم ايأهم أقوى وأعلى من نصرتهم ايأهم يقال اليد لفلان أى الغلبة والنصرة والقوة وان قلنا انها بمعنىين فنقول اليد فى حق الله تعالى بمعنى الحفظ وفى حق المبايعين بمعنى الجارحة فيكون المعنى يد الله فوق أيديهم بالحفظ انتهى قلت وهذا هو مذهب أهل التأويل والكلام ومذهب السلف فى هذه الآية واما ما لها السكوت عن التأويل وأمر آيات الله وأحاديث رسوله صلى الله عليه وآله وسلم المتعلقة بالصفات كما جاءت مع الايمان بها من غير تشبيه ولا تكيف ولا تعطيل ولا تحريف ولا صرف عن الظاهر ولا تأويل وهو الحق (فن نكت فاعلمنا نكتك على نفسه) أى فن نقض ما عقد من البيعة فانما ينقض على نفسه لان ضرر ذلك راجع اليه لا يجاوز الى غيره عن عبادة بن الصامت قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على السمع والطاعة فى النشاط والكسل وعلى النفقة فى العسر واليسر وعلى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى أن نقول فى الله لا تأخذنا فيه لومة لائم وعلى أن نصره اذا قدم علينا يثرب فنمنعه مما تمنع منه نفوسنا وأزواجنا وأبناءنا ولنا الجنة فن وفى وفى الله له ومن نكت فاعلمنا نكتك على نفسه أخرجه أحمد وابن مردويه فى الصحيحين من حديث جابر انهم كانوا فى بيعة الرضوان خمس عشرة مائة وفيها ما عندهم أنهم كانوا أربع عشرة مائة وفى البخارى من حديث قتادة عن سعيد بن المسيب أنه سألهم كم كانوا فى بيعة الرضوان قال خمس عشرة مائة فقال له ان جابر قال كانوا أربع عشرة مائة قال رحمه الله وهم هو حدثني انهم كانوا خمس عشرة مائة (ومن أوفى بما عاهد عليه الله) أى ثبت على الوفاء بما عاهد الله عليه فى البيعة لرسوله يقال وفيت بالعهد وأوفيت به ومنه قوله أوفوا بعهد الله والموفون بعهدهم قرأ الجمهور عليه بكسر الهاء وقرئ بضمها (فسبوتيه) بالياء والنون سبعيتان (أجر اعظيماً) وهو الجنة وهذه الآية فيها دلالة على مشروعية البيعة وقد صدرت منه صلى الله عليه وآله وسلم مبايعات كثيرة اشتملت عليها الاحاديث الواردة فى الصحيحين وغيرهما من دواوين الاسلام

(٥ - فتح البيان تاسع)

الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال فى أمي فيمكت فيهم ثم أربعين لأدري أربعين يوماً أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً أو أربعين ليلة فيبعث الله تعالى عيسى بن مريم عليه السلام كانه عروة بن مسعود الثقفي فيظهر فيهلكه الله تعالى ثم يلبث الناس بعده سنين سبعاً عشرين سنين ثم يرسل الله تعالى ريحاً باردة من قبل الشام فلا يبقى أحد فى قلبه مثقال ذرة من ايمان الا قبضته حتى أن لو كان أحدهم كان فى كبد جبل لدخلت عليه قال سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يبنى شرار الناس فى خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفوا ولا ينكرون منكراً قال فيتمثل لهم

الشیطان فيقول ألا تسجدون فيأمرهم بعبادة الأوثان فيعبدونهم أوهم في ذلك دائرة أرزاقهم حسن عيشهم ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى لبتا ورفع لبتا وأول من يسمعه رجل يلوط حوضه فيصعق ثم لا يبقى أحد الا صعق ثم يرسل الله تعالى أو ينزل الله عز وجل مطرا كأنه الظل أو الظل شك نعمان فتنبت منه أجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون ثم يقال أيها الناس ها هو إلى ربكم رقدوه هم انهم مسؤولون قال ثم يقال أخر جوا بعث النار قال فيقال كم فيقال من كل أمة تسعمائة وتسعة وتسعين فيومئذ تبعث الولدان شيئا ويومئذ

(٣٤)

وفيها أن الناس كانوا يابعدونه تارة على الهجرة والجهاد وتارة على إقامة أركان الاسلام وتارة على الثبات والقرار في معارك الكفار وتارة على هجر الفواحش والمنكرات وتارة على التمسك بالسنة والاجتناب عن البدعة والحرص على الطاعات كما بايع نسوة من الانصار على أن لا يخرجن ويأبى ناسا من فقراء المهاجرين على أن لا يسألوا الناس شيئا فكان احدهم يسقط سوطه فينزل عن فرسه فيأخذه ولا يسأل احدا رواه ابن ماجه في سننه وقد نطق به الكتاب العزيز كما في هذه الآية وفي قولنا لا يسأل المؤمنات يا يعنك الآية وبما لا شك فيه ولا شبهة انه اذا ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعل على سبيل العبادة والاهتمام بشأنه فانه لا ينزل عن كونه سنة في الدين بقى انه صلى الله عليه وآله وسلم كان خليفة الله في أرضه وعالم بما انزله الله تعالى من القرآن والحكمة معلما للكتاب والسنة من يكالامة فما فعله على جهة الخلافة كان سنة للخلفاء وما فعله على جهة كونه معلما للكتاب والحكمة ومن يكالامة كان سنة للعلماء الراشدين وهذا صحيح البخاري شاهد على انه صلى الله عليه وآله وسلم اشترط على جريه عند مبايعته والنصح لكل مسلم وانه بايع قوم من الانصار فاشترط ان لا يخافوا في الله لومة لائم ويقولوا بالحق حيث كانوا فكان احدهم يجاهر الامراء والملوك بالرد والانكار الى غير ذلك وكل ذلك من باب التزكية والامر بالمعروف والنهي عن المنكر فالبيعة على أقسام منها بيعة الخلافة ومنها بيعة الاسلام ومنها بيعة التمسك بمجمل التقوى ومنها بيعة الهجرة والجهاد ومنها بيعة التوثق في الجهاد وكان بيعة الاسلام متروكة في زمن الخلفاء أما في زمن الراشدين منهم فلان دخول الناس في الاسلام في أيامهم كان غالبا بالقهر والسيف لا بالتأليف واظهار البرهان ولا طوعا ولا رغبة وأما في غيرهم فلا هم كانوا في الاكثر ظلمة فسقة لا يتقون وكذلك بيعة التمسك بمجمل التقوى كانت متروكة أما في زمن الخلفاء الراشدين فلا كثرة الصحابة الذين استناروا وبجبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتأدبوا في حضرة فكلوا الاحتياج الى بيعة الخلفاء وأما في زمن غيرهم فخوفا من افتراق الكرامة وان يظن بهم مبايعة الخلافة فتخرج الفتن ثم لما اندرس هذا في الخلفاء انتهزوا كبار العلماء والمشايخ الفرصة وتكاثروا بسنة البيعة وان الذي اعتاده الصوفية رجعهم الله من مبايعة المتصوفين ففيه ما يتقبل وما يرد ويظهر ذلك بعرضها على الكتاب والسنة فوافقهم ما فيه السنة والصواب وما خالفهم ما هو الخطأ والتباعد وانما هذه البيعة

رضى الله تعالى عنه وقال البخاري حدثنا عمر بن حفص بن غيث حدثنا أي حدثنا الاعمش قال سمعت أبا صالح قال سمعت أبا هريرة رضي الله تعالى عنه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بين النفتختين أربعون قالوا يا أبا هريرة أربعون يوما قال رضي الله تعالى عنه أبيت قالوا أربعون سنة قال أبيت قالوا أربعون شهرا قال أبيت وييلي كل شيء من الانسان الا عجب ذنبه فيه يركب الخلق وقال أبو يعلى حدثنا يحيى بن معين حدثنا أبو اليان حدثنا اسمعيل بن عياش عن عمر بن محمد عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سأل جبريل عليه الصلاة والسلام عن هذه الآية وتنفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله من الذين لم يشأ الله تعالى أن يصعقهم قال هم الشهداء ية قتلوا من أسماهم حول عرشه تلتاهاهم ملائكة يوم القيامة الى المحشر فيجائب من ياقوت غبارها ألبين من الحرير

مدحها مدامأبصار الرجال يسرون في الجنة يقولون عند طول التزهد انطلقوا بنا الى ربنا ننظر كيف يقضى بين سنة خلقه يصحك اليهم الهى واذا ضحك الى غبدي موطن فلا حساب عليه رجاله كلهم ثقات الاشياء اسمعيل بن عياش فانه غير معروف والله سبحانه وتعالى أعلم وقوله تبارك وتعالى وأشرقت الارض بنور ربها أي أضاءت يوم القيامة اذا تجلى الحق جل وعلا للخلائق لفصل القضاء ووضع الكتاب قال قتادة كتاب الاعمال وحي بالنبين قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما يشهدون على الامم بأنهم بلغوهم رسالات الله اليهم والشهداء أي الشهداء من الملائكة الحافظة على أعمال العباد من خير وشر وقضى بينهم بالحق أي بالعدل

وهم لا يظنون قال الله تعالى ونضع الموازين القسط لم يوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا  
 حاسين وقال جل وعلا ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حبة من بياض أعينها او ثوب من لينة أجر أعظمها وهذا قال عز وجل ونفقت  
 كل نفس ما عملت أي من خير أو شر وهو أعلم بما يفعلون (وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا حتى اذا جاؤوها ففتحت أبوابها وقال لهم  
 خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حققت كلمة العذاب على  
 الكافرين قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين (٢٥) يخبر تعالى عن حال الاشقياء الكفار كيف  
 يساقون الى النار وانما يساقون  
 سوقا عنيقها بجزوتها يدو وعيد  
 كما قال عز وجل يوم يدعون الى النار  
 جهنم دعا أي يدفعون اليها دفعا  
 هذا وهم عطاش ظمأ كما قال جل  
 وعلا في الآية الاخرى يوم نخشع  
 المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق  
 المجرمين الى جهنم وردا وهم في تلك  
 الحال صم وبكم وعمى منهم من  
 يشي على وجهه ونخشعهم يوم  
 القيامة على وجوههم عيا وبكا  
 وصمما واهم جهنم كلما خبت  
 زناهم سمعوا قوله تبارك وتعالى  
 حتى اذا جاؤوها ففتحت أبوابها أي  
 بمجرد وصولهم اليها ففتحت لهم أبوابها  
 سرع العجل لهم العقوبة ثم يقول  
 لهم خزنتها من الزبانية الذين هم  
 غلاظ الاخلاق شداد القوي على  
 وجه التقريع والتوبيخ والتسكيل  
 ألم يأتكم رسل منكم أي من  
 جنسكم تمكرون من مخاطبتهم  
 والاخذ عنهم يتلون عليكم آيات ربكم  
 أي يقيمون عليكم الحجج والبراهين  
 على صحة ما دعواكم اليه  
 وينذرونكم لقاء يومكم هذا أي  
 ويحذرونكم من شر هذا اليوم  
 فيقول الكفار لهم بلى أي قد جاؤوا ونذرنا وأما واعينا الحجج والبراهين ولكن كلمة العذاب على الكافرين أي ولكن  
 كذبتهم وخالفناهم لما سبق من الشقوة التي كنا نتحققها حيث عدلنا عن الحق الى الباطل كما قال عز وجل يخبر عنهم في الآية  
 الاخرى كلما أتق فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء اننا انتم في ضلال  
 كبير وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير أي رجعوا على أنفسهم باللامعة والنداء فاعترفوا بذنبهم فصحقا لأصحاب  
 السعير أي بعد الهلاك وخسارا وقوله تبارك وتعالى ههنا قبل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها أي كل من رآهم وعلم حالهم شهدهم

سنة ولما يستبوا جنة لان الناس بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبرأوا بها الى الله  
 تعالى ولم يدل دليل على تأنيب تاركها ولم ينكر أحد من الأئمة على من تركها فكان كالاتفاق  
 على أنها ليست بواجبة بشرط من يأخذ البيعة أمور أحدها علم الكتاب والسنة وانما  
 شرطنا ذلك لان الغرض من البيعة أمر بالمعروف ونهي عن المنكر وارشاده الى  
 تحصيل السكينة الباطنة وازالة الرذائل واكتساب الجمائد متقيدا بظاهر القرآن الكريم  
 والحديث الشريف ومن لم يكن عالما به ما وعلا بوجهه ما لا يتصور منه ذلك أبدا وقد  
 اتفقت كلمة المشايخ على أن لا يتكلم على الناس الا من كتب الحديث وقرأ القرآن وثانها  
 العدالة والتقوى والصدق والضبط فيجب أن يكون محتجبا عن الكافر غير مصر على  
 الصغائر ثالثها أن يكون زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة مواظبا على الطاعات المؤكدة  
 والاذكار المأثورة في صحاح الاحاديث ومواظبا على تعلق القلب بالله سبحانه رابعا أن  
 يكون أمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر مستبدا برأيه لا امعة ليس له رأى ولا أمر ذمروا  
 وعقل تام يعتمد عليه في كل مما يأمر به وينهى عنه قال تعالى ممن ترضون من الشهداء فما  
 ظنك بصاحب البيعة خامسها أن يكون صاحب العلم بالكتاب والسنة وتأدب بهم دهره  
 طويلا وأخدمهم العلم الظاهر والنور الباطن والسكينة وهذا لان سنة الله جرت بأن  
 الرجل لا يفلح الا اذا رأى المفلحين ولا يشترط في ذلك ظهور الكرامات وخوارق العادات  
 ولا ترك الاكتساب لان الاول غيرة المجاهدات لا شرط الكمال والناس في مخالف للشرع  
 المطهر ولا تغتر عافله المغلوبون في أحوالهم انما المأثور القناعة بالليل والورع من  
 الشهوات واذا تقرر لك هذا عرفت ما هو صاف عما هو كدر فاشدد يدك عليه ولا تلتفت  
 الى غير ما ذكرنا والله التوفيق \* ولما ذكر تعالى أهل بيعة الرضوان وأضافهم الى حضرة  
 الرحمن ذكر من غاب عن ذلك الجنب وابطاء عن حضرة تلك العمرة بقوله (سيقول) أي  
 بوعده لا خلف فيه (لك) لأنهم يعلمون شدة رحمتك ورفقتك وشدة نيتك على عباد الله فهم  
 يطمعون في قبولك عذرهم الناس ما لا يطمعون فيه من غيرك من خالص المؤمنين  
 (المخلفون من الاعراب) هم الذين خلفهم الله عن صحبة رسوله حين خرج عام الحديبية  
 معتمرا قال مجاهد وغيره يعني أعراب غفار ومن يتوجههينة وأسلم وأشجع والدليل وهم  
 الاعراب الذين كانوا حول المدينة وقيل تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم



عليهم بانهم مستحقون للعداب ولهذا لم يستند هذا القول الى قائل معين بل أطلقه ليدل على ان الكون شاهد عليهم بانهم يستحقون ما هم فيه بما حكم العدل الخبير عليهم به ولهذا قال جل وعلا قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها أي ما كنتم فيها الا خروجا لكم منها ولا زوالا لكم عنها فبئس مثوى المتكبرين أي فبئس المصير وبئس المقيلا لكم بسبب تكبركم في الدنيا وابائكم عن اتباع الحق فهو الذي صيركم الى ما أنتم فيه فبئس الحال وبئس المآل (وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا حتى اذا جاؤوها وفتحت ابوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم (٣٦) طبتم فادخلوها خالدين وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض تنبؤا

حين سافر الى مكة عام الفتح بعد أن كان قد استنفرهم ليخرجوا معه وخافوا أن يكون قتال وقالوا اذهب الى قوم قد غزوه في قعر دارهم بالمدينة وقتلوا أصحابه يعنون بأحد (شغلنا اموالنا وأهلنا) أي منعنا من الخروج معك ما لنا من الاموال والنساء والذراري وليس لنا من يقوم بهم ويحفظنا عليهم وانما لوتركناهم لضاغوا (فاستغفر لنا) ليغفر الله لنا ما وقع منا من التخلف عنك لهذا السبب ولما كان طاب الاستغفار منهم ليس عن اعتقاد بل على طريقة الاستئزاز وكانت بواطنهم مخالفة لظواهرهم فضحكهم الله بقوله (يقولون بالاستغفار) من طلب الاستغفار وما قبله (ما ليس في قلوبهم) فهم كاذبون في اعتذارهم وفي طلب الاستغفار لهم وهذا هو صنيع المنافقين والجملة مستأنفة لبيان ما تنطوي عليه بواطنهم أو بدل من الجملة الاولى ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يجيب عنهم فقال (قل فنعم لكم من الله شيئا) أي فنعم بكم مما اراده الله بكم من خير وشرف ونفع وضر والاستغفار بمعنى التني أي لا احدي قد راجلهم من مشيئة وقضائه فاني الظم مجاز عن هذا ثم بين ذلك فقال (ان اراد بكم ضرا) أي انزال ما يضركم من ضياع الاموال وهلاك الاهل والقتل والهزيمة والعقوبة على التخلف قرأ الجمهور ضرا بفتح الضاد وهو مصدرة ضررته ضرا وقرئ بضمها وهو اسم ما يضر وقيل هما الغتان وسبعيتان (أو اراد بكم نفعاً) أي نصر او غنية وهذا رد عليهم حين ظنوا ان التخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدفع عنهم الضر ويحلب لهم النفع ثم أضرب سبحانه عن ذلك فقال (بل كان الله بما تعملون خبيراً) أي ان تخلفكم ليس لما زعمتم بل كان الله خبيراً بجميع ما تعملونه من الاعمال التي من جملتها تخلفكم وقد علم ان تخلفكم لم يكن لذلك بل للشك والتناق وما خطر لكم من الظنون انفسا الناشئة عن عدم الثقة بالله ولهذا قال (بل ظننتم ان ينقلب الرسول والمؤمنون الى اهليهم ابداً) وهذه الجملة مفسرة لما قبلها من انهم آمنوا بالله تعالى فظننتم ان العدو يستأصل المؤمنين بالمرّة فلا يرجع منهم احد الى اهلهم في قلوبكم من عظمة المشركين وحقارة المؤمنين فلاجل ذلك تخلفتم لما ذكرتم من المعاذير الباطلة (وزين) قرأ الجمهور مبني للمفعول وقرئ مبني للفاعل وهو الشيطان (ذلك في قلوبكم) فقبلتموه (وظننتم ظن السوء) هو ان الله سبحانه لا ينصر رسوله وهذا الظن اما هو الظن الاول

من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين) وهذا الخبر عن حال السعداء المؤمنين حين يساقون على النجائب وقد ادى الى الجنة زمرا أي جماعة بعد جماعة المقربون ثم الابرار ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم كل طائفة مع من يناسبهم الانبياء مع الانبياء والصديقون مع اشكالهم والشهداء مع اضراهم والعلماء مع اقربائهم وكل صنف مع صنف كل زمرة تناسب بعضها بعضا حتى اذا جاؤوها أي وصلوا الى ابواب الجنة بعد مجاوزة الصراط حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار فاقتصلهم مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا اذن لهم في دخول الجنة وقد ورد في حديث الصور أن المؤمنين اذا انتهوا الى ابواب الجنة تشاوروا فيمن يستأذن لهم في الدخول فية صدون آدم ثم نوح ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم اجمعين كما فعلوا في العرصات عند استئذانهم الى الله عز وجل ان يأتي لفصل القضاء ليظهر شرف محمد صلى الله عليه وسلم على سائر البشر في المواطن كلها وقد ثبت

في صحيح مسلم عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول شفيع في الجنة وفي لفظ لمسلم أنا والتكرير أول من يقرع باب الجنة وقال الامام أحمد حدثنا هاشم حدثنا سليمان عن ثابت عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني باب الجنة يوم القيامة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فاقول محمد قال فيقول بك أمرت ان لا أفتح لاحد قبلك ورواه مسلم عن عمرو بن محمد الناقد وزهير بن حرب كلاهما عن ابى النصر هاشم بن القاسم عن سليمان وهو ابن المغيرة التميمي عن ثابت عن انس رضي الله عنه به وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال



رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة ثلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر لا يصفون فيها ولا يخطون فيها ولا يتغوطون فيها آتيتهم وأمشطهم الذهب والفضة ومجامرهم الألوة ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى من ساقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم على قلب واحد يسبحون الله تعالى بكرة وعشبة ورواه البخاري عن محمد بن مقاتل عن ابن المبارك ورواه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد البرزاق كلاهما عن معمر بن أسناده نحوه وكذا رواه أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه (٣٧) وسلم وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا

أبو خزيمة حدثنا جرير عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين يلونهم على ضوء أشد كوكب ذرى في السماء أضاءة لا يولون ولا يتغوطون ولا يتفلون ولا يخطون أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك ومجامرهم الألوة وازواجهم الحور العين أخلاقهم على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعا في السماء وآخر جاء أيضا من حديث جرير وقال الزهري عن سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمتي زمرة هم سبعون الفا قضى وجوههم أضاءة القمر ليلة البدر فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم قام رجل من الأنصار فقال يا رسول الله ادع الله تعالى ان يجعلني منهم فقال صلى الله عليه وسلم سبق بها

والسكرير للثأ كيد والتوبيخ والمراد به ما هو أعم من الأول فيدخل الظن الأول تحته دخولا أوليا (وكنتم قوما بورا) قال الزجاج هالكين عند الله وكذا قال مجاهد قال الجوهري البور الرجل الفاسد الهالك الذي لا خير فيه قال أبو عبيد بورا هلكي وهو جمع بائر مثل حائل وحول في المعتل وبازل وبرزل في الصحيح وقد بارفلا نأى هلك وأباربه الله أي أهلكه قيل والبور الهالك وهو مصدرا خبر به عن الجمع (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا لكافرين سعيرا) هذا كلام مستأنف من جهة الله سبحانه غير داخل تحت ما أمر الله سبحانه رسوله ان يقوله أي ومن لم يؤمن بهما كما صنع هؤلاء المخلفون بخزائهم ما أعد الله لهم من عذاب السعير والنار الشديدة وأقيم الظاهر مقام المضر لا يذان بأن من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافر مستوجب للسعير وذكر سعيد الانباري مخصوصة كما نكر نار التلظى أو التلويح (ولله ملك السموات والارض) يتصرف فيه كيف يشاء لا يحتاج الى أحد من خلقه وانما تعبدهم بما تعبدهم لئيب من أحسن ويعاقب من أساء ولهذا قال (يغفر لمن يشاء) ان يغفر له (ويعذب من يشاء) ان يعذبه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وهذا حسم لا طماعهم الفارغة في استغفارهم صلى الله عليه وآله وسلم لهم (وكان الله غفورا رحيمًا) أي كثير المغفرة والرحمة بليغها ما يخص بغفرته ورحمته من يشاء من عباده وتقتضي الحكمة مغفرته من المؤمنين دون من عداهم من الكافرين فهم يعزل عن ذلك قطعاً (سيقول المخلفون) المدكورون (إذا انطلقتم) أي عند انطلاقتكم أيها المسلمون (إلى مغنم) أي مغنم خير (لتأخذوها) أي لتخوزوها (ذرونا) أي اتركونا ودعونا (تبعكم) ونشهد معكم غزوة خير وأصل القصة أنه لما انصرف النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه من المسلمين من الحديبية في ذي الحجة من سنة ست أقام بالمدينة بقيته وأوائل المحرم من سنة سبع وعدهم الله فتح خير وخص اغنائهما من شهد الحديبية فلما انطلقوا إليها قال هؤلاء المخلفون ذرونا تتبعكم فقال سبحانه (يريدون ان يبدلوا كلام الله) أي يعيروهم والمراد به هذا الكلام هو مواعيد الله لاهل الحديبية خاصة بغنيمة خير وقال مقاتل يعني أمر الله رسوله ان لا يسير معه أحد منهم وقال ابن زيد هو قوله تعالى فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل ان تخرجوا معي ابدولن تقاتلوا

عكاشة أخرجاه وقد روى هذا الحديث في السبعين الفا يدخلون الجنة بغير حساب البخاري ومسلم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وجابر بن عبد الله وعمران بن حصين وابن مسعود ورفاعة بن عرابة الجهنمي وام قيس بنت محصن رضي الله عنهم ولهما عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمتي سبعون الفا وسبع مائة ألف آخذ بعضهم ببعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة وجوههم على صورة القمر ليلة البدر وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا اسمعيل بن عياش عن محمد بن زياد قال سمعت أبا امامة الباهلي رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

وعنه في ربي عز وجل ان يدخل الجنة من امة سبعين الف شامع كل الف سبعين الف الا حساب عليهم ولا عذاب وثلاث حشيات من  
حشيات ربي عز وجل وكذا رواه الوايد بن مسلم عن صفوان بن عمرو عن حكيم بن عامر عن أبي الهيثم عامر بن عبد الله بن يحيى عن أبي  
امامة ورواه الطبراني (١) عن عيينة بن عبد السلام ثم مع كل الف سبعين الف النواويري مثله عن ثوبان وأبي سعيد الانصاري وله شواهد  
من وجوه كثيرة وقوله تبارك وتعالى حتى اذا جاؤوها افتحت ابوابها وقال لهم خزنتم اسلام عليكم غلبتم فادخلوها خالد بن لم يذكر  
الحواب ههنا وقد مره حتى اذا جاؤوها وكانت (٢٨) هذه الامور من فتح الابواب لهم اكراما وتعظيما اولئك هم الملائكة الخزنة

بالبشارة والسلام والثناء كما تلقى  
 لزبانية الكفرة بالتهريب والتأنيب  
 فتقديره اذا كان هذا سعادوا وطابوا  
 وسر وافر حوا بقدر كل ما يكون  
 لهم فيه نعيم واذا حذف الجواب  
 ههنا ذهب الذهن كل مذهب في  
 الرجاء والامل ومن زعم ان الراوى  
 قوله تبارك وتعالى وفُتحت أبوابها  
 واو الثمانية واستدل به على ان  
 أبواب الجنة ثمانية فقد أبعد النجعة  
 وأعرق في التزع وانما يستفاد  
 كون أبواب الجنة ثمانية من  
 الاحاديث الصحيحة قال الامام  
 أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا  
 معمر عن الزهري عن حميد بن  
 عبد الرحمن عن أبي هريرة رضى  
 الله عنه قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من أنفق زوجين  
 من ماله في سبيل الله تعالى دعى من  
 أبواب الجنة وللجنة أبواب فمن كان  
 من اهل الصلاة دعى من باب الصلاة  
 ومن كان من اهل الصدقة دعى من  
 باب الصدقة ومن كان من اهل الجهاد  
 دعى من باب الجهاد ومن كان من  
 اهل الصيام دعى من باب الريان  
 فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه

معى عدوا واعترض هذا ابن جرير وغيره بان غزوة تبوك كانت بعد فتح خيبر وبعد فتح مكة  
والاول اولى وبه قال مجاهد وقتادة ورجحه ابن جرير وغيره وعليه عامة اهل التأويل قرأ  
الجمهور كلام الله وقـ رى كلام الله قال الجوهرى الكلام اسم جنس يتبع على القليل  
والكثير والكلام لا يكون اقل من ثلاث كلمات لانه جمع كلمة مثل نبق ونبقة ثم أمر الله  
سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم ان يمنعهم من الخروج معه فقال (قل لن تتبعوني) هذا  
النبي هو بمعنى النهى للمبالغة والمعنى لا تتبعوني (كذلكم قال الله من قبل) أى من قبل  
رجوعنا من الحديبية ان غنمة خيبر ان شهد الحديبية خاصة ليس اغيرهم فيها نصيب  
(فسيقولون) يعنى المنافقين عند سماع هذا القول وهو قوله قل لن الخ (بل) اضراب عن  
محذوف هو مقول القول كما علمت (تحدوني) أى بل ما يمنعكم من خروجنا معكم  
الا الحسد دلالة انشاركم في الغنمة وليس ذلك حكما من الله كما تزعمون ثم رد الله سبحانه  
عليهم بقوله (بل كانوا لا يفقهون الا قليلا) أى لا يعلمون الا علما قليلا وهو علمهم بامر الدنيا  
وقيل لا يفقهون من أمر الدين الا فقها قليلا وهو ما يصنعونه نفاقا بطواهرهم دون  
بواطنهم والفرق بين الاضراب ان الاول رد أن يكون حكم الله أن لا يتبعوهم واثبات  
الحسد والثانى اضراب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بما هو أعم  
منه وهو الجهل وقلة النطق وفيه أن الجهل غاية في الذم وحب الدنيا ليس من شعبة العالم  
العاقل (قل للمخلفين من الاعراب) كرر ذكرهم بهذا الاسم مبالغة في الذم واشعارا  
بشناعة الخلف أى فذمهم مرة بعد أخرى كما أشار اليه في التقرير (ستدعون الى قوم  
أولى بأس شديد) قال عطاء بن أبى رباح ومجاهد وابن أبى ليلى وعطاء الخراسانى هم فارس  
وقال كعب والحسن وابن أبى ليلى هم الروم وروى عن الحسن أيضا أنه قال هم فارس  
والروم وقال سعيد بن جبيرة هم هوازن وثقف وقال قتادة هوازن وغطفان يوم حنين  
وقال الزهري ومقاتل هم بنو حنيفة أهل اليمامة أصحاب مسلمة وحكى هذا القول  
الواحدى عن أكثر المفسرين وعن أبى هريرة أنهم الاكراد وقال ابن عباس هم فارس  
والروم وعنه قال هوازن وبنو حنيفة يعنى أهل الردة الذين طار بهم أبو بكر الصديق رضى  
الله تعالى عنه لان مشركى العرب والمرتدين هم الذين لا يقبل منهم الا الاسلام أو السيف  
وقال أبو هريرة لم يأت تأويل هذه الآية بعد وظاهر الآية يردده وفي هذه الآية دليل على

فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه  
 يا رسول الله ما على أحد من ضرورة دعي من أيها دعي فهل يدعي منها كلها أحد يا رسول الله قال صلى الله عليه  
 وسلم نعم وأرجوان تكون منهم رواه البخاري ومسلم من حديث الزهري نحوه وفيه ما من حديث أبي حازم سلمة بن دينار عن سهل  
 ابن سعد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة ثمانية أبواب باب منها يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون  
 وفي صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد حتى يوضأ فيبلغ أو فيدبغ  
 الوضوء ثم يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء وقال الحسن  
 (١) قوله عن عينه في نسخة عن عتبة وقوله ثم مع كل ألف الخ في نسخة ثم يشفع كل ألف في سبعين ألفا اه معصية

ابن عرفة حدثنا اسمعيل بن عباس عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين عن شهر بن حوشب عن معاذ رضي الله عنه قال قال  
 لي رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الجنة لا اله الا الله \* (في كرسية أبواب الجنة تسأل الله من فضله العظيم أن يجعلنا من أهلها) \*  
 في الصحيحين من حديث أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه في حديث الشفاعة الطويل فيقول الله تعالى يا محمد أدخل من  
 لا حساب عليه من أمتك من الباب الأيمن وهم شركاء الناس في الأبواب الاخر والذى نفس محمد بيده ان ما بين المصرعين من  
 مصاريح الجنة ما بين عضادتي الباب لكباين مكة وهجر اهجر أو مكة (٢٩) وفي رواية مكة وبصري وفي صحيح مسلم عن عتبة

ابن غزوان انه خطبهم خطبة فقال  
 فيها واقدد ~~كرنا~~ أن ما بين  
 مصرعين من مصاريح الجنة  
 مسير ذراعين سنة واثنتين عليه  
 يوم وهو كقطم الزحام وفي  
 المسند عن حكيم بن معاوية عن  
 أبيه رضي الله عنه عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مثله وقال عبد  
 ابن حميد ثنا الحسن بن يونس ثنا  
 ابن لهيعة شاذراج عن أبي الهيثم  
 عن أبي سعيد رضي الله عنه عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 ما بين مصرعين في الجنة لمسيرة  
 أربعين سنة وقوله تبارك وتعالى  
 وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبت  
 أي طابت أعمالكم وأقوالكم  
 وطاب سعيكم وطاب جزاؤكم كما  
 أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أن ينادي بين المسلمين في بعض  
 الغزوات ان الجنة لا يدخلها  
 النفس مسلمة وفي رواية مؤمنة  
 وقوله فادخلوها خالدين أي ما كنين  
 فيها أبدا لا يغون عنها حولا  
 وقالوا الحمد لله الذي صدقنا  
 وعده أي يقول المؤمنون اذا  
 عاينوا في الجنة ذلك الثواب الوافر  
 والعطاء العظيم والنعيم المقيم والملا

صححة امامة أبي بكر الصديق وعمر رضي الله تعالى عنهم ما لان أبابكر دعاهم الى قتال بني  
 حنيفة وعمر دعاهم الى قتال فارس والروم قال الخازن وأقوى هذه الأقوال أنهم هم هو وزن  
 وثقيف لان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبعدها أنهم بنو حنيفة ثم ذكر  
 الدليل على صحة القول الاول وأطول فيه ولا يصح لانه قال لن يخرجوا معي أبدا وإن  
 تقاتلوا معي عدوا فدل على ان المراد بالداعي غير النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومعلوم أنه  
 لم يدع هؤلاء القوم بعد النبي الا أبو بكر وعمر رضي الله عنهم (تقاتلوا معي أو يسلموا) فلا  
 تقاتلوا أي يكون أحد الأمرين اما المقاتلة أو الاسلاهم ولا ثالث لهما وهذا حكم الكفار  
 الذين لا تؤخذ منهم الجزية قال الزجاج التقدير أو هم يسلمون وقرئ أو يسلموا أي حتى  
 يسلموا (فان تطيعوا) الى قتالهم (يؤتكم الله أجرا حسنا) وهو الغنيمة في الدنيا والجنة في  
 الآخرة (وان تتولوا) أي تعرضوا (كما توليتم من قبل) وذلك عام الحديبية (يعذبكم عذابا  
 أليما) بالقتل والاسر والقهر في الدنيا وبالعذاب النار في الآخرة لتضاعف جرمتكم (ليس  
 على الأعشى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) أي ليس على هؤلاء  
 المعذورين بهذه الأعذار حرج في التخلف عن الغزو وترك الجهاد لعدم استطاعتهم قال  
 مقاتل عذر الله أهل الزمانة الذين تختلفوا عن المسير الى الحديبية بهذه الآية والحرج  
 الاثم وعن زيد بن ثابت قال كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واني لواضع  
 القلم على أذني إذا أمر بالقتال اذ جاء أعشى فقال كيف لي وأنا ذاهب البصر فترأت ليس على  
 الأعشى حرج الآية قال هذا في الجهاد وليس عليهم من جهاد اذ لم يطيقوا آخر حجه  
 الطبراني قال السبيوطي بسند حسن وهذه اعداء صحيحة ظاهرة لان أصحابها لا يقدر  
 على الكرو والفر وهناك أعداء أخر ذكرها الخازن وغيره وموضعها كتب الفقه دون  
 صحف التفسير (ومن يطع الله ورسوله) فيما أمر به ونهى عنه ومنه الجهاد (يدخله) بالياء  
 وقرئ بالنون وهما سبع مائة (جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يهمل يعذب عذابا أليما)  
 أي ومن يعرض عن الطاعة ويستمر على الكفر والنفاق يعذب الله عذابا شديدا لم يكر  
 الوعد لان المقام أدعى للترهيب وفصل الوعد وأجل الوعد بما الغصة في الوعد لكون  
 الغفران والرحمة من دأبه بخلاف التعذيب ثم ذكر سبحانه الذين أخلصوا نياتهم وشهدوا  
 ببيعة الرضوان فقال (لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) أي رضي الله

الكبير يقولون عنه ذلك الحمد لله الذي صدقنا وعده أي الذي كان وعدنا على السنة رسوله الكرام كما دعوا في الديار بنا وآتنا  
 ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
 لقد جاءت رسلنا بالحق وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها  
 نصب ولا يمسنا فيها الغوب وقوله هم وأورثنا الارض نتبوا من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين قال أبو العالية وأبو صالح  
 وقتادة والسدي وابن زيد أي أرض الجنة فهذه الآية كقوله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذ كر أن الارض يرثها عبادي

الصالحون ولهذا قالوا انتبوا من الجنة حيث نشاء أي بن شئنا حللنا نعم الاجر اجرنا على علمنا وفي الصحيحين من حديث الزهري عن أنس رضي الله عنه في قصة المعراج قال النبي صلى الله عليه وسلم أدخلت الجنة فآذنيها جنا بذي اللؤلؤ وآذنيها المسك وقال عبد بن حميد ثنا روح بن عبادة ثنا جاد بن سلمة عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ابن صائد عن تربة الجنة فقال درمكة بيضاء مسك خالص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق وكذا رواه مسلم من حديث أبي سلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد (٤٠) رضي الله عنه به ورواه مسلم أيضا عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي

أسامة عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد رضي الله عنه قال ان ابن صائد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تربة الجنة فقال درمكة بيضاء مسك خالص وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي ثنا أبو غسان مالك بن اسمعيل ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عاصم بن ضمرة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قوله تعالى وسيتق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا قال سيقوا حتى انتهوا الى أبواب الجنة فوجدوا عندها شجرة يخرج من تحت ساقيها عينان فعمدوا الى احدهما فتطهروا منها فخرت عليهم نضرة النعيم فلم تغير أبقارهم بعدها أبدا ولم تشعث أشعارهم أبدا بعدها كأنهم دهون بالدهان ثم عمدوا الى الاخرى كأنهم أمروا بها ففسروا منها فاذ هبت ما كان في بطونهم من اذى أو قذى وتلقته الملائكة على أبواب الجنة سلام عليكم طبت فادخلوها خالدون وتلقى كل غلمان صاحبهم يطوفون به فعلى الولدان بالحجيم جاء من الغيبة أبشر قد أعد الله لك من

عنهم وقت تلك البيعة وهي بيعة الرضوان وكانت بالحديبية وهذه الشجرة هي سمرة كانت بها وقبل سدره وكانت البيعة على أن يقاتلوا قريشا ولا يفرؤا وروى أنه بايعهم على الموت وأتى بصيغة المضارع لاستحضار صورة المبايعة والسمرة من شجر الطلح وجهور المفسرين على أن المراد بالطلح في المقرر أن الموز وفي الصحيح عن ابن عمر أن الشجرة أخفيت والحكمة في ذلك أن لا ينجصل الافتتان بها لما وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما أمن تعظيم الجهال لها حتى ربما اعتقدوا أن لها قوة تنفع أو ضرر كأن شاعده الآن فيما دونها ولذلك أشار ابن عمر بقوله كان خفاؤها راحة من الله كذا في الفتح وشرح المواهب وعن نافع قال بلغ عمر بن الخطاب أن ناسيا أتون الشجرة التي يبيع تحتها فامرهم ففقطعت أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف وقد تقدم ذكر عدد أهل هذه البيعة قريبا والقصصة مبسطة في كتب الحديث والسير وفي الباب أحاديث كرها الخازن وغيره والمعنى فعل بالراضين في الايمان فعمل الراضى بما جعل لهم من الفتح وما قدر لهم من الثواب وأفهم ذلك أنه لم يرض عن الكافرين فخذلهم في الدنيا مع ما أعد لهم في الآخرة فالآية تقرير لما ذكر من جزاء الفريقين بأمر شاهدة ولاجل هذا الرضا سميت بيعة الرضوان (فعلم) الله (ما في قلوبهم) أي علم ما فيها من الصدق والوفاء قاله القراء وقال قتادة وابن جريح من الرضا باهر البيعة على أن لا يفرؤا وقال مقاتل من كراهة البيعة على الموت (فانزل السكينة) أي الطمأنينة وسكون النفس والامن كما تقدم وقبل الصبر (عليهم) أي على المؤمنين المخلصين حتى ثبتوا وبايعوا على الموت وعلى أن لا يفرؤا والآية تشير الى أن أهل بيعة الرضوان من أهل الجنة لأن رضوان الله موجب لدخولها والاحاديث الصحيحة تدل لذلك قال ابن عباس انما أنزلت السكينة على من علم منه الوفاء (وأناهم) فتمحقرى (هو فتح خير عند انصرافهم من الحديبية) قاله قتادة وابن ابى ليلى وغيرهما وقيل فتح مكة والاول اولى (ومغناهم كنية بأخذونها) أي وأناهم مغناهم كنية وأناهم وهي غنائم خيبر وكانت ذات نخل وعقار واموال فقسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بينهم وقرئ بالتاء والالتفات لتشريفهم بالخطاب (وكان الله عزيزا حلما) أي غالبامصدرا أفعاله واقواله على اسلوب الحكمة عن سلمة بن الاكوع قال بينا نحن قائلون اذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أي الناس البيعة البيعة نزل روح القدس فثرتنا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو تحت شجرة سمرة

الكرامة كذا وكذا قد أعد الله لك من الكرامة كذا وكذا قال وينطلق غلام من غلمانه الى أزواجه من الحور العين فبايعناه فيقول هذا فلان باسمه في الدنيا فيقلن أنت رأيت فيقول نعم فيستخفن الفرح حتى تخرج الى أسكنة الباب قال فيجي فاذاهم بمارق مصفوفة وأكواب موضوعة وزير ابى مبشوة قال ثم ينظر الى تأسيس بنيانه فاذا هو قد أسس على جنبد اللؤلؤ بين أحر وأخضر وأصفروا يبيض ومن كل لون ثم يرفع طرفه الى سقفه فلول أن الله تعالى قدر له لا لم أن يذهب بصره انه مثل البرق ثم ينظر الى أزواجه من الحور العين ثم يتكى على أريكته من أرائكه ثم يقول الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله الآية ثم قال

حدثنا ابى ثنا أبو غسان مالك بن اسمعيل النهدي ثنا مسلمة بن جعفر الجبلي قال سمعت أبا معاذ البصري يقول ان علياً صلى الله عليه  
كان ذات يوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انهم اذا خرجوا من قبورهم  
يستقبلون أو يؤتون بنوقاً لها أجفحة وعليها رجال الذهب شراباً نعالهم نورية لا تلاحق كل خطوة منها مدام البصر فينتهون الى  
شجرة ينبع من أصلها عينان فيشربون من احداهما فتغسل ما في بطونهم من دنس ويغتسلون من الاخرى فلا تشعث بأشارهم  
ولا أشعارهم بعدها أبداً وتجري عليهم نضرة النعيم فينتهون أو فيأتون باب (٤١) الجنة فاذا حلقة من ياقوتة جراء على

صفائح الذهب فيضربون بالحلقة على  
على الصفيحة فيسمع لها طنين بأعلى  
فيبلغ كل حوراء ان زوجها قد أقبل  
فتبعث قميصاً فيفتح له فاذا رآه خر له  
قال مسلمة أراه قال ساجداً فيقول  
ارفع رأسك فأنتم أنا قميكت وكنت  
بأمر الله فليتبعه ويقتفوا أثره فتسحق  
الحوراء العجالة فتخرج من خيام  
الدرويا فاقوت حتى تعشفه ثم  
تقول أنت حي وانا حبي وانا حبي وانا الخالدة  
التي لا اموت وانا الناعمة التي  
لا أباس وانا الراضية التي لا أمخط  
وانا المقيمة التي لا أطعن فيدخل  
بيتاً من أسه الى أسقفه مائة ألف  
ذراع بناءً على جندل اللؤلؤ وطرائق  
أصفر وأخضر وأحمر ليس منها  
طريقة تشاك كل صاحبته في البيت  
سبعون سريراً على كل سرير سبعون  
حشيمة على كل حشيمة سبعون  
زوجة على كل زوجة سبعون حلة  
يرى مخساقها من باطن الحلل يقضى  
بجاءها في مقدار ليلة من لياليكم  
هذه الانهار من تحتهم من تحتهم  
نظرد أنهار من ماء غير آسن قال  
صاف لا كدر فيه وأنهار من لبن لم  
يتغير طعمه قال لم يخرج من

فيابعدناه فذلك قوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين الآية فبايع لعثمان باحدى يديه على  
الاخرى فقال الناس هنأ لابن عفان يطوف بالبيت ونحن ههنا فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لومك كذا وكذا سنة ما طاف حتى أطوف أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم  
وابن مردويه وأخرج البخاري عن سلمة بن الأكوع قال بايعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم تحت الشجرة قيل على أى شئ كنتم تباعون يومئذ قال على الموت وأخرج مسلم وغيره  
عن جابر قال بايعناه على أن لا نفر ولم نبايعه على الموت وعن جابر عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود  
والترمذي وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل الجنة من بايع تحت  
الشجرة الا صاحب الجمل الاخر أخرجه الترمذي واستغربه (وعدم الله مغاماً كثيرة  
تأخذونها) في هذا وعد منه سبحانه لعباده المؤمنين بما سيقعهم عليهم من الغنائم الى يوم  
القيامة ياخذونها في أوقاتها التي قد روي عنها في أو قيل الالتفات الى الخطاب لتشر يفهم  
في مقام الامتنان والخطاب لاهل الحديبية (فجعل لكم هذه) أى غنائم خيبر قاله مجاهد  
 وغيره وقيل صلح الحديبية وهى في جنب ما وعدهم الله به من الفتوحات كالقليل من  
الكثير (وكف ايدي الناس عنكم) أى ايدي قريش يوم الحديبية بالصلح وقيل ايدي أهل  
خيبر وابصارهم عن قتالكم وقذف في قلوبهم الرعب وقال ابن عباس يعنى أهل مكة ان  
يستحلوا حرم الله ويستحل بكم وانتم حرم وقال قتادة كف ايدي اليهود عن المدينة بعد  
خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى الحديبية وخبير يرجع هذا ابن جرير قال لان كف  
ايدي الناس بالحديبية مذكور في قوله وهو الذي كف أيديهم عنكم وقيل الناس يعنى  
عيينة بن حصن الغزاري وعوف بن مالك النصرى ومن كان معهما اذ جاءوا لينصر وأهل  
خيبر عند حصار النبي صلى الله عليه وسلم لهم (ولتكون آية للمؤمنين) أى فعل ما فعل  
من التمجيل والكف لتكون آية لهم أو وعد فمجل وكف فتمتعوا بذلك ولتكون آية وقيل  
ان الواو من يدة واللام لتعديل ما قبلها أى وكف لتكون والمعنى ذلك الكف آية يعلم بها  
صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع ما يعدكم به وقال ابن عباس أى سنة لمن  
بعدكم وقيل عبرة يعرفون بها انهم من الله عز وجل وكان وانه ضامن نصرتهم والفتح عليهم  
(ويهدىكم صراطاً مستقيماً) أى يزيدهم تلك الآية هدى وبصيرة ويقيموا وثقة بفضل الله

(٦ - فتح البيان تاسع) ضروع المشاة وانهار من خمر لذة للشاربين قال لم تعصرها الرجال باقداحهم وانهار من  
عسل مصفى قال لم يخرج من بطون النمل يستحبني الثمار فان شاء قائماً وان شاء قاعداً وان شاء متكئاً ثم تلا وداينة عليهم ظلها  
وذلت قطوفها تذليلها فيشتمى الطعام فيأتمه طيراً يرض قال عورعاً قال أخضر قال فترفع أجفحتها فياكل من جنوبها أى  
الاولوان شاء ثم يطير فيذهب فيدخل الملك فيقول سلام عليكم ان تلكم الجنة أورثتوها بما كنتم تعملون ولو أن شعرة من شعر  
الحوراء وقعت في الارض لضاءت الشمس معها ساواد في نور هذا حديث غريب وكان من مرسل والله أعلم (وترى الملائكة



حافين من حول العرش يسبحون بحمدهم وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين لما ذكر تعالى حكمه في اهل الجنة والنار وانه نزل كلا في المحل الذي يليق به ويصلح له وهو العادل في ذلك الذي لا يجوز اخبر عن ملائكته انهم محققون من حول العرش المجيد يسبحون بحمدهم ويعبدونه ويعظمونه ويقدمونه وينزهونه عن النقائص والجور وقد فصل القضية وقضى الامر وحكم بالعدل ولهذا قال عز وجل وقضى بينهم أي بين الخلائق بالحق ثم قال وقيل الحمد لله رب العالمين أي نطق الكون اجمعه ناطقه وبهيمه لله رب العالمين (٤٢) بالحمد في حكمه وعدله ولهذا لم يسند القول الى قائل بل اطلقه فدل على أن

جميع الخلوقات شهدت له بالحمد قال قتادة افتتح الخلق بالحمد في قوله الحمد لله الذي خلق السموات والارض واختم بالحمد في قوله تبارك وتعالى وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين

(تفسير سورة المؤمن وهي مكية) قد كره بعض السلف منهم محمد بن سيرين أن يقال الخواميم وانما يقال آل حم قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه آل حم ديباج القرآن وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان لكل شي لبابا ولباب القرآن آل حم أو قال الخواميم وقال مسعر بن كدام كان يقال لهن العرائس روى ذلك كله الامام العالم أبو عبيد القاسم ابن سلام رجه الله تعالى في كتاب فضائل القرآن وقال جيسد بن زنجويه حدثنا عبيد الله بن موسى حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله رضي الله عنه قال ان مثل القرآن كمثل رجل انطلق يريد لاهله منزلا فرب باثر غيث فبينما هو يسير فيه ويتعجب منه اذ هبط على روضات

تعالى وينبئكم على الهداية الى طريق الحق يصلح الحديبية وفتح خيبر وقيل طريق التوكل عليه وتفويض الامر اليه تعالى لان الحاصل من الكف ليس الا ذلك ولان أصل الهدى حاصل قبله (وأخرى) أي فجعل لكم هذه المغامر وبغائم أخرى ويجوز فيها أوجه ذكرها السمين وغيره (لم تقدروا عليها) وهي الفتوح التي فتحها الله على المسلمين من بعد كفارس والروم وشعوبهم ما كذا قال الحسن ومقاتل وابن أبي ليلى وقال الضحاك وابن زيد وابن اسحق هي خيبر وعدة الله نبيه قبل ان يفتحها ولم يكونوا يرجونها أو قال قتادة فتح مكة وقال عكرمة حنين والاول أولى وقال ابن عباس هذه الفتوح التي تفتح الى اليوم وعنه قال هي خيبر وقيل فتح بلدة أخرى مطلقا وقيل مغامرة هوازن في غزوة حنين (قد أحاط الله بها) صفة ثانية لآخرى قال الفراء أحاط الله بها لكم حتى تفتحوها وتأخذوها والمعنى انه أعدها لهم وجعلها كالشيء الذي قد أحيط به من جميع جوانبه فهو محصور لا يفوت منه شيء فهم وان لم يقدروا عليها في الحال فهي محبوسة لهم لا تفوتهم وقيل المعنى انه أحاط علمه بانها ستكون لهم (وكان الله على كل شيء قديرا) لا يعجزه شيء ولا تختص قدرته ببعض المقدورات دون بعض (ولو قال لكم الذين كفروا لو لا الادبار) قال قتادة يعني كفار قريش بالحديبية وأهل مكة وقيل أسد وغطفان الذين أرادوا نصر أهل خيبر والاول أولى (ثم لا يجدون وليا) يوالىهم على قتالكم ويحرسهم (ولانصير) ينصرهم عليكم (سنة الله التي قد دخلت من قبل) أي طريقته وعادته التي قدممت في الامم من نصر اوليائه على أعدائه وهو قوله لا غلبنا وناورسلى واتصا بسنة على المصدية بفعل محذوف أي سن الله سنة أو هو مصدر مؤن كالمضمون الجملة المتقدمة من هزيمة الكفار ونصر المؤمنين (ولن تجد لسنة الله تبديلا) أي تغييرا بل هي مستقرة ثابتة (وهو الذي كف ايديهم عنكم وأيديكم عنهم) أي كف أيدي المشركين عن المسلمين وأيدي المسلمين عن المشركين لما جاءوا يصعدون رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه عن البيت عام الحديبية وهي المراد بقوله يبطن مكة لان أكثرها من الحرم (من بعد ان أظنركم عليهم) أي أقدركم ووسطكم لما روى ان عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسمائة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من هزمه وأدخله حيطان مكة وعن ابن عباس أظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى أدخلوهم البيوت وقيل المعنى هو الذي قضى بينهم وبينكم المكافاة

دمشقات فقال عجت من الغيث الاول فهذا أعجب وأعجب فقل له ان مثل الغيث الاول مثل عظم القرآن والمهاجرة وان مثل هؤلاء الروضات الدمشقات مثل آل حم في القرآن أو رده البغوى وقال ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب ان الجراح بن ابى الجراح حدثه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لباب الخواميم وقال ابن مسعود رضي الله عنه اذا وقعت في آل حم فقد وقعت في روضات أناتق فيهن وقال أبو عبيد ثنا الأشجعي حدثنا مسعر هو ابن كدام عن حدثه أن رجلا رأى أبا الدرداء رضي الله عنه يبنى مسجدا فقال له ما هذا فقال أبنيه من أجل آل حم وقد يكون هذا المسجد الذي بناه أبو الدرداء رضي الله عنه



هو المسجد المنسوب اليه داخل قلعة دمشق وقد يكون صيانتها وحفظها ببركته وبركة ما وضع له فان هذا الكلام يدل على النصر على الاعداء كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه في بعض الغزوات ان يتم الليلة فقولوا احم لا ينصرون وفي رواية لا تنصرون وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا أحمد بن الحكم بن ظبيان بن خلف المازني ومحمد بن الليث الهمداني قال حدثنا موسى بن مسعود حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي عن زرارة بن مصعب عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آية الكرسي وأول حم المؤمن عصم ذلك اليوم من كل سوء ثم قال لانعله (٤٣) يروي الابهذ الاسناد ورواه الترمذي

من حديث المليكي وقال تسكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه (بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير) أما الكلام على الحروف المتطعة فقد تقدم في أول سورة البقرة بما أغنى عن اعادته ههنا وقد قيل ان حم اسم من أسماء الله عز وجل وأنشدوا في ذلك بيتا

يذكرني حم والريح شاجر

فهلا تلا حم قبل التقدم وقد ورد في الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي من حديث الثوري عن أبي اسحق عن المهلب بن أبي صفرة قال حدثني من سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان يتم الليلة فقولوا حم لا ينصرون وهذا اسناد صحيح واختار أبو عبد الله ان يروي فقولوا حم لا ينصروا أي ان قلتم ذلك لا ينصروا جعله جزءا لقوله فقولوا وقوله تعالى تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم أي تنزيل هذا الكتاب وهو القرآن من الله ذي العزة والعلم فلا يرام

والخارجة بعد ما خولكم الظفر عليهم والغلبة وذلك يوم الفتح وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على ان مكة فتحت عنوة لاصحابه والمراد على هذا بطن مكة مكة (وكان الله بما تعملون بصيرا) لا يخفى عليه من ذلك شيء قرئ بالتاء وبالياء وهما سبعيتان عن أنس قال لما كان يوم الحديبية هبط على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ثمانون رجلا من أهل مكة في السلاح من قبل جبل التثعير يريدون غرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاهم فأخذوا فعضوا عنقهم فنزلت هذه الآية أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد ومسلم وأبو داود والنسائي والترمذي وغيرهم في صحيح مسلم وغيره انها زلت في نفر اسرهم سلمة بن الاكوع يوم الحديبية وأخرج أحمد والنسائي والحاكم وصححه وغيرهم في سبب نزول الآية ان ثلاثين شابا من المشركين خرجوا يوم الحديبية على المسلمين في السلاح فثاروا في وجوههم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ الله باسماءهم ولفظ الحساكم بابصارهم فقام اليهم المسلمون فأخذوهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جئتم في عهد أحد أو هل جعل لكم أحدا ما نفاقوا لا تخلي سبيلهم فنزلت هذه الآية (هم الذين كفروا) يعني كفار قريش (وصدوكم عن المسجد الحرام) أي عن الوصول اليه ومعنى الصدا عنهم منعهم ان يطوفوا بالمسجد الحرام ويحلوا عن عمرتهم (والهدى معكوفاً) أي محبوسا قرا الجمهور بنصب الهدى عطفاً على الضمير المنصوب في صدوكم وقرئ بالجر عطفاً على المسجد ولا بد من تقدير مضاف أي عن نحر الهدى وقرئ بالرفع على تقدير وصد الهدى وقرأ الجمهور بفتح الهاء من الهدى وسكون الدال وقرئ بكسر ها وتشديد الياء وانتصاب معكوفاً على الحال من الهدى قال الجوهرى عكفه أي حبسه ووقفه ومنه والهدى معكوفاً ومنه الاعتكاف في المسجد وهو الاحتباس وعكف على الشيء أقبل عليه مواظبا وقال أبو عمرو بن العلاء معكوفاً مجموعاً وأنكر الفارسي تعدي عكف بنفسه وأثبتها ابن سيده والأزهري وغيرهما وهو ظاهر القرآن لبناء اسم المنعول منه (ان يبلغ محله) أي عن ان يبلغ محله أو منعول لاجله والمعنى صدوا الهدى كراهة ان يبلغ محله ومحله منخره وهو حيث يحل نحره من الحرم أو هو بدل اشتمال من الهدى وكان الهدى سبعين بدنة وقال ابن عباس نحر وائوم الحديبية سبعين بدنة فلما صدت عن البيت حنت كما تحن الى أولادها ورخص الله سبحانه لهم يجعل ذلك الموضع الذي وصلوا اليه وهو الحديبية محلا

جناحه ولا يخفى عليه الذروان تكاثف حجابيه وقوله عز وجل غافر الذنب وقابل التوب أي يغفر ما سلف من الذنب ويقبل التوبة في المستقبل لما تاب اليه وخضع لديه وقوله جللا وعلا شديد العقاب أي لمن عرذ وطغى وآثر الحياة الدنيا وعماعن أوامر الله تعالى وبغي وهذه كقوله نبي عبادي اني أنا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم يقرن هذين الوصفين كثيرا في مواضع متعددة من القرآن ليمتدح العبد بين الرجا والخوف وقوله تعالى ذي الطول قال ابن عباس رضى الله عنهما يعني السعة والغنى وهكذا قال مجاهد وقادة وقال يزيد بن الاسم ذي الطول يعني الخير الكثير وقال عكرمة ذي الطول ذي المن وقال قتادة ذي النعم

والفواضل والمعنى أنه المتفضل على عباده المتطول عليهم بما هم فيه من المن والانتقام التي لا يطيقون القيام بشكر واحدة منها وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها الآية وقوله جلت عظمته لا اله الا هو أي لا نظير له في جميع صفاته فلا اله غيره ولا رب سواه اليه المصير أي اليه المرجع والمآب فيجازي كل عامل بعمله وهو سريع الحساب وقال أبو بكر بن عباس سمعت أبا اسحق السبيعي يقول جاء رجل الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال يا أمير المؤمنين اني قتلت فهل لي من توبة فقرأ عمر رضى الله عنه عليه حم تزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل (٤٤) التوب شديد العقاب وقال اعمل ولا تيأس رواء ابن أبي حاتم واللفظ له وابن جرير

والنحر فلا ينتهض حجة للحنفية على ان مذبح هدى المحصر هو الحرم وللعلماء في هذا كلام معروف في كتب الفروع (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات) يعنى المستضعفين من المؤمنين بمكة (لم تعلموهم) أي لم تعرفوهم وقيل لم تعلموا انهم مؤمنون (ان تطوهم) أي بالقتل والايقاع بهم يقال وطأت القوم أي وقعت بهم وذلك انهم لو كبسوا بمكة وأخذوها عنوة بالسيف لم يتميز المؤمنون الذين هم فيها من الكفار وعند ذلك لا يأمنون ان يقتلوا المؤمنين فتلزمهم الكفارة وتحققهم بسببه وهو معنى قوله (فتصيبكم منهم) أي من جهة هم (معرفة) أي مشقة بما يلزمكم في قتلهم من كفارة وعيب وأصل المعرفة العيب مأخوذ من العرو وهو الحرب وذلك ان المشركين سيقولون ان المسلمين قد قتلوا أهل دينهم قال الزجاج معرفة أي اثم وكذا قال الجوهري وبه قال ابن زيد وقال الكلبى ومقاتل وغيرهما المعرفة كفارة قتل الخطا كما في قوله فان كان من قوم عدوا لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة لان الله أوجب على قاتل المؤمن في دار الحرب اذا لم يعلم ايمانه الكفارة دون الدية وقال ابن اسحق المعرفة غرم الدية وقال قطرب المعرفة الشدة وقيل الغم وقيل هي مفعلة من عره بمعنى عراه اذا دهاه ما يكرهه ويشق عليه (بغير علم) متعلق بان تطوهم أي غير عالين وجواب لولا محذوف والتقدير لاذن الله لكم أولا كف أيديكم عنهم (ليدخل الله) اللام متعلقة بما يدل عليه الجواب المقدر أي ولكن لم يأذن لكم أو كف أيديكم عنهم (ليدخل الله) (في رحمته) بذلك أي في توقيفه لزيادة الخير في الاسلام (من يشاء) من عباده وهم المؤمنون والمؤمنات الذين كانوا في مكة فيقيم لهم أجورهم باخراجهم من بين ظهراني الكفار ويغفل أسرارهم ويرفع ما كان ينزل بهم من العذاب وقيل اللام متعلقة بمحذوف غير ما ذكره والتقدير لو قتلتموهم لادخلهم الله في رحمته والاول أولى وقيل ان من يشاء عبارة عن رغب في الاسلام من المشركين عن أبي جعة جنيد بن سبع قال قاتلت رسول الله صلى الله عليه وسلم أول النهار كافرا وقاتلت معه آخر النهار مسلما وفيما نزلت ولولا رجال الخ وكثاثة نفر سبعة رجال وامرأتان وفي رواية ابن أبي حاتم كثر ثلاثة رجال وتسع نسوة أخرجه الطبراني وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن قانع والباوردي والطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند جيد وعن ابن عباس في الآية قال حين ردوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان تطوهم بقتلهم اياهم (لوتريلوا) التزيل التميز أي لوتيز الذين آمنوا

وقال ابن أبي حاتم ثنا أبي ثنا موسى ابن مروان الرقي ثنا عمر يعني ابن أيوب أنا جعفر بن برقان عن يزيد ابن الاصم قال كان رجل من أهل الشام ذوبأس وكان يندى الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فنقده عمر فقال ما فعل فلان بن فلان فقالوا يا أمير المؤمنين تتابع في هذا الشراب قال فدعا عمر كتابه فقال اكتب من عمر بن الخطاب الى فلان ابن فلان سلام عليك فاني أجد البسك الله الذي لا اله الا هو غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول لا اله الا هو اليه المصير ثم قال لاصحابه ادعوا الله لا تخيكم أن يقبل بقلبه ويتوب الله عليه فلما بلغ الرجل كتاب عمر رضى الله عنه جعل يقرأه ويردده ويقول غافر الذنب وقابل التوب قد حذرني عقوبته ووعدني ان يغفر لي ورواه الحافظ أبو نعيم من حديث جعفر بن برقان وزاد فلم يزل يرددها على نفسه ثم بكى ثم نزع فأحسن النزع فلما بلغ عمر خبره قال هكذا فاصنعوا اذا رأيتم أحوالكم زل زلة فسدوده وثقوه

وادعوا الله ان يتوب عليه ولا تسكنوا أعوانا للشيطان عليه وقال ابن أبي حاتم ثنا عمر بن شبة ثنا جاد بن واقد من ثناي عمر الصغار ثنا ثابت البنانى قال كنت مع مصعب بن الزبير رضى الله عنه في سواد الكوفة فدخلت حائطا أصلى ركعتين فافتحت حم المؤمن حتى بلغت لا اله الا هو اليه المصير فاذا رجل خلى على بغلة ثم بعاء عليه بمقطعات يمينية فقال اذا قلت غافر الذنب فقل يا غافر الذنب اغفر لي ذنبي واذا قلت وقابل التوب فقل يا قابل التوب اقبل توبتي واذا قلت شديد العقاب فقل يا شديد العقاب لا تعاقبنى قال فالتفت فلم أراه قد اخرجت الى الباب فقلت مر بكم رجل عليه مقطعات يمينية قالوا مارأيت أحدا فكنوا

يرون انه الياس ثم روه من طريق أخرى عن ثابت بنحوه وليس فيه ذكر الياس والله سبحانه وتعالى أعلم (ما يجادل في آيات الله  
الذين كفروا فلا يغركم تقلبهم في البلاد كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا  
بالباطل ليدحضوا به الحق فاخذتهم فكميف كان عقاب وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا انهم أصحاب النار) يقول  
تعالى ما يدفع الحق ويجادل فيه بعد البيان وظهور البرهان الا الذين كفروا انى الجاحدون لا يات الله وحججه وبراهينه فلا يغركم  
تقلبهم في البلاد أى في أموالها ونعيمها وزهرتها كما قال جل وعلا لا يغركم تقلب (٤٥)

من الذين كفروا منهم هم قاله العتي وقال السكبي لوتفرقوا وقيل لوزال الذين آمنوا من بين  
أظهرهم والمعاني متقاربة قرأ الجمهور لوتزايلا وقرئ لوتزايلا والتزييل التباين (أعذبنا  
الذين كفروا منهم) أى من أهل مكة حينئذ بان ناذن لكم في فتحها (عذابا لهما) قال  
القاضي بالقتل والسبي وهو الظاهر لان المراد من تعذيبهم التعذيب الدينى الذى هو  
تسليط المؤمنين عليهم وقتالهم فان عدم التمييز لا يوجب عدم عذاب الآخرة فأداه على  
القارى قال ابن عباس لوتزيل الكفار من المؤمنين أعذبهم الله عذابا أليما بقتلهم إياهم  
قال قتادة ان الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار كما دفع بالمستضعفين من المؤمنين عن مشركي  
مكة (اذ جعل) أى اذ كروقت أن جعل (الذين كفروا في قلوبهم الحمية) أى أضمرها  
واضروا عليها والحمية الانفة يقال فلان ذو حمية أى ذو أنفة وغضب وتكبر وتعظيم أى  
جعلوها ثابتة راسخة في قلوبهم والجعل بمعنى الالتقاء (حمية الجاهلية) بدل من الحمية قال  
مقاتل بن سليمان ومقاتل بن حيمان قال أهل مكة قد قتلوا أبناءنا وأخواننا ويذنبون  
علينا في منازلنا فتحدث العرب انهم قد دخلوا علينا على رغم أنفسنا واللات والعزى  
لا يدخلون علينا فهذه الحمية هى حمية الجاهلية التى دخلت في قلوبهم وقال الزهرى  
حينئذ هم انفتحت من الاقرار للنبي صلى الله عليه وسلم بالرسالة وقال الخطيب حمية  
الجاهلية هى التى مدارها مطلق المنع سواء كان بحق أو باطل فتجمع من الادعاء للحق  
ومبناها على التشنى على مقتضى الغضب لغير الله فتوجب تخطى حدود الشرع ولذلك  
أنفوا من دخول المسلمين مكة المشرفة لزيارة البيت العتيق الذى الناس فيه سواء (فأزل  
الله سكنته) أى الظمأنينة والوقار (على رسوله وعلى المؤمنين) حيث لم يدخلهم ما دخل  
أهل الكفر من الحمية وقيل بثبتهم على الرضا والتسليم أخرج البخارى ومسلم وغيرهما  
عن سهل بن حنيف أنه قال يوم صفين اتهموا أنفسكم فلقد رأيتنا يوم الحديبية يعنى  
الصلح الذى كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين ولوترى قتالا لقاتلنا لجاهلنا  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أسنا على الحق وهم على الباطل  
أليس قتلنا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى قال ففيم نعطي الدية في ديننا ونرجع ولما  
يحكم الله بيننا وبينهم قال يا ابن الخطاب انى رسول الله ولم يضيعنى الله أبدا فرجع متغيظا  
فلم يصبر حتى جاء أبابكر فقال يا أبابكر أسنا على الحق وهم على الباطل قال بلى قال أليس

صلى الله عليه وسلم وقوله جلت عظمتة فاخذتهم أى أهلكتهم على ما صنعوا من هذه الآثام والذنوب العظام فكيف كان  
عقاب أى فكيف بلغك عذابى لهم وكمالى بهم قد كان شديدا موجعا مؤلما قال قتادة كان شديدا والله وقوله جل جلاله وكذلك  
حقت كلمة ربك على الذين كفروا انهم أصحاب النار أى كما حقت كلمة العذاب على الذين كفروا من الامم السالفة كذلك حقت على  
المكذبين من هؤلاء الذين كذبوك وخالفوك يا محمد بطريق الاولى والاخرى لان من كذبك فلا وثوقه بتصديق غيرك والله أعلم  
(الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمدهم ويؤمنون به ويسبغون للذين آمنوا برنا وسعت كل شئ رحمة وعلم)

فاغفر للمؤمنين واثابوا سبعوا سيئاتهم وعذاب الجحيم ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رجته وذلك هو الفوز العظيم يخبر تعالى عن الملائكة المقربين من حوله من الملائكة الكبرياء بين يديهم يسبحون بحمدهم أي يقرنون بين التسبيح الدال على نفى النقائص والحمد يد المقتضى لاثبات صفات المدح ويؤمنون به أي خاشعون له اذ لا بين يديه وانهم يستغفرون للذين آمنوا أي من أهل الارض (٤٦) ممن آمن بالغيب فقيض الله تعالى ملائكته المقربين ان يدعوا للمؤمنين

بظهر الغيب ولما كان هذا من سجايا الملائكة عليهم الصلوات والسلام كانوا يؤمنون على دعاء المؤمن لآخيه بظهر الغيب كما ثبت في صحيح مسلم اذا دعا المسلم لآخيه بظهر الغيب قال الملك آمين أولئك بمنله وقد قال الامام أحمد ثنا عبد الله بن محمد هو ابن أبي شيبة ثنا عبيدة بن سليمان عن محمد بن اسحق عن يعقوب بن عتبة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق أمية بن أبي الصلت في شيء من شعره فقال زحل وثور تحت رجل عيئة والنسر لآخرى وليث مرصد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق فقال

والشمس تطلع كل آخرة حراء يصبح لونها يورد تأبى فما تطلع لنا في رسلها

الامعة والاعتقاد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق وهذا اسناده جيد وهو يقتضى ان حلة العرش اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة كانوا ثمانية كما قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وهنا

قتلانا في الجنة وقتلناه في النار قال بلى قال فسيم نعطي الدنية في ديننا قال يا ابن الخطاب انه رسول الله ولم يضيعه الله أبدا فنزلت سورة الفتح فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عمر فاقراءها ياها قال يا رسول الله أفتح هو قال نعم (والزمهم) أي اختارنا لهم فهو الزام تشريف وله كرام (كلمة التقوى) من الشرك وهي لا اله الا الله كذا قال الجمهور وزاد بعضهم محمد رسول الله وزاد بعضهم وحده لا شريك له وقال الزهري هي بسم الله الرحمن الرحيم وذلك ان الكفار لم يقرؤا بها ولم يستمعوا من كتابتها في كتاب الصلح الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ثبت ذلك في كتب الحديث والسيرة فخص الله بهذه الكلمة المؤمنين والزمهم بها والاول أولى لان كلمة التوحيد هي التي يتق بها الشرك بالله وقيل كلمة التقوى هي الوفاء بالعهد والثبات عليه عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله أخرجه أحمد وابن جرير والدارقطني في الأفراد وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والدغات والترمذي وقال حديث غريب لا نعرفه الا من حديثه أي الحسن بن قزعة وكذا قال أبو زرعة وأخرج ابن مردويه عن سلمة بن الأكوع مرفوعا مثله وعن علي بن أبي طالب مثله من قوله ومن قول عمر بن الخطاب نحوه وعن ابن عباس نحوه وعن مسور بن مخزومة ومروان نحوه وروى عن جماعة من التابعين نحوه ذلك (وكانوا أحق بها وأهلها) عطف تفسيري أي وكان المؤمنون أحق بهم بهذه الكلمة من الكفار والمستأهلين لها دونهم في علم الله تعالى لان الله سبحانه أهلهم لدينه واختارهم لصحبة رسوله صلى الله عليه وسلم (وكان الله بكل شيء علما) أي من أمر الكفار وما كانوا يستحقونه من العقوبة وأمر المؤمنين وما كانوا يستحقونه من الخير (قد صدق الله رسوله الرؤيا) أي جعل رؤياه صادقة محقة ولم يجعلها أضغاث أحلام وان كان تفسيرها لم يقع الا بعد ذلك في عمرة القضاء قال الواحدى قال المفسرون ان الله سبحانه أرى نبيه صلى الله عليه وسلم في المدينة قبل ان يخرج الى الحديبية كانه هو وأصحابه خلقوا وقصروا فاخبر بذلك أصحابه فقرحوا وحسبوا انهم سيدخلون مكة عامهم ذلك فلما رجعوا من الحديبية ولم يدخلوا مكة قال المنافقون والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا دخلنا المسجد الحرام فانزل الله هذه الآية وقيل ان الرؤيا كانت بالحديبية (بالحق) متعلق بصدق أي صدقه فيما رأى وفي كونه وحصوله صدق تام ليس بالحق

سؤال وهو ان يقال ما الجمع بين المفهوم من هذه الآية ودلالة هذا الحديث وبين الحديث الذي رواه أبو داود اي ثنا محمد بن الصباح البزار ثنا الوليد بن أبي ثور عن شمال عن عبد الله بن عميرة عن الاحنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال كنت بالطعام في عصابة فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فمريت بهم سحابة فمظرا اليها فتال ما تسمون هذه قالوا السحاب قال والمزن قالوا المزن قال والعنان قالوا والعنان قال أبو داود ولم ألقن العنان جيد اقال هل تدرون بعد ما بين السماء والارض قالوا لا ندري قال بعد ما بين ما اما واحدة أو اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة ثم السماء فوقها كذلك حتى عد سبع

سموات ثم فوق السماء السابعة بجر ما بين أسفله وأعلى مثل ما بين سماء الى سماء ثم فوق ذلك غائية أو عال بين أطرافهن وركبهن مثل ما بين سماء الى سماء ثم على ظهورهن العرش بين أسفله وأعلى مثل ما بين سماء الى سماء ثم الله تبارك وتعالى فوق ذلك ثم رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث سمك بن حرب به وقال الترمذي حسن غريب وهذا يقتضي ان حمله العرش غائية كما قال شهر بن حوشب رضي الله عنه حمله العرش غائية أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حملك بعد علمك وأربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عقولك بعد قدرتك ولهذا (٤٧) يقولون اذا استغفروا للذين آمنوا ربنا

وسعت كل شيء رحمة وعلما أي رحمتك تسع ذنوبهم وخطاياهم وعلمك محيط بجميع أعمالهم وأقوالهم وحركاتهم وسكاتهم فاعف عن الذين تابوا واتبعوا سبيلك أي فاصفح عن المسيئين اذا تابوا وأتابوا وأقلعوا عما كانوا فيه واتبعوا ما أمرتهم به من فعل الخير وترك المنكرات وقهم عذاب الجحيم أي وزحهم عن عذاب الجحيم وهو العذاب الموجه الاليهم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم أي اجع بينهم وبينهم لتقر بذلك أعينهم بالاجتماع في منازل متجاورة كما قال تبارك وتعالى والذين آمنوا واتبعوا هم خير من الذين آمنوا واتبعوا ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء أي ساويناهم بالكل في المنزلة لتقرأ أعينهم وما نقصنا العالى حتى يساوى الدانى بل رفعنا ناقص العمل فساويناهم بكثير العمل فنفضلنا مناهة وقال سعيد بن جبيرة ان المؤمن اذا دخل الجنة سأل عن أبيه وأبيه وأخيه أين

أي بالحكمة البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمن الخالص وبين من في قلبه مرض ويجوز ان يكون بالحق قسمًا اما بالحق الذي هو نقيض الباطل أو بالحق الذي هو من اسمائه سبحانه وجوابه (اتدخل المسجد الحرام) في العام القابل وعلى الاول هو جواب قسم مخدوف (ان شاء الله) تعليق للعدة بالمشيئة لتعليم العباد لما يجب ان يقوله كما في قوله ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله قال ثعلب ان الله استثنى فيما يعلم ليسثنى الخلق فيما لا يعلمون وقيل كان الله سبحانه علم انه يموت بعض هؤلاء الذين كانوا معه في الحديبية فوقع الاستثناء لهذا المعنى قاله الحسن بن الفضل وقيل معنى ان شاء الله كما شاء الله وقال أبو عبيدة ان بمعنى اذ يعنى اذ شاء الله حيث أرى رسوله ذلك (آمين) حال من فاعل لتدخلن والشرط معترض والمعنى آمين في حال الدخول لا تخافون عدوكم ان يخرجكم في المستقبل (مخلفين رؤسكم ومقصرين) أي محلقا بعضكم جميع الشعور ومقصرا بعضكم والخلق والتقصر خاص بالرجال والخلق أفضل من التقصير كما يدل على ذلك الحديث الصحيح في استغفار صلى الله عليه وسلم للمخلفين في المرة الاولى والثانية والقائل يقول له وللمقصرين فقال في الثالثة وللمقصرين وقد ورد في الدعاء للمخلفين والمقصرين في البخاري ومسلم وغيرهما ما حاديت منها ما قد مرنا الاشارة اليه وهو من حديث ابن عمر وفيهما من حديث أبي هريرة أيضا (لا تخافون) مستأنف وفيه زيادة تأكيدهما قد فهم من قوله آمين فلا تكرر (فعل ما لم تعلموا) معطوف على صدق أي صدق رسوله الرؤيا ففعل ما لم تعلموا من المصلحة في الصلح لما في دخولكم في عام الحديبية من الضرر على المستضعفين من المؤمنين (جعل من دون ذلك) أي دخولكم مكة كما أرى رسوله (فتحا قريبا) ليقوى بكم به فانه كان موجبا لاسلام كثير قال أكثر المفسرين هو صلح الحديبية وقال ابن زيد والنخاعة فتح خيبر وتحققت الرؤيا في العام القابل وقال الزهري لافتح في الاسلام كان أعظم من صلح الحديبية ولقد دخل في تلك السنين في الاسلام مثل من كان قد دخل فيه قبل ذلك بل أكثر فان المسلمين كانوا في سنة ست وهي سنة الحديبية ألفا وأربعمائة وكانوا في سنة ثمان عشرة آلاف وقيل هو فتح مكة (عولذي أرسل رسوله بالهدى) أي ارسلنا بالهدى (ودين الحق) وهو الاسلام (ليظهره على الدين كله) أي يغلبه ويعليه على كل الاديان بنسخ ما كان حقا واطهار فساد ما كان باطلا

هم فيقال انهم لم يبلغوا طبقتك في العمل فيقول انى انما علمت لى ولهم فيلحقون به في الدرجة ثم تلا سعيد بن جبيرة هذه الآية ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم انك أنت العزيز الحكيم قال مطرف بن عبد الله بن الشخير أنصح عباد الله للمؤمنين الملائكة ثم تلا هذه الآية ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم الآية وأعش عباده للمؤمنين الشياطين وقوله تبارك وتعالى انك أنت العزيز الحكيم أي الذي لا يمانع ولا يغالب وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن الحكيم في أقوالك وأنعم لك من شرعك وقدرتك وقهم السيات أي فعلها وأوبأ لها من وقع منه ومن تق السيات يومئذ أي

يوم القيامة فقد رُجِّسَ اى لطف به ونجته من العقوبة وذلك هو الفوز العظيم (ان الذين كفروا ينادون لمقت الله أكبر من  
مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى الايمان فتكفرون قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل  
ذلكم بانه اذا دعى الله وحده كفرتم وان يشر لكم به تؤمنوا فالحكم لله العلى الكبير هو الذى ير بكم آياته وينزل لكم من السماء  
رزقا وما يتذكر الا من ينيب فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون) يقول تعالى مخبر اعن الكفار انهم ينادون يوم القيامة  
وهم فى غمرات النيران يتلظون وذلك  
وأبغضوها غاية البغض بسبب ما  
أسلفوا من الاعمال السيئة التى  
كانت سبب دخولهم الى النار  
فاخبرتهم الملائكة عند ذلك اخبارا  
عالميا نادوهم نداء بان مقت الله  
تعالى لهم فى الدنيا حين كان يعرض  
عليهم الايمان فيكفرون أشد من  
مقتكم أيها المعذبون أنفسكم  
اليوم فى هذه الحالة قال قتادة  
فى قوله تعالى لمقت الله أكبر من  
مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى  
الايمان فتكفرون يقول لمقت  
الله اهل الضلالة حين عرض عليهم  
الايمان فى الدنيا فتركوه وأبوا أن  
يقبلوا أكبر مما مقتوا أنفسهم حين  
عابوا عذاب الله يوم القيامة  
وهكذا قال الحسن البصرى  
ومجاهد والسدى وذرب عبيد الله  
الهمداني وعبد الرحمن بن زيد بن  
أسلم وابن جرير الطبرى رحمة الله  
عليهم أجمعين وقوله قالوا ربنا  
أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين قال  
الثورى عن أبي اسحق عن أبي  
الاحوص عن ابن مسعود رضى  
الله عنه هذه الآية كقوله تعالى  
كف تكفرون بالله وكنتم أمواتا

كيفية تأ كيد الجنس وقيل ليظهر رسوله والاول أولى وقد كان ذلك بحمد الله فان دين  
الاسلام قد ظهر على جميع الاديان وانقهر له كل أهل الملل ولا ترى ديناً ينافى للاسلام  
دونه العز والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض  
كافرو قيل هو اظهارها بالحج والآيات والاول أولى وفى هذا تأ كيد لما وعد من الفتح  
(وكفى بالله) الباء زائدة (شهيدا) على هذا الاظهار الذى وعد المسلمين به وعلى صحة نبوة نبيه  
صلى الله عليه وسلم (محمد رسول الله) الجملة مبنية لما هو من جملة المشهود به (والذين  
معه) من المؤمنين قيل هم أصحاب المدينة والاولى الجملة على العموم (أشداء على

الكنار) أى غلاظ عليهم كما يغلاظ الاسد على فريسته وهو جوع شديد لا تأخذهم بهم  
رافة لان الله أمرهم بالغلبة عليهم فلا يرجونهم (رجاء بينهم) أى متوادون متعاطفون  
كلوا الدمع الولد وهو جوع رحيم والمعنى انهم يظهرون لمن خالف دينهم الشدة والصلابة  
ولمن وافقهم الرحمة والرافة ونحوه قوله اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين قال الحسن  
بلغ من تشديدهم على الكفار انهم كانوا يتحزرون من ثيابهم ان تلزق ثيابهم وتسهها  
ومن ابدانهم ان تمس ابدانهم وتلزق بها وبلغ من ترجيحهم فيما بينهم انه كان لا يرى مؤمن  
مؤمنا الا صاحبه وعانقه ومن حق المسلمين فى كل زمان ان يراعوا هذا التذلل وهذا  
التعطف فيشددوا على من ليس من دينهم ويعاشرُوا اخوانهم المؤمنين فى الاسلام  
متعطفين بالبر والصلة وكف الاذى والاحتمال منهم قرأ الجمهور برفع اشداء ورجاء على  
انه خبر للموصول وقرى بنصبهم على الحال أو على المدح ويكون الخبر على هذه القراءة  
قوله (تراهم ركعا سجدا) أى تشاهدوهم وتبصرهم حال كونهم راكعين ساجدين أخبر عن  
كثرة صلاتهم ومدادتهم عابها (يتغنون فضلا من الله ورضوانا) أى يطلبون ثواب الله  
لهم ورضاه عنهم وفيه لطيفة ان الخلق بعملة الله يطلب اجره من الله والمرأى بعمله لا ينبغي  
له اجر وذكر بعضهم فى الآية والذين معه أبابكر الصديق أشداء على الكفار عرب بن  
الخطاب رجاء بينهم عثمان بن عفان تراهم ركعا سجدا على بن أبى طالب يتغنون فضلا من  
الله ورضوانا بنية الصحابة رضى الله تعالى عنهم أجمعين (سيماهم فى وجوههم) من أثر  
السجود) سيما العلامة وفيها الغتان المدو القصر أى يظهر علامتهم فى جباههم من أثر  
السجود فى الصلاة لكثرة التعبد بالليل والنهار وقال الضحاك اذا مهر الرجل اصبح مـفرا

فأحياءكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون وكذا قال ابن عباس والضحك وقادة وأبوا مالك وهذا هو الصواب فجعل  
الذى لاشك فيه ولا مرية وقال السدى أمتوا فى الدنيا ثم أحيوا فى قبورهم فخطبوا ثم أمتوا ثم أحيوا يوم القيامة وقال ابن زيد  
أحيوا حين أخذ عليهم الميثاق من صلب آدم عليه السلام ثم خلقهم فى الارحام ثم أماتهم ثم أحياهم يوم القيامة وهذا القولان  
من السدى وابن زيد ضعيفان لانه يلزمهما على ما قال ثلاث أحياء وآيات والصحیح قول ابن مسعود وابن عباس ومن تابعهما  
والمقصود من هذا كله أن الكفار يسألون الرجعة وهم وقوف بين يدي الله عز وجل فى عرصات القيامة كما قال عز وجل ولو ترى



اذ الجرمون ناكسور رؤسهم عند ربهم ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا لعلنا نصالحهم انما موثقون فلا يجابون ثم اذاروا النار  
وعاينوها ووقفوا عليها ونظروا الى ما فيها من العذاب والنكال سألوا الرجعة اشد مما سألوا اول مرة فلا يجابون قال الله تعالى  
ولوترى اذ وقفوا على النار فقالوا لولا ليتنا اردنا ان نكذب بايات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل ولو  
ردوا العاد والمأنه واعن به وانهم لكاذبون فاذا دخلوا النار ذاقوا مسها وحسنتها ومقامعها واغلالها كان سؤالهم للرجعة اشد  
واعظم وهم يصطرون في نارها ثم اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل (٤٩) اولم نعمركم ما يتذكرون فبهم من تذكروا جاءكم

النذر فذوقوا غم الظالمين من نصير  
ربنا اخرجنا منها فان عدنا  
فانا ظالمون قال اخسوا فيها ولا  
تكلمون وفي هذه الآية الكريمة  
تلطفوا في السؤال وقدموا بين  
يدى كلامهم مقدمة وهي قولهم  
ربنا امتنا اثنتين واحسينا اثنتين  
اى قدرتك عظيمة فانك احسينا  
بعد ما كنا موثقا ثم امتنا ثم احسينا  
فانت قادر على ما تشاء وقد اعترفنا  
بذنوبنا واتنا كظالمين لانفسنا في  
الدار الدنيا فهل الى خروج من  
سبيل اى فهل انت مجيبنا الى ان  
تعدنا الى الدار الدنيا فانك قادر  
على ذلك لنعمل غير الذي كنا نعمل  
فان عدنا الى ما كنا فيه فانا ظالمون  
فاجيبوا ان لا سبيل الى عودكم  
ومرجعكم الى الدار الدنيا ثم علل  
المنع بذلك بان سبحانه لا تقبل  
الحق ولا تقتضيه بل تعجه وتنفيه  
ولهذا قال تعالى ذلكم بانه اذا دعى  
الله وحده كفرتم وان يشرك به  
تؤمنوا اى انتم هكذا تكونون  
وان رددتم الى الدار الدنيا كما قال  
عز وجل ولوردوا العاد والمأنه وا  
عنه وانهم لكاذبون وقوله جل

فجعل هذا هو السبيل وقال الزهري موضع السجود اشد وجوههم بياضا وقال مجاهد  
هو الخشوع والتواضع وبالاول اعنى كونه ما ينظر في الجباه من كثرة السجود قال سعيد  
ابن جبير ومالك وقال ابن جريح هو الوفاق وقال الحسن اذارايتهم رأيتهم مرعى وما هم  
بمرضى وقيل هو البهاق في الوجه وظهور الانوار عليه وبه قال سفيان الثوري قال ابن  
عباس اما انه ليس الذي ترونه ولكنه سيما الاسلام وسمة وخشوعه وعنه قال هو السميت  
الحسن وعن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم فى قوله سيماهم الخ  
النور يوم القيامة اخرج به الطبراني فى الاوسط والصغير وابن مردويه قال السبيوطى  
يسند حسن وعن ابن عباس قال بياض يغشى وجوههم يوم القيامة قال عطاء  
الخراساني دخل فى هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس قال البقاعي ولا يظن  
ان من السياما يصنعه بعض المرائين من اثر هيئة السجود فى جهته فان ذلك من سيما  
الخوارج وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انى لا بغض الرجل وأكرهه  
اذا رأيت بين عينيه أثر السجود ذكره الخطيب واينظر فى سنده (ذلك) اى ما تقدم من  
هذه الصفات الجليلة (مثلهم) اى وصفهم العجيب الشأن الذى وصفوا به (فى التوراة)  
(ومثلهم) اى وصفهم الذى وصفوا به (فى الانجيل) تكرير ذكر المثل لزيادة تقريره  
وللتنبه على غرابته وانه جار مجرى الامثال فى الغرابة قال ابن عباس اى نعمتهم مكتوب فى  
التوراة والانجيل قبل ان يخلق الله السموات والارض (كزرع اخرج شطاء) كلام  
مستأنف اى هم كزرع وقيل هو تفصيل لذلك على انه اشارة مبهم لم يرد به ما تقدم  
من الاوصاف وقيل هو خبر لقوله مثلهم فى الانجيل اى ومثلهم فى الانجيل كزرع قال  
الفراء فيه وجهان ان شئت قلت ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل يعنى كمثلهم  
فى القرآن فيكون الوقف على الانجيل وان شئت قلت ذلك مثلهم فى التوراة ثم تبدئ  
ومثلهم فى الانجيل كزرع قرأ الجمهور شطاء بسكون الطاء وقرئ بفتحها وهما سبع عمتان  
وقرئ شطاء كعصاه وقرئ شطه بغير همز وكلها لغات قال الاخفش والكسائي شطاء اى  
طرفه قال الفراء شطاء الزرع فهو مشطى اذا خرج قال الزجاج اخرج شطاء اى نباته وقال  
قطرب الشطاء سوى السنبل وعن الفراء هو السنبل وقال الجوهرى شطاء الزرع والنبات  
فراخه والجمع اشطاء وقد اشطاء الزرع خرج شطوه وقال انس نباته فروخه (فآزره)

(٧ - فتح البيان تاسع) وعلا فالحكم لله العلى الكبير اى هو الحاكم فى خلقه العادل الذى لا يجوز فيه دى من يشاء ويضل  
من يشاء ويرحم من يشاء ويعذب من يشاء لا اله الا هو وقوله جل جلاله هو الذى يريدكم آياته اى يظهر قدرته خلقه بما  
يشاهدونه فى خلقه العلوى والسفلى من الايات العظيمة الدالة على كمال خلقها ومبدعها ومنشئها ونزل لكم من السماء رزقا  
وهو المطر الذى يخرج به من الزرع والثمار ما هو مشاهد بالحس من اختلاف ألوانه وطعمه وروائحها وأشكاله وألوانه وهو ماء  
واحد فى القدرة العظيمة فاوت بين هذه الاشياء وما يتذكر اى يعتبر ويتفكر فى هذه الاشياء ويستدل بها على عظمة خلقها الامن

يُنِيبُ أَيُّ مَنْ هُوَ يُصِيرُ مِنْ بَابِ إِلَى اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى. وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ أَيُّ فَأَخْلَصُوا  
لِلَّهِ وَحْدَهُ الْعِبَادَةَ وَالِدُعَاءَ وَخَالَفُوا الْمُشْرِكِينَ فِي مَسْئَلَتِهِمْ وَمَذْهَبِهِمْ قَالَ الْأَمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ غَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ ابْنِ  
عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ بْنِ مَدْرَسِ الْمَكِّيِّ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ حِينَ يَسْلِمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَجُوعًا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ  
الْثَنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ (٥٠) كَرِهَ الْكَافِرُونَ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلِي مِنْ دُبُرِ

كُلِّ صَلَاةٍ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ  
وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرَقٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ  
عُرْوَةَ وَجَاجِ بْنِ أَبِي عُمَانَ وَمُوسَى  
ابْنِ عَقْبَةَ ثَلَاثَتِهِمْ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ  
لَا شَرِيكَ لَهُ وَذِكْرُ تَعَالَاهُ وَقَدْ ثَبَتَ  
فِي الصَّحِيحِ عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ عَقِبَ الصَّلَاةِ  
الْمَكْتُوبَاتِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ  
لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ  
إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ  
لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ  
الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ  
الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ وَقَالَ  
ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ حَدَّثَنَا  
الْحَصِيبُ بْنُ نَاصِحٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ  
يَعْنَى الْمُرِّي عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانَ  
عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ادْعُوا اللَّهَ تَبَارَكَ  
وَتَعَالَى وَأَنْتُمْ سَاقِدُونَ بِالْإِجَابَةِ  
وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَسْتَجِيبُ  
دُعَاءَ مَنْ قَلْبٌ غَافِلٌ لَاهٍ (رَفِيعُ)

أَيُّ قَوَامُهُ وَشَدُّهُ وَأَعَانَةُ قِيلَ أَنَّ الْمَعْنَى أَنَّ الشَّيْءَ قَوَى الزَّرْعَ قَالَهُ السَّمِينُ وَقِيلَ أَنَّ الزَّرْعَ  
قَوَى الشَّيْءَ وَبِهِ قَالَ النَّسَائِيُّ وَهُوَ أَنْسَبُ فَإِنَّ الْعَادَةَ أَنَّ الْأَصْلَ يَقْوَى بِفَرْعِهِ فَهِيَ تَعِينُهُ  
وَتَقْوِيهِ قَرَأَ الْجَهْوَ رَفَا زَرَعَهُ بِالْمَدِّ وَقَرَأَ بِالْقَصْرِ وَهَمَّا سَبْعَتَانِ قَالَ الْفَرَّاءُ أَزْرَتْ فَلَانَا أَزْرَهُ  
أَزْرًا إِذَا قَوِيَتْهُ (فَاسْتَغْلَظَ) أَيُّ صَارَ ذَلِكَ الزَّرْعُ غَلِيظًا بَعْدَ أَنْ كَانَ دَقِيقًا فَهُوَ مِنْ بَابِ اسْتَجْعَرَ  
الطَّيْنَ أَوْ الْمُرَادُ الْمُبَالِغَةُ فِي الْغَلَاظَةِ كَمَا فِي اسْتَعَصَمَ وَشَحْوَهُ وَإِشَارَةُ الْأَوَّلِ لِأَنَّ بِنَاءَ السَّاقِ عَلَى  
التَّدرِجِ (فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ) أَيُّ فَاسْتَقَامَ عَلَى أَعْوَادِهِ وَالسَّوْقُ جَمْعُ سَاقٍ وَقَرَأَ سَوْقَهُ  
بِالْهَمْزَةِ السَّاكِنَةِ (يَجِبُ الزَّرْعُ) أَيُّ يَجِبُ هَذَا الزَّرْعُ زِرَاعُهُ لِقُوَّتِهِ وَحَسَنُ مَنْظَرِهِ وَهَذَا  
تَمَّ الْمَثَلُ قَالَهُ السَّمِينُ قُلْتُ وَهَذَا مِثْلُ ضَرْبِ اللَّهِ سَجَانَهُ لِأَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ  
وَسَلَامِهِمْ يَكُونُونَ فِي الْإِبْتِدَاءِ قَلِيلًا ثُمَّ يَزْدَادُونَ وَيَكْثُرُونَ وَيَقْوُونَ كَالزَّرْعِ فَإِنَّهُ يَكُونُ فِي  
الْإِبْتِدَاءِ ضَعِيفًا ثُمَّ يَقْوَى حَالًا بَعْدَ حَالٍ حَتَّى يَغْلِظَ سَاقَهُ قَالَ قَتَادَةُ مِثْلُ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَنْجِيلِ مَكْنُوبٌ فِيهِ أَنَّهُ سَيَخْرُجُ مِنْ قَوْمٍ يَنْبَتُونَ نَبَاتَ الزَّرْعِ  
يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَعَنْ عِكْرَمَةَ أَخْرَجَ شَطَّاهُ بِأَبِي بَكْرٍ فَآزَرَهُ بَعْدَ مَرِّ  
فَاسْتَغْلَظَ بَعَثَانِ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ بَعْلَى وَهَذَا وَخَوْفُهُ مَا تَقْدِمُ لَيْسَ بِتَفْسِيرٍ لِلْقُرْآنِ بَلْ  
مِنْ لَطَائِفِ الْكَلَامِ وَعَنْ بَعْضِ الصَّحَابَةِ أَنَّهُ لَمَّا قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ قَالَ تَمَّ الزَّرْعُ وَقَدْ دَنَا  
حَصَادُهُ قُلْتُ وَهَذَا الْمَثَلُ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ الْقُرْآنُ مَوْجُودٌ فِي الْأَنْجِيلِ مَتَى وَلَوْ قَاوَرَتْ جَمْعُهُ  
بِالْعَرَبِيَّةِ أَنْظِرُوا إِلَى زَارِعٍ خَرَجَ لِلزَّرْعِ وَيَنْبَغِي أَنْ يَزْرَعَ سَقَطَ بَعْضُ الْبَذْرِ فِي الطَّرِيقِ  
فَخَافَتِ الطَّيُورُ وَلَقَطَّتْهُ وَسَقَطَ بَعْضُهُ عَلَى الصَّخْرِ حَيْثُ لَمْ يَكُنِ التُّرَابُ كَثِيرًا وَفِي سَاعَتِهِ نَبَتَ  
لأنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي الْأَرْضِ عُمُقٌ وَلَمَّا طَلَعَتِ الشَّمْسُ احْتَرَقَ وَيَسُّ لَأنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَصْلٌ وَسَقَطَ  
بَعْضُهُ فِي الشُّوْكِ فَفَتَسَّى الشُّوْكَ وَخَنَقَهُ وَسَقَطَ بَعْضُهُ فِي الْأَرْضِ الطَّيْبَةِ وَأَثَرُ بَعْضِهِ مَائَةٌ  
ضَعْفٌ وَبَعْضُهُ سَتِينَ وَبَعْضُهُ ثَلَاثِينَ فَنَ كَانَتْ لَهُ أُذُنٌ سَامِعَةٌ فَلَيْسَتْ تَمْتَعُ بِهَذَا هُوَ مَعْنَى  
هَذِهِ الْآيَةِ الْكُوفِيَّةُ تَتَّبِعِيْنَهُ وَهَذَا مِنْ بَعْضِ أَمْثَالِهِمْ فِي الْأَنْجِيلِ وَقَدْ غَفَلَ عَنْهُ النَّصَارَى  
وَأُولُوهُ بَنَاءٌ وَبِلْ ضَعِيفٌ وَقَالُوا أَنَّهُ هَذَا الْمَثَلُ فَيَنْ يَعْمَلُ الْخَيْرَ وَيَسْمَعُ الْمَوَاعِظَ وَجَعَلُوهُ مِنَ  
التَّهْذِيبِ وَلَمْ يَفَكِّرُوا فِي قَوْلِهِ فَنَ كَانَتْ لَهُ أُذُنٌ سَامِعَةٌ فَلَيْسَتْ تَمْتَعُ بِهَذَا مِنْ الْكُتَابَةِ مَا لَا  
يُجَدُّ فِي غَيْرِهِ وَذَلِكَ أَنَّ الَّذِينَ أَصْنَعُوا لَكُمْ فِي مِثْلِ هَذَا لَيْسُوا بِمُحَاضِرِينَ حَتَّى تَسْتَطِيعُوا  
أَنْ تَرْوَهُمْ أَكْبَنَكُمْ اسْمَعُوا كَلَامِي هَذَا إِنَّ كَانَتْ لَكُمْ أُذُنٌ وَاعْيَةِ وَحَدَّثُوا بِهِ وَأَدْعَوْهُ

الدرجات ذُو الْعَرْشِ يَلْقَى الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى اللَّهُ عَلَى صَفَحَاتٍ  
مِنْهُمْ شَيْءٌ لَمَّا الْمَلَكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ الْيَوْمَ تَجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ يَقُولُ تَعَالَى مُخْبِرًا  
عَنْ عَظَمَتِهِ وَكِبَرِيَّاتِهِ وَارْتِفَاعِ عَرْشِهِ الْعَظِيمِ الْعَالِي عَلَى جَمِيعِ مَخْلُوقَاتِهِ كَمَا سَقَفَ لَهَا كَمَا قَالَ تَعَالَى مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ تَعْرِجُ  
الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ يَوْمَ كَانَ مَقْدَرُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ وَسَيَأْتِي أَنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بَيَانُ أَنَّ هَذِهِ مَسَافَةٌ مَا بَيْنَ الْعَرْشِ إِلَى الْأَرْضِ  
السَّابِعَةُ فِي قَوْلِ جَمَاعَةٍ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ وَهُوَ الْأَرَجُ أَنَّ شَاءَ اللَّهُ وَقَدْ ذَكَرْنا غَيْرَ وَاحِدٍ أَنَّ الْعَرْشَ مِنْ يَاقُوتَةٍ جَرَاءِ اتِّسَاعِ مَا بَيْنَ قَطْرَتَيْهِ

مسيرة خمسين ألف سنة وارتفاعه عن الارض السابعة مسيرة خمسين ألف سنة وقد تقدم في حديث الاوعال ما يدل على ارتفاعه عن السموات السبع بشئ عظيم وقوله تعالى يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده كقوله جلّت عظمته ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن انذروا انه لا اله الا أنا فاقفون وكقوله تعالى وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين ولهذا قال عز وجل لينذر يوم التلاق قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يوم التلاق اسم من اسماء يوم القيامة حذر الله منه عباده وقال ابن جريج قال ابن عباس رضي (٥١) الله عنهم ما يلتقي في فيه آدم وآخر ولده وقال ابن زيد يلتقي فيه العباد وقال .

قتادة والسدي وبلال بن سعد وسفيان بن عيينة يلتقي فيه أهل السماء وأهل الارض وقال قتادة والسدي يلتقي فيه أهل السما وأهل الارض والخالق والخلق وقال ميمون بن مهران يلتقي الظالم والمظلوم وقد يقال ان يوم التلاق يشمل هذا كله ويشمل ان كل عامل سيقى ما عمله من خير وشر كما قاله آخرون وقوله جل جلاله يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شئ أى ظاهرون بادون كلهم لاشئ يكتمهم ولا يظلمهم ولا يستترهم ولهذا قال يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شئ أى الجميع في علمه على السواء وقوله تبارك وتعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار قد تقدم في حديث ابن عمر رضي الله عنهما انه تعالى يطوى السموات والارض بيده ثم يقول أنا الملك أنا الجبار أنا المتكبر أين ملوك الارض أين الجبارون أين المتكبرون وفي حديث الصورة انه عز وجل اذا قبض أرواح جميع خلقه فلم يبق سواه وحده لا شريك له حينئذ يقول لمن

صفحات الكتب حتى يبلغ الكلام أجله وقوله سقط بعضه على الطريق الخ اشارة الى النواميس التي وقعت في أيدي الفلاسفة اليونانيين الذين قالوا بهم لا قابلية لها أن تكون ظر فالفهوم النواميس لان النواميس لم تصدر عن المبدئ جل اسمه الا على سبيل السداجة فلا تأثر في قلوبهم لانها لا تستقيم فيها فأتى الشيطان ويخطبها من قلوبهم بشبهاته السفسطية وقوله سقط بعضه على الصخرة الخ اشارة الى النواميس التي وقعت في أيدي اليهود لان قلوبهم كانت أقسى من الصخرة في قبولها فلم تكن قابله لاختها بل كانوا يتفوهون بها الى مدة يسيرة وعى تحولها من أيديهم الى أيدي النصارى وذلك هو طلوع الشمس فلما لم يدعوا لما آتاهم به عيسى زال ما كان قد ألقى اليهم من ذلك من قلوبهم ثم واصله كما ينزل النبت المزروع على الصخرة بحجارة الشمس وقوله وبعضه وقع في الشوك الخ اشارة الى النواميس التي وقعت في أيدي النصارى والشوك عبارة عن مشبهات الامور التي كانت تصدر عن عيسى عليه السلام كاحياء الميت واشفاء المريض واعادة بصر الالكه وسمع الاصم ونطق الالكه التي هي من خوارق العادة وغمو الشوك ازدياد هذه الامور واختناقها زوال الاعتقاد بموضوعاتها وقوله وسقط بعضه في الارض الطيبة الخ برهان قاطع ودليل لامع ساطع على النواميس التي وقعت في أيدي العرب على معرفة محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم لان قلوبهم كانت ساذجة لا ثقة أن تكون لها ظرفا وقوله وأثر المراد بملق الاثمار أبو بكر بعضه مائة ضعف عمرو وبعضه ستون عثمان وبعضه ثلاثون علي ونسبة الاثمار الى أبي بكر لاستقلال الخلافة في أيامه ونسبة مائة الى عمر لتموا الاسلام في عهده ونسبة ستين الى عثمان لانخفاض ضعف ذلك النمو الذي حصل في أيام عمرو ونسبة ثلاثين الى علي لانه هو آخر الخلفاء وخاتمهم وصدوق لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لم الخلافة بعدى ثلاثون عاما وفيه مطابقة مع ما روى عن عكرمة في قوله أخرج زرع بأبي بكر فآزره بعمر فاستغلظ بعثمان فاستوى علي سوقه بعلي وقد تقدم وتكرره في لوقاضرب من لطيف التأكيده فان قيل لم لا يحمل علي ما حمله عليه النصارى فيكون المراد بالزراع عمل الخير وبالاثمار مطلق الجزاء قلت انه لا يجوز الخل على هذا المعنى لوجوه الاول اننا قد وجدنا ذلك في القرآن والمطابقة لازمة والثاني ان التعريف يفيد العهد والعهد يفيد التخصيص والتخصيص يبين العموم فيفيد ما ذكرته فلا يشيد ذلك وهذا

الملك اليوم ثلاث مرات ثم يجيب نفسه قائلا لله الواحد القهار أى الذى هو وحده قد قهر كل شئ وغلبه وقال محمد بن أبي حاتم حدثنا محمد بن غالب الدقاق حدثنا عبيد بن عبيدة حدثنا معمر عن أبيه حدثنا أبو نضرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال نادى مناد بين يدي الساعة يا أيها الناس أتتكم الساعة فيسمعها الاحياء والاموات قال وينزل الله عز وجل الى السماء الدنيا ويقول لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وقوله جلّت عظمته اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب يخبر تعالى عن عدله في حكمه بين خلقه انه لا يظلم مثقال ذرة من خير ولا من شر بل يجزى بالحسنة عشر أمثالها وبالسنة واحدة ولهذا

قال تبارك وتعالى لا ظلم اليوم كما ثبت في صحيح مسلم عن أبي درر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه عز وجل انه قال يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا الى ان قال يا عبادي انما هي افعالكم احصوا عليكم ثم اوفيكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد الله تبارك وتعالى ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه وقوله عز وجل ان الله سميع العليم الحساب أي يحاسب الخلائق كلهم كما يحاسب نفسه واحدة كما قال جل وعلا ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وقال جل جلاله وما أمرنا الا واحدة (٥٢) كلج بالبصر (واُنذرهم يوم الآزفة اذ القلوب لدى الخناجر كاظمين

مال للظالمين من جيم ولا شفيع بطاع يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور والله يقضي بالحق والذين يدعون من دونه لا يقضون بشئ ان الله هو السميع البصير) يوم الآزفة اسم من أسماء يوم القيامة وسميت بذلك لاقتربها كما قال تعالى أُرْسِلَتْ الآزفة ليس لهما من دون الله كاشفة وقال عز وجل اقتربت الساعة وانشق القمر وقال جل وعلا اقترب للناس حسابهم وقال أتئتي أمرا لله فلا تستعجلوه وقال جل جلاله فلما رآوه زلزلة سيئت وجوه الذين كفروا الآية وقوله تبارك وتعالى اذ القلوب لدى الخناجر كاظمين قال قتادة وقفت القلوب في الخناجر من الخوف فلا تخرج ولا تعود الى أما كنها وكذا قال عكرمة والسدي وغير واحد ومعنى كاظمين أي ساكتين لا يتكلم أحد الا باذنه يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا وقال ابن جرير يجمع كاظمين أي باكين وقوله سبحانه وتعالى مال للظالمين من جيم ولا شفيع بطاع أي ليس

برهان مقنع لمن كانت له أذن واعية من النصاري والمسلمين ويجوز أن يراد بالزراع الشارع صلى الله عليه وآله وسلم وبالأرض الأمة وبالبذر الايمان على حسب مراتب المؤمنين وبالنوع الاختيار لاختيار الأمة على حسب مراتبهم ثم ذكر سبحانه علة ذلك كثيرة لا يحيط بنبه صلى الله عليه وآله وسلم وتقويته لهم وتشبيههم بالزراع فقال (ليغيظهم - من الكفار) أي انما كثرتهم وقواهم ليكونوا عيظا للكفار واللام متعلقة بمحذوف أي فعل ذلك ليغيظ قبل هو قول عمر بن الخطاب لاهل مكة بعدما أسلم لا يعبد الله سوا ربهم وقال مالك بن أنس من أضحى وفي قلبه غيظ على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد أصابته هذه الآية وقد وردت أحاديث كثيرة في فضل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الخصوص والعموم ليس هذا محل بسطها (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم) أي وعد سبحانه هؤلاء الذين مع محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن يغفر ذنوبهم ويجزل أجرهم بادخالهم الجنة التي هي أكبر نعمة وأعظم منة ومن هنا البيان الجنس للتبعض وهذه الآية ترد قول الرافض انهم كفروا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذ الوعد لهم بالمغفرة والاجر العظيم انما يكون لو ان ثبتوا على ما كانوا عليه في حياته صلى الله عليه وآله وسلم قال الجلال المحلى وهما أي المغفرة والاجر لمن بعدهم أيضا في آيات أي بعد الصحابة من التابعين ومن بعدهم الى يوم القيامة كقوله تعالى سابتوا الى مغفرة من ربكم الى قوله أعادت للذين آمنوا بالله ورسوله ونحو ذلك من الآيات \* (خاتمة) \* قد جمعت هذه الآية وهي محمد رسول الله الى آخر السورة جميع حروف المعجم وفي ذلك بشارة تلويحية مع ما فيها من البشارة النصر يحمية باجتماع أمرهم وعلون نصرهم رضي الله تعالى عنهم وحشرنا معهم وهذا من لطائف النظم القرآني وهذا آخر القسم الاول من القرآن وهو المطول وقد ختم كما ترى بسورتين هما في الحقيقة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وحاصلهما الفتح بالسيف والنصر على من قاتله ظاهرا كما ختم القسم الثاني المفصل بسورتين هما نصرته صلى الله عليه وآله وسلم بالحال على من قصده بالضرر باطنا

\* (سورة الحجرات ثمانى عشرة آية وهي مدينية) \*

قال القرطبي بالاجماع قال ابن عباس وابن الزبير انهما نزلتا بالمدينة

للذين ظلموا أنفسهم بالشرك بالله من قريب منهم بئسهم ولا شفيع يشفع فيهم بل قد تقطعت بهم الأسباب \* (بسم) من كل خير وقوله تعالى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور يخبر عز وجل عن علمه التام المحيط بجميع الاشياء جليلها وحقيقها صغيرها وكبيرها دقيقتها ولطيفها يحذر الناس علمه فيهم فيستحيوا من الله تعالى حق الحياء ويتقوه حق تقواه ويراقبوه مراقبة من يعلم انه يراه فانه عز وجل يعلم العين الخائنة وان أبعد أمارة ويعلم ما تنطوى عليه خبايا الصدور من الضمائر والسرار قال ابن عباس رضي الله عنهم في قوله تعالى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور هو الرجل يدخل على أهل البيت فيتهم وفيهم المرأة الحسناء

أوتبره فبهم المرأة الحسنة فاذا اغفلوا الحظ اليها فاذا فطنوا غض بصره عنها فاذا اغفلوا الحظ فاذا فطنوا غض وقد اطلع الله تعالى من قلبه انه وذا ان لو اطلع على فرجهارواه ابن أبي حاتم وقال الضحاك خائنة الاعين هو الغمز وقول الرجل رأيت ولم يرأ ولم أرو قد رأى وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما يعلم الله تعالى من العين في نظرها هل تريد الخيانة أم لا وكذا قال مجاهد وقتادة وقال ابن عباس رضي الله عنهم ما في قوله تعالى وما تخفي الصدور يعلم اذا أنت قد رشت عليها هل ترى بها أم لا وقال السدي وما تخفي الصدور رأى من الوسوسة وقوله عز وجل والله يقضي بالحق أي يحكم بالعدل قال (٥٣) الامش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس

في قوله تعالى والله يقضي بالحق قادر على ان يجزي بالحسنة الحسنة

وبالسيئة السيئة ان الله هو السميع البصير وهذا الذي فسر به ابن عباس رضي الله عنهم ما هذه الآية كقوله تبارك وتعالى ليجزى الذين أسأوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسن في وقوله جل وعلا والذين يدعون من دونه أي من الاصنام والوثان والانداد لا يقضون بشئ أي لا يعلمون شئ ولا يحكمون بشئ ان الله هو السميع البصير أي سميع لا قوال خلقه بصير بهم فيهدى من يشاء ويضل من يشاء وهو الحاكم العادل في جميع ذلك (أولم يسيرا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا في الارض فاخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق ذلك بانهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا فاخذهم الله انه قوي شديد العقاب يقول تعالى أولم يسيرا واهؤلاء المكذبون برسالتك يا محمد في الارض فينظروا كيف كان عاقبة

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(يا أيها الذين آمنوا) ذكر هذا اللفظ في هذه السورة خمس مرات والخطاب فيها المؤمنين والكافرين كما ان الخطاب به وهو قوله انا خلقناكم ثم من ذكر وأنتي بعمهم ما فاسب فيها ذكر الناس (لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) قرأ الجمهور بتشديد الدال مكسورة وفيه وجهان أحدهما أنه متعد وحذف منه قوله لقصد التعميم أو ترك المفعول للقصد إلى نفس الفعل كقولهم هو يعطى ويمنع والثاني أنه لازم نحو وجهه وتوجهه وبعضه قراءة تقدموا بفتح التاء والقاف والدال قال الواحدى قدم ههنا بمعنى تقدم وهو لازم قال أبو عبيدة العرب تقول لا تقدم ما قبل أمرهم ما ونهيم ما وبين يدي الامام عبارة عن الامام لا بين يدي الانسان وقرئ بضم التاء وكسر الدال من أقدم أي لا تقدموا على شئ ومعنى الآية لا تقطعوا أمر الله ورسوله ولا تعجلوا به وقيل معنى بين يدي فلان بحضرته لان ما يحضره الانسان فهو بين يديه وقيل لا تقولوا بخلاف الكتاب والسنة وهو الاظهر والاشمل وجرت هذه العبارة أي بين يدي الله ورسوله هنا على سبيل من الجواز وهو الذي يسميه أهل البيان تمهيدا لأي استعارة تمثيلية والغرض تصوير كمال الهجنة وتقيح قطع الحكم بغير اذن الله ورسوله والمراد بين يدي رسول الله وذكر لفظ الله تعظيما للرسول واشعارا بأنه من الله بمكان يوجب اجلاله وعلى هذا فلا استعارة واليه ميل كلام المحلى وقال الشهاب في هذا الكلام تجوزان أحدهما في بين اليدين فان حقيقة ما بين العضوين فتجوز بهما عن الجهتين المتقابلتين لليمين والشمال القريبتين منه باطلاق اليدين على ما يجاوزهما ويحاذيهما فهو من الجواز المرسل ثم استعيرت الجملة وهي التقدم بين اليدين استعارة تمثيلية للقطع بالحكم بلا اقتداء ومتابعة لمن تلزمه متابعته والمعنى كما قال الخازن لا تعجلوا بقول أو فعل قبل أن يقول رسول الله أو قبل أن يفعل وفي البيضاوى المعنى لا تقطعوا أمرا قبل أن يحكم الله ورسوله به انتهى وقطع الامر الجزم به والجرأة على ارتكابه من غير اذن من له الاذن (واتقوا الله) في كل أموركم ويدخل

الذين كانوا من قبلهم أي من الامم المكذبة بالانبياء عليهم الصلاة والسلام ما حل بهم من العذاب وانكالم مع انهم كانوا أشد من هؤلاء قوة وآثارا في الارض أي أثروا في الارض من البنائات والمعالم والديارات ما لا يقدر هؤلاء عليه كما قال عز وجل ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه وقال تعالى وأثروا الارض وعمروها أكثر مما عموها أي ومع هذه القوة العظيمة والبأس الشديد أخذهم الله بذنوبهم وهي كثرتهم برسلهم وما كان لهم من الله من واق أي وما دفع عنهم عذاب الله أحد ولا رده عنهم راد ولا وقاهم واق ثم ذكر علة أخذهم اياهم وذنوبهم التي ارتكبوها واجترموها فقال تعالى ذلك بانهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات أي بالدلائل الواضحات



والبراهين القاطعات فكفر وأي مع هذا البيان والبرهان ككفر واو بجذوا فاحذهم الله تعالى أي أهلكهم ودمر عليهم  
ولم يكافروا من أمثالها انه قوى شديد العقاب أي ذو قوة عظيمة وبطش شديد وهو شديد العقاب أي عقابه أليم شديد وجميع أعاذنا الله  
تبارك وتعالى منه (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق من  
عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم وما كيد الكافرين إلا في ضلال وقال فرعون ذروني أقتل موسى  
وليدع ربه أني أخاف أن يبديل دينكم أو أن (٥٤) يظهر في الأرض الله ادوقال موسى اني عدت بربى وربكم من كل

متكبر لا يؤمن بيوم الحساب)  
يقول تعالى مسلياً للنبيه محمد صلى  
الله عليه وسلم في تكذيب من  
كذب من قومه ومبشراً له  
بان العاقبة والنصرة له في الدنيا  
والآخرة كما جرى لموسى بن عمران  
عليه السلام فان الله تعالى  
أرسله بالآيات المبينات والدلائل  
الواضحات ولهذا قال تعالى بآياتنا  
وسلطان مبين والسلطان هو الحجج  
والبرهان إلى فرعون وهو ملك  
القبط بالديار المصرية وهامان وهو  
وزيره في مملكته وقارون وكان  
أكثر الناس في زمانه مالا وتجارة  
فقالوا ساحر كذاب أي كذوبه  
وجعلوه ساحرًا مجنوناً وموها كذاباً  
في ان الله أرسله وهذه كقوله تعالى  
كذلك ما أتى الذين من قبلهم من  
رسول الا قالوا ساحر أو مجنون  
اتوا صوابه بل هم قوم طاغون فلما  
جاءهم بالحق من عندنا أي بالبرهان  
القاطع الدال على ان الله عز وجل  
أرسله اليهم قالوا اقتلوا أبناء الذين  
آمنوا معه واستحيوا نساءهم  
وهذا أمر ثان من فرعون يقتل  
ذكور بني اسرائيل أما الاول

تحتها الترتيب للتقدم بين يدي الله ورسوله دخولا أولياً ثم علل ما أمر به من التقوى بقوله  
(ان الله سميع) لكل مسموع (عليم) بكل معلوم عن عبد الله بن الزبير قال قدم ركب  
من بني تميم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد وقال عمر  
أمر الأقرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت الا خلافي فقال عمر ما أردت خلافاً فتمتاريا  
حتى ارتفعت أصواتهما فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى  
انقضت الآية أخرجه البخاري وغيره قال ابن عباس نهوا أن يتكلموا بين يدي كلامه  
وهذا يشبه معارضة السنة والكتاب بالرأى والتقليد أيضاً وعن عائشة قالت لا تصوموا  
قبل أن يصوم بكم وأخرج البخاري في تاريخه عنها قالت كان أناس يتقدمون بين يدي  
رمضان بصيام يعني يوماً أو يومين فأنزل الله هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا) في إعادة  
النداء فوأنذ منها ان في ذلك بيان زيادة الشفقة على المستترشد كقول لقمان لابنه يا بني  
لا تشرك بالله لان النداء تنبيه للمنادى ليقبل على استماع الكلام ويجعل باله منه فاعادته  
تفيد تجدد ذلك ومنها أن لا يتوهم أن المخاطب ثانياً غير المخاطب أولاً ومنها أن يعلم ان  
كل واحد من الكلامين مقصود ليس الثاني تأكيدهم الاول (لا ترفعوا أصواتكم فوق  
صوت النبي) يحتمل أن المراد حقيقة رفع الصوت لان ذلك يدل على قلة الاحتشام وترك  
الاحترام لان خفض الصوت وعدم رفعه من لوازم التعظيم والتوقير ويحتمل أن يكون  
المراد المنع من كثرة الكلام ومن زيد اللغظ والاول أولى والمعنى لا ترفعوا أصواتكم الى حد  
يكون فوق ما يبلغه صوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال المفسرون المراد من الآية  
تعظيم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتوقيره وان لا ينادوه كما ينادى بعضهم بعضاً وهذا  
نهى عن قول كما ان قوله لا تقدموا نهى عن فعل عن أبي بكر الصديق قال لما نزلت  
هذه الآية قلت يا رسول الله والله لا أكلم الا كالخى السرار وفي سنده حص بن عمرو وهو  
ضعيف ولكنه يؤيده ما روى عن أبي هريرة قال لما نزلت ان الذين بغضون أصواتهم عند  
رسول الله قال أبو بكر والذي أنزل عليك الكتاب يا رسول الله لا أكلم الا كالخى السرار  
حتى ألقى الله وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال لما نزلت هذه الآية الى  
قوله وأنتم لا تشعرون وكان ثابت بن قيس بن شماس رفيع الصوت فقال أنا الذي كنت

فكان لاجل الاحترام من وجود موسى أولاً لذل هذا الشعب وتقليل عددهم وللمجوع الامرين وأما  
الامر الثاني فلعله الثانية ولا هانة هذا الشعب والى تشاء واعموسى عليه السلام ولهذا قالوا وديننا من قبل ان تأتينا ومن بعد  
ما جئتنا قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظركم كيف تعملون قال قيادة هذا امر بعد امر قال الله  
عز وجل وما كيد الكافرين الا في ضلال أي وما مكرهم وقصدهم الذي هو تقليل عدد بني اسرائيل لئلا ينصروا عليهم الاذاهب  
وهالك في ضلال وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه هذا عزم من فرعون لعنه الله تعالى على قتل موسى عليه الصلاة



والسلام أي قال لقومه دعوني حتى أقتل لكم هذا وليدع ربه أي لا أبالي منه وهذا في غاية الجحد والتجهر والعناد وقوله فجهه الله أني أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد يعني موسى يخشى فرعون أن يضل موسى الناس ويغير سوتهم وعاداتهم وهذا كما يقال في المثل صار فرعون مذكريا يعني واعظا يشفق على الناس من موسى عليه السلام وقرأ الآكثرون أن يبدل دينكم وأن يظهر في الأرض الفساد وقرأ آخرون أو أن يظهر في الأرض الفساد وقرأ بعضهم يظهر في الأرض الفساد بالضم وقال موسى اني عدت بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم (٥٥) الحساب أي لما بلغه قول فرعون ذروني أقتل

موسى قال موسى عليه السلام استجرت بالله وعدت به من شره وشر أمثاله ولهذا قال اني عدت بربي وربكم أيها المخاطبون من كل متكبر أي عن الحق محرم لا يؤمن بيوم الحساب ولهذا جاء في الحديث عن أبي موسى رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خاف قوما قال اللهم أنا نعوز بك من شرورهم ونذرك في تخورهم (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وإن يك كاذبا فعليه كذبه وإن يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا قال فرعون ما أريكم إلا ما أرى وما أهديكم إلا سبيل الرشاد) المشهور أن هذا الرجل المؤمن كان قبطيا من آل فرعون قال السدي كان ابن عم فرعون ويقال أنه الذي نجما مع موسى عليه الصلاة والسلام واختاره ابن جرير

أرفع صوتي على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حبط على أن آمن من أهل النار وجلس في بيته حزينا ففقهه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأنطق بعض القوم اليه فقالوا ففقدك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مالك فقال أنا الذي أرفع صوتي فوق صوت النبي وأجهره بالقول حبط على أن آمن من أهل النار فأثأ النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبروه بذلك فقال لا بل هو من أهل الجنة فلما كان يوم الأيمامة قتل وفي الباب أحاديث بعنائه وعن ابن مسعود قال نزلت في ثابت بن قيس بن شماس (ولا تجهروا بالقول) إذا كلموه (الجهر بعضهم بكم بعض) أي كما اعتادونه من الجهر بالقول إذا كلم بعضهم بعضا قال الزجاج أمرهم الله سبحانه بتجليل نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وإن يغضوا أصواتهم ويخاطبوه بالسكينة والوقار وقيل المراد بقوله ولا تجهروا بالقول لا تقولوا يا محمد يا أحمد ولكن يأنبي الله ويارسول الله توقيره وليس المراد برفع الصوت وبالجهر بالقول هو ما يقع على طريقة الاستخفاف فإن ذلك كفر وانما المراد أن يكون الصوت في نفسه غير مناسب لما يقع في مواقف من يجب تعظيمه وتوقيره والحاصل أن النهي هنا وقع عن أمور الأول عن التقديم بين يديه بحال يأذن به من الكلام والثاني عن رفع الصوت البالغ إلى حد يكون فوق صوته سواء كان في خطابه أو خطاب غيره والثالث ترك الجفافي في مخاطبته ولزوم الأدب في محاورته لأن المقابلة المجهورة انما تكون بين الأكناة الذين ليس لبعضهم على بعض مزية توجب احترامه وتوقيره ثم علل سبحانه ما ذكره بقوله (أن تحبط أعمالكم) قال الزجاج أي لأن تحبط يعني فتحبط فاللام المقدرة لام الصيرورة وهذه العلة تصح أن تكون علة للنهي أي نهاكم الله عن الجهر خشية أن كراهة أن تحبط أو علة للنهي أي لا تفعلوا الجهر فإنه يؤدي إلى الحبوط فكلام الزجاج ينظر إلى الوجه الثاني لا إلى الأول وجلة (وأنتم لا تشعرون) في محل نصب على الحال وفيه تحذير شديد ووعيد عظيم قال الزجاج وليس المراد قوله وأنتم لا تشعرون بوجوب أن يكفر الإنسان وهو لا يعلم فكيف لا يكون الكافر مؤمنا إلا باختباره الإيمان هل الكافر كذلك لا يكون الكافر كافر من حيث لا يعلم ثم رغب الله سبحانه في امتثال أمره فقال (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) إجلاله وتعظيمه وأصل الغض نقص من كل شيء ومنه نقص الصوت (أولئك الذين امتنع الله قلوبهم) قال القراء أخلص قلوبهم (للتقوى)

ورد قول من ذهب إلى أنه كان أسريا لئلا يفرعون أنفعل بكلامه واستمعوه وكف عن قتل موسى عليه السلام ولو كان أسريا لئلا لا وشك أن يعاجل بالعقوبة لانه منهم وقال ابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنهما لم يؤمن من آل فرعون سوى هذا الرجل وامرأة فرعون والذي قال يا موسى ان الملا ياتمون بك ليقتلوك رواه ابن أبي حاتم وقد كان هذا الرجل يكتم إيمانه عن قومه القبط فلم يظهر إلا هذا اليوم حين قال فرعون ذروني أقتل موسى فأخذت الرجل غصبة لله عز وجل وأفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر كما ثبت بذلك الحديث ولا أعظم من هذه الكرامة عند فرعون وهي قوله أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله اللهم إلا مارواه

البخاري في صحيحه حيث قال حدثنا علي بن عبد الله حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي حدثني يحيى بن أبي كثير حدثني محمد بن ابراهيم التيمي حدثني عروة بن الزبير رضي الله عنهم ما قال قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم ما أخبرني بأشد شي صنعته المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ببناء الكعبة اذا غلب عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فاقبل أبو بكر رضي الله عنه فأخذ بمنكبه ودفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال أتقتلون (٥٦) رجلا أن يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم ان ترد به البخاري

من حديث الاوزاعي قال وتابعه محمد بن اسحق عن ابراهيم بن عروة عن أبيه به وقال ابن أبي حاتم حدثنا هرون بن اسحق الهمداني حدثنا عمدة عن هشام بن عمار عن ابن عروة عن أبيه عن عمرو بن العاص رضي الله عنه انه سئل ما أشد ما رأيت قريشا بلغوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مر صلى الله عليه وسلم بهم ذات يوم فقالوا انه أنت تنهانا ان نعبدا ما يعبد آباؤنا فقال أنا ذلك فقاموا اليه فأخذوا بجمع ثيابه فرأيت أبا بكر رضي الله عنه محتضنه من ورائه وهو يصيح بأعلى صوته وان عينيه ليسيلان وهو يقول يا قوم اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم حتى فرغ من الآية كلها وهكذا رواه النسائي من حديث عمدة فجعله من مسند عمرو بن العاص رضي الله عنه وقوله تعالى وقد جاءكم بالبينات من ربكم أي كيف تقتلون رجلا لكونه يقول ربى الله وقد أقام لكم البرهان على صدق ما جاءكم به من الحق ثم تنزل معهم في الخاطبة فقال وان يك

كما يمكن الذهب بالنار فيخرج جوده من ريشته ويسقط خبيثه وبه قال مقاتل ومجاهد وقتادة وقال الاخفش اختصها للفقوى وقال الواحدى تقدير الكلام اتحن الله قلوبهم فأخلصها للفقوى فغذف الاخلاص لدلالة الامتحان عليه وهذا الوجه أنسب لان الكلام وارد في مدح أولئك السادة الكرام أو في التغريض عن ليسوا على وصفهم ومن ثم قال في فاضلة الآية السابقة وأنتم فلا تشعرون وفي فاضلة اللاحقة أكثرهم لا يعقلون وقيل طهرها من كل قبيح وقيل وسعها وشرحها من محنت الاديم اذا وسعته وقال أبو عمر وكل شئ جهده فقد محدثته واللام متعلقة بمحدثه أى صالحة للفقوى كقولك أنت صالح الكذا ولله دليل كقولك جئت لاداء الواجب أى ليكون مجيئ سببا لادائه (لهم مغفرة وأجر عظيم) خبر آخر لا وائلك أو مستأنفة لبيان ما أعد الله لهم في الآخرة وهو الظاهر (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) هم جفأة بنى قميم كما سيأتى بيانه ووراء الحجرات خارجها وخلفها أو قد امها والحجرات جمع حجرة كاعرفات جمع غرفة والظلمات جمع ظلمة وقيل جمع حجروا الحجرج جمع حجرة فهو جمع الجمع والحجرة الرقعة من الارض المحجورة بإطط يحوط عليها وهى فعلة بمعنى مفعولة قرأ الجهورا الحجرات بضم الجيم وقرئ بفتحها تخفيفا وقرئ بأسكانها وهى لغات ومناداتهم من وراء الحجرات اما بانهم أوها حجرة حجرة فتناده ومن ورائها أو بأنهم تفرقوا على الحجرات متطلعين له فنادى كل واحد على حجرة ومن في من وراء لا ابتداء الغاية ولا وجه للمنع من جعلها لهذا المعنى (أكثرهم لا يعقلون) لغلبة الجهل عليهم وكثرة الجفأة في طباعهم والمراد بالاكل لان العرب قد تنهت عمل هكذا عن الاقرع بن حابس أنه أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد اخرج الينا فلم يجبه فقال يا محمد ان جدى زين وان ذى شين فقال ذلك الله فأنزله الله ان الذين الخ أخرجه أجد وابن جرير والبغوى والطبرانى وابن مردويه قال السيوطى بسند صحيح قال ابن منيع لأعلم روى الاقرع مسند غيره هذا وعن البراء بن عازب فى الآية قال جاء رجل فقال يا محمد ان جدى زين وان ذى شين فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذاك الله أخرجه الترمذى وحسنه وعن زيد بن أرقم قال اجتمع ناس من العرب فقالوا انطلقوا الى هذا الرجل فان يك نبيافنح أسعد الناس به وان يك ملكا نعيش بجناحه فأتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرته بما قالوا فجاؤا الى حجرتي فجلسوا ينادونه يا محمد يا محمد فأنزله الله

كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصيبكم بعض الذى بعدكم يعنى اذا لم يظهر اليكم صحة ما جاءكم به فن العقل والرأى هذه التام والحزم ان تتركوه ونفسه فلا تؤذوه فان يك كاذبا فان الله سبحانه وتعالى سيجازيه على كذبه بالعقوبة في الدنيا والآخرة وان يك صادقا وقد آذيتوه يصيبكم بعض الذى بعدكم فانه يتوعدكم ان خالفتموه بعدا في الدنيا والآخرة فن الجائر عندكم ان يكون صادقا فينبغى على هذا ان لا تعرضوا له بل اتركوه وقومهم يدعوهم ويتبعونه وهكذا أخبر الله عز وجل عن موسى عليه السلام انه طلب من فرعون وقومه الموادة في قوله ولقد قست اقباهم قوم فرعون وجاههم رسول كريم ان أدوا الى عباد الله انى لكم رسول

أمين وان لاتعلوا على الله انى آتاكم سلطان مبين وانى عذت برى وربكم ان ترجون وان لم تؤمنوا لى فاعتزلون وهكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقريش ان يتركوه يدعوا الى الله تعالى عباد الله ولا يعسوه بسوء و يصلوا ما بينه وبينهم من القرابة فى ترك اذيتة قال الله عز وجل قل لاسألكم عليه اجر الا المودة فى القربى اى ان لاتؤذونى فيما بينى وبينكم من القرابة فلا تؤذونى وتتركوا بينى وبين الناس وعلى هذا وقعت الهدنة يوم الحديبية وكان قهصامينا وقوله جل وعلا ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب اى لو كان هذا الذى يزعم ان الله تعالى ارسله اليكم كاذبا كما تزعمون (٥٧) لكان امره بينا يظهر لكل اخذ فى اقواله وافعاله فكانت تكون فى غاية

الاختلاف والاضطراب وهذا نرى امره سديدا ومنهجه مستقيما ولو كان من المسوفين الكذابين لما هداه الله وأرشده الى ما يرون من انتظام امره وفعله ثم قال المؤمن محذرا قومه زوال نعمته الله عنهم وحلول نقمة الله بهم يا قوم انكم الملك اليوم ظاهرين فى الارض اى قد انعم الله عليكم به هذا الملك والظهور فى الارض بالكلمة النافذة والجاه العريض فراغوا هذه النعمة بشكر الله تعالى وتصديق رسوله صلى الله عليه وسلم واحذروا نقمة الله قبارك وتعالى ان كذبتم رسوله صلى الله عليه وسلم فمن ينصرنا من بأس الله ان جاءنا اى لا تغنى عنكم هذه الجنود وهذه العساكر ولا ترد عنا شيئا من بأس الله ان ارادنا بسوء قال فرعون لقومه راداعلى ما اشار به هذا الرجل الصالح البار الارشاد الذى كان احق بالملك من فرعون ما اريكم الا ما ارى اى ما اقول لكم واشير عليكم الاما اراه انفسى وقد كذب فرعون فانه

هذه الآية فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم باذنى وجعل يقول لقد صدق الله قولك يا زيد اخرج به ابن راهويه ومسدد وابو يعلى والطبرانى وابن مردويه قال السيوطى باسناد حسن وفى الباب احدث قال النسفى وورود الآية على النمط الذى وردت عليه فيه ما لا يخفى من اجلال محل رسول الله صلى الله عليه وسلم منها التمجيل على الصالحين به بالسفه والجهل ومنها ايقاع لفظ الجحرات كناية عن موضع خلوته ومقيله مع بعض نسائه ومنها التعريف باللام دون الاضافة ولولا تأمل متأمل من اول هذه السورة الى آخر هذه الآية لوجدناها كذلك فتأمل كيف ابتداء بايجاب ان تكون الامور التى تنتمى الى الله ورسوله متقدمة على الامور كلها من غير تقييد ثم اردف ذلك النهى عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت والجهر كان الاول بساط للثانى ثم اثنى على الغاضين اصواتهم ليدل على عظم موقعه عند الله ثم عقبه بما هو اظم وهجنته اتم من الصياح برسول الله صلى الله عليه وسلم فى حال خلوته من وراء الجدر كما يصاح بأهون الناس قدرا لينبه على فطاعة ما جسر واعليه لان من رفع الله قدره عن ان يجهر له بالقول كان صنيعه هولا من المنكر الذى بلغ من التفاحش مبلغا انتهى (ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم) اى لو انتظروا خروجه ولم يجلبوا بالمناداة لكان اصلحة لهم فى دينهم وديناهم لما فى ذلك من رعاية حسن الادب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورعاية جانبه الشريف والعمل بما يستحقه من التعظيم والتجليل وقيل انهم جاواشفعا فى اسارى فاعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم نصفهم وفادى نصفهم ولو صبروا لاعتق الجميع ذكر معناه مقاتل وقيل يقيد انه لو خرج ولم يكن خروجه اليهم ولا لاجلهم للزمهم ان يصبروا الى ان يعلموا ان خروجه اليهم (والله غفور رحيم) كثير المغفرة والرحمة بليغها لايؤاخذ مثل هؤلاء فيما فرط منهم من اساءة الادب ان تابوا وانابوا (يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) قرأ الجمهور من التبين وقرئ فتثبتوا من التثبت والمراد من التبين التعرف والتفحص ومن التثبت الاناة وعدم العجلة والتبصر بالامر الواقع والخبر الوارد حتى يتضح ويظهر وفى تنكير الفاسق والنباشيع فى الفساق والانباء كانه قال اى فاسق جاءكم باى تبافقوا فيه وتطلبوا بيان الامر وانكشف الحقيقة ولا تعتمدوا على قول الفساق لان من لا يتحصى جنس الفسوق لا يتحصى الكذب الذى هو نوع منه والفسوق الخروج من الشئ يقال

(٨ - فتح البيان تاسع) كان يتحقق صدق موسى عليه السلام فيما جاء به من الرسالة قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر وقال الله تعالى وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظالما وعلوا فقله ما اريكم الا ما ارى فيه واقتري وخان الله تبارك وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ورعيته فغشهم وما نصحهم وكذا قوله وما اهديكم الا سبيلا الرشاد اى وما ادعوكم الا الى طريق الحق والصدق والرشد وقد كذب ايضا فى ذلك وان كان قومه قد اطاعوه واتبعوه قال الله تبارك وتعالى فاتبعوا امر فرعون وما امر فرعون برشيد وقال جلت عظمتها وأضل فرعون قومه وما هدى وفى الحديث ما من امام يموت يوم

يموت وهو عاش لرعيته الامير رح رائحة الجنة وان ربحها اليو جسد من مسيرة خمسمائة عام والله سبحانه وتعالى الموفق للصواب  
(وقال الذي آمن يا قوم اني أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلما  
للعباد ويا قوم اني أخاف عليكم يوم التنادي يوم تولون مدبرين ما ليكم من الله من عاصم ومن يضل الله فبالله من هادوا وقد جاءكم  
يوسف من قبل بالبينات فآذنتهم في شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا كذلك يضل الله من هو مسرف  
مرتآب الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان (٥٨) انهم كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب

فسقت الرطبة عن قشرها ومن مقلوبه فقست البيضة اذا كسرتها واخرجت ما فيها من  
بياضها وصفرتها ومن مقلوبه ايضا قفست الشئ اذا اخرجته من يد مالكة مغتصبه  
عليه ثم الله يعمل في الخروج عن القصد ركوب الكبر قال المفسرون ان هذه الآية  
نزلت في الوليد بن عتبة بن أبي معيط كما سيأتي بيانه (أن) أي كراهة ان اولاد (تصديوا)  
بالقتل والاسر (قوما بجهالة) لان الخطأ عن لم يتبين الامر ولم يتثبت فيه هو الغالب وهو  
جهالة لانه لم يصدر عن علم والمعنى مقابلين بجهالة بجهالهم (فقتصبوا على ما علمتم) بهم من  
اصابتهم بالخطا (نادمين) على ذلك غممين له مهمتين به وفي الآية دليل على قبول خبر الواحد  
العـدل لا نالو بوقفنا في خبره لسوينا بينه وبين الفاسق ونحالا التخصيص به عن الفائدة  
عن الحارث بن ضرار الخزاعي قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاني الى  
الاسلام فدخلت فيه واقررت به ودعاني الى الزكاة فاقررت بها وقلت يا رسول الله أرجع  
الى قومي فادعهم الى الاسلام واداء الزكاة فن استجاب لي جعت زكاته وترسل الى  
يا رسول الله رسولا لابان كذا وكذا اليأتيك ما جعت من الزكاة فلما جمع الحارث الزكاة  
من استجاب له وبلغ الابان الذي اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبعث اليه احتبس  
الرسول فلم يأت فظن الحارث ان قد حدث فيه سخط من الله ورسوله فدعا سروا قومه  
فقال لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لي وقتا يرسل الى رسول الله يقبض ما كان  
عندي من الزكاة فليس من رسول الله الخلف ولا أرى حبس رسول الله الامن سخطه  
فانطلقوا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد بن  
عتبة الى الحارث ليقبض ما عنده مما جمع من الزكاة فلما ان سار الوليد حتى بلغ بعض  
الطريق فرق فرجع فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الحارث منعني الزكاة  
وأراد قتلي فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم البعث الى الحارث فأقبل الحارث باصحابه  
حتى اذا استقل البعث وفصل عن المدينة لقيهم الحارث فقالوا هذا الحارث فلما غشيمهم  
قال لهم الى من بعثتم قالوا اليك قال ولم قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث اليك  
الوليد بن عتبة فزعم انك منعه الزكاة وادت قتله قال لا والذي بعث محمد بالحق ما رأيته  
بته ولا اتاني فلما دخل الحارث على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال منعت الزكاة وادت  
قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحق ما رأيته ولا رأيتي وما قبلت الا حين احتبس على

مشكبر جبار) هذا اخبار من  
الله عز وجل عن هذا الرجل  
الصالح المؤمن آل فرعون انه  
حذر قومه بأس الله تعالى في الدنيا  
والآخرة فقال يا قوم اني أخاف  
عليكم مثل يوم الاحزاب أي الذين  
كذبوا رسول الله في قديم الدهر  
كقوم نوح وعاد وثمود والذين من  
بعدهم من الامم المكذبة كيف  
حل بهم بأس الله ومارده عنهم راد  
ولا صدده عنهم صاد وما الله يريد ظلما  
للعباد أي انما اهلكهم الله تعالى  
بذنوبهم وتنكذبهم رسوله ومخافتهم  
أمره فانفذ فيهم قدره ثم قال  
ويا قوم اني أخاف عليكم يوم التناد  
بمعنى يوم القيامة وسمى بذلك قال  
بعضهم لما جاء في حديث الصوران  
الارض اذا زلزلت وانشقت من  
قطر الى قطر وماجت وارتجت  
فنظر الناس الى ذلك ذهبوا هاربين  
ينادي بعضهم بعضا وقال آخرون  
منهم الضحالك بل ذلك اذا جىء  
بجهنم ذهب الناس هربا منها  
فتلقاهم الملائكة فتردهم الى  
مقام المحشر وهو قوله تعالى والملك  
على أرجائها وقوله يامعشر الجن

والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان وقد روى عن رسول  
ابن عباس رضي الله عنه والحسن والضحالك انهم قرؤوا يوم التناد بتشديد الدال من ند البعير اذا تردى وذهب وقيل لان الميزان عنده  
ملك اذا وزن عمل العبد فرج نادى بأعلى صوته ألا قد سدد فلان بن فلان سعادة لا يشقى بعدها أبدا وان خف عمله نادى ألا قد شقى  
فلان بن فلان وقال قتادة ينادى كل قوم بأعمالهم ينادى أهل الجنة أهل الجنة وأهل النار أهل النار وقيل سمي بذلك لتناداة أهل  
الجنة أهل النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم ومناداة أهل النار أهل الجنة أن أفيضوا

عليه من الماء أو عمار زككم الله قالوا ان الله جرمهم ما على الكافرين ولما ساداة المحباب الاعراف أهل الجنة وأهل النار كما هو مذكور في سورة الاعراف واختار البغوي وغيره انه سمي بذلك لمجموع ذلك وهو قول حسن جيد والله أعلم وقوله تعالى يوم تولون مدبرين أي ذاهبين هاربين كلالا ووزرا الى ربك يومئذ المستقر ولهذا قال عز وجل مالكم من الله من عاصم أي مالكم من مانع يمنعكم من بأس الله وعذابه ومن يضل الله فماله من هاد أي من أضله الله فلا هادي له غيره وقوله تبارك وتعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات يعني أهل مصر قد بعث الله فيهم رسولا من قبل (٥٩) موسى عليه الصلاة والسلام وهو يوسف عليه

الصلاة والسلام كان عزيزا أهل مصر وكان رسولا يدعو الى الله تعالى أمته بالقسط فأطاعوه تلك الطاعة الأبرار والوزارة والجاه الديوى ولهذا قال تعالى فإزلتهم في شك مما جاءكم به حتى إذا هلك قلتم لن نبعث الله من بعده رسولا أي يثبتهم فقلتم طامعين لن يبعث الله من بعده رسولا وذلك لكفرهم وتكذيبهم كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب أي كمالكم هذا يكون حال من يضل الله لا سرافه في أفعاله وارتباب قلبه ثم قال عز وجل الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم أي الذين يدفعون الحق بالباطل ويجادلون الحجج بغير دليل ووجه معهم من الله تعالى فان الله عز وجل يثبت على ذلك أشد المقت ولهذا قال تعالى كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا أي والمؤمنون أيضا يغضون من تكون هذه صفته فان كانت هذه صفته يطبع الله على قلبه فلا يعرف بعد ذلك معروفا ولا ينكر منكرا ولهذا قال تبارك وتعالى كذلك يطبع الله على كل قلب

رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم خشيت ان تكون كانت سخطه من الله ورسوله فنزلت يا أيها الذين آمنوا الى قوله حكيم أخرجه أحمد وابن أبي حاتم والطبراني وابن منده وابن مردويه قال السيوطي بسند جيد قال ابن كثير هذا من أحسن ما روى في سبب نزول الآية وقد رويت روايات كثيرة متفقة على انه سبب نزول الآية وأنما أراد بها وان اختلفت القصص ثم وعظهم الله سبحانه فقال (واعلموا ان فيكم رسول الله) فلا تقولوا قولا باطلا ولا تتسرعوا عند وصول الخبر اليكم من غير تبين فان الله يخبره فيهنك ستر الكاذب أو فارجموا اليه واطلبوا رايه ثم قال مستأنفا (لو يطيعكم في كثير من الامر) أي مما يخبرونه به من الاخبار الباطلة وتشيرون به عليه من الراء التي ليست بصواب (لعنتم) أي لوقعتم في العنت وهو التعب والجهد والاثم والهلاك ولكنه لا يطيعكم في غالب ما تريدون قبل وضوح وجهه له ولا يسارع الى العمل بما يلغيه قبل النظر فيه عن أبي سعيد الخدري انه قرأ هذه الآية وقال هذا ينبئكم بوحى اليه وخيار أئمتكم لو أطاعهم في كثير من الامر لعنتوا فكيف بكم اليوم أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب (ولكن الله حبيب اليكم الايمان) أي جعله أحب الاشياء اليكم أو محبوبا اليكم فلا يقع منكم الا ما يوافقوه ويقتضيه من الامور الصالحة وترك التسرع في الاخبار وعدم التثبت فيها قيل والمراد بهم هؤلاء من عدا الاولين لبيان برايتهم عن أوصاف الاولين والظاهر انه تذكير للكل بما يقتضيه الايمان وتوجيه محبته التي جعلها الله في قلوبهم (وزينه) أي حسنه بتوفيقه وقربه منكم وأدخله (في قلوبكم) حتى جريتم على ما يقتضيه في الاقوال والافعال (وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان) أي جعل كل ما هو من جنس هذه الثلاثة مكروها عندكم وأصل الفسق الخروج عن الطاعة والعصيان جنس ما يعصى الله به وقيل أراد بذلك الكذب خاصة والاول أولى وفي هذه الآية لطيفة وهو أن الله سبحانه وتعالى ذكر هذه الثلاثة الاشياء في مقابلة الايمان الكامل وهو ما اجتمع فيه ثلاثة أمور اقرار باللسان وتصديق بالجنان وعمل بالاركان فكراهية الكفر في مقابلة تحبة الايمان وتزيينه في القلوب هو التصديق بالجنان والفسوق وهو الكذب في مقابلة الاقرار باللسان والعصيان في مقابلة العمل بالاركان (أو لئلا) الموصوفون بما ذكر (هم)

متكبر أي على اتباع الحق جبار روى ابن أبي حاتم عن عكرمة وحكي عن الشعبي انه ما قال لا يكون الانسان جبارا حتى يقتل نفسه وقال أبو عمران الجوني وقائدة آية الجبارة القتل بغير حق والله تعالى أعلم (وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحا لعلى أبلغ الاسباب أسباب السموات فأطلع الى اله موسى واني لآظنه كاذبا وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل وما كيد فرعون الا في ثياب) يقول تعالى مخبرا عن فرعون وعنه موثقه واقترانه في تكذيبه موسى عليه الصلاة والسلام أنه أمر وزيره هامان أن ينف له صرحا وهو القصر العالي المنيف الشاهق وكان اتخاذه من الأسبر المضروب من الطين المشوي كما قال تعالى فأوقد لي



ياهمان على الطين فاجعل لي صرحا ولهذا قال ابراهيم الخفي كانوا يكرهون البناء بالا جروان يجعلوه في قبورهم زوايا بني حاتم وقوله لعلني ابلغ الاسباب السبب الخ قال سعيد بن جبيرة وابوصالح ابواب السموات وقيل طرق السموات فاطلع الى الله موسى واني لاطنه كاذبا وهذا من كفره وتورده انه كذب موسى عليه الصلاة والسلام في ان الله عز وجل جعل ارسله اليه قال الله تعالى وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل أي بصنعه هذا الذي اراد ان يؤهم به الرعية انه يعمل شيئا يتوصل به الى تكذيب موسى عليه الصلاة والسلام ولهذا قال (٦٠) تعالى وما كيد فرعون الا في تباب قال ابن عباس ومجاهد يعني الا في خسار

(وقال الذي آمن يا قوم اتبعون أهدكم سبيل الرشاد يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع وان الآخرة هي دار القرار من عمل سيئة فلا يجزي الامثله او من عمل صالحا من ذكرا وانثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) يقول المؤمن لقومه ممن تمرد وطغى وأثر الحياة الدنيا ونسى الجبار الاعلى فقال لهم يا قوم اتبعوني أهدكم سبيل الرشاد لا كما كذب فرعون في قوله وما أهدى لكم الا سبيل الرشاد ثم زهدهم في الدنيا التي آثروها على الاخرى وصدتهم عن التصديق برسول الله موسى عليه الصلاة والسلام فقال يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع أي قليلة زائلة فانية عن قريب تذهب وتضمحل وان الآخرة هي دار القرار رأى الدار التي لازوال لها ولا انتقال منها ولا ظعن عنها الى غيرها بل امان عظيم واما بحيم ولهذا قال جلّت عظمتها من عمل سيئة فلا يجزي الامثله أي واحدة مثلها ومن عمل صالحا من ذكرا وانثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة

(الراشدون) يعني أصابوا طريق الحق ولم يميلوا عن الاستقامة والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب من الرشادة وهي الصخرة وفيه التفات عن الخطاب (فضلا من الله ونعمة) أي لاجل فضله وانعامه والمعنى انه حجب اليكم ما حجب وكره اليكم ما كره لاجل فضله وانعامه وأوجعكم راشرين لاجل ذلك وقيل التقدير بتبعون فضلا ونعمة (والله عليم) بكل معلوم (حكيم) في صنعه وفي كل ما يقتضى به بين عباده ويقدره لهم (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) قرأ الجمهور بالجمع باعتبار كل فرد من افراد الطائفتين كقوله هذان خصمان اختصموا وقال النسفي جلا على المعنى لان الطائفتين في معنى القوم والناس وثني في قوله (فاصلحوا بينهم) نظر الى اللفظ عن أنس قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي قحافة لقلت له وركب جارا وانطلق المسلمون يمشون وهي أرض سبخة فلما انطلق اليه قال اليك عنى فوالله لقد آذاني ريح جارك فقال رجل من الانصار والله لجار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحا منك فغضب لعبد الله رجال من قومه فغضب لكل منهم ما أصحابه وكان بينهم ضرب بالجريد والايدي والنعال فنزلت وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الآية اخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وقد روى نحو هذا من وجوه آخر قال ابن عباس كان قتال بالنعال والعصى فأمرهم ان يصلحوا بينهم ما وعن عائشة قالت ما رأيت مثل ما رغبت عنه هذه الامة في هذه الآية وقيل المراد من الطائفتين الاوس والخزرج (فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى أمر الله) البغي التعدي بغير حق والامتناع من الصلح الموافق للصواب والاستتالة والظلم والفيء الرجوع وقد سمي به الظل والغنمة لان الظل يرجع بعد نسخ الشمس والغنمة ما يرجع من أموال الكفار الى المسلمين والمعنى انه اذا تقاتل فريقان من المسلمين فعلى المسلمين ان يسعوا بالصلح بينهم ويدعوهم الى حكم الله فان حصل بعد ذلك التعدي من احدي الطائفتين على الاخرى ولم تقبل الصلح ولا دخلت فيه ولم تتأثر بالنصيحة وأبى الاجابة الى حكم الله تعالى كان على المسلمين ان يقاتلوا هذه الطائفة الباغية حتى ترجع الى أمر الله وحكمه وكأبه وقيل الى طاعته في الصلح الذي امر به وحتى للغاية وقيل بمعنى كي فتكون للتعليل والاول كما قال بعضهم هو الظاهر المناسب لسياق الآية عن ابن عباس في الآية قال ان الله أمر النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين اذا اقتتل طائفة من

المؤمنين

لا يتقدر بجزاء بل يشبه الله عز وجل ثوبا كثيرا لا انقضاء له ولا نفاد والله

تعالى الموفق للصواب (ويا قوم مالي أدعوكم الى النجاة وتدعونني الى النار تدعونني لأكفر بالله وأشرك به ما ليس لي به علم وانا أدعوكم الى العزيز الغفار لا حرم ان ما تدعونني اليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة وان مردنا الى الله وان المسرفين هم أصحاب النار فستذكرون ما أقول لكم وأفوض اخيري الى الله ان الله بصير بالعباد فوفاه الله سيئات ما مكروا وحاق بالفرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) يقول لهم المؤمن ما بالي أدعوكم



الى النجاة وهي عبادة الله وحده لا شريك له وتصدق رسوله صلى الله عليه وسلم الذي بعثه ويدعونني الى النار تدعونني لا كفر بالله  
وأشركه به ما ليس لي به علم أي على جهل بلا دليل وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار أي هو في عزته وكبريائه بغفر ذنب من تاب اليه لا جرم  
انما تدعونني اليه يقول حقاً قال السدي وابن جرير معنى قوله لا جرم حقاً وقال الضعالب لا جرم لا كذب وقال علي بن أبي طلحة عن  
ابن عباس لا جرم يقول بلي ان الذي تدعونني اليه من الاصنام والانداد ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة قال مجاهد الوثن ليس له  
شيء وقال قتادة يعني الوثن لا ينفع ولا يضر وقال السدي لا يجيب داعيه (٦١) لافي الدنيا ولا في الآخرة وهذا كقوله تبارك

وتعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم  
القيامة وهم عن دعائهم غافلون وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء  
وكانوا بعبادتهم كافرين وان تدعوهم لا يسمعون دعاءكم ولو  
سمعوا ما استجابوا لكم وقوله وان مردنا الى الله اي في الدار  
الآخرة فيجازي كلاً بعمله ولهذا قال وان المسرفين هم اصحاب النار  
أي خالدين فيها باسرافهم وهو شركهم بالله عز وجل فستذكرون  
ما أقول لكم أي سوف تعلمون صدق ما أمرتكم به ونهيتمكم  
عنه ونصحتكم ووضحت لكم وتذكرونه وتندمون حيث لا ينفعكم الندم وافوض أمري  
الى الله أي وأتوكل على الله وأستعينه وأقطعكم وأباعدكم  
ان الله بصير بالعباد أي هو بصير بهم تعالى وتقدس فيهدي من  
يستحق الهداية ويضل من يستحق الضلال وله الحجة البالغة  
والحكمة التامة والقدر النافذ وقوله تبارك وتعالى فوقه الله  
سائر ما مكرروا في الدنيا

المؤمنين أن يدعوههم الى حكم الله وينصف بعضهم عن بعض فإذا أجابوا حكمهم بكتاب  
الله حتى يتصف المظلوم من أي منهم ان يجيب فهو باغ وحق على الامام ان يقاتلهم حتى  
يفيوا الى أمر الله ويقرروا بحكم الله وعن ابن عمر قال ما وجدت في نفسي من شيء مما وجدت  
في نفسي من هذه الآية اني لم أقاتل هذه الفئة الباغية كما أمرني الله والحاصل ان حكم  
الفئة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت فإذا كفت وقبضت عن الحرب ايدتها تركت والمراد  
بأمر الله الصلح وزوال الشحنة (فان قاتلت) أي فان رجعت تلك الطائفة الباغية عن  
بغيتها الى الحق وأجابت الدعوات الى كتاب الله وحكمه والرضا بما فيه (فاصالحوا بينهم ما  
بالعدل) أي بالنصح والدعاء الى حكم الله ولا تكتفوا بمجرد مشاركتهم ما عسى ان يكون  
بينهم ما قتال في وقت آخر يعني فعلى المسلمين ان يعدلوا بين الطائفتين في الحكم ويتحروا  
الصواب المطابق لحكم الله وياخذوا على يد الطائفة الظالمة حتى تخرج من الظلم وتؤدي  
ما يجب عليها للآخرى ثم أمر الله سبحانه المسلمين ان يعدلوا في كل أمورهم بعدما هم  
بهذا العدل الخاص بالطائفتين المقتلتين فقال (وأقسطوا) أي اعدلوا وهو أمر  
باستعمال القسط على طريق العموم بعدما أمر به في اصلاح ذات البين والقسط الجور  
والقسط العدل والفعل منه أقسط الرابعي وهم زنة السلب أي ازال القسط وهو الجور  
بخلاف قسط الثلاثي فعناه الجور يقال قسط الرجل اذا جاز وأقسط اذا عدل وهذا هو  
المشهور خلافا للزجاج في جعلها مساواة (ان الله يحب المقسطين) أي العادلين ومحبتهم لهم  
تستلزم مجازاتهم باحسن الجزاء ووجهه (انما المؤمنون اخوة) مستأنفة مقرر لما قبلها من  
الامر بالاصلاح والمعنى انهم راجعون الى أصل واحد وهو الايمان قال الزجاج الدين  
يجمعهم فهم اخوة اذا كانوا متفقين في دينهم فراجعوا بالاتفاق في الدين الى أصل النسب  
لانهم لا دم وحواء قال بعضهم

أبي الاسلام لأبلى سواء \* اذا افتخر وابقى أو نعيم

ولنعم ما قيل

القوم اخوان صدق بينهم سبب \* من المودة لم يعدل به نسب

وذلك ان الايمان قد عقد بين أهله من السبب القريب والنسب اللاصق ما ان لم يفضل  
الاخوة لم ينقص عنها ثم قد جرت العادة على انه اذا نشأ مثل ذلك بين الاخوين ولا يلزم

والآخرة اما في الدنيا فنجاه الله تعالى مع موسى عليه الصلاة والسلام واما في الآخرة فبالجنة وفاق بال فرعون سوء العذاب وهو  
الغرق في اليم ثم المنقلة منه الى الجحيم فان ارواحهم تعرض على النار صبا حار ومساء الى قيام الساعة فإذا كان يوم القيامة اجتمعت  
أرواحهم واجسادهم في النار ولهذا قال ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب أي أشده ألماء وأعظمه نكالا وهذه  
الآية أصل كبير في استدلال أهل السنة على عذاب البرزخ في القبور وهي قوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ولكن هنا  
سؤال وهو أنه لا شك ان هذه الآية مكينة وقد استدلو بها على عذاب القبر في البرزخ وقد قال الامام أحمد ثناهم هو ابن القاسم

أبو النضر ثنا أنس بن سعيد هو ابن عمرو بن سعيد بن العاص ثنا عبد الله بن أبي عاصم عن عائشة رضي الله عنها انهم وديعة كانت تخدمها فلا تصنع عائشة رضي الله عنها اليها شيئا من المعروف الا قالت لها اليه وديعة وقال الله عذاب القبر قالت عائشة رضي الله عنها افدخول رسول الله صلى الله عليه وسلم علي فقلت يا رسول الله هل القبر عذاب قبل يوم القيامة قال صلى الله عليه وسلم لا من زعم ذلك قالت هذه اليهودية لا تصنع اليها شيئا من المعروف الا قالت وقال الله عذاب القبر قال صلى الله عليه وسلم كذبت يهودهم علي الله أكذب لا عذاب دون يوم (٦٢) القيامة ثم مكث بعد ذلك ما شاء الله أن يمكث فخرج ذات يوم نصف النهار

مشتملا بشوبه حجرة عيناه وهو ينادي بأعلى صوته القبر كقطع الليل المظلم أي الناس لو تعلمون ما أعلم بكيم كثيرًا وضحكتم قليلا أي ما الناس استعبدوا بالله من عذاب القبر فان عذاب القبر حق وهذا السناد صحيح على شرط البخاري وهو لم ولم يخرج جاهد روى أحمد ثنائي ثنا سعيدان عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت سألتها امرأتها أتيه وديعة فأعطتها فقالت لها وقال الله من عذاب القبر فانكرت عائشة رضي الله عنها ذلك فلما رأت النبي صلى الله عليه وسلم قالت له فقال صلى الله عليه وسلم لا قالت عائشة رضي الله عنها ثم قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وأنه أوحى إلي أنكم تقتنون في قبوركم وهذا أيضا على شرطه مما يقال في الجمع بين هذا وبين كون الآية مكية وفيها الدلالة على عذاب البرزخ والجواب ان الآية دلت على عرض الارواح على النار غدوا وعشيا في البرزخ وليس فيها دلالة على اتصال تأملها باجسادها في القبور اذ قد يكون

السائر ان يتناهاضوا في رفعه وازاحته بالصالح بينهم ما قالوا في الدين أحق بذلك (فاصلحوا بين أخويكم) يعني بين كل مسلمين تحاصموا وتقاتلوا وفيه وضع الظاهر موضع المضمر مطافا الى المأمورين بالاصلاح للمبالغة في التقرير والفاء للايدان بان الاخوة الدينية موجبة للاصلاح أو تخصيص الاثنين بالذكر لاثبات وجوب الاصلاح فيما فوقهما بطريق الاولى لانهما أقل من يقع بينهما الشقاق فاذا زمت المصالحة بين الأقل كانت بين الاكثر الزم لان الفساد في شقاق الجمع أكثر منه في شقاق الاثنين قرأ الجمهور على التنبيه قال أبو علي الفارسي في توجيهها اراد بالاخوين الطائفتين لان لفظ التنبيه قد يراد به الكثرة وقال أبو عبيدة أي أصلحوا بين كل أخوين وقرئ اخوانكم بالجمع وقرئ اخوتكم بالنفوية على الجمع أيضا (واتقوا الله) في كل أموركم (لعلكم ترحمون) بسبب التقوى والترجي باعتبار مخاطبة أي راجين أن يرجوا أولعل من الله في هذا المقام اطماع من الكريم الرحيم اذا لا طماع فعل ما يطمع فيه لا محالة وفي هذه الآية دليل على قتال الفئة الباغية اذا تقررت بغيا على الامام وعلى احد من المسلمين وعلى فساد قول من قال بعدم الجواز مستدلا بقوله صلى الله عليه وسلم قتال المسلم كفر فان المراد به هذا الحديث وما ورد في معناه قتال المسلم الذي لم يسبغ قال ابن جرير لو كان الواجب في كل اختلاف يكون بين فريقين من المسلمين الحرب منه ولزوم المنازل لما أقيم حق ولا يبطل باطل ولو جدد أهل النفاق والفجور سببا الى استحلال كل ما حرم الله من أموال المسلمين وسبي نسائهم وسفك دماهم بان يتجزؤوا عليهم ويكف المسلمون أيديهم عنهم وذلك مخالف لقوله صلى الله عليه وسلم خذوا على أيدي سفهائكم قال ابن العربي هذه الآية أصل في قتال المسلمين وعدة في حرب المتأولين وعليها عول الصحابة واليهاب الجأ الايمان من أهل الملة واياها عني النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تقتل عمارا الفئة الباغية وقوله صلى الله عليه وسلم في شأن الخوارج يخرجون على حين فرقة من الناس تقتلهم أولى الطائفتين بالحق والآية تدل أيضا على ان البغي لا يزال اسم الايمان لانه سماهم مؤمنين مع وجود البغي وعن علي وقد سئل عن أهل الجمل وصفين أم مشركون قال لانهم من الشرك فروا ففعل أمنا فقونهم قال لان المنافقين لا يذكرون الله الا ليل سلا قيل فما حالهم قال اخواننا بغوا علينا وهو رضي الله تعالى عنه قدوة في قتال أهل البغي وعنه انه سمع رجلا يقول في ناحية المسجد لا حكم الا لله

فقال

وقال له بسببه فلم يدل عليه الا السنة في الاحاديث

ذلك مختصا بالروح فأما حصول ذلك للجسد في البرزخ وقوله بسببه فلم يدل عليه الا السنة في الاحاديث المرضية الآتي ذكرها وقد يقال ان هذه الآية انما دلت على عذاب الكفار في البرزخ ولا يلزم من ذلك أن يعذب المؤمن في قبره بذنب ومما يدل على هذا ما رواه الامام أحمد ثنا عثمان بن عمرو ثنا يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأتان من اليهود وهما تقولن أشعرت انكم تقتنون في قبوركم فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انما يقتن يهود قالت عائشة رضي الله عنها فلبنا ليلي ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انكم تقتنون في

القبور وقالت عائشة رضي الله عنها فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد بيعة عيذ من عذاب القبر وهكذا رواه مسلم عن هرون ابن سعيد ومروان بن وهب عن يونس بن يزيد الايلي عن الزهري به وقد يقال ان هذه الآية دلت على عذاب الارواح في البرزخ ولا يلزم من ذلك ان يتصل في الاجساد في قبورها فلما أوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك بخصوصه استعاذ منه والله سبحانه وتعالى أعلم وقد روى البخاري من حديث شعبة عن أشعث عن ابن أبي الشعثاء عن أبيه عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها ان يهودية دخلت عليها فقالت نعوذ بالله من عذاب القبر فسات عائشة (٦٣) رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر فقال صلى الله عليه وسلم

نعم عذاب القبر حق قالت عائشة رضي الله عنها ان رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلى صلاة الانعوذ من عذاب القبر فهذا يدل على انه يادر صلى الله عليه وسلم الى تصديق اليهودية في هذا الخبر وقرر عليه وفي الاخبار المتقدمة انه أنكر ذلك حتى جاءه الوحي فلعلمهما قضيتان والله سبحانه أعلم وأحاديث عذاب القبر كثيرة جدا وقال قتادة في قوله تعالى غدوا وعشيا صابحا ومساء ما بقيت الدنيا يقال لهم يا آل فرعون هذه منازلكم تؤبىخون فمما وصغار الهيم وقال ابن زيد هم فيها اليوم يغدى أى بهم ويراح الى أن تقوم الساعة وقال ابن أبي حاتم ثنا أبو سعيد ثنا الحاربي ثنا ليث عن عبد الرحمن ابن ثروان عن هذيل عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال ان ارواح الشهداء في أجواف طيور خضر تسرح بهم في الجنة حيث شاؤوا وان ارواح ولدان المؤمنين في أجواف عصافير تسرح في الجنة حيث شاءت فتأوى الى قناديل معلقة في العرش وان ارواح آل

فقال كلمة حق أريد بها باطل لئلا يظن انكم علينا ثلاثة لا نمنعكم مساجد الله ان تذكروا فيها اسم الله ولا نمنعكم النى مادامت أيديكم مع أيدينا ولا نبؤدوكم بقتال (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم) أى رجال منكم (من قوم) تنكير القوم للتبعيض وان المعنى على الافراد وان جاء النظم على الجمع لان السخرية تقع في الجماع قال الكرخي انه من نسبة فعل البعض الى الجميع لرضاهم به في الاغلب ولوجوده فيما بينهم والسخرية لا تسترزا وحكى أبو زيد سخرت به وضحكت به وهزنت به وقال الإخفش سخرت به وسخرت منه وضحكت به ومنه وهزنت منه وبذلك قال والاسم السخرية والسخرى بالكسر وبالضم لغة فيه وقرئ بهم مافى قوله ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ومعنى الآية انهى للمؤمنين عن ان يستهزئ بعضهم ببعض (عسى ان يكونوا خيرا منهم) علل النهى بان يكون المسخور بهم عند الله خيرا من الساخرين بهم فينبغي ان لا يجترأ أحد على الاستهزاء بمن تقصمه عنه اذا تهرت الحال أو ذاعاها في بدنه أو غير ليق في محادثته فلعلمه أخلص ضميرا وأتقى قلبا بمن هو على ضد صفته فيظلم نفسه بتحقير من وقره الله تعالى قال ابن مسعود ان البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب لحشيت ان أحول كلبا ولما كل لفظ قوم مختصا بالرجال لانهم القوام على النساء أفرد النساء بالذ كرفقال (ولا) يسخر (نساء من نساء عسى ان يكن) المسخور بهن (خيرا منهن) يعنى من الساخرات منهن وقيل أفرد النساء بالذ كرا لان السخرية منهن أكثر عن مقاتل قال نزلت في قوم من بنى تميم استهزؤا من فقراء المؤمنين كبلال وسلمان وعمار وخباب وصهيب وابن فهيرة وسالم مولى أبى حذيفة وعن أنس نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم عيرن أم سلمة بالقصر وعن ابن عباس نزلت في صفية بنت حيى قال لها بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهودى (ولا تلمزوا أنفسكم) أى لا تطعنوا أهل دينكم واللمز العيب والطعن وقدمضى تحديقته في سورة براءة عند قوله ومنهم من يمازك في الصدقات قال ابن جرير اللمز باليد والعين واللسان والاشارة والهمز لا يكون الا باللسان والمعنى لا يلزم بعضهم بعضا كما فى قوله ولا تقتلوا أنفسكم وقوله فسلموا على أنفسكم والمؤمنون كنفس واحدة فاذا عاب المؤمن المؤمن فكأنما عاب نفسه وقيل لا تفعلوا ما تآزرون به لان من فعل ما استحق به اللمز فقد لزم

فرعون في أجواف طيور سود تغدو على جهنم وتروح عليها فذلك عرضها وقد رواه الثورى عن أبي قيس عن أبى الهذيل بن شرحبيل ومن كلامه في ارواح آل فرعون وكذلك قال السدى وفي حديث الاسراء من رواية أبى هرون العبدى عن ابى سعيد الخدرى رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه ثم انطلق بي الى خلق كثير من خلق الله رجال كل رجل منهم بطنه مثل البيت الضخم مصفون على سابل آل فرعون وآل فرعون يعرضون على النار غدوا وعشيا باو يوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب وآل فرعون كالابل المسومة يخبطون بالحجارة والشجر ولا يعقلون وقال ابن أبي حاتم ثنا علي بن الحسين

ثمنا عتبة يعني ابن يقظان عن قيس بن مسلم عن طارق عن شهاب عن ابن مسعود رضي  
 ثنا زيد بن اخرم ثنا عامر بن مدرك الحارثي ثنا محسن من مسلم أو كافر إلا أنابه الله تعالى قال قلنا يا رسول الله ما ثابة الكافر  
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما احل لنا حسنة أنابه الله تبارك وتعالى المال والولد والصحة واشباه ذلك قلنا فما ثابته في  
 فقال ان كان قد وصل رجاء أو تصدق بصدقة أو عمل له ما له وقرأوا ادخلوا آل فرعون أشد العذاب ورواه الزاري في مسنده عن زيد بن  
 الآخرة قال صلى الله عليه وسلم عذابا دون العذاب ثنا عبد الكريم بن أبي غير ثنا جاد بن محمد الفزاري البلخي قال  
 أخرم ثم قال لانه لم له اسنادا غير هذا وقال ابن (٦٤) جرير

ثنا جاد بن محمد بن جابر لا يطعن بعضهم على بعض وبه قال ابن  
 نفسه حقيقة قال مجاهد وقتادة وسعيد بن جابر ولا تنازعوا باللقاب أي لا تدعوا الانسان  
 عباس وقال الضحاك لا يلعن بعضكم بعضا (الغمر) هو المصدر والنبز التحريك اللقب مطلقا  
 بغير ما سمي به والتنازع التفاعل من التنازع بالتسكين وكذا التنازع واللقاب جمع لقب وهو اسم  
 أي حسنة كان أو قبيحة اخص في العرف بالقبيل والجمع من اللقب ان يلقب بعضهم بعضا  
 غير الذي سمي به الانسان والمراد هنا لقب السوء والتنازع بالاسم من المسلم يافسق يامنافق  
 والتداعي بها قال الواحدى قالى المفسرون هو أن يقول لنفسه أنا خالك من الاسلام  
 أو يقول لمن أسلم يابيه يهودى يانصرانى قال عطاء هو كل شئ يخرجك عن دينك بكفره فيقال له  
 كقولك يا كلب يا حمار يا خنزير قال الحسن ومجاهد كان الرجل يعمد نفسه بن الضحاك  
 يابيه يهودى يانصرانى فنزلت وبه قال قتادة وأبو العالية وعكرمة عن أبي جبير رجل الاول  
 قال فبنازلت في بنى سلمة قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وليس فيها من الله انه  
 اسمان أو ثلاثة فكان اذا دعوا واحدا منهم باسم من تلك الاسماء قالوا يا رسول الله  
 يكرهه فنزلت ولا تنازعوا باللقاب أخرجه البخارى في الادب وأهل السنن الاربعين راجع  
 وعن ابن عباس نحوه وعنه قال التنازع أن يكون الرجل عمل السمات ثم تاب منها راجع  
 الحق فنهى الله أن يعبر عما سلف من عمله وعن ابن مسعود في الآية قال اذا كان الرجل  
 يهوديا فاسلم فيقول يابيه يهودى يابيه يهودى ويقول للرجل المسلم يافسق قبل والتلقيب المنهى  
 عنه هو ما يداخل المدعوه كراهة لكونه تقصيرا به فاما ما يحبه فلا بأس به ومنه اللفظ  
 التي صارت كالاعلام لاصحابها فأنحووا لا تخفش والاعمش وما أشبه ذلك قال القرطبي انه  
 يستثنى من هذا من غلب عليه الاستعمال كالأعرج والاحدب ولم يكن له سبب يجدر  
 نفسه منه عليه فجوزته الأئمة وافترق أهل اللغة على قوله انتهى وأما اللقب التي تسكب  
 جدا أو مدحا وتكون حقا وصدقا فلا تسكره كما قيل لابي بكر عتيق ولعمر الفاروق ولعثمان  
 ذوالنورين ولعلي أبو تراب ونحو ذلك سيف الله (بئس الاسم الفسوق) أي بئس الاسم ان  
 يذكرك بالفسق والاسم هنا ليس المراد به ما يقابل اللقب والكنية ولا ما يقابل الفعل  
 والحرف بل المراد به الذكر المرتفع لانه من السموم قولهم طار اسمه في الناس بالكرم  
 أو باللوم وحقيقته ما سمي من ذكره وارتفع بين الناس كأنه قيل بئس الذكر المرتفع  
 للمؤمنين بسبب ارتكاب هذه الجرائم ان يذكروا بالفسق (بعد) دخولهم في (الايان)

سمعت الاوزاعي وسأله رجل فقال  
 رجلك الله رأينا طيورا تخرج من  
 البحر تأخذ ناحية البحر الغرب يضا  
 فوجافوا لا يعلم عددها الا الله عز  
 وجل فاذا كان العشي رجع مثلها  
 سودا قال وفطنتم الى ذلك قال نعم  
 قال ان ذلك الطير في حواصلها  
 أرواح آل فرعون يعرضون على  
 النار غدوا وعشيا فترجع الى  
 وكورها وقد احترقت ارياشها  
 وصارت سودا فينبت عليها من الليل  
 ريش أبيض ويتناثر الأسود ثم  
 تغدو على النار غدوا وعشيا ثم ترجع  
 الى وكورها فذلك دأبهم في الدنيا  
 فاذا كان يوم القيامة قال الله تعالى  
 ادخلوا آل فرعون أشد العذاب  
 قال وكانوا يقولون انهم ستمائة  
 ألف مقاتل وقال الامام أحمد ثنا  
 اسحق ثنا مالك عن نافع عن ابن  
 عمر رضي الله عنهم ما قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان أحدكم  
 اذا مات عرض عليه مقعده  
 بالغداة والعشي ان كان من أهل  
 الجنة فن أهل الجنة وان كان من  
 أهل النار فن أهل النار فيقال  
 هذا مقعدك حتى يبعثك الله عز

وجل اليوم القيامة أخر جامي العجيجين من حديث مالك به (واذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء  
 للذين استكبروا أنا كنا لكم تبعاهم انتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا أنا كل فيما ان الله قد حكم بين العباد  
 وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب قالوا أولم نكن نأتيكم بسلوككم بالبينات قالوا بلى قالوا  
 فادعوا وما دعاء الكافرين الا في ضلال) يخبر تعالى عن تحاج أهل النار وتخاصمهم وفرعون وقومه من جلاتهم فيقول  
 الضعفاء وهم الاتباع للذين استكبروا وهم القادة والسادة والكبراء أنا كنا لكم تبعاهم اطعناكم فيما دعوتونا اليه في الدين ان

الكفر والضلال فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار إني قسطا تحملونه عنا قال الذين استكبروا أنا كل فيها إني لا تجعل عنكم شيئا كفي بنا ما عندنا وما حملنا من العذاب والنكال إن الله قد حكم بين العباد أي فقسم بيننا العذاب بقدر ما يستحقه كل منا كما قال تعالى قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا وما من العذاب لما علموا إن الله عز وجل لا يستجيب منهم ولا يسمع دعائهم بل قد قال اخسؤا فيها ولا تكلمون سألو الخزنة وهم كالمجانين لا أهل النار أن يدعوهم الله تعالى في أن يخفف عن الكافرين ولو يوم واحد من العذاب (٦٥) فقالت لهم الخزنة رادبن عليهم أولم تك

تأتونكم رسلكم بالبينات أي أو ما قامت عليكم الحجج في الدنيا على السنة الرسل قالوا بلى قالوا فادعوا أي أنتم لا بنفسكم فحن لا ندعوا لكم ولا نسمع منكم ولا نود خلاصكم ونحن منكم برأئتم تخبركم أنه سواء دعوتهم أو لم تدعوا لا يستجاب لكم ولا يخفف عنكم ولهذا قالوا وما دعاء الكافرين إلى في ضلال أي إلى ذهاب لا يقبل ولا يستجاب (إننا لننصر رسلكم والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولا هم لهم اللعنة ولا هم سوء الدار ولقد آتينا موسى الهدى وأورثنا بني إسرائيل الكتاب هدى وذكرى لأولي الأب فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار إن الذين يحادون في آيات الله بغير سلطان آتاهم إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه فاستعذ بالله أنه هو السميع البصير) قد أورد أبو جعفر بن جرير رحمه الله تعالى عند قوله تعالى إننا لننصر رسلكم والذين آمنوا في الحياة الدنيا سواء إلا فقال قد علم أن بعض الأنبياء

استقباح للجمع بين الإيمان والفسق الذي يحظره الإيمان كما تقول بنس الشأن بعد الكبر الصبوة قال ابن زيد أي لفسق أن يسمى الرجل كافرا أو زائيا بعد إسلامه وتوبته وقيل المعنى أن من فعل ما نهى عنه من السخرية والمز والنبز فهو فاسق (ومن لم يتب) عما نهى الله عنه (فأولئك هم الظالمون) لا تركابهم ما نهى الله عنه وامتناعهم من التوبة وظواهر من لقبوه وظلموا أنفسهم بما لم يمتنعوا من الاتم (يأيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) يقال جنبه الشرا إذا بعده عنه وحقيقته جعله في جانب فيعدي إلى مفعولين قال تعالى واجنبني وبنى أن نعبد الأصنام ومطاوعه اجتنب الشرفقة مص مفعولا والظن هنا مجرد التهمة التي لا سبب لها كمن يتهم غيره بشئ من الفواحش ولم يظهر عليه ما يقتضي ذلك وأمر سبحانه باجتناب الكثير وأبهم لينفص المؤمن عن كل ظن يظنه حتى يعلم وجهه لأن من الظن ما يجب اتباعه فإن أكثر الأحكام الشرعية مبنية على الظن كالقياس وخبر الواحد ودلالة العموم ولكن هذا الظن الذي يجب العمل به قد قوى بوجه من الوجوه الموجبة للعمل به فارتفع عن الشك والتهمة قال الزجاج هو أن يظن بأهل الخير سوءا فاما أهل السوء والفسوق فلما أن ظن بهم مثل الذي ظهر منهم قال مقاتل بن سليمان ومقاتل ابن حيان هو أن يظن بأخيه المسلم سوءا ولا بأس به ما لم يتكلم به فإن تكلم بذلك الظن وأبداه أثم وحكى القرطبي عن أكثر العلماء أن الظن القبيح عن ظاهره الخير لا يجوز وأنه لا حرج في الظن القبيح عن ظاهره القبيح وجملة (أن بعض الظن اثم) تعليل لما قبلها من الأمر باجتناب كثير من الظن وهذا البعض هو ظن السوء بأهل الخير والاثم هو ما يستحقه الظن من العقوبة وما يدل على تقييد هذا الظن بالمأمور باجتنابه بظن السوء قوله تعالى وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا فلا يدخل في الظن بالمأمور باجتنابه شئ من الظن بالمأمور باتباعه من مسائل الدين فإن الله قد تعبد بعباده باتباعه وأوجب العمل به جمهور بل العلم ولم ينكر ذلك إلا بعض طوائف المبتدعة كالألدين وشذوذ أعين جمهور المؤمنين وقد جاء التعبد بالظن في كثير من الشريعة المطهرة بل في أكثرها قال أبو السعود الظن ما يجب اتباعه كالظن فيما لا قاطع فيه من العمليات وحسن الظن بالله تعالى به ما يحرم كالظن في الإلهيات والنبوات وحيث يخالفه قاطع وظن السوء بالمؤمنين به ما يباح كالظن في الأمور المعاشية انتهى وقيل الظن أنواع فنه واجب ومأمور به

فتح البيان (تاسع) عليهم الصلاة والسلام قتله قومه بالكعبة كيحيى وزكريا وشعيا ومنهم من خرج من بين أظهرهم بأجرا كإبراهيم وإسماعيل في الدنيا ثم أجاب عن ذلك بجوابين أحدهما أن يكون الخبر خرج المراد به البعض قال وهذا سائغ في اللغة الثاني أن يكون المراد بالنصر الانتصار لهم عن إذا هم وسواء كان ذلك بحضورهم بينهم أو بعد موتهم كما فعل بقتله يحيى وزكريا وشعيا سلط عليهم من أعدائهم من أهانهم وسفك دماءهم وقد ذكر أن النمرود قد أخذ عزير مقتدر وأما الذين راموا صلب المسيح عليه السلام من اليهود فسلط الله تعالى عليهم الروم فأهانوهم



وأذلّوهم وأظهرهم الله تعالى عليهم ثم قبل يوم القيامة سينزل عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام اماما عادلا وحكما مقسطا فيقتل  
 المسيح الدجال وجنوده من اليهود ويقتل الخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية فلا يقبل الا الاسلام وهذه نصرة عظيمة وهذه  
 سنة الله تعالى في خلقه في قديم الدهر وحديثه أنه ينصر عباده المؤمنين في الدنيا وبقراءتهم من آذاهم في صحيح البخاري عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله تبارك وتعالى من عادى لي وليا فقد بارزني بالحرب وفي  
 الحديث الآخر اني لا ابار ولا وليائي كما (٦٦) يثأر لليت الحرب ولهذا أهلك عز وجل قوم نوح وعاد وثور وأصحاب

الرس وقوم لوط وأهل مدين  
 وأشجباهم واضربهم من كذب  
 الرسل وخالف الحق وانجي الله تعالى  
 من بينهم المؤمنين فلم يهلك منهم  
 أحدا وعذب الكافرين فلم يهلك  
 منهم أحدا قال السدي لم يبعث  
 الله عز وجل رسولا قط الى قوم  
 فيقتلونه أو قوما من المؤمنين  
 يدعون الى الحق فيقتلون فيذهب  
 ذلك القرن حتى يبعث الله تبارك  
 وتعالى لهم من ينصرهم فيطلب  
 بدمائهم ممن فعل ذلك بهم في الدنيا  
 قال فكانت الانبياء والمؤمنون  
 يقتلون في الدنيا وهم منصورون  
 فيها وهكذا نصر الله نبيه محمدا صلى  
 الله عليه وسلم وأصحابه على من  
 خالفه وناواه وكذبه وعاداه فجعل  
 كلمته هي العليا ودينه هو الظاهر  
 على سائر الاديان وأمره بالهجرة  
 من بين ظهراني قومه الى المدينة  
 النبوية وجعل له فيها انصارا  
 وأعوانا ثم منحهم كفاف المشركين  
 يوم بدر فنصرهم عليهم وخذلهم وقتل  
 صناديدهم وأسرسراهم فاستاقهم  
 مقرنين في الاغلال ثم من عليهم  
 باخذه الفداء منهم ثم بعد مدة قريبة  
 فتح عليه مكة ففقرت عينه ببلده وهو

وهو الظن الحسن بالله عز وجل ومنه مندوب اليه وهو الظن الحسن بالاخ المسلم الظاهر  
 العدالة ومنه حرام مخطور وهو سوء الظن بالله عز وجل وسوء الظن بالاخ المسلم قال ابن  
 عباس في الآية نهى الله المؤمن ان يظن بالمؤمن سوءا وعن أبي هريرة قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا  
 تجسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تتباغضوا وكونوا عباد الله اخوانا الحديث أخرجه  
 الشيخان ثم لما أمرهم سبحانه باجتنب كثير من الظن نهاهم عن التجسس فقال (ولا  
 تجسسوا) التجسس البحث عما ينكتم عنك من عيوب المسلمين وعوراتهم نهاهم الله  
 سبحانه عن البحث عن معائب الناس ومناقبهم حتى يطلع عليها بعد أن سترها الله تعالى  
 قرأ الجمهور بالجيم ومعناه ما ذكرنا وقرأ بالحاء قال الاخفش ليس يبعث أحدهم ساعن  
 الآخر لان التجسس بالجيم هو البحث عما ينكتم عنك والتجسس بالحاء طلب الاخبار  
 والبحث عنها وقيل ان التجسس بالجيم هو البحث ومنه قيل رجل جاسوس اذا كان يبحث  
 عن الامور بالحاء ما دركه الانسان ببعض حواسه وقيل انه بالحاء فيما يطلبه الانسان  
 لنفسه وبالجيم أن يكون رسولا غيره قاله ثعلب والاول اعرف يقال تجسسست الاخبار  
 وتجسسستها أي تفحصت عنها قال ابن عباس نهى الله المؤمنين عن تتبع عورات المؤمنين  
 وعن زيد بن وهب قال أتى ابن مسعود فقيل هذا فلان يقطر لحيته خرا فقال ابن مسعود  
 اننا قد نهينا عن التجسس ولكن ان يظهر لنا شيء نأخذه قال مجاهد خذوا ما ظهر ودعوا  
 ما ستره الله وعن عتبة بن عاصم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من رأى عورة  
 فسترها كان كمن أحيى مؤودة أخرجه أبو داود وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم قال لا يستر عبد عبد في الدنيا الا ستره الله يوم القيامة رواه مسلم وفي كتاب أبي  
 داود عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول انك ان اتبعت  
 عورات المسلمين أفسدتهم أو كدت ان تفسدهم فقال أبو الدرداء كلمة سمعها معاوية من  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنفعه الله بها وقد وردت أحاديث في النهي عن تتبع  
 عورات المسلمين والتجسس عن عيوبهم (ولا يغتب بعضكم بعضا) أي لا يتناول بعضهم  
 بعضا بظهر الغيب بما يسوءه يقال اغتابه اذا وقع فيه والاسم الغيبة وهي ذكر  
 العيب بظهر الغيب يعني ان تذكر الرجل بما يكرهه كما في حديث أبي هريرة الثابت في

البلد المحرم الحرام المشرف المعظم فانقذه الله تعالى به مما كان فيه من الكفر والشرك وفتح له الدين ودانت  
 له جزيرة العرب بكاملها ودخل الناس في دين الله أفواجا ثم قبضه الله تعالى اليه لما له عنده من الكرامة العظيمة فاقام الله تبارك  
 وتعالى أصحابه خلفاء بعده فبلغوا عنه دين الله عز وجل ودعوا عباد الله تعالى الى الله جل وعلا وفقوا البلاد والرياسات والاقاليم  
 والمدائن والقرى والقبول حتى انتشرت الدعوة المحمدية في مشارق الارض ومغاربها ثم لا يزال هذا الدين قائما منصورا ظاهرا الى  
 قدام الساعة ولهذا قال تعالى اننا لننصر رسنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد أي يوم القيامة تكون النصرة



أعظم وأكبر وأجل قال مجاهد الأشهاد الملائكة وقوله تعالى يوم لا ينفع المظالمين معذرتهم بدل من قوله يوم يقوم الأشهاد وقرأ آخرون يوم بالرفع كأنه فسر به يوم يقوم الأشهاد يوم لا ينفع الظالمين وهم المشركون معذرتهم أي لا يقبل منهم معذرتهم ولا فدية ولهم اللعنة أي الأبعاد والطرده من الرحمة ولهم سوء الدار وهي النار قاله السدي بنس المنزل والمقبل وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما ولهم سوء الدار أي سوء العاقبة وقوله تعالى ولقد آتينا موسى الهدى وهو مابعثه الله عز وجل به من الهدى والنور وأورثنا بني إسرائيل الكتاب أي جعلنا لهم العاقبة (٦٧) وأورثناهم بلاد فرعون وأمواله وحواسله

وأرضه بما صبروا على طاعة الله تبارك وتعالى واتباع رسوله موسى عليه الصلاة والسلام وفي الكتاب الذي أورثوه وهو الثوراة هدى وذكرى لا ولي إلا الله والعقول الصحيحة السليمة وقوله عز وجل فاصبر أي يا محمد ان وعد الله حق أي وعدناك أنا سنعمل كلمتك ونجعل العاقبة لك ولن اتبعك والله لا يخلف الميعاد وهذا الذي أخبرناك به حق لا مريية فيه ولا شك وقوله تبارك وتعالى واستغفر لذنبك هذا توبيخ للامة على الاستغفار ووسج بمحمد ربك بالعشي أي في أواخر النهار وأوائل الليل والابكار وهي أوائل النهار وأواخر الليل وقوله تعالى ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أنا هم أي يدفعون الحق بالباطل ويردون الحجج الصحيحة بالشبهة الفاسدة بلا برهان ولا حجة من الله ان في صدورهم الاكبر ما هم بالغيه أي ما في صدورهم الاكبر على اتباع الحق واحتقار لمن جاءهم به وليس ما يروونه من اخذ الحق واعلاء الباطل بحاصل لهم

الصحيح لمسلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره فقبل أفرأيت ان كان في أخى ما أقول فقال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته قال ابن عباس حرم الله ان يغتاب المؤمن بشئ كما حرم الميتة والا حاديت في تحريم الغيبة كنبهت جدام عروفة في كتب الحديث قال الحسن الغيبة ثلاثة أوجه كلها في كتاب الله تعالى الغيبة والافك والبهتان فاما الغيبة فهي ان تقول في أخيك ما هو فيه وأما الافك فهو ان تقول فيه ما بلغك عنه وأما البهتان فهو ان تقول ما ليس فيه ولا خلاف ان الغيبة من الكبائر وان على من اغتاب أحدا التوبة الى الله والاستغفار لمن اغتابه أو الاستحلال منه وللشوكاني رسالة في ذلك سماها رفع الريبة عن مسئلة الغيبة وهي نفيسة جدا (أي يجب أحكم ان يأكل لحم أخيه ميتا) مثل سبحانه الغيبة بأكل الميتة لان الميت لا يعلم بأكل لحمه كما ان الحي لا يعلم بغيبته من اغتابه ذكر معناه الزجاج وفيه إشارة الى ان عرض الانسان كلعهه وأنه كما يحرم أكل لحمه تحريم الاستطالة في عرضه وفي هذا من التفسير عن الغيبة والتقبيح لها والتوبيخ لقاعلمها والتشنيع عليه ما لا يخفى فان لحم الانسان مما تنفر عنه الطباع الانسانية وتستكرهه الجبلية البشرية فضلا عن كونه محرما شرعا وفيه مبالغات منها الاستفهام الذي معناه التقرير ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالحجة ومنها السناد الفعل الى أحدكم لتعميمه والاشعار بان أحدكم من الاحدين لا يجب ذلك ومنها انه لم يقتصر على تمثيل الاغتياب بأكل لحم الانسان حتى جعل الانسان أخا ومنها انه لم يقتصر على لحم الاخ حتى جعله ميتا فهذا تمثيل على أخس وجه (فكرهتموه) أي فاغتيابه في حياته كأكل لحمه بعد مماته فالكلام من باب الاستعارة التمثيلية وفي هذا التمثيل والتشبيه إشارة الى ان عرض الانسان كدمه ولحمه لان الانسان يتألم قلبه من قرض العرض كما يتألم جسمه من قطع اللحم وهذا من باب القياس الظاهر لان عرض الانسان أشرف من لحمه ودمه فاذا لم يحسن من العاقل أكل لحوم الانسان لم يحسن منه قرض عرضهم بالطريق الاولى لان ذلك أشد لما قاله الفراء تقديره فقد كرهتموه فلا تفعلوا والمعنى فلما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بالسوء أو المعنى فكما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بالسوء ثانيا قال الرازي الفاء في تقدير جواب كلامه كأنه قال لا يجب أحكم ان يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه اذن

بل الحق هو المرفوع وقولهم وقصد هم هو الموضوع فاستعذب الله أي من حال مثل هؤلاء انه هو السميع البصير ومن شرم مثل هؤلاء المجادلين في آيات الله بغير سلطان هذا تفسير ابن جرير وقال كعب وأبو العالية نزلت هذه الآية في اليهود الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أنا هم ان في صدورهم الاكبر ما هم بالغيه قال أبو العالية وذلك انهم ادعوا ان الدجال منهم وانهم يملكون به الارض فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم أمر الله ان يستعذب من قسنة الدجال ولهذا قال عز وجل فاستعذب الله انه هو السميع البصير وهذا قول غريب وفيه تعسف بعيد وان كان قدر واه ابن أبي حاتم في كتابه والله سبحانه وتعالى أعلم (خلق السموات

والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما يستوى الاعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء  
قل لا ماتندكرون ان الساعة لا تية لارب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون يقول تعالى منها على أنه يعيد الخلائق يوم  
القيامة وان ذلك سهل عليه يراد به بانه خلق السموات والارض وخلقهم ما أكبر من خلق الناس بدأة واعدة فمن قدر على ذلك  
فهو قادر على ما دونه بطريق الاولى والاخرى كما قال تعالى أولم يروا الله الذي خلق السموات والارض ولم يعبي بخلقهن بقادر على  
أن يحيي الموتى بلى انه على كل شيء قدير وقال (٦٨) ههنا خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس

لا يعلمون فلهذا لا يتدبرون هذه  
الحجة ولا يتأملونها كما كان  
كثير من العرب يعترفون بان الله  
تعالى خلق السموات والارض  
وينكرون المعاد استبعادا وكفرا  
وعنادا وقد اعترفوا بما هو أولى  
مما أنكروا ثم قال تعالى وما  
يستوى الاعمى والبصير والذين  
آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء  
قل لا ماتندكرون أى كما لا يستوى  
الاعمى الذى لا يبصر شيئا والبصير  
الذى يرى ما انتهى اليه بصره بل  
بينهم ما فرق عظيم كذلك لا يستوى  
المؤمنون الابرار والكفرة الفجار  
قل لا ماتندكرون أى ما أقبل  
ما يتذكر كثير من الناس ثم قال  
تعالى ان الساعة لا تية أى  
لكائنة وواقعة لا ريب فيها ولكن  
أكثر الناس لا يؤمنون أى  
لا يصدقون بها بل يكذبون  
بوجودها قال ابن أبى حاتم ثنا  
محمد بن عبد الله بن عبد الحكم  
ثنا أنهب حدثنا مالك عن شيخ  
قديم من أهل اليمن قدم من ثم قال  
سمعت ان الساعة اذا نشتد  
البسلاء على الناس واشتد حر

وقال أبو البقاء هو معطوف على محذوف تقديره عرض عليكم ذلك فذكره تمويه ولا يمكنكم  
انكار كراهته وبه قال البيضاوى وقيل ان صح ذلك عندكم فأنتم تذكرونه وقيل هو خبر  
بمعنى الامر (وا تقولوا لله) بترك ما أمركم باجتنابه (ان الله تواب رحيم) لمن اتقاه وتاب عما  
فرط منه من الذنب ومخالفة الامر والمبالغة فى الذنوب للدلالة على كثرة من يتوب عليه  
من عباده أولانه ما من ذنب يقتضيه العبد الا كان معفو عنه بالتوبة أولانه لما لوغى في  
قبول التوبة نزل صاحبها منزلة فمن لم يذنب قط لسعة كرمه (يا أيها الناس انا خلقناكم  
ذكر وانثى) هما آدم وحوى والمقصود أنهم متساوون لا اتصالهم بنسب واحد وكونهم  
يجمعهم أب واحد وأم واحدة وانه لا موضع للتفاخر بينهم بالنسب وقيل المعنى ان كل  
واحد منكم من أب وأم فالكل سواء عن ابن أبى مليكة قال لما كان يوم الفتح رقى بلال  
فأذن على الكعبة فقال بعض الناس اه ذا العبد الاسود يؤذن على ظهر الكعبة وقال  
بعضهم ان سخط الله هذا يغيره فنزلت هذه الآية أخرجه ابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى  
فى الدلائل وعن الزهرى قال أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بنى بياضة ان يزوجوا  
أبا هند امرأته منهم فقالوا يا رسول الله أنزوج بناتنا ما والينا فنزلت هذه الآية أخرجه أبو  
داود فى مراسيله وابن مردويه والبيهقى فى سننه وقال الزهرى نزلت فى أبى هند خاصة  
وعن عمر بن الخطاب ان هذه الآية هى مكية وهى للعرب خاصة الموالى أى قبيلة لهم وى  
شعاب (وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعوب جمع شعب بفتح الشين وهو الحى العظيم  
مثل مضر وربيعة والقبائل دونها كبنى بكر من ربيعة وبنى تميم من مضر قال الواحدى  
هـ اقول جماعة من المفسرين سموا شعبا لشعبهم واجتماعهم كشعب أغصان الشجرة  
والشعب من أسماء الاضداد يقال شعبته وشعبته اذا فرقته ومنه سميت المنية  
شعوبا لانهم افرقة فاما الشعب بالكسر فهو الطريق فى الجبل قال الجوهري الشعب  
ما تشعب من قبائل العرب والعجم والجمع الشعوب وقيل مجاهد الشعوب البعيد من  
النسب والقبائل دون ذلك وقال قتادة الشعوب النسب الاقرب وقيل أعلى طبقات  
النسب وقيل ان الشعوب عرب اليمن من خطان والقبائل من ربيعة ومضر وسائر  
عدنان وقيل الشعوب بطون العجم والقبائل بطون العرب وحكى أبو عبيد أن الشعب  
أكثر من القبيلة ثم القبيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم الفصيلة ثم العشيرة وكل واحدة

الشمس والله أعلم (وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم  
داخرين) ههنا من فضله تبارك وتعالى وكرمه انه ندب عباده الى دعائه وتمكيد لهم بالاجابة كما كان سفيان الثوري يقول يا من  
أحب عباده اليه من سألته فأكسر سؤاله ويامن أبغض عباده اليه من لم يسأله وليس أحد كذلك غيرك يا رب رؤاه ابن أبى حاتم وفى هذا  
المعنى يقول الشاعر الله يغضب ان تركت سؤاله \* وبني آدم حين يسئل يغضب وقال قتادة قال كعب الاحبار أعطيت  
هذه الامة ثلاثا لم يعطهن أمة قبلهم الانبي كان اذا أرسل الله نبيا قال له أنت شاهد على أمتك وجعلكم شهداء على الناس وكان

يقال له ليس عليك في الدين من حرج وقال لهذه الامة وما جعل عليكم في الدين من حرج وكان يقال له ادعني استجب لك وقال لهذه الامة ادعوني استجب لكم رواه ابن أبي حاتم وقال الامام الحافظ أبو يعلى أحمد بن علي بن المنقعي الموصلي في مسنده حدثنا أبو ابراهيم الترمذاني حدثنا صالح المذني قال سمعت الحسن يحدث عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل قال أربع خصال واحدة ممن لي وواحدة لك وواحدة فيما بيني وبينك وواحدة فيما بينك وبين عبادي فاما التي لي فتمت عبادتي لا تشركني شيئا واما التي لك على فاعملت من خير (٦٩) جزيتك به واما التي بيني وبينك فذلك الدعاء وعلى

الاجابة واما التي بينك وبين عبادي فارض لهم ما ترضى لنفسك وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش عن زرعة بن يسيع عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدعاء هو العبادة ثم قرأ ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وهكذا رواه أصحاب السنن الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن جرير كلهم من حديث الاعمش به وقال الترمذي حسن صحيح ورواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن جرير أيضا من حديث شعبة عن منصور والاعمش كلاهما عن ذر به وكذا رواه ابن يونس عن أسيد بن عاصم بن مهران حدثنا النعمان بن عبد السلام ثنا سفيان الثوري عن منصور عن ذر به ورواه ابن حبان والحاكم في صحيحهما وقال الحاكم صحيح الاسناد وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثني أبو صالح المذني شيخ من أهل المدينة سمعه عن أبي صالح وقال مرة سمعت أبا صالح يحدث

تدخل فيما قبلها فالقبائل تحت الشعوب والعمائر تحت القبائل والبطون تحت العمائر والاختاذ تحت البطون والفصائل تحت الاختاذ والعشائر تحت الفصائل فخرية شعب وكأنه قبيلة وقريش عمارة وقصي بطن وعبد مناف فخذو بنو هاشم فصيلة والعباس عشيرة وليس بعد العشيرة حتى يوصف ومما يؤيد ما قاله الجمهور من ان الشعب أكثر من القبيلة قول الشاعر

قبائل من شعوب ليس فيهم \* كرم قد يبعد ولا نجيب

قال ابن عباس الشعوب القبائل العظام والقبائل البطون وعنه قال الشعوب الجماع والقبائل الاختاذ التي يتعارفون بها وعنه قال القبائل الاختاذ والشعوب الجمهور مثل مضر (لتعارفوا) أي خلقناكم كذلك ليعرف بعضكم بعضا والفائدة في التعارف ان يتسب كل واحد منهم الى نسبه ولا يعتز الى غيره ويصل رحمه والمقصود من هذا ان الله سبحانه خلقهم كذلك لهذه الفائدة للتفاخر بأنسابهم ودعوى ان هذا الشعب أفضل من هذا الشعب وهذه القبيلة أكثر من هذه القبيلة وهذا البطن أشرف من هذا البطن وانما الفخر بالتقوى قرأ الجمهور لتعارفوا يتخفيف التأمل له لتعارفوا وقرئ بتشديد ها على الادغام وقرئ بتامين ثم علل سبحانه ما يدل عليه الكلام من النهي عن التفاخر فقال (ان أكرمكم عند الله اتقاكم) أي ان التفاضل بينكم انما هو بالتقوى فمن تلبس بها فهو المستحق لان يكون أكرم ممن لم يلبس بها وأشرف وأفضل فدعوا ما أنتم فيه من التفاخر بالانساب فان ذلك لا يوجب كراما ولا ينبت شرفا ولا يقتضي فضلا قرأ الجمهور بكسر الهمزة وقرئ بفتحها أي لان أكرمكم عن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أكرم قال أكرمهم عند الله اتقاهاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال ففمن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا أخرجه البخاري وغيره وقال عمر بن الخطاب اتقاكم للشرك وقد وردت أحاديث في الصحيح وغيره ان التقوى هي التي تتفاضل بها العباد (ان الله عليم) بكل معلوم ومن ذلك اعمالكم (خير) بما تسرون وما تعلنون لا تخفي عليه من ذلك خافية ولما ذكر سبحانه ان أكرم الناس عند الله اتقاهاهم له وكان أصل التقوى الايمان ذكرا كانت تقوله العرب

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يدع الله عز وجل غضب عليه نفرد به أحمد وهذا اسناد لا بأس به وقال الامام أحمد أيضا حدثنا مروان القزاري حدثنا صبيح أبو الميخ سمعت أبا صالح يحدث عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه قال ابن معين أبو الميخ هذا اسمه صبيح كذا قيده بالضم عبد الغني بن سعيد وأما أبو صالح هذا فهو الخوزي سكن شعب الخوز قاله البرزقي مسنده وكذا وقع في روايته أبو الميخ الفارسي عن أبي صالح الخوزي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه وقال الحافظ أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن

الراهم مزي حدثناهمام حدثنا ابراهيم بن الحسين حدثنا نائل بن نجيج حدثني غانث بن حبيب عن محمد بن سعيد قال لما مات محمد  
ابن مسلمة الانصاري وجدنا في دواية سيفه كتابا باسم الله الرحمن الرحيم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لكم في بقية  
ايام دهركم نفحات فتعرضوا له اعمل دعوة ان توافق رجة فيسعد بها صاحبها سعادة لا يخسر بعدها ابدا وقوله عز وجل ان الذين  
يستكبرون عن عبادتي اى عن دعائى وتوحيدي سيدخلون جهنم داخرين اى صاغرين حقيرين كما قال الامام احمد حدثنا يحيى  
ابن سعيد عن ابن عجلان حدثني عمرو بن شعيب (٧٠) عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحشر المتكبرون يوم

القيامة أمثال الذر في صور الناس  
يعلمونهم كل شئ من الصغار حتى  
يدخلوا سجناني جهنم يقال له يواس  
تعلمونهم نار الانبار يسقون من  
طينة الخبال عصارة أهل النار  
وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن  
الحسين حدثنا أبو بكر بن محمد  
ابن يزيد بن خنيس قال سمعت أبي  
يحدث عن وهيب بن الورد حدثني  
رجل قال كنت أسير ذات يوم في  
ارض الروم فسمعت هاتقان فوق  
رأس جبل وهو يقول يارب عجب  
لمن عرفك كيف يرجو أحدا غيرك  
يارب عجب لمن عرفك كيف يطلب  
حوائجه الى أحد غيرك قال ثم  
ذهبت ثم جاءت الطامة الكبرى  
قال ثم عاد الثانية فقال يارب عجب  
لمن عرفك كيف يتعرض لشيء من  
سخطك يرضى غيرك قال وهيب  
وهذه الطامة الكبرى قال فناديته  
أجنى أنت أم أنسى قال بل أنسى  
اشغل نفسك بما يعينك عما  
لا يعينك (الله الذي جعل لكم  
الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا  
ان الله لذو فضل على الناس ولكن  
أكثر الناس لا يشكرون ذلكم  
الله ربكم خالق كل شئ لا اله الا هو

من دعوى الايمان ليثبت لهم الشرف والفضل فقال (قالت الاعراب آمنا) وهم بنو أسد  
قاله مجاهد وقيل هم جهينة ومنينة وأسلم وأشجع وغفار والاول أولى وهم الذين أظهروا  
الاسلام في سنة مجدي يريدون الصدقة فأمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم أن يرد  
عليهم فقال (قل لم تؤمنوا) أى لم تصدقوا تصديقا صحيحا عن اعتقاد قلب وخلصنية  
وطمأنينة (ولكن قولوا أسلمنا) أى استسلمنا خوف القتل والسبي أو للطمع في الصدقة  
وهذه صفة المنافقين لانهم أسلموا في ظاهر الامر ولم يؤمن قلوبهم ولهذا قال سبحانه  
(ولما يدخل الايمان في قلوبكم) أى لمن يكن ما أظهرتموه بالاسنتكم عن موافقة قلوبكم  
بل مجرد قول باللسان من دون اعتقاد صحيح ولاينة خالصة وفي المامعنى التوقع وهذا تكرار  
لكنه مستقل بفائدة زائدة لانه علم من الاول نفي الايمان عنهم ومن الثاني نفيه مع توقع  
حصوله قال الزجاج الاسلام اظهار الخضوع وقبول ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم  
وبذلك يحقن الدم فان كان مع ذلك اظهار اعتقاد وتصديق بالقلب فذلك الايمان  
وصاحبه المؤمن وقد أخرج هؤلاء من الايمان بقوله ولما يدخل الايمان في قلوبكم أى لم  
تصدقوا وانما أسلمتم تعودا من القتل وهذه الآية تنقض على الكرامية مذهبهم ان  
الايمان لا يكون بالقلب ولكن باللسان (وان تطيعوا الله ورسوله) طاعة صحيحة صادرة  
عن نيات خالصة وقلوب مصدقة غير منافقة (لا يلتكم) أى لا ينقصكم (من أعمالكم شيئا)  
يقال لا تيلت اذا نقص ولانه يلبته ويلوته اذا نقصه قرأ الجمهور يلتكم من لانه يلبته  
بكاهه يبيعه وقرئ لا يالتكم بالهمزة من ألتهم بالفتح في الماضي والكسر في المضارع  
واختار الثانية أبو حاتم لقوله وما ألتناهم من عملهم من شئ وهما الغنان فصيحتان (ان الله  
غفور) أى بليغ المغفرة لمن فرط منه ذنب (رحيم) بليغ الرحمة لهم ثم لما ذكر  
سبحانه ان أولئك الذين قالوا آمنا لم يؤمنوا ولا دخل الايمان في قلوبهم بين المؤمنين  
المستحقين لاطلاق اسم الايمان عليهم فقال (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله)  
ايما ناصحيا خالصا عن موافاة القلب واللسان (ثم لم يرتابوا) أى لم يدخل في قلوبهم من شئ  
من الريب ولا خالطهم شك من الشكوك أى بتم للتراخي للاشارة الى ان نفي الريب عنهم  
ليس وقت حصول الايمان فيهم وانشائه فقط بل هو مستمر بعد ذلك فيما يطاول من

فاني توفكون كذلك يؤفك الذين كانوا يات الله يمجدون الله الذي جعل لكم الارض قرارا والسماء  
بناء وصوركم فاحسن صوركم ووزقكم من الطيبات ذلكم الله ربكم فببارك الله رب العالمين هو الحي لا اله الا هو فادعوه مخلصين له  
الدين الحمد لله رب العالمين يقول تعالى تمتا على خلقه بما جعل لهم من الليل الذي يسكنون فيه ويستريحون من حركات ترددهم  
في المعاش بالنهار وجعل النهار مبصرا أى مضيا ليتصرفوا فيه بالاسفار وقطع الاقطار واتمكن من الصناعات ان الله لذو فضل على  
الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون أى لا يقومون بشكر نعم الله عليهم ثم قال عز وجل ذلكم الله ربكم خالق كل شئ لا اله الا هو

أى الذى فعل هذه الاشياء هو الله الواحد الاحد خالق الاشياء الذى لا اله غيره ولا رب سواه فانى تؤفكون اى فكيف تعبدون غيره من الاصنام التى لا تخلق شيابل هى مخلوقة منحوتة وقوله عز وجل كذلك يؤفك الذين كانوا ياتون الله يعبدون أى كما ضل هؤلاء بعبادة غير الله كذلك افك الذين من قبلهم فعبدوا غيره بلا دليل ولا برهان بل بمجرد الجهل والهوى وبجدوا بحجج الله وآياته وقوله تعالى الله الذى جعل لكم الارض قرارا أى جعلها لكم مستقوا بساطا مهادا تعيشون عليها وتتصرفون فيها وتعيشون فى منابها وأرساها بالجبال للثلا تتمد بكم والسما بناء أى سقفا للعالم محفوظا (٧١) وصوركم فاحسن صوركم أى خلقكم فى أحسن الاشكال ومنصكم أى كمل

الصور فى أحسن تقويم وورقكم من الطيبات أى من الما كل والمشارب فى الدنيا فذكر الله خلقى الدار والدار كان والارزاق فهو الخالق الرزاق كما قال تعالى فى سورة البقرة يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذى جعل لكم الارض فراشا والسما بناء وأنزل من السما ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعملون وقال تعالى ههنا بعد خلق هذه الاشياء ذلكم الله ربكم فتيارك الله رب العالمين أى فتهالى وتقدس وتزهد رب العالمين كلهم ثم قال تعالى هو الحى لا اله الا هو أى هو الحى ازالا وأبد الميزل ولا يزال وهو الاول والاخر والظاهر والباطن لا اله الا هو أى لا نظيره ولا عدله له فادعوه مخلصين له الدين أى موحدين له مقرين بانه لا اله الا هو الحمد لله رب العالمين قال ابن جرير كان جماعة من أهل العلم يأمر من قال لا اله الا الله ان يتبعها بالحمد لله رب العالمين علام هذه الآية ثم

الازمنة فكانت قال ثم داموا على ذلك (وجاهدوا باموالهم وأنفسهم فى سبيل الله) أى فى طاعته وابتغاء مرضاته ويدخل فى الجهاد الاعمال الصالحة التى أمر الله بها فانها من جملة ما يجاهد المرء نفسه حتى يقوم به ويؤديه كما أمر الله سبحانه والطاعات كلها فى سبيل الله وجهته والمجاهدة بالاموال عبارة عن العبادات المالية كالزكاة وقدم الاموال لحرص الانسان عليها فان ماله شقيق روحه وجاهدوا بمعنى بذل الجهد ومفعوله مقدر رأى العدو أو النفس والهوى (أو لئلا) أى الجامعون بين الامور المذكورة (هم الصادقون) فى الاتصاف بصفة الايمان والدخول فى عداد أهله لا من عداهم ممن أظهر الاسلام بلسانه وادعى انه مؤمن ولم يطمئن بالايمان قلبه ولا وصل اليه معناه ولا عمل باعمال أهله وهم الاعراب الذين تقدم ذكرهم وسائر أهل النفاق ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول لا أولئك الاعراب وأمثالهم قولا آخر لما ادعوا اليهم مؤمنون فقال (قل أن تعلمون الله) التعليم ههنا بمعنى الاعلام ولهذا أدخلت الباقى (بينكم) أى أنخببرونه بذلك حيث قلتم آمنا (والله يعلم ما فى السموات وما فى الارض) فكيف يخفى عليه بطلان ما تدعونه من الايمان (والله بكل شى عليم) لا تخفى عليه من ذلك خافية وقد علم ما تبطنونه من الكفر وتظهورونه من الاسلام لخوف الضر أو رجاء النفع (يعنون عليكم ان أسلموا) أى يعبدون اسلامهم منة عليكم حيث قالوا اجئناك بالاثقال والعيال ولم نقاتك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان قاله عبد الله بن أبى أوفى أخرجه ابن مردويه وغيره قال السيوطى بسند حسن وعن ابن عباس نحوه وذكرهم بنو أسد كما تقدم والمن تعداد النعم على المنعم عليه وهو مذموم من الخلق مدوح من الله تعالى ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم بما يقوله لهم عند المن عليه بما يدعونه من الاسلام فقال (قل لا تنسوا على اسلامكم) أى لا تعدوه منة على فان الاسلام هو المننة التى لا يطلب موليا ثوابا لمن أنعم بها عليه ولهذا قال (بل الله يبين عليكم ان هذا لكم للإيمان) أى أرشدكم اليه وأراكم طريقه سواء وصلتكم الى المطلوب أم لم تصلوا اليه قرأ الجمهور بفتح أن وقرئ بكسرهما (ان كنتم صادقين) فيما تدعونه والجواب محذوف يدل عليه ما قبله أى ان كنتم صادقين فقله المنة عليكم (ان الله يعلم غيب السموات والارض) أى

روى عن محمد بن على بن الحسين بن شقيق عن أبيه عن الحسين بن واقد عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها الحمد لله رب العالمين وذلك قوله تعالى فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين وقال أبو أسامة وغيره عن اسمعيل بن أبى خالد عن سعيد بن جبيرة قال اذا قرأت فادعوا لله مخلصين له الدين فقل لا اله الا الله وقل على اثرها الحمد لله رب العالمين ثم قرأ هذه الآية فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين قال الامام أحمد حدثنا بن غير حدثنا هشام بن عروة بن الزبير عن أبى الزبير محمد بن مسلم بن بدر بن المسكى قال كان عبد الله بن الزبير يقول فى دبر كل صلاة حين يسلم لا اله الا الله وحده لا شريك له



المالك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا حول ولا قوة الا بالله لا اله الا الله ولا نعبد الا اياه له النعمة وله الفضل وله الشناء الحسن لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل من دبر كل صلاة وره مسلم وأبو داود والنسائي من طرق عن هشام بن عروة وججاج بن أبي عثمان وموسى بن عقبة ثلاثهم عن أبي الزبير عن عبد الله بن الزبير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دبر الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له وذكر تمامه (قل اني نهيتم أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءني اليينات من ربي وأمرت (٧٢) ان أسلم رب العالمين هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم

يخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخاً ومنكم من يتوفى من قبل ولتبلغوا أجلاً مسمى ولعلكم تَعْقِلُون هو الذي يحيي ويميت فاذا قضى أمره افاغماً يقول له كن فيكون يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين ان الله عز وجل ينهى ان يعبدوا احدا سواه من الاصنام والانداد والاوثان وقد بين تبارك وتعالى انه لا يستحق العبادة اُحد سواه في قوله جلّت عظمته هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخاً أي هو الذي يقبلكم في هذه الاطوار كلها وحده لا شريك له وعن أمره وتديره وتقديره يكون ذلك كله ومنكم من يتوفى من قبل أي من قبل ان يوجد ويخرج الى هذا العلم بل تسقطه أمه سقطاً ومنهم من يتوفى صغيراً وشاباً وكهلاً قبل الشيخوخة كقوله تعالى لنبيين لکم ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى وقال عز وجل ههنا ولتبلغوا أجلاً مسمى ولعلكم تَعْقِلُون قال ابن جرير يبع تتذكرون المبعث ثم قال تعالى هو الذي

مناجاة فيهم - ما لا يخفى عليه شيء فيهما فكيف يخفى عليه حالكم بل يعلم سرركم وعلانياتكم (والله بصير عما تعملون) لا يخفى عليه من ذلك شيء فهو مجاز بكم بالخبر خيراً وبالشر شرراً في هذا بيان لكونهم - غير صادقين قرأ الجمهور على الخطاب وقرئ على الغيبة .

\* (سورة ق هي خمس واربعون آية وهي مكية كلها) \*

في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وعن ابن عباس وقتادة انها مكية الا آية وهي قوله ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب وهي اول المفصل على الصحيح وقيل من الحجات وقد أخرج مسلم وغيره عن قطبة بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر في الركعة الاولى ق والقرآن المجيد وعن أبي واقد الليثي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيد بقاف واقتربت أخرجه أحمد ومسلم واهل السنن وعن ام هشام ابنة حارثة قالت مما اخذت ق والقرآن المجيد الامن في رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بها في كل جمعة على المنبر اذا خطب الناس أخرجه ابن أبي شيبة وأبو داود وابن ماجه والبيهقي وهو في صحيح مسلم

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(ق) الكلام في اعراب هذا كالكلام الذي قدمناه في ص - سواء بسواء لا لتقام - ما في اسلوب واحد قرأ العامة بالجزم وقرئ بكسر الفاء لان الكسر أخوا الجزم وقرئ بفتحها لان الفتح أخف الحركات وقرئ بضمها لانه في غالب الامر حركة البناء فهو من ذوق وقيل وبعدوا خلت في معنى ق فقال الواحدى قال المفسرون هو اسم جبل يحيط بالدنيا من زبرجد وقيل من زمردة خضراء واخضرت السماء منه والسماء مقببة عليه وهو وراء الجباب الذي تغيب الشمس من ورائه بمسيرة سنة قال القراء كان يجب على هـ ذان يظهر الاعراب في ق لانه اسم وليس بهجاء قال ولعل القاف وحدها ذكرت من اسمه كقول القائل قلت لها قني فقالت قاف أي انا واقفة وحكي القراء والزجاج ان قوما قالوا معنى ق قضى الامر وقضى ما هو كائن كما قيل في حم حم الامر وقيل هو اسم من أسماء الله تعالى اقسام به قاله ابن عباس وقال قتادة هو اسم من أسماء القرآن وقال الشعبي

يحيي ويميت أي هو المتفرد بذلك لا يقدر على ذلك اُحد سواه فاذا قضى أمره افاغماً يقول له كن فيكون فأتحة  
أي لا يخالف ولا يمانع بل ما شاء كان لا محالة (ألم تر الى الذين يجادلون في آيات الله انما يصرفون الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلمانا سوف يعلمون اذا الغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الجحيم ثم في النار يسجرون ثم قيل لهم ايها كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا بل لم تمكن ندعوا من قبل شيئاً كذلك يضل الله الكافرين ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فليس شئى المتكبرين) يقول تعالى الان تعجب يا محمد من هؤلاء المكذبين



بآيات الله ومجادلون في الحق بالباطل كيف نصرف عقولهم عن الهدى الى الضلال الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا أي من الهدى والبيان فسوف يعلمون هذا تهديد شديد وعيداً كبيراً من الرب جل جلاله لهؤلاء كما قال تعالى ويل يومئذ للمكذبين وقوله عز وجل اذا اغلغل في أعناقهم والسلاسل أي متصلة بالاغلغل بأيدي الزبانية يسحبونهم على وجوههم تارة الى الجحيم وتارة الى الجحيم ولهذا قال تعالى يسحبون في الجحيم ثم في النار يسحجون كما قال تبارك وتعالى هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين جهنم أي قال تعالى بعد ذكر كلهم الزقوم وشربهم الجحيم (٧٢) ثم ان مرجعهم لا الى الجحيم وقال عز وجل وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال

في سموم وجحيم وظل من يحسوم لا بارد ولا كريم الى ان قال ثم انكم أيها الضالون المكذبون لا تكون من شجرة من زقوم فالثون منها البطون فشاربون عليه من الجحيم فشاربون شرب الهيم هذا نزلهم يوم الدين وقال عز وجل ان شجرة الزقوم طعام الاثيم كالمهل يغلي في البطون كغلي الجحيم خذوه فاعتلوه الى سواء الجحيم ثم صوبوا فوق رأسه من عذاب الجحيم ذق انك أنت العزيز الكريم ان هذا ما كنتم به تمترون أي يقال لهم ذلك على وجه التقرير والتوبيخ والتحقيق والتصغير والنهك والاستهزاء بهم قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا أحمد بن منيع حدثنا منصور بن عمار حدثنا بشر بن طلحة الخزاعي عن خالد بن دريك عن يعلى بن منبه رفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينشئ الله عز وجل سحابة لاهل النار سوداء مظلمة ويقال يا اهل النار أي شيء تطلبون فيذكرون بها أصحاب الدنيا

فاتحة السورة وقال أبو بكر الوراق معناه وقف عند امرنا ونهينا ولا تعد هما وقال الانطاكي هو قرب الله من عباده بآياته ونحن اقرب اليه من جبل الوريد وقال القرطبي افتتاح اسم الله عز وجل قادر وقاهر وقريب وقابض وقيل غير ذلك مما هو أضعف منه وابطل والحق انه من المتشابه الذي استأثر الله بعلمه كما حققنا ذلك في فاتحة سورة البقرة قاله أعلم بمراده به وقد روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس أن اراطويلا في بيان جبل قاف قال ابن كثير لا يصح سندده عنه وفيه أيضاً انقطاع (والقرآن المجيد) أي انه ذو مجد وشرف على سائر الكتب المنزلة وقال الحسن الكريم وبه قال ابن عباس وقيل الرفيع القدر وقيل الكبير القدر وعن ابن عباس قال ليس شيء أحسن منه ولا أفضل وجواب القسم قال الكوفيون هو قوله بل عجبوا وقال الاخفش محذوف أي لتبعثن يدل عليه انذامتنا وكنا ترابا وقال ابن كيسان جوابه ما يلفظ من قول لان ما قبلها عوض منها وقيل هو قد علمنا بتقدير اللام أي لقد علمنا وقيل محذوف تقديره أنزلناه اليك لتنذر كأنه قيل ق والقرآن المجيد أنزلناه اليك لتنذر به الناس (بل عجبوا) بل للاضراب عن الجواب على اختلاف الاقوال ابيان حالهم الزائدة في الشناعة على عدم الايمان والمعنى بل عجب الكفار (أن) أي لان (جاءهم منذر منهم) وهو محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكتفوا بمجرد الشدة والرد بل جعلوا ذلك من الامور العجيبة وقيل هو اضراب عن وصف القرآن بكونه مجيداً وقد تقدم تفسير هذا في سورة ص ثم فسر ما حكاها عنهم من كونهم عجبوا بقوله (وقال الكافرون هذا شيء عجيب) وفيه زيادة تصريح وايضاح واضمار ذكرهم ثم اظهاره للاشعار بتعنتهم في هذا المقال ثم التسجيل على كفرهم بهذا القول قال قتادة عجبهم ان دعوا الى الله واحداً وقيل تعجبهم من البعث والنشور والذي نص عليه القرآن أولى فيكون لفظ هذا اشارة الى مذهب مفسر بما بعده من قوله (انذامتنا وكناترابا) وقال الشوكاني الاول أولى قال الرازي الظاهر ان قولهم هذا اشارة الى محي المنذر ثم قالوا انذا متناوياً ايضاً قد وجدناها بعد الاستبعاد بالاستفهام أمر يؤدي معنى التعجب وهو قولهم ذلك رجع بعيد فانه استبعاد وهو كالتعجب فلو كان التعجب بقولهم هذا شيء عجيب عائداً الى قولهم أنذ السان كالتكرار فان قيل التكرار الصريح يلزم من قولك هذا شيء عجيب انه يعود الى محي المنذر فان تعجبهم منه علم من قوله وعجبوا ان جاءهم فقوله هذا شيء عجيب

(١٠ فتح البيان تاسع) فيقولون نسأل بارداً الشراب فمطرهم أغللاً لا تزيد في أغلالهم وسلاسل تزيد في سلاسلهم وجرأ يلهب النار عليهم هذا حديث غريب وقوله تعالى ثم قيل لهم أيما كنتم تشركون من دون الله أي قيل لهم أي الاصنام التي كنتم تعبدونها من دون الله هل ينصرونكم اليوم قالوا ضلوا عن أي ذهبوا فلم ينفعونا بل لم تكن ندعوا من قبل شيئاً أي جحدوا عبادتهم كقوله جل جلالته ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين ولهذا قال عز وجل كذلك يضل الله الكافرين وقوله ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم تمرحون أي تقول لهم الملائكة هذا الذي أنتم فيه جزاء على فرحكم في الدنيا بغير الحق ومرضكم وأسرركم وبطركم ادخلوا ابواب جهنم خالدن فيها فبئس مشوى المتكبر بن اي فبئس المنزل والمقبل الذي

فيه الهوان والعذاب الشديد لمن استكبر عن آيات الله واتباع دلائله وحججه والله أعلم (فأصبر ان وعد الله حق فاما ترى انك بعض الذي نعهدهم أو توفينك فالينابر جعون ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي بآية الا باذن الله فاذا جاء أمر الله قضي بالحق وخسر هنالك المبطلون) يقول تعالى أمر الله صلى الله عليه وسلم بالصبر على تكذيب من كذبه من قومه فان الله تعالى سينجز لك ما وعدك من النصر والظفر على قومك وجعل العاقبة لك ولن اتبعك في الدنيا والآخرة (٧٤) فاما ترى انك بعض الذي نعهدهم أي في الدنيا وكذلك وقع فان الله تعالى أقر

أعينهم من كبرائهم وعظماؤهم - أريدوا في يوم بدر ثم فتح الله عليه مكة وسائر جزيرة العرب في حياته صلى الله عليه وسلم وقوله عز وجل أو توفينك فالينابر جعون أي فنديقهم العذاب الشديد في الآخرة ثم قال تعالى مسليها ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك كما قال جل وعلا في سورة النساء سواء أي منهم من أوحينا اليك خبرهم وقصصهم مع قومهم كيف كذبوهم ثم كانت للرسول العاقبة والنصرة ومنهم من لم نقصص عليك وهم أكثر ممن ذكر باضعاف اضعاف كما تقدم التنبيه على ذلك في سورة النساء والله الحمد والمدة وقوله تعالى وما كان لرسول ان يأتي بآية الا باذن الله أي ولم يكن لواحد من الرسل ان يأتي قومه بخارق للعادات الا ان يأذن الله له في ذلك فيبدل ذلك على صدقه فيما جاءهم به فاذا جاء أمر الله وهو عذابه ونكاله المحبط بالكاذبين قضي بالحق فينجي المؤمنين ويهلك الكافرين ولهذا قال عز وجل

يكون تكرار ارفق قول ذلك ليس بتكرار بل هو تقرير لانه لما قال بل عجبوا بصيغة الفعل وجاز ان يعجب الانسان مما لا يكون عجباً كقوله أن تعجبين من أمر الله ويقال في العرف لا وجه التعجب مما ليس بعجب فكأنهم لما عجبوا قيل لهم لا معنى لتعجبكم فقالوا هذا شيء عجب فكيف لا تعجب منه ويدل على ذلك قوله ههنا فقال الكافرون بالفناء فانها تدل على أنه مترتب على ما تقدم قرأ الجمهور بالاستتهام وقرئ بهم - مزه واحدة فيحتمل الاستتهام كقراءة الجمهور والهمزة مقدرة ويحتمل أن يكون معناه الاخبار والمعنى استنكارهم للبعث بعد موتهم ومصيرهم ترايا ثم جزموا باستبعادهم للبعث فقالوا (ذلك) أي البعث (رجع بعيد) أي بعيد عن الافهام أو العقول أو العادات أو الامكان يقال رجعت أرجعهم رجعا ورجع هو يرجع رجوعا ثم رد الله سبحانه ما قالوه فقال (قد علمنا ما تنقص الارض منهم) أي ماتا كل من أجسادهم فلا يضل عنا شيء من ذلك ومن أحاط علمه بكل شيء حتى انتهى الى علم ما يذهب من أجساد الموتى في القبور لا يصعب عليه البعث ولا يستبعد منه وقال السدي النقص هنا الموت يقول قد علمنا من موت منهم ومن يبقى لان من مات دفن فكان الارض تنقص من الاموات وقيل المعنى من يدخل في الاسلام من المشركين والاول أولى قال ابن عباس في الآية أجسادهم وما يذهب منها وماتاً كل من لحومهم وعظامهم وأشعارهم (وعندنا كتاب حفيظ) أي حافظ لعدتهم وأسمائهم ولكل شيء من الاشياء وهو اللوح المحفوظ وقيل المراد بالكتاب هنا العلم والاحصاء والاول أولى وقيل حفيظ بمعنى محفوظ أي محفوظ من الشياطين أو محفوظ فيه كل شيء ثم أضرب سبحانه من الكلام الاول وانتقل الى ما هو أشنع منه وأقبح فقال (بل كذبوا بالحق) فانه تصریح بالكذب منهم بعد ما تقدم عنهم من الاستبعاد والمراد بالحق هنا القرآن قال الماوردي في قول الجميع وقيل هو الاسلام وقيل محمد وقيل النبوة النابتة بالمعجزات (لما جاءهم) أي وقت مجيئه اليهم من غير تدبر ولا تفكير ولا امعان نظر (فهم في أمر مريب) أي محتلط ومضطرب يقولون تارة ساحر ومرة شاعر ومرة كاهن قاله الزجاج وغيره وقال قتادة محتلف وقال الحسن ملتبس وقيل فاسد والمعاني متقاربة ومنه قولهم مرجت أمانات الناس أي فسدت ومرج الدين والامر اختلط وقال ابن عباس المريب الشيء المتغير (أفلا ينظروا) شروع في بيان الدليل الذي يدفع قولهم ذلك رجوع بعيد

وخسر هنالك المبطلون (الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوها ومنها تأكلون ولكم فيها منافع وتبلغوا والاستفهام عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون ويرىكم آياته فأى آيات الله تنكرون) يقول تعالى متمنا على عباده بما خلق لهم من الانعام وهي الابل والبقر والغنم فتركبوهم ومنها يأكلون فالابل تركب وتؤكل وتحلب ويحمل عليها الانتقال في الاسفار والرحال الى البلاد النائية والاقطار الشاسعة والبقر تؤكل ويشرب لبنها وتحلب ويحلب لبنها والجميع تجزأ صوافها واشعارها وأوبارها فيتخذ منها الاثاث والنياب والامتعة كما فصل وبين في اماكن تقدم ذكرها في سورة الانعام وسورة النحل وغير ذلك ولهذا قال عز وجل

في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون وقوله جل وعلا ويرىكم آياته أي حجه وبراهينه في الآفاق وفي أنفسكم فأى آيات الله تنكرون أى لا تقدرون على إنكار شئ من آياته إلا ان تعاندوا وتكذبوا (أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الدين من قبلهم - ما كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا في الأرض فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرت بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون) (٧٥) يخبر تعالى عن الامم المكذبة بالرسول في قديم الدهر وما إذا حل بهم من العذاب الشديد مع شدة قواهم وما آثروه في الأرض وجعوه من الاموال

فما أغنى عنهم ذلك شئ ولا رد عنهم ذرة من بأس الله وذلك لانهم لم يأتهم الرسل بالبينات والحج القاطعات والبراهين الدامغات لم يلقفتوا اليهم ولا أقبلوا عليهم واستغنوا بما عندهم من العلم في زعمهم عما جاءتهم به الرسل قال مجاهد قالوا نحن أعلم منهم لن نبعث ولن نعذب وقال السدي فرحوا بما عندهم من العلم بجهااتهم فأتاهم من بأس الله تعالى ما لا قبل لهم به وحاق بهم أى أحاط بهم ما كانوا به يستهزئون أى يكذبون ويستعدون وقوعه فلما رأوا بأسنا أى عاينوا وقوع العذاب بهم قالوا آمنا بالله وحده وكفرت بما كنا به مشركين أى وحدوا الله عز وجل وكفروا بالطاغوت ولا يمكن حيث لا تقال العثرات ولا تنفع المعذرة وهذا كما قال فرعون حين أدركه الغرق آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وابان المسلمين قال الله تبارك

والاستفهام للتقرير والتوبيخ أى كيف غفلوا عن النظر (الى السماء) كائنة (فوقهم) يشاهدونها كل وقت (كيف بنيناها) أى أوجدناها وجعلناها على هذه الصفة مرفوعة كالخيمة الا انها بغير عمد تقيدها عليه (وزيناها) بما جعلنا فيها من المصابيح والنبات والكواكب (ومالها من فروج) أى فتوق وشقوق وصدوع تعيها وهو جمع فرج قال الكسائي ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فتوق ولا صداع ولا خلل والوالوالحال (والارض مددناها) أى دحوناها وبسطناها على وجه الماء (وألقينا فيها من كل زوج زوجين) أى من كل صنف حسن كريم يسره وقد تقدم نفسه هذا أيضا في سورة الحج (تبصرة وذكرى) - ما علمنا لما تقدم أى فعلنا ما فعلنا للتبصير والتذكير قاله الزجاج وقال المحلى تبصيرنا أى تعلينا وتفهيمنا واستدلالنا وقيل منصوبان بفعل مقدم من لفظهما أى بصيرناهم تبصرة وذكرى أى تذكير وقيل حالان أى مبصرين ومذكرين وقيل حال من المنعول أى ذات تبصرة وتذكير يراها وقال أبو حاتم أى جعلنا ذلك تبصرة وذكرى قال الرازي يحتمل أن يكون المصدران عائدين الى السماء والارض أى خلقنا السماء تبصرة وخلقنا الارض ذكرى ويدل على ذلك ان السماء وزينتها غير متجددة في كل عام فهي كالشئ المرمى الى مرمى الزمان وأما الارض فهي كل سنة تأخذ زينتها وزخرفتها فتذكر فالسما تبصرة والارض تذكير ويحتمل أن يكون كل واحد من المصدرين موجودا في كل واحد من الامرين فالسما تبصرة وتذكير والارض كذلك والفرق بين التذكير والتبصرة هو أن آيات مستمرة منصوبة في مقابلة البصائر وآيات متجددة مذكورة عند التناسي (لكل عبد منيب) المنيب الراجع الى الله بالتوبة المتدبر في بديع صنعه وعبائب مخلوقاته وفي سياق هذه الآيات تذكير لمنكري البعث وإيقاظ لهم عن سنة الغفلة وبيان لامكان ذلك وعدم امتناعه فان القادر على هذه الامور يقدر عليه وهكذا قوله (وزلنا من السماء) أى السحاب (ماء مباركا) أى كثير البركة لا تتفاد الناس به في غالب أمورهم (فانبتنا به) أى بذلك الماء (جنت) أى بساقين كثيرة (وحب الحصيد) أى ما يبقات ويحصد من الحبوب والمعنى وحب الزرع الحصيد ونخص الحب لانه المقصود كذا قال البصريون وقال الكوفيون هو من باب

وتعالى آلا ن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين أى فلم يقبل الله منه لانه قد استجاب لنبيه موسى عليه الصلاة والسلام دعاءه عليه حين قال واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم وهكذا قال تعالى ههنا فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده أى هذا حكم الله في جميع من تاب عن معاصيته العذاب انه لا يقبل ولهذا جاء في الحديث ان الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرغ أى فاذا غرغروا وبلغت الروح الخنجره وعان الملائكة فلا توبة حينئذ ولهذا قال تعالى وخسر هنالك الكافرون (تفسير سورة فصلت وهي مكية) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* (حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآننا لم يعر يا قوم يعلمون بشرا ونذيرا فاعرض اكثرهم فهم لا يسمعون وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا

وقروا من ينشأ وينك حجاب فاعمل اتنا عابولون) يقول تعالى حم تنزيل من الرحمن الرحيم يعني القرآن منزل من الرحمن الرحيم كقوله قل نزله روح القدس من ربك بالحق وقوله وانه لتنزىل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين وقوله تبارك وتعالى كتاب فصلت آياته أى بينت معانيه وأحكمت أحكامه قرآن عرييا أى فى حال كونه قرآن عرييا ينشأ واضحا فمعانيه مفصلة وألفاظه واضحة غير مشككة كقوله تعالى كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير أى هو معجز من حيث لفظه ومعناه لا يأتيه الباطل من بين يديه (٧٦) ولان خلفه تنزيل من حكيم حميد وقوله تعالى لقوم يعلمون أى انما يعرف هذا

البيان والوضوح العلماء الراسخون بشيرا ونذيرا أى نارة يبشرون المؤمنين وتارة ينذرون الكافرين فاعرض أكثرهم فهم لا يسمعون أى أكثر قريش فهم لا يفهمون منه شيئا مع بيانه ووضوحه وقالوا قلوبنا فى أكنة أى فى غلف مغطاة مما تدعونا اليه وفى آذاننا وقراى صمم عما جئتكم به ومن ينشأ وينك حجاب فلا يصل اليك شيئا مما تقول فاعمل اتنا عابولون أى اعمل أنت على طريقك وشن على طريقنا لا تاتبعك قال الامام العالم عبيد ابن جريد فى مسنده حديث ابن ابي شيبة حدثنا على بن مسهر عن الاجلح عن الزبال بن حرملة الاسدى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال اجتمعت قريش يوما فقالوا انظروا أعمالكم بالسحر والكهانة والشعر فليأت هذا الرجل الذى قد فرق جعائنا وشتت أمرنا وعاب ديننا فليكم له ولننظر ماذا يرد عليه فقالوا ما نعلم أحدا غير عتبة بن ربيعة فقالوا أنت يا أبا الوليد فاتاه عتبة فقال يا محمد أنت خير أم عبد الله

اضافة النبى الى نفسه كسجد الجامع حكاية الفراء وانما جائزة اذا اختلف اللفظان لحق اليقين وجبل الوريد ودار الآخرة قاله المكرخى قال الضمك حب الحصيد البر والشهير وقيل كل محب يحصد ويدخر ويقتات (و) أنبتنا به (النخل) تخصيصه بالذرع مع دخولها فى الجنات للدلالة على فضلها على سائر الأشجار وألفرط ارتفاعها وكثرة منافعها ولذلك شبه صلى الله عليه وسلم المسلم بها (باسقات) حال مقدرة لانها وقت الانبات لم تكن باسقة قال مجاهد وعكرمة وقتادة الباسقات الطوال وقال سعيد بن جبيرة مستويات وقال الحسن وعكرمة والفراء مواقير حوامل يقال للشاة بسقت اذا ولدت والاشهر فى لغة العرب الاول يقال بسقت النخلة بسوقا اذا طالت وبسقت الشاة ولدت وبسقت الناقة وقع فى ضرعها اللبأ قبل النتاج وبسق الرجل مهر فى علمه وبسق فلان على أصحابه من باب دخل أى طال عليهم فى الفضل عن قطبة قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الصبح فلما أتى على هذه الآية والنخل باسقات فجعلت أقول ما بسوقها قال طولها آخر جه الحاكم وصحبه وابن مردويه وقال ابن عباس الطول (لهاطلغ نصيد) الطلع هو أول ما يخرج من غر النخل يقال طلع الطلع طلوعا والنصيد المتراكب الذى نضد بعضه على بعض وذلك قبل ان يفتح فهو نصيد فى أكله ما إذا خرج من أكله فليس بنصيد قال ابن عباس متراكم بعضه على بعض (رزق الله العباد) أى رزقناهم رزقا وأنبئنا هذه الاشياء للرزق لم يدهنا العباد بالانابة كما قيده فى قوله تبصرة وذكري لكل عبد منيب لأن التذكرة لا تكون الا لمنيب والرزق يعنى كل أحد غير ان المنيب يأكل اذا كرا وشاكر الانعام وغيره يأكل كاتما كل الانعام فلم يخص الرزق بقصد قاله الخطيب (وأحيينا به) أى بذلت الماء (بلدة ميمتا) قرى بالتخفيف والتثنية أى مجده به لاغار فيها الارزاع والتذكير باعتبار كون البلدة بلدا أو مكانا كما فى عبارة أبى السعود (كذلك الخروج) مستأنفة لبيان ان الخروج من القبور عند البعث كمثل هذا الاحياء الذى أحيانا الله به الارض الميتة وقدم فيها الخبر للقصد الى الحصر ثم ذكر سبحانه الامم المكذبة فقال (كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس) هم قوم شعيب وقيل خنظلة بن صفوان أو بنى آخر أرسل بعد صالح لبقية من ثمود وتقدم لهذا مزيد كلام فى سورة الفرقان وقيل هم الذين جاءهم من أقصى المدينة رجل يسعى وهم من قوم عيسى وقيل هم أصحاب

فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنت خير أم عبد المطلب فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الأخدود ان كنت تزعم ان هؤلاء خير منك فقد عبدوا الآلهة التى عبت وان كنت تزعم انك خير منهم فسلكم حتى نسمع قولك انا والله ما رأينا سحله قط أشأم على قومك منك فرقت جعائنا وشتت أمرنا وعبت ديننا وفضحتنا فى العرب حتى لقد طار فيهم من ان فى قريش ساحر او ان فى قريش كاهنا والله ما ننتظر الا مثل ضجة الحبل ان يقوم بعضنا الى بعض بالسيف حتى تنانأ أيها الرجل ان كان انما لك الحاجة جعنا لك حتى تكون أغنى قريش رجلا وأخذنا وان كان انما بك البائة فاخترأى نساء قريش شنت فلنزوجك عشر ا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغت قال نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل

من الرحمن الرحيم حتى بلغ فان أعرضوا فقل أنذر تكلم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فقل عتبة حسبك حسبك ما عندك فغير هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترجع إلى قريش فقالوا ما وراءك قال ما تركت شيأ أرى أنكم تكلمون به إلا كلمته قالوا فهل أجابك قال نعم لا والذي نصبها بنية ما فهمت شيأ مما قال غير أنه أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود قالوا بياك يكلمك الرجل بالعربية لا تدرى ما قال قال لا والله ما فهمت شيأ مما قال غير ذكر الصاعقة وهكذا رواه الحافظ أبو يعلى الموصلى في مسنده عن أبي بكر بن أبي شيبة بإسناده من له سواه وقد ساقه البغوي في تفسيره بسنده (٧٧) عن محمد بن فضيل عن الأجلح وهو ابن عبد الله

الكندى الكوفي وقد ضعف بعض الشي عن الزيال بن حرملة عن جابر ابن عبد الله رضى الله عنه فذكر الحديث إلى قوله فان أعرضوا فقل أنذر تكلم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فامسك عتبة على فيه وناشده بالرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش واحتبس عنهم فقال أبو جهل يامعشر قريش والله ما نرى عتبة إلا قد صبا إلى محمد وأعجبه طعامه وما ذاك إلا من حاجة أصابته فانطلقوا بها إليه فانطلقوا إليه فقال أبو جهل يا عتبة ما حسبك عنا إلا أنك صبت إلى محمد وأعجبت طعامه فان كانت بك حاجة جعنا لك من أموالنا ما يغنيك عن طعام محمد فغضب عتبة وأقسم أن لا يكلم محمدا أبدا وقال والله لقد علمت أنى من أكثر قريش مالا ولكنى أنيته وقصصت عليه القصة فاجابني بشي والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر ورق رأ السورة إلى قوله تعالى فان أعرضوا فقل أنذر تكلم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فامسكت بفيه وناشده بالرحم أن يكف وقد علمت أن محمدا إذا قال شيأ لم يكذب فخشيت أن ينزل

الأخدود والرسام موضع نسبوا إليه أو بئر ككانوا مقيمين عليها عواشيهم يعبدون الأصنام خسفت تلك البئر مع ما حولها فذهبت بهم وبكل مالهم كما ذكرت قصتهم في سورة الفرقان أو فعل وهو حفر البئر يقال رس إذا حفر بئرا وتأنيت الفعل بمعنى قوم والجملة استئناف وادلت تقرير حقيقة البعث ببيان اتفاق كافة الرسل عليهم أو تعذيب منكريها (وثمود عاد وفرعون) وقومه ذكرت ثمود بعد أصحاب الرس لأن الرجفة التي أخذتهم مبدؤها الخسف بأصحاب الرس ثم اتبع ثمود بعد لان الريح التي أهلكتهم اثر صيحة ثمود (واخوان لوط) جعلهم أخوانه لأنهم كانوا أصهاره وقيل هم من قوم إبراهيم وكانوا من معارف لوط (وأصحاب اليبكة) تقدم الكلام على اليبكة في سورة الشعراء وقرئ هنا اليكة وهي الغيضة أي الشجر الملتف بعضه على بعض ونبيهم الذي بعثه الله إليهم شعيب عليه السلام (وقوم تبع) هو تبع الحيرى الذي تقدم ذكره في قوله أنهم خير أم قوم تبع واسمه سعد وقيل أسعد وكنيته أبو بكر قال قتادة ذم الله سبحانه قوم تبع ولم يذمه (كل كذب الرسل) التنوين عوض عن المضاف إليه أى كل واحد من هؤلاء المذكورين كذب رسوله الذى أرسله الله إليه وكذب ما جاء به من الشرع وكان بعض النجاة يمحى حذف تنوينها وبناءها على الضم كالغيايات كقبل وبعد فاللام في الرسل يكون للعهد كما سبق أول الجنس أى كل طائفة من هذه الطوائف كذبت جميع الرسل لأن من كذب رسولا فكأنه كذب جميعهم وافراده الضمير في كذب باعتبار اللفظ كل وفي هذا تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيل له لا تحزن ولا تكثر غم لك كذب هؤلاء لأن فهذا شأن من تقدمك من الأنبياء فان قومهم كذبوهم ولم يصدقهم إلا القليل منهم والمراد بالكلية هنا التكذيب كما في قوله تعالى وأوتيت من كل شي فهى باعتبار الأغلب (حق وعيد) حذف الياء وبقيت الكسرة دليلا عليها أى وجب عليهم وعيدى وحقت عليهم كلمة العذاب وحل بهم ما قدره الله عليهم من الخسف والمسخ والاهلاك بالانواع التي أنزلها الله بهم من عذابه (أفعيينا بالخلق الاول) الاستفهام للتقريع والتوبيخ والجملة مستأنفة لتقرر أمر البعث الذى أنكرته الامم أى أفهجزنا بالخلق حين خلقناهم أولا ولم يكونوا شيأ فكيف نهجز عن بعثهم يقال عيبت بالآخر إذا عجزت عنه ولم تعرف وجهه قال ابن عباس يقول لم يعيننا الخلق الاول قال السكاكوري معناه لم نهجز عن الابداء

بكم العذاب وهذا السياق أشبه من سياق البزار وأبي يعلى والله تعالى أعلم وقد أورد هذه القصة الامام محمد بن اسحق بن يسار في كتاب السيرة على خلاف هذا النمط فقال حدثني يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال حدثت ان عتبة بن ربيعة وكان سيدا قال يوم ما هو جالس في نادى قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد وحده يامعشر قريش الا أقوم إلى محمدا فكله وأعرض عليه أمور العله ان يقبل بعضها فبعظيمة أيها شاء ويكف عنا وذلك حين أسلم حزة رضى الله عنه ورأ وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيدون ويكثرون فقالوا بلى يا أبا الوليد فقم إليه فكلهم فقام إليه عتبة حتى جلس إلى رسول الله صلى الله عليه



وسلم فقال يا ابن أخي انك منا حيث علمت من البسطة في العشرة والمكان في النسب وانك قد اتيت قومك بأمر عظيم فرقت به جماعتهم وسفهت به أحلامهم وعبت به آلهتهم ودينهم وكفرت به من مضى من آباءهم فاسمع مني أعرض عليك أمورا تنظر فيها العلك تقبل منها بعضها قال فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قل يا أبا الوليد أسمع قال يا ابن أخي ان كنت اغتار يدعجما جئت به من هذا الأمر إلا جعلنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا وان كنت تريد به شرفا وسودنا لك علينا حتى لا تقطع أمرادنا وان كنت تريد به ملكا مملوكا علينا وان كان هذا الذي يأتيك رثيا (٧٨) تراه لا تستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الأطباء وبذلنا فيه أموالنا حتى نبوءك منه فانه ربما

أموالنا حتى نبوءك منه فانه ربما غلب التابع على الرجل حتى يداوى منه أو كما قال له حتى اذا فرغ عتبة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يستمع منه قال افرغت يا أبا الوليد قال نعم قال فاستمع مني قال افعل قال بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم فصلت آياته قرآنا عريبا لقوم يعلمون بشيرا ونذيرا فاعرض اكثرهم فهم لا يسمعون ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها وهو يقرأها عليه فلما سمع عتبة أنصت لها والى يديه خلف ظهره معتدا عليها ما يستمع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السجدة منها فسجد ثم قال قد سمعت يا أبا الوليد ما سمعت فانت وذلك فقام عتبة الى اصحابه فقال بعضهم لبعض تخلف بالله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به فلما جلس اليهم قالوا ما وراءك يا أبا الوليد قال ورائي اني سمعت قولاً والله ما سمعت مثله قط والله ما هو بالسكر ولا بالشعر ولا بالكهانة

فلا تنجز عن الاعادة قرأ الجمهور بكسر الياء الاولى بعدها ياء ساكنة وقرئ بتشديد الياء من غير اشباع ثم ذكر سبحانه انهم في شك من البعث فقال (بل هم في لبس من خلق جديد) أي في شك وشبهة وحيرة واختلاط من خلق مستأنف وهو بعث الاموات لما فيه من مخالفة العادة وتسكير خلق لتفخيم شأنه والايدان بأنه حقيقة بان يبحث عنه ويهتم بعرفته ومعنى الاضراب انهم غير منكرين لقدرة الله على الخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم بذلك تسويله لهم ان احياء الموتى امر خارج عن العادة فتركو ذلك الاستدلال الصحيح وهو ان قدر على الانشاء كان على الاعادة أقدر (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) هذا كلام مبتدأ يتضمن ذكر بعض القدرة الربانية والمراد بالانسان الجنس وقيل آدم ونعم لم حال بتقدير نحن والجملة اسمية ولا يصح أن يكون ونعلم حالا بنفسه لانه مضارع مثبت بأشربة الواو ومصدرية أو موصولة كافي البيضاوي والباء زائدة كقولك صوت بكذا أو هوس به أو للتعدي أي نعلم وسوسة نفسه له أو نعلم الأمر الذي تحدثه نفسه به فالنفس تجعل الانسان قائما به الوسوسة والوسوسة هي في الاصل الصوت الخفي والمراد بها هنا ما يتخيل في سره وقلبه وضميره أي حديث النفس وهو ما ليس فيه صوت بالكلية لكن مناسبة للمعنى الاصلى الخفاء في كل أي نعلم ما يخفي ويكون في نفسه ومن استعمل الوسوسة في الصوت الخفي قول الاعشى \* تسمع للعلى وسواسا اذا انصرفت \* فاستعمل لما خفي من حديث النفس (ونحن اقرب اليه) أي الى الانسان لان ابعاضه واجزاءه يحجب بعضها بعضا ولا يحجب على الله شيء (من جبل الوريد) هو جبل العاتق وهو متمدن ناحية حلقه الى عاتقه وهما وريدان أي عرقان عن يمين وشمال وقال الحسن الوريد الوتين وهو عرق معلق بالقلب وهو شبل للقرب بقرب ذلك العرق من الانسان أي نحن اقرب اليه بالعلم من جبل وريده لا يخفى علينا شيء من خفياته فكان ذاته قريبة منه كما يقال الله في كل مكان أي بعلمه فانه سبحانه منزله عن الامكنة وحاصله انه تجوز بقرب الذات عن قرب العلم قاله الكرخي والاضافة بيانية أي جبل من الوريد وقيل الجبل هو نفس الوريد فهو من باب مسجد الجامع سمى وريدا لان الروح ترد اليه وهو في العنق الوريد وفي القلب الوتين وفي الظهر الابهرو وفي الذراع والفخذ الاكل والنساء وفي الخنصر الاسليم وفي الخازن الوريد

باعتشر قريش أطبعوني واجعلواي خدواي بين الرجل وبين ما هو فيه فاعتزلوه فوالله ليكون لقوله العرق الذي سمعت نبأ فان نصبه العرب فقد كفيته بغيركم وان يظهر على العرب فلكم ملككم وعزكم وكنتم اسعد الناس به قالوا سحرك والله يا أبا الوليد بل سانه قال هذا رايت في فاصنعوا ما بينكم وهذا السياق اشبه من الذي قبله والله اعلم (قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم اله واحد فاستقيموا اليه واستغفروه وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) يقول نه الى قل يا محمد لهؤلاء المكذبين المشركين انما انا بشر مثلكم يوحى



الى انما الهكم اله واحد لا كما عبدونه من الالهة نام والانداد والارباب المتفرقين انما الله له واحد فاستقيموا اليه اي اخلصوا اله  
العبادة على منوال ما امركم به على السنة الرسل واستغفروا اي لسالف الذنوب وويل للمشركين اي دمار لهم وهلاك عليهم الذين  
لا يؤتون الزكاة قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس يعني الذين لا يشهدون ان لا اله الا الله وكذا قال عكرمة وهذا كقوله تبارك  
وتعالى قد افلح من زكاهما وقد خاب من دساها وكقوله جلت عظمتهم قد افلح من تركي وذاكر اسم ربه فصلي وقوله عز وجل وقل  
هل لك الى ان تركي والمراد بالزكاة ههنا تطهارة النفس من الاخلاق الرذيلة (٧٩) ومن اهتم ذلك تطهارة النفس من الشرك

وزكاة المال انما سميت زكاة لانها  
تطهره من الحرام وتكون سببا  
لزيادته وبركته وكثرة نفعه  
وتوفيقا الى استعماله في الطاعات  
وقال السدي وويل للمشركين  
الذين لا يؤتون الزكاة أي  
لا يؤدون الزكاة وقال معاوية بن  
قرة ليس هم من أهل الزكاة وقال  
قتادة يمنعون زكاة أموالهم وهذا  
هو الظاهر عند كثير من المفسرين  
واختاره ابن جرير وفيه نظر لان  
اجاب الزكاة انما كان في السنة  
الثانية من الهجرة الى المدينة على  
ما ذكره غير واحد وهذه الآية  
مكية اللهم الا ان يقال لا يبعد ان  
يكون أصل الصدقة والزكاة كان  
مأمور به في ابتداء البعثة كقوله  
تبارك وتعالى واتوا حققه يوم  
حصاده فاما الزكاة ذات النصاب  
والمقادير فانما بين أمرها بالمدينة  
ويكون هذا جمعا بين القولين كما  
ان أصل الصلاة كان واجبا قبل  
طلوع الشمس وقبل غروبها في  
ابتداء البعثة فلما كان ليلة  
الامر قبل الهجرة بسنة ونصف  
فرض الله تعالى على رسوله صلى

العرق الذي يجري فيه الدم ويصل الى كل جزء من أجزاء البدن وهو بين الحلق والعلاوين  
وقال الزنجشري انه ماوريدان يكتنفان بصفحتي العنق في مقدمهما متصلان بالوتين  
يردان من الرأس اليه قال أبو السعد وهو عرق متصل بالقلب اذا قطع مات صاحبه وقيل  
المعنى نحن أقرب اليه بنفوذ قدرتنا فيه ويجري فيه أمرنا كما يجري الدم في عروقه وقد  
أخرج ابن مردويه عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال نزل الله من ابن آدم  
أربع منازل هو أقرب اليه من حبل الوريد وهو يحول بين المرء وقلبه وهو آخذ بناصية كل  
دابة وهو معهم أينما كانوا قال أبو سعيد في حبل الوريد هو عروق العنق وعنه هونيأط  
القلب قال القشيري في هذه الآية هيبة وفزع وخوف لقوم وروح وأنس وسكون قاب  
لقوم ذكره الخطيب ثم ذكر الله سبحانه انه مع علمه به وكل به ملكين يكتبان ويحفظان عليه  
عمله الزاما للجنة فقال (اذ) أي اذ كراذ (يتلقى المتلقيان) ويجوز أن يكون الطرف  
منتصبا بما في أقرب من معنى الفعل والمعنى انه أقرب اليه من حبل وريده حين يتلقى  
المتلقيان وهما الملكان الموكلان به وبما يلفظه وما يعمل به أي يأخذان ذلك وينتبهانه  
والتلقي الاخذ وقيل التلقي التلقن بالحفظ والكتابة والمعنى نحن أعلم باحواله غير محتاجين  
الى الحنظة الموكنين به وانما جعلنا ذلك الزاما للجنة وتوقيدها للامر (عن اليمبروعن  
الشمال قعيد) قال الحسن وقتادة المتلقيان ملكان يتلقيان عملك أحدهما عن يمينك  
ويكتب حسناتك والاخر عن شمالك يكتب سيئاتك وقال مجاهد أيضا وكل الله بالانسان  
ملكين بالليل وملكين بالنهار يحفظان عمله ويكتبان أثره روى انه ما قاعدان على ثنيتيه  
لسانه قلعهما ما وريقه مدادهما ذكره أبو السعد وانما قال قعيد ولم يتل قعيدان وهما  
اثنان لان المراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد خذف الاول لدلالة الثاني عليه كذا  
قال سيبويه وقال الاخفش والفراء لفظ قعيد يصلح للواحد والاثني والجمع ولا يحتاج  
الى تقدير في الاول قال الجوهري وغيره من أئمة اللغة والتحريف وفعل مما يستوي فيه  
الواحد والاثني والجمع والقعيد المقاعد كالجليس بمعنى المجلس لفظا ومعنى (ما يلفظ  
من قول الاله رقيب عتيد) أي ما يتكلم من كلامه فيلفظه ويرميه من فيه الاله الذي ذلك  
اللفظ ملك يرقب قوله ويكتبه والرقيب الحافظ المتتبع لامور الانسان الذي يكتب  
ما يقوله من خير وشر فكانت الحسرة هو ملك اليمين وكتب الشر ملك الشمال والعتيد

الله علمه وسلم الصلوات الخمس وفصل شروطها واركناها وما يتعلق بها بعد ذلك شيئا فشيئا والله أعلم ثم قال جل جلاله بعد ذلك ان  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون قال مجاهد وغيره ممنون طوع ولا مجبور كقوله تعالى ما كنتم فيها أبدا وكقوله  
عز وجل عطاء غير محذوذ وقال السدي غير ممنون عليهم وقد رد عليه هذا التفسير بعض الأئمة فان المنة لله تعالى على اهل الجنة  
قال الله تبارك وتعالى بل الله يمن عليكم أن هذا لكم للايمان وقال اهل الجنة في الله علينا ووقانا عذاب السموم وقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الا ان يتغمدني الله برحمة منه وفضل (قل أنتم كنتم تكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له أندادا

ذلك رب العالمين وجعل فيها راسي من فوقها وبابك فيها وقد رفينا أقواتها في أربعة أيام سواء للذين ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللارض انبيا طوعا أو كرها قالتا أتنبط طائعين فقصا من سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرا وزينا السجدة الدنيا بصايج وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم هذا انكار من الله تعالى على المشركين الذين عبدوا معه غيره وهو الخالق لكل شيء القاهر لكل شيء المقتدر على كل شيء فقال قل أنتم تسكفون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له أندا أي نظرا وأمنالا تعبدونها معه ذلك رب العالمين (٨٠) أي الخالق للأشياء هو رب العالمين كلهم وهذا المكان فيه تفصيل لقوله تعالى

الحاضر المهيأ قال الجمهور المهيأ يقال عتيد عتيد او قاعة عتيد عتيد أي أعده ومنه واعتدت لهم مسكنا والمراد هنا أنه معدلا كتابة مهيأ لها والافراد في رقيب عتيد مع اطلاعه مامعا على ما صدر منه لما انزل كلامه ما رقيب لما فوض اليه لا لما فوض لصاحبه كما ينبغي عنه قوله عتيد وتخصيص القول بالذكريات الحكيمة في الفعل بدلالة النص فلم ان كلامه ما يقال له رقيب عتيد ويعلم من هذه الآية ان الملكين معدان لذلك بخلاف الاولى فانه لا يعلم منها ذلك وأيضا يعلم من هذه صريحا ان الملك يضبط كل لفظ ولا يعلم ذلك من الاولى قال أبو سعيد في الآية يكتب كل ما تكلم به من خيرا أو شرا حتى انه يكتب قوله أكلت شربت ذهبت جئت رأيت حتى اذا كان يوم النجيس عرض قوله وعمله فأقر منه ما كان من خيرا أو شرا وألقى سائر ذلك قوله يجوز الله ما يشاء وينبت وقال ابن عباس انما يكتب الخير والشرا لا يكتب يا غلام أسرج الفرس يا غلام اسقني الماء وقد ثبت في الصحيحين وغيرهم ما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يغفر له هذه الأمة ما حدثت به أنفسهم ما لم تعمل أو تتكلم وعن عمرو بن ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله عند لسان كل قائل فليستق الله عبدولي ينظر ما يقول أخرجه أحمد وأبو نعيم والبيهقي في الشعب وابن أبي شيبة وأخرج الحكيم الترمذي عن ابن عباس مر فوعا من له (وجاءت سكرة الموت) لما بين سبحانه ان جميع أعمالهم محفوظة مكتوبة بذكر بعده ما ينزل بهم من الموت والبعث وما يفرع عليه من الأحوال والأحوال رقداء بر عن وقوع كل منها بصيغة الماضي اذا ما تحققها وواجبة اقتربها والمراد بسكرة الموت شدته وغمرته التي تغشى الانسان وتغلب على عقله ومعنى (بالحق) انه عند الموت يتضح له الحق ويظهر له صدق ما جاءت به الرسل من الاخبار بالبعث والوعد والوعيد وقيل الحق هو الموت نفسه وقيل في الكلام تقديم وتأخير أي وجاءت سكرة الحق بالموت وكذا قرأ أبو بكر الصديق وابن مسعود والسكرة هي الحق فأضيفت الى نفسها الاختلاف اللغطين وقيل الباء للملابسة كالتي في قوله تنبت بالدهن أي متلبسة بالحق أي بحقيقة الحال وقيل بالحق من أمر الآخرة حتى يراه المنكر لها عيانا وهو نفس الشدة قاله الجلال المحلى وقال القاري لم يظهر لي معنى هذه العبارة ويمكن أن يقال الضمير في قوله هو راجع لامر الآخرة والمراد بالشدّة الامر الشديد وهو أهوال الآخرة فعلى هذا تكون هذه الجملة تفسير لقوله من

خلق السموات والارض في ستة ايام فنصل ههنا ما يخص بالارض مما اختص بالسماء فذكر انه خلق الارض أولا لانها كالاساس والاصل ان يبدأ بالاساس ثم بعده بالسقف كما قال عز وجل هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء فسوّاها من سبع سموات الآية فأما قوله تعالى أنتم اشد خلقا أم السماء بنما ارفع سمكها فسواها واغطش ليها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها اخرج منها ماءها ومرعاها والجبال أرساها متاعا لكم ولانعامكم في هذه الآية أن دحاها والارض كان بعد خلق السماء فالدحو هو مفسر بقوله اخرج منها ماءها ومرعاها وكان ههنا بعد خلق السماء فاما خلق الارض فقبل خلق السماء بالنص وبهذا الجواب ابن عباس رضى الله عنه فيما ذكره البخاري عند تفسير هذه الآية من صحيحه فانه قال وقال المنهال عن سعيد بن جبير قال قال رجل لابن عباس رضى الله عنهما اني لاجد في القرآن اشياء

تختلف على قال فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ولا يكتفون الله حديثا والله ربنا ما كنا مشركين فقد كتبه في هذه الآية وقال تعالى أنتم اشد خلقا أم السماء بناها الى قوله والارض بعد ذلك دحاها فذكر خلق السماء قبل الارض ثم قال تعالى قل أنتم تسكفون بالذي خلق الارض في يومين الى قوله طائعين فذكر في هذه خلق الارض قبل خلق السماء قال وكان الله غفورا رحيمًا عزيرا حكيما صميا بصيرا فكاثة كان ثم مضى فقال ابن عباس رضى الله عنهما فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون في النفخة الاولى ثم ينفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض

الامن شاء الله فلا انساب بينهم عند ذلك ولا يتسائلون في النفخة الاخرى وأقبل بعضهم على بعض يتسألون وأما قوله والله ربنا ما كنا مشركين ولا يكفون الله حديثا فان الله تعالى يغفر لاهل الاخلاص ذنوبهم فيقول المشركون تعالوا نقول لم تكن مشركين فيختم على أفواههم فتسطق أيديهم ثم فعند ذلك يعرف ان الله تعالى لا يكتف حديثا وعنده يود الذين كفروا الآية وخلق الارض في يومين ثم خلق السماء ثم استوى الى السماء فسواهن في يومين آخرين ثم دحى الارض ودحيا ان أخرج منها الماء والمرعى وخلق الجبال والرمال والجداول والأنهار وما بينهما في يومين آخرين (٨١) فذلك قوله تعالى دحاها وقوله خلق الارض في يومين

خلق الارض وما فيها من شيء في أربعة أيام وخلق السموات في يومين وكان الله غفورا رحيما سمى نفسه بذلك وذلك قوله أي لم يزل كذلك فان الله تعالى لم يرد شيئا الا اصاب به الذي أراد فلا يختلفن عليك القرآن فان كلاما عند الله عز وجل قال البخاري حدثني يوسف بن عدي حدثنا عبد الله بن عمرو عن زيد بن أبي نيسة عن المنهال هو ابن عمر والحديث وقوله خلق الارض في يومين يعني يوم الاحد ويوم الاثنين وجعل فيها راوي من فوقها وبارك فيها أي جعلها مباركة فأبلة للخير والبذر والغراس وقدر فيها أقاتها وهو ما يحتاج أهلها اليه من الارزاق والا ما كن التي تزرع وتغرس يعني يوم الثلاثاء والاربعاء فهما مع اليومين السابقين أربعة ولهذا قال في أربعة أيام سواء للسائلين أي لمن أراد السؤال عن ذلك ليعلمه وقال عكرمة ومجاهد في قوله عز وجل وقدر فيها أقاتها جعل في كل أرض ما لا يصلح في غيرها ومنه العصب بالين والساوورى بساوور

أمر الآخرة وقيل بل بالحكمة وقيل بل بما يؤل اليه أمر الانسان من السعادة والشقاوة (ذلك) أي الموت (ما كنت منه تحيد) أي الذي كنت تميل عنه وتفر منه في حياتك فلم ينفك الهرب والفرار يقال حاد عن الشيء يحيد ويحيد ويحيد ويحيد ويحيد ويحيد ويحيد ويحيد وقال الحسن بن سعيد تهرب وقيل تفرع وقيل تكرد وقيل تنفر (ونفخ في الصور) عبر عنه بالماضي لتحقق وقوعه وهذه هي النفخة الآخرة للبعث عطف على جاءت سكرة الموت والصور هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام وهو من العظمة بحيث لا يعلم قدره الا الله وقد التقمه اسرافيل من حين بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم منتظرا للاذن بالنفخ ذكره الخطيب (ذلك) أي الوقت الذي يكون فيه النفخ في الصور والفعل كما يدل على المصدر يدل على الزمان أيضا (يوم الوعيد) الذي أوعده الله به الكفار قال مقاتل يعني بالوعيد العذاب في الآخرة وخصص الوعيد مع كون اليوم هو يوم الوعد والوعيد جميعا تهويله والمعنى يوم تحقق الوعيد وانجازه (وجاءت) فيه (كل نفس) من النفوس (معها سائق وشهيد) أي من يسوقها ومن يشهد لها وعليها واختلاف في السائق والشهيد فقال الضحاك السائق من الملائكة والشهيد من انفسهم يعني الايدي والارجل وقال الحسن وقتادة سائق يسوقها وشاهد يشهد عليها بعملها أي هما ما كان وقيل ملك جامع بين الوصفين وقال ابن مسلم السائق قرينه من الشياطين سمى سائقا لانه يتبعها وان لم يحتمها والشهيد جوارحه وأعماله وقال مجاهد السائق والشهيد ملكان وقيل السائق كاتب السموات والشهيد كاتب الحسنيات قال عثمان بن عفان سائق ملك يسوقها الى أمر الله وشهيد يشهد عليها بما عملت قال القرطبي قلت هذا أصح وعن أبي هريرة قال السائق الملك والشهيد العمل وقال ابن عباس السائق الملك والشهيد شاهد عليه من نفسه ثم في الآية قولان أحدهما انها عامة في المسلم والكافر وهو قول الجمهور والثاني انها خاصة بالكافر قاله الضحاك ويقال للكافر (لقد كنت في غفلة من هذا) وبه قال ابن عباس وقال الضحاك المراد بهذا المشركون لانهم كانوا في غفلة من عواقب أمورهم وقال ابن زيد الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي لقد كنت يا محمد في غفلة من الرسالة وقال أكثر المفسرين المراد به جميع الخلق برهم وفاجرهم واختار هذا ابن جرير لانه ما من أحد الا وله اشتغال ما عن الآخرة فقرأ الجمهور بفتح التاء من كنت

(١١ - فتح البيان تاسع) والطيا السة بالرى وقال ابن عباس وقتادة والسدي في قوله تعالى سواء للسائلين أي لمن أراد السؤال عن ذلك وقال ابن زيد معناه وقدر فيها أقاتها في أربعة أيام سواء للسائلين أي على وفق مراده من له حاجة الى رزق أو حاجة فان الله تعالى قدر له ما هو محتاج اليه وهذا القول يشبه ما ذكره في قوله تعالى وآتاكم من كل ما سألتموه والله أعلم وقوله تبارك وتعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان وهو بخار الماء المتصاعد منه حين خلقت الارض فقال لها والارض اتباطوعا وأكرها أي استجبيا لا مري وانفلا لفعلي طاعتين أو مكرهتين قال الثوري عن ابن جرير عن سليمان بن موسى عن مجاهد عن ابن عباس في قوله

تعالى فقال لها والارض انما طوعا أو كرها قال قال الله تبارك وتعالى للسموات اطلعي شمسى وقرى ونجومى وقال للارض شقى  
 أنهارك وأخرجى غمارك فقال التأتأتنا طائعين واختاره ابن جرير رحمه الله قالتا أتينا طائعين أى بل نستجيب لك مطيعين بما  
 فينا مما تريد خلقه من الملائكة والجن والانس جميعا مطيعين لك حكاه ابن جرير عن بعض أهل العربية قال وقيل تنزىلا لهم  
 معاملة من يعقل بكلامهما وقيل ان المتكلم من الارض بذلك هو مكان الكعبة ومن السماء ما سامت بها ومنها والله أعلم وقال  
 الحسن البصرى لو أيا عليه أمره لعذبهم بما عذابا (٨٢) يجدان المهر وراه ابن أبي حاتم فقضا هن سبع سموات في يومين

أى ففرغ من تسويتين سبع  
 سموات في يومين أى آخرين وهما  
 يوم الخميس ويوم الجمعة وأوحى  
 في كل سماء أمرا أى ورتب مقورا  
 في كل سماء ما يحتاج اليه من  
 الملائكة وما فيه من الاشياء التى  
 لا يعلمها الا هو زيننا السماء الدنيا  
 بمصابيح وهى الكواكب المنيرة  
 المنشرة على الارض وحفظا أى  
 حراسا من الشياطين ان تستمع الى  
 الملائكة الاعلى ذلك تقدير العزيز  
 العليم أى العزيز الذى قد عز كل شئ  
 فغلبه وقهره العليم بجميع حركات  
 المخلوقات وسكاتهم قال ابن جرير  
 حدثنا هناد بن السرى حدثنا  
 أبو بكر بن عباس عن أبى سعيد  
 البقال عن عكرمة عن ابن عباس  
 قال هناد قرأت سائر الحديث  
 ان اليهود أتت النبي صلى الله عليه  
 وسلم فسألته عن خلق السموات  
 والارض فقال صلى الله عليه وسلم  
 خلق الله تعالى الارض يوم الأحد  
 ويوم الاثنين وخلق الجبال يوم  
 الثلاثاء وما فيه من منافع وخلق  
 يوم الأربعاء الشجر والماء والمدائن  
 والعمران والخراب فهذه أربعة

وفتح الكاف في غطاء لب وبصر ك ح لاء على ما في لفظ كل من التذكير وقرى بالكسرى  
 الجمع على المراد النفس فكشفنا عنك غطاءك الذى كان في الدنيا يعنى رفعنا الحجاب  
 الذى كان يبينك وبين أمور الآخرة ورفعنا ما كنت فيه من الغفلة عن ذلك وقال ابن عباس  
 الحياة بعد الموت قال البيضاوى الغطاء الحاجب لأمور المعاد وهو الغفلة والانهمالك  
 في المحسوسات والالاف بها وقصور النظر عليها قال السدى المراد بالغطاء انه كان في بطن  
 أمه فولد وقيل انه كان في القبر ففُشِر والاول أولى (فبصر ك اليوم حديد) أى نافذ تبصر  
 بهما كان يخفى عليك في الدنيا وتذكر به ما أنكرته فيها والبصر قيل هو بصر القلب وقيل  
 بصر العين وقال مجاهد بصر ك أى لسان ميزانك حين توزن حسناتك وسيئاتك وبه قال  
 الضحاك (وقال قرينه) أى قال الملك الموكل به وهو الرقيب السابق ذكره قد تقدم انه  
 كاتب الحسنات وكاتب السيئات وان للانسان رقيبين وهما العتيدان فافراده لتأويله كما  
 مر في الرقيب وفي الشهاب وزاده ان المراد بالقرين الجنس ولوجه ملت الخطابات السابقة  
 للكافر لكان وجه افراد القرين ظاهرا (هذا ما لى) أى عندي من كتاب عملك وما موصولة  
 أو نكرة موصوفة (عتيد) حاضر قديما كذا قال الحسن وقتادة والضحاك وقال ابن عباس  
 قرينه شيطانه وقال مجاهد ان الملك يقول للرب سبحانه هذا الذى وكأنى به من بنى آدم  
 قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله وروى عنه انه قال ان قرينه من الشيطان يقول ذلك  
 أى هذا ما قديما لك باغوائى واضلالى وقال ابن زيد ان المراد هنا قرينه من الانس وعتيد  
 مرفوع على انه صفة لما ان كانت موصوفة وان كانت موصولة فهو خير (ألقيا في جهنم)  
 هذا خطاب من الله عز وجل للسائق والشهيد قال الزجاج هذا أمر للملكين الموكلين به  
 وقيل هو خطاب للملكين من خزنة النار وقيل هو خطاب لواحد على تنزيل تشية الفاعل  
 منزلة تشية الفعل وتكريره قال الخليل والاختس هذا كلام العرب الصحيح ان يخاطب  
 الواحد بلفظ الاثنين يقولون ارحلها واذجرها واذهاها واطلقها لواحد قال الفراء  
 العرب تقول للواحد قوماعنا وأصل ذلك ان أدنى أعوان الرجل فى ابه وغنمه ورفقته  
 فى سفره اثنان يخبرى كلام الرجل للواحد على ذلك ومنه قولهم فى الشعر للواحد خليلي  
 قال المازنى قوله ألقيا يدل على ألقى القى قال المبرد هى تشية على التوكيد فتاب ألقيا مناب  
 ألقى القى والالف ليست للتثنية لاحقية ولا صورة بل هى منقلبة عن نون التوكيد

قل أنشئكم لتكفرون بالذى خلق الارض في يومين وتجعلون له أئدا ذلك رب العالمين وجعل فيها راسى الخليفة

من فوقها وبارك فيها وأقدر فيها أوقاتها فى أربعة أيام سواء للسائلين لمن سأله قال وخلق يوم الخميس السماء وخلق يوم الجمعة النجوم  
 والشمس والقمر والملائكة الى ثلاث ساعات بقيت منه وفى الثانية ألقى الآفة على ككل شئ مما ينتفع به الناس وفى الثالثة  
 آدم وأسكنه الجنة وأمر ابليس بالسجود له وأخرجه منها فى آخر ساعة ثم قالت اليهود ثم ماذا يا محمد قال ثم استوى على العرش  
 قالوا قد أصبت لو أتممت قالوا ثم استراح فغضب النبي صلى الله عليه وسلم غضبا شديدا فأنزل ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما

في ستة أيام وما من من لغوب فاصبر على ما يقولون هذا الحديث فيه غرابة فاما حديث ابن جريج عن اسمعيل بن أمية عن أيوب ابن خالد عن عبد الله بن رافع عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكره يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات يوم الجمعة فيما بين العصر إلى الليل فقدرواه مسـلم والنسائي في كتابيهـ ما من حديث ابن جريج به وهو من غرائب (٨٣) الصحيح وقد عاله البخاري في التاريخ فقال

رواه بعضهم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن كعب الاحبار وهو الاصح (فان أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد ونودا ذجاءتم سم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم سم ألا تعبدوا الا الله قالوا الوشاة ربنا لا نزل ملائكة فانا بما أرسلتم به كافرون فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا في أيام نحسات لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون وأما عود فهدى ديناهم فاستجبوا العمى على الهدى فاخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون) يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين المكذبين بما جئتكم به من الحق ان أعرضتم عما جئتكم به من عند الله تعالى فاني أنذركم حلول نقمة الله بكم كما حلت بالأمم المضيين من المكذبين بالرسلين

الخفيفة على حد قوله وأبدلناها بدفع الفا \* وفقا كما تقول في نفن قفا وأجرى الوصل مجرى الوقف كنفعا ويؤيد قراءة الحسن في الشواذ انقياسون التوكيد الخفيفة ولم يقرأ بهذه القراءة أحد من السبعة وقال الكرخي الخطاب للمالكين السائقي والشهيد على ما عليه الأكثر وهو الظاهر (كل كفار) للنعمة (عنيدي) محجانب للايمان معانبلأله قال مجاهد وعكرمة العنيدي المعاند للحق وقيل المعرض عن الحق يقال عند يعندي بالكسر عنودا اذا خالف الحق وردده وهو يعرفه (مناغ الخبير) لا يبذل خيرا ولا يؤدي زكاة مفروضة أو كل حق وجب عليه في ماله (معتد) ظالم لا يقرب توحيد الله (مريب) شاك في الحق من قولهم أرب الرجل اذا صار ذاريب (الذي جعل مع الله الها آخر) بدل من كل أو منصوب على الذم أو بدل من كفار أو مرفوع بالابتداء والخبر (فالقياه في العذاب الشديد) أي النار تأكيد للامر الاول أو بدل منه (قال قرينه بنامأطعته) مستأنفة لبيان ما يقوله القرين والمراد به هنا الشيطان الذي قبض له هذا الكافر أنكر أن يكون أطغاه ثم قال (ولكن كان في ضلال بعيد) عن الحق فدعوته فاستجاب لي ولو كان من عبادك المخلصين لم أقدر عليه وقيل ان قرينه الملك الذي كان يكتب سيئاته وان الكافر يقول رب اندأ عجلي فيجيبه بهذا كذا قال مقاتل وسعيد بن جبير والاول أولى وبه قال الجمهور (قال) تعالى (لا تحتصموا لدي) مستأنفة كأنه قيل فماذا قال الله فتقبل قال لا تحتصموا لدي يعني الكافرين وقرناه هم مناهم سبحانه عن الاختصاص في مواقف الحساب قال ابن عباس انهم اعتذروا بغير عذر فابطل الله حجتهم ورد عليهم قولهم (وقد قدمت اليكم بالوعيد) بارسال الرسل وانزال الكتب والباء مزيدة للتأكيدها وعلى تضمين قدم معنى تقدم قيل ان مفعول قدمت اليكم هو قوله ما يدل أي وقد قدمت اليكم هذا القول متلبسا بالوعيد وهذا بعيد جدا (ما يدل) أي ما يغير (القول لدي) في ذلك أي لا خلف لوعيدي بل هو كائن لا محالة وقد قضيت عليكم بالعذاب فلا تبدل له وقيل هذا القول هو قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الا مثلها وقيل هو قوله لا ملأن جهم من الجنة والناس أجمعين وقيل المراد بالقول هو الوعيد بتخليد الكافر في النار ومحاراة العصاة على حسب استحقاقهم وقال القراء ابن قتيبة معنى الآية انه ما يكذب عندي بزيادة في القول ولا ينقص منه لعلي بالغيب وهو قول الكلبي واختاره

صاعقة مثل صاعقة عاد ونودا أي ومن شاكلهم ما من فعل كفعلهم اذ جاتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم كقوله تعالى واذا كرأعا عاد اذا نذر قومهم بالاحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه أي في القرى المجاورة لبلادهم بعث الله اليهم الرسل يأمرهم بعبادة الله وحده لا شريك له ومبشرين ومنذرين ورأوا ما أحل الله باعدائهم من النقم وما ألبس أولياءهم من النعم ومع هذا ما آمنوا ولا صدقوا بل كذبوا ووجدوا وقالوا الوشاة ربنا لا نزل ملائكة أي لو أرسل الله رسلا لكانوا ملائكة من عنده فانا بما أرسلتم به أي أيها البشر كافرون أي لا تنبهكم وأنتم بشركم مثلنا قال الله تعالى فاما عاد فاستكبروا في الارض أي بغوا وعتوا وعصوا



وقالوا من أشد ما قوة أي منوابشة تركيهم وقواهم واعتقدوا أنهم يتبعون به من بأس الله وألم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة أي أنما يتفكرون فيمن يارزون بالعداوة فإنه العظيم الذي خلق الأشياء وركب فيها قواها الخادمة لها وإن بطشه شديد كما قال عز وجل والسما بنيناها بأيدنا وانا الموسعون فبارزوا الجبار بالعداوة ووجدوا بآياته وعصوا رسله فلهذا قال فارسنا عليهم يحاصر صر قال بعضهم وهي الشديدة الهبوب وقيل الباردة وقيل هي التي لها صوت والحق انها متصفة بجميع ذلك فانها كانت ربحا شديدة قوية لتسكون عقوبتهم من جنس (٨٤) ما اغتروا به من قواهم وكانت باردة شديدة وكانت ذات صوت مزعج

ومنه سمي النهر المشهور به - بلاد  
المشرق صر صر القوة صوت جريه  
وقوله تعالى في أيام نحسات أي  
متتابعات سبع ليال وثمانية أيام  
حسوما كقوله في يوم خمس مستمر  
أي ابتدوا بهذا العذاب في يوم خمس  
عليهم واستمر بهم هذا الخس  
سبع ليال وثمانية أيام حسوما  
حتى أبادهم عن آخرهم واتصل بهم  
خرى الدنيا بعذاب الآخرة ولهذا  
قال لنذيقهم عذاب الخزي في  
الحياة الدنيا وله عذاب الآخرة  
أخرى أي أشد خزيالهم وهم  
لا ينصرون أي في الأخرى كالم  
ينصروا في الدنيا وما كان لهم من  
الله من واق يقيم العذاب ويدرا  
عنهم النكال وقوله عز وجل وأما  
نمود فهم يدبناهم قال ابن عباس  
رضي الله عنهما وأبو العالية وسعيد  
ابن جبيرة وقادة والسدي وابن زيد  
بيناهم وقال الثوري دعونا هم  
فاستحبوا العمى على الهدى أي  
بصرناهم وبيناهم ووضعنا لهم  
الحق على لسان نبيهم صالح عليه  
الصلاة والسلام فخالفوه وكذبوه  
وعقروا ناقة الله تعالى التي جعلها  
آية وعلامه على صدق نبيهم

الواحدى لانه قال لذي ولم يقل ما يدل قولى قيل والمعنى لا تطمعوا أنى أبذل وعيدى  
والعقوبن بعض المذنبين لبعض الاسباب ليس من التبع يدل فان دلائل العقوبى حق  
عصاة المذنبين تدل على تخصيص الوعد ولا تخصيص في حق الكافر فالوعد على عومه  
في حقتهم والاول أولى (وما أنابظلام للعبيد) أي لا أعذبهم ظلميا بغير جرم اجترموه  
ولا ذنب أذنبوه وقال ابن عباس في الآية ما أنابعد ذنب من لم يجترم ولما كان نفي الظلام  
لا يستلزم نفي مجرد الظلم قيل انه هنا بمعنى الظالم كالتار بمعنى التاجر وقيل ان صيغة المبالغة  
لتأكيد هذا المعنى بآراما ذكر من التعذيب بغير ذنب في معرض المبالغة في الظلم وقيل  
صيغة المبالغة لرعاية جمعية العبيد من قولهم فلان ظالم لعبيده وظالم لعبيده وقيل ظلام  
بمعنى ذى ظلم لقوله لا ظلم اليوم واذالم يظلم في هذا اليوم فنفي الظلم عنه في غيره أحرى  
فلا منهوم له وقيل غير ذلك وقد تقدم الكلام على هذا في سورة آل عمران وفي سورة الحج  
(يوم نقول) قرأ الجمهور بالنون وقرئ بالياء وقرئ أقول ويقال والعامل في الطرف ما يدل  
القول أو محذوف أي اذ كريوم أو أنذرهم يوم نقول (لجهنم هل امتلأت وتقول هل من  
مزيد) قبل هذا الكلام على طريقة التمثيل والتخييل ولا سؤال ولا جواب وبه قال  
الزمخشري والاولى انه على طريقة التحقيق ولا يمنع من ذلك عقل ولا شرع قال الكرخي  
جعل الزمخشري هذا من باب المجاز مر دود لما وردت حاجت النار والجنة واشتكت النار  
الى ربها ولا مانع من ذلك فقد سجع الحصى وسلم الحجر على النبي صلى الله عليه وسلم ولو فتح باب  
المجاز فيه لاتسع الخرق قال النسفي هذا على تحقيق القول من جهنم وهو غير مستسكر  
كانطاق الجوارح والسؤال لتوبيخ الكفار لعلمه تعالى انها قد امتلأت أم لا وقال الواحدى  
قال المفسرون أراها الله تصديق قوله لا ملأ من جهنم فلما امتلأت قال لها هل امتلأت  
وتقول هل من مزيد أي قد امتلأت ولم يبق في موضع لم يمتلئ وبهذا قال عطاء ومجاهد  
ومقاتل بن سليمان وقيل ان هذا الاستفهام بمعنى الاستزادة أي انها تطالب الزيادة على  
من قد صار فيها وقيل ان المعنى انها طابت ان يراد في سعتها تضايقة بأهلها والمزيد ما  
مصدر كالجيد وأسم منه قول كالمبيع فالاول بمعنى هل من زيادة والثاني بمعنى هل من شيء  
تزيديهم قال ابن عباس وهل في من مكان يراذنى وأخرج البخارى ومسلم والترمذى  
 وغيرهم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل

فأخذتهم ضائعة العذاب الهون أي بعث الله عليهم صيحة ورجفة وذلا وهوانا وعذابا ونكالا بما كانوا يكسبون من  
أى من التكذيب والجحود ونجينا الذين آمنوا أي من بين أظهرهم لم يعصهم سوء ولا نالهم من ذلك ضرر بل نجاهم الله تعالى مع نبيهم  
صالح عليه الصلاة والسلام بآياتهم وقوة قواهم لله عز وجل (ويوم يحشر أعداء الله الى النار فهم يوزعون حتى اذا ما جاؤوا شاهد عليهم  
سوءهم وأبصارهم وجلودهم عما كانوا يعملون وقالوا لجلودهم لم تشهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة  
واليه ترجعون وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم



فلنكم الذي ظننتم بكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين فان يصبروا فالنار مثوى لهم وان يستعبدوا فاهلهم من المعتبين يقول تعالى ويوم يحشر أعداء الله الى النار فهم يوزعون أي اذ كل هؤلاء المشركين يوم يحشرون الى النار يوزعون أي تجتمع الزبانية أولهم على آخرهم كما قال تبارك وتعالى ونسوق الجحيم الى جهنم ورد أي عطايا وقوله عز وجل حتى اذا ما جاؤوها أي وقفوا عليهم أشهد عليهم معهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون أي بأعمالهم مما قدموه من أخروه لا يكتم منه حرف وقالوا الجلودهم لم شهدتم علينا أي لاموا أعضائهم وجلودهم حين شهدوا عليهم فعند ذلك أجابتهم (٨٤) الأعضاء قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة أي فهو لا يخالف خلقكم أول مرة

ولا يمانع واليه ترجعون قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا علي بن قادم حدثنا شريك عن عبيد المكذب عن الشعبي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أو تبسم فقال صلى الله عليه وسلم ألا تسألوني عن أي شيء ضحكتم قالوا يا رسول الله من أي شيء ضحكتم قال صلى الله عليه وسلم عجبت من مجادلة العبد ربه يوم القيامة يقول أي رب أليس وعدتني أن لا تظلمني قال بلى فيقول فاني لا أقبل على شاهد الأمن نفسي فيقول ول الله تبارك وتعالى أوليس كفي بي شهيدا وباللائكة الكرام الكاتين قال فيختم على فيه الكلام مرارا قال فيختم على فيه وتكلم أركانهم عما كان يعمل فيقول بعد الكن وسحقا عنكم كنت أجادل ثم رواه هو وابن أبي حاتم من حديث أبي عامر الاسدي عن فضيل بن عمرو عن الشعبي ثم قال لانعلم رراه عن أنس رضي الله عنه غير الشعبي وقد أخرجه مسلم والنسائي جميعا عن أبي بكر بن أبي النضر عن

من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوي بعضها الى بعض وتقول قط قط وعزتك وكرمك ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا آخر فيسكنهم في فضول الجنة هذا انظر مسلم وآخر جاء أيضا من حديث أبي هريرة في قوله وفيه فاما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجله يقول لها قط قط قيل معنى القدم هنا القوم المتقدمة الى النار ومعنى الرجل العدد الكثير من الناس وغيرهم وفي الباب أحاديث ومذهب جمهور السلف فيها الايمان بهامن غير تأويل ولا تعطيل ولا تكيف ولا تحريف ولا تمثيل وامرارها على ظاهرها وهذا هو الحق الذي لا محيد عنه قال القرطبي في تذكرة باب ما جاء ان جهنم في الارض وان الجحش طبعها روى عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يركب الجحش رجل الا غار أو حاج أو معتمر فان تحت الجحش نار اذ كره أبو عمرو وضعفه قال ابن عمر لا يتوضأ بماء الجحش لانه طبق جهنم وضعفه أبو عمرو أيضا ثم لما فرغ الله سبحانه من بيان حال الكافرين شرع في بيان حال المؤمنين فقال (وأزلفت الجنة) أي قربت وأدنت (للمتقين) الذين اتقوا الشر لا تقربيا (غير بعيد) أو مكانا غير بعيد منهم بحيث يشاهدونها ويرونهم في الموقف وينظرون ما فيها مما لا عبر رأيت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقيل المعنى انها زينت لقلوبهم في الدنيا بالترغيب والترهيب فصارت قريبة من قلوبهم والاول أولى وقيل يطوى الله المسافة التي بين المؤمن والجنة فهو التقريب وذلك كما قاله المؤمن وبيانا لشره وانه ممن تشي اليه وقيل المراد قرب الدخول فيها لا بمعنى القرب المكاني وقيل معنى أزلفت جاءت محاسنها لانها مخلوقة أو ان المعنى قرب حصولها لانها تنال بكلمة دامية وخص المتقين بذلك لانهم أحق بها (هذا) إشارة الى الجنة التي أزلفت لهم على معنى هذا الذي ترونه من فنون نعمها (ما توعدون) والجملة بتقدير القول أي يقال لهم هذا ما توعدون قرأ الجمهور بالفوقية وقرئ بالتحسية (لكل أبواب حفيظ) هو بدل من للمتقين بإعادة الحافظ أو متعلق بقول محذوف هو حال أي مقولا لهم لكل أبواب والاول الرجوع الى طاعة الله تعالى بالتوبة عن المعاصي وقيل هو المسبح وقيل هو الذي ذكر الله في الخلقة قال الشعبي ومجاهد هو الذي يذكر ذنوبه في الخلقة فيستغفر الله منها وقال عبيد بن عمير هو الذي لا يجلس مجلسا حتى يستغفر الله فيه والحفيظ هو الحافظ للذنوب حتى يتوب منها وقال قتادة هو الحافظ لما استودعه الله من حقه ونعمته قاله مجاهد وقيل

أبي النضر عن عبيد الله بن عبد الرحمن الأشجعي عن الثوري به ثم قال النسائي لا أعلم أحدا رواه عن الثوري غير الأشجعي وليس كما قال كما رأيت والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن عيسى بن عبيد بن حميد بن هلال قال قال أبو بردة قال أبو موسى ويدعي الكافرو المنافق للحساب فيعرض عليه ربه عز وجل عمله فيجحد ويقول أي رب وعزتك لقد كتب علي هذا الملك ما لم أعمل فيقول له الملك أما عملت في يوم كذا في مكان كذا فيقول لا وعزتك أي رب ما علمته قال فاذا فعل ذلك ختم علي فيه قال الأشعري رضي الله عنه فاني لا حسب أول ما ينطق منه نغمة البني وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا زهير حدثنا حسين

عن ابن الهيثم قال ذراج عن أبي الليث عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان يوم القيامة عرف الكافر بعمله فجعد وخاصم فيقول هو لا مجير انك يشهدون عليكم فيقول كذبوا فيقول أهلك عشرين فيقول كذبوا فيقول ادخلوا فيجلفون ثم يصيهم الله تعالى وتشهد عليهم السننهم ويدخلهم النار وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال سمعت أبي يقول حدثنا علي حدثنا زيد عن مسلم بن صبيح أبي الضحى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لابن الازرق ان يوم القيامة يأتي (٨٦) على الناس منه حين لا ينطقون ولا يعتذرون ولا يسكاهون حتى يؤذن لهم

هو الحافظ لامر الله وقال الضحى هو الحافظ لوصية الله بالقبول قال ابن عباس - فيمن ذنوبه حتى رجع عنها وقيل حافظ لحدود الله (من خشي الرحمن بالغيب) بدل اوبيان لكل اوتاب أو بدل بعد بدل من المتقين وفيه نظر لانه لا يتكرر البديل والمبدل منه واحد ويجوز أن يكون مر فوعا على الاستئناف والخبر ادخلوها بقدير يقال لهم ادخلوها والخشية انزعاج القلب عند ذكر الخطيئة والخشية بالغيب ان يخاف الله ولم يكن رآه وقال الضحى والسدى يعني في الخلوة حيث لا يراه أحد قال الحسن اذا رخصي السترو اعلق الابواب (وجاء بقلب منيب) اي راجع الى الله مخلص لطاعته وقيل بسريرة مرضية وعقيدة صحيحة وقيل المنيب المقبل على الطاعة وقيل السليم (ادخلوها) الجمع باعتبار معنى من اي ادخلوا الجنة (بسلام) اي بسلامة من العذاب وكل مخوف وقيل بسلام من الله او من ملائكته وقيل بسلامة من زوال النعم وحلول النقم اي متلبسين به او مع سلام اي ليسلم بعضكم على بعض فالمراد السلام فيما بينهم ولا مانع من حمل الآية الكريمة على كل ذلك (ذلك) اشارة الى زمن ذلك اليوم الذي حصل فيه الدخول كما قال أبو البقاء وخبره (يوم الخلود) وسماه يوم الخلود لانه لا انتهاء له بل هو دائم أبدا وهذا القول في الدنيا اعلام واخبار وليس ذلك قولاً لا يقوله عنه مد قوله ادخلوها أو أن اطمئنان القلب بالقول أكثر (لهم ما يشاؤون فيها) أي في الجنة ما تشتهى أنفسهم وتلذذ أعينهم من فنون النعم وأنواع الخير (ولدينا مزيد) من النعم التي لم تخاطر لهم على بال ولا مرت لهم في خيال قيل هو النظر الى وجهه الكريم قاله جابر وقال أنس يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل ليلة جمعة في دار كرامته فهذا هو المزيدي وعن علي قال يتجلى لهم الرب عز وجل وقيل ان الصحابة تتر بأهل الجنة فتطرحهم الحور فيقنن نحن المزيدي الذي قال تعالى ولدينا مزيد وفي الباب روايات وأحاديث ثم خوف سبحانه أهل مكة بما اتفق للقرن الماضية قبلهم فقال (وكم أهلكت قبلهم) أي قبل قريش ومن وافقهم (من قرن) أي أمة كثيرة من الكفار (هم أشد منهم بطشا) أي قوة كعاد وغرور وغيرهم (فنقبوا في البلاد) قرئ بتشديد القاف على الماضي والتنقيب التنقيب عن الامر والبحث والطلب أي ساروا وتقلبوا فيها واطافوا بقاعها طلبا للهرب وأصله من النقب وهو الطريق قال مجاهد ضربوا واطافوا وقال النضر ابن شميل دوروا وقال المؤرج تسعدوا والاول اولى وقرأ ابن عباس وغيره نقبوا بفتح

ثم يؤذن لهم يختصمون فيجعد الخا حد بشر كنه الله تعالى فيجلفون له كما يجلفون لكم فيبعث الله تعالى عليهم حين يجعدون شهداء من أنفسهم وجلودهم وأبصارهم وأيديهم وأرجلهم ويختم على أفواههم ثم يفتح لهم الأفواه فتخاصم الجوارح فتقول الجوارح أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون فتقرر الالسنه بعد الخلود وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن سليمان حدثنا ابن المبارك حدثنا صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير الحضرمي عن رافع أبي الحسن قال وصف رجلا جحد قال فيشير الله تعالى الى لسانه فيربو في فمه حتى يلاؤه فلا يستطيع ان ينطق بكلمة ثم يقول لا رايه كلات كاهي واشهدى عليه فيشهد عليه سمعه وبصره وجلده وفرجه ويدها ورجلاه صنعه ناعنا فعلنا وقد تقدم أحاديث كثيرة وآثار عند قوله تعالى في سورة يس اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا

يكسبون بما أغنى عن اعادته ههنا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا سويد بن سعيد حدثنا يحيى بن سليم الطائفي القاف عن أبي خنيم عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما قال لما رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم مهاجرة البحر قال ألا تحمدون بأعاجيب ما رأيتم بارض الجنة فقال قبيصة منهم بلى يا رسول الله بينما نحن جلوس اذ مرت علينا عوز من عمارن رهايينهم فحمل على رأسها قلة من ما فطرت بنق منهم فجعل احدى يديه بين كتفيها ثم دفعها فخرت على ركبتيها فافانكسرت قلعتها فلما ارتفعت اتفتت فتالت سوف نعلم يا غدر اذا وضع الله الكبريتي وجمع الاولين والآخرين وتكلمت الايدي والارجل بما كانوا

يكتبون فسوف تعلم كيف أمرت عنده غدا قال يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت صدقت كيف يقدر الله قوما لا يؤخذوا لضعفهم من شديدهم - هذا حديث غريب من هذا الوجه ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الاحوال حدثنا اسحق بن ابراهيم - حدثنا يحيى بن سليم به وقوله تعالى وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم اى تقول لهم الاعضاء والجلود حين يلومونهم على الشهادة عليهم ما كنتم تكتمون من الذى كنتم تفعلونه بل كنتم تجاهرون الله بالكفر والمعاصي ولا تبالون منه في زعمكم لانكم كنتم لا تعتقدون انه يعلم جميع افعالكم (٨٧) وهذا قال تعالى ولكن ظننتم ان الله

لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم ارداكم اى هذا الظن الفاسد وهو اعتقادكم ان الله تعالى لا يعلم كثيرا مما تعملون هو الذى اذلفكم وأرداكم عن ربكم فاصبحت من الخاسرين اى في مواقف القيامة خسرت انفسكم وأهلككم قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الاخش عن عمار عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله رضى الله عنه قال كنت مستترا باسناد الكعبة فجاء ثلاثة نفر قرشي وخثناه ثقفيان أو ثقفى وخثناه قرشيان كثير شعهم بطونهم قليل فقه قلوبهم متكلموا بكلام لم أسمعهم فقال أحدهم أترون ان الله يسمع كلامنا هذا فقال الآخر اننا اذا رفعنا أصواتنا سمعه واذا لم نرفعه لم يسمعه فقال الآخر ان سمع منه شيئا سمعه كله قال فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فارتل الله عز وجل وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم الى قوله من الخاسرين وهكذا رواه الترمذى عن هناد عن أبي معاوية باسناده نحوه وأخرجه

القاف مخففة والنقب هو الخرق والطريق في الجبل وكذا المنقب والمنقبة كذا قال ابن السكيت وجع النقب نقوب وقرئ بكسر القاف مشددة على الامر لا تهدى أى طوفوا فيها وسيروا في جوانبها ولما كان التقدير ولم يسلموا مع كثرة تنقيبهم وتفتيشهم توجه سؤال فيه تنبيه الغافل وتقرير وتبكيت للمعاند الجاهل بقوله (هل من محيص) لهم أو لغيرهم أى من معبد ومحمد ومهرب يهربون اليه من الموت أو مخلص يتخلصون به من العذاب ليكون لهؤلاء وجه ما في رد أمرنا وهل محرف استفهام ومن زائدة قال الزجاج لم يروا محيصا من الموت والمحيص مصدر حاص عن محيص حيصا وحيصا ومحيصا ومحاصا ومحيصا أى عدل وحاد والجملة متأنفة لبيان انه لا مهرب لهم ولا مفر وهى من كلام الله تعالى اذلو كانت من كلامهم لكان التقدير هل من محيص لنا فليست أم وفي هذا انذار لاهل مكة انهم مثل من قبلهم من القرون لا يجدون من الموت والعذاب مفر (ان في ذلك لذكرى) أى فيما ذكر من قصتهم في هذه السورة من اولها الى آخرها تذكرة وموعظة (لمن كان له قلب) اى عقل قال الفراء وهذا جائز في العربية تقول مالك قلب وما قلبك معك اى مالك عقل وما عقلك معك وقيل المراد القلب نفسه لانه اذا كان سليما ادرك الحقائق وتفكر كما ينبغي وقيل لمن كان له حياة ونفس عمرة فعبير عن ذلك بالقلب لانه وطنها ومعدن حياتها (أو ألقى السمع) اى استمع ما يقال له من الوعظ وغيره يقال ألق سمعك الى أى استمع منى والمعنى انه ألقى السمع الى ما تلى عليه من الوحى الحكيم لما جرى على تلك الامم قرأ الجمهور ألقى مبنيا للفاعل وقرئ على البناء للمفعول ورفع السمع أو مائة الخ لولا مائة الجمع فان القاء السمع لا يجدى بدون سلامة القلب كما يلوح بقوله (وهو شهيد) أى حاضر الفهم أو حاضر القلب لان من لا ينهم في حكم الغائب وان حضر بجسمه فهو لم يحضر بفهمه قال الزجاج أى وقلبه حاضر فيما يسمع قال سفيان أى لا يكون حاضر او قلبه غائب قال مجاهد وقتادة هذه الآية في أهل الكتاب وكذا قول الحسن وقال محمد بن كعب وأبو صالح انها في أهل القرآن خاصة (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام) اولها الاحد وآخرها الجمعة خلق الارض في يومين ومنافعتها في يومين والسموات في يومين ولو شاء خلق الكل في أقل من ملح البصر ولكنه تعالى من فضله علمنا بذلك التأني في الامور واليوم قد يطلق ويراد به الوقت والحين وقد يعبر به عن

أحمد ومسلم والترمذى أيضا من حديث سفيان الثوري عن الاخش عن عمارة بن عمار عن وهب بن ربيعة عن عبد الله بن مسعود بنحوه ورواه البخارى ومسلم أيضا من حديث السفياني كلاهما عن منصور عن مجاهد عن أبي معمر عبد الله بن خزيمة عن ابن مسعود رضى الله عنه به وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم قال انكم تدعون يوم القيامة مفدما على أفواهكم بالنسب فاول شئ بين عن أحدكم فخذوه وكفه قال معمر وتلا الحسن وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم ارداكم ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

الله تعالى أنامع عبدي عند ظنهم بي وأنامعه إذا دعاني ثم افتقر الحسنى ينظر في هذا فقل الانعام على الناس على قدر ظنهم بهم برحم  
فاما المؤمن فاحسن الظن به فاحسن العمل وأما الكافر والمنافق فاسا الظن بالله فاسا العمل ثم قال قال الله تبارك وتعالى  
وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم الى قوله وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم الامام أحمد  
حدثنا النضر بن اسمعيل القاص وهو أبو المغيرة حدثنا ابن أبي ليلى عن ابن الزبير عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا يموتن احد منكم الا وهو (٨٨) يحسن بالله الظن فان قوما قد أرداهم سوء ظنهم بالله فقال الله تعالى

وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم  
أرداكم فاعجبتم من الخاسرين  
وقوله تعالى فان يصبروا فالتارموا  
لهم وان يستعقبوا فافاهم من المعتبين  
أي سواء عليهم صبروا أم لم يصبروا  
هم في النار لا محيد لهم عنهم ولا  
خروج لهم منها وان طلبوا ان  
يستعقبوا ويبدوا أعذارا فالحالهم  
أعذار ولا يقال لهم عثرات قال  
ابن جرير ومعنى قوله تعالى وان  
يستعقبوا أي يسألوا الرجعة الى  
الدنيا فلا جواب لهم قال وهذا  
كقوله تعالى اخبارا عنهم قالوا ربنا  
غلبت علينا شقوتنا وكافوا ماضيا  
ربنا أخرجنامننا فان عدنا فانا  
ظالمون قال اخسئوا فيها ولا  
تكلمون وقمضنا لهم قرائنا فزبنوا  
لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحق  
عليهم القول في أم قد خلت من  
قبلهم من الجن والانس انهم كانوا  
خاسرين وقال الذين كفروا  
لا نسبحك هذا القرآن والغوفية  
لعلكم تغلبون فلنذيقن الذي  
كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ  
الذي كانوا يعملون ذلك جزاء أعداء  
الله النار لهم فيها دار الخلد جزاء

مدة الزمان أي مدة كانت وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة الاعراف وغيرها مرارا  
(ومامنا من) زائدة (لغوب) أي تعب واعياء يقال لغب يلغب بالضم لغوبا وقال ابن  
عباس لغوب نصب قال الواحدي قال جماعة المفسرين نزلت رداعلى اليهود في قولهم  
ان الله استراح يوم السبت واستلقى على العرش فلذلك تركوا العمل فيه فأكذبهم الله  
بقوله ومامنا من لغوب واستفاء التعب عنه لتنزهه تعالى عن صفات المخلوقين ولعدم  
المماسية بينهم وبين غيره انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون قال الرازي والظاهر  
ان المراد الرد على المشركين والاستدلال بخلق السموات والارض وما بينهما في امر البعث  
واما ما قاله اليهود ونقلوه فهو ما تحرف منهم ولم يعلموا تأويله (فاصبر على ما يقولون) هذه  
تساية للنبي صلى الله عليه وسلم وأمره بالصبر على ما يقوله المشركون أي هوون عليهم  
ولا تحزن لقولهم وتناق ما يرد عليك منهم بالصبر (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل  
الغروب) أي نزه الله عما لا يليق بجناحه العالی متلبسا بحمده وقت الفجر ووقت العصر  
وقيل المراد صلاة الفجر وصلاة العصر قاله ابن عباس وقيل الصلوات الخمس وقيل صلى  
ركعتين قبل طلوع الشمس وركعتين قبل غروبها والاول اولى (ومن الليل فسبحه) من  
للتبعض أي سبحه بعض الليل وقيل هي صلاة الليل وقيل ركعتا الفجر وقيل صلاة العشاء  
والاول اولى (وادبار السجود) أي وسبحه أعقاب الصلوات قرأ الجمهور بفتح الهمزة جمع  
دبر وقرئ بكسر ها على المصدر من ادبر الشيء ادبارا اذاولى وقال جماعة من الصحابة  
والتابعين ادبار السجود الركعتان بعد المغرب وادبار النجوم الركعتان قبل الفجر وقد  
اتفق القراء السبعة في ادبار النجوم انه بكسر الهمزة وعن ابن عباس قال بت عند  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فصل في ركعتين خفيفتين قبل صلاة الفجر ثم خرج الى  
الصلاة فقال يا ابن عباس ركعتان قبل صلاة الفجر ادبار النجوم وركعتان بعد المغرب  
ادبار السجود أخرجه الترمذي والحاكم وصححه وابن مردويه وابن أبي حاتم وعن علي بن  
أبي طالب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ادبار النجوم وادبار السجود فقال  
ادبار السجود ركعتان بعد المغرب وادبار النجوم ركعتان قبل الغداة أخرجه مسدد  
في مسنده وابن المنذر وابن مردويه وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ادبار السجود  
ركعتان بعد المغرب وادبار النجوم ركعتان قبل الفجر وعن أبي هريرة مثله وقال ابن

بما كانوا آياتا يمجدون وقال الذين كفروا ربنا أنزلنا الذين أضلانا من الجن والانس فجعلهم ماتحت اقدامنا عباس  
ليكونا من الأسفلين يذكر تعالى انه هو الذي اضل المشركين وان ذلك بشيئته وكونه وقدرته وهو الحكيم في افعاله بما قبض لهم من  
القرآن من شياطين الانس والجن فزبنوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم أي حسنوا لهم اعمالهم في الماضي وبالنسبة الى المستقبل  
فلم يروا أنفسهم الا محسنين كما قال تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وانهم ليصدونهم عن السبيل  
ويحسبون انهم مهتدون وقوله تعالى وحق عليهم القول أي كلمة العذاب كما حق على أم قد خلت من قبلهم من فعل كفعلهم من

الجن والانس انهم كانوا احاسر من اى استواوهم وياهم في الحسار والدمار وقوله تعالى وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن  
 اى تواصوا فيما بينهم ان لا يطيعوا القرآن ولا ينقادوا لامره والغوا فيه اى اذا نلى لا تسمعوا له كما قال مجاهد والغوا فيه يعنى  
 بالمسكاه والصغير والتخليط في المنطق على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ القرآن قريش تفعله وقال الضمك عن ابن عباس  
 والغوا فيه عيبوه وقال قتادة جحدوا به وانكروه وعادوه لعلكم تغلبون هذا حال هؤلاء الجاهلة من الكفار ومن سلك  
 مسلكهم - عند سماع القرآن وقد أمر الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين (٨٩) بخلاف ذلك فقال تعالى واذا قرئ القرآن

فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحون  
 ثم قال عز وجل مستصر للقرآن  
 ونستقما بمن عاداه من أهل الكفر  
 فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا  
 أى في مقابلة ما اعتدوه في القرآن  
 وعند سماعه ولنجزينهم - استوا  
 الذين كانوا يعملون اى بشر أعمالهم  
 وسبب أفعالهم ذلك جزاء أعداء  
 الله النار لهم فيها دار الخلد جزاء بما  
 كانوا اياتنا يجحدون وقال الذين  
 كفروا ربنا انا الذين اضلانا من  
 الجن والانس نجعلهم ماتحت أقدامنا  
 ليكونا من الاسفلين قال سفيان  
 الثوري عن سلمة بن كهيل عن  
 مالك بن الحصين الفزاري عن أبيه  
 عن علي رضي الله عنه في قوله تعالى  
 الذين اضلانا قال ابليس وابن آدم  
 الذي قتل أخاه وهكذا روى ابن  
 العوفي عن علي رضي الله عنه مثل  
 ذلك وقال السدي عن علي رضي الله  
 عنه فابليس يدعونه كل صاحب  
 شرك وابن آدم يدعوه كل صاحب  
 كبيرة فابليس الداعي الى كل شر من  
 شرك فسادونه وابن آدم الاول  
 كما ثبت في الحديث ما قتلت نفس  
 ظمأ الا كان علي ابن آدم الاول  
 كفل من دمها لانه أول من سن القتل  
 وقولهم نجعلهم - ماتحت أقدامنا

عباس أمره ان يسبح في اديار الصلوات كلها وبه قال مجاهد قال الكبرخي الحبر أبي هريرة  
 في الصحيح من فروع من سبع در كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله  
 ثلاثا وثلاثين فذلك تسعة وتسعون وتنام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك  
 وله الحمد وهو على كل شئ قدير غفرت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر (واسمع)  
 ما يوحى اليك من احوال القيامة وفي ذلك تهويل وتكبير لشأن الخبر به وقيل الاستماع  
 بمعنى الانتظار وهو بعيد وقيل استمع النداء والصوت أو الصيحة قاله ابن عباس (يوم يناد  
 المناد) هو اسرافيل أو جبرائيل يقف على صخرة بيت المقدس فينادى بالمحشر وهي صيحة  
 القيامة أعنى النفخة الثانية في الصور من اسرافيل وقيل اسرافيل ينفخ وجبريل ينادى  
 أهل المحشر ويقول هلموا للحساب فالنداء على هذا في المحشر قال الشهاب وهو الاصح كما  
 دلت عليه الآثار قال مقاتل هو اسرافيل ينادى في المحشر فيقول يا أيها الناس هلموا  
 للحساب وقيل ينادى أيها العظام البالية والاصال المتقطعة واللحوم المنزقة والشعور  
 المتفرقة ان الله يأمر كن ان تجتمعن لفصل القضاء (من مكان قريب) من السماء حيث  
 يصل النداء الى كل فرد من افراد المحشر قال قتادة كأنه يحدث انه ينادى من صخرة بيت  
 المقدس وبه قال ابن عباس قال الكلبي وهي أقرب موضع من الارض الى السماء بأثنى  
 عشر ميلا وهي وسط الارض وقال كعب بن مالك (يوم يسمعون) أى الخلق  
 كلهم (الصيحة بالحق) يعنى صيحة البعث وهي النفخة الثانية من اسرافيل ويحتمل أن  
 تكون قبل نداءه وبعده قاله الجلال الخليل وهذا غير مستقيم لان بعثهم واحياءهم - كان  
 بصيحة واحدة كما في قوله تعالى ان كانت الا صيحة واحدة قال الكلبي معنى بالحق بالبعث  
 وهو حال من الواو أى يسمعون متلبسين بالحق أو من الصيحة أى متلبسة بالحق وقال  
 مقاتل يعنى انها كائنة حقا (ذلك) أى يوم النداء والسماع (يوم الخروج) من القبور قال  
 ابن عباس أى يوم يخرجون الى البعث من القبور يعنى يعلمون عاقبة تكذيبهم (ان نحن  
 نحيي) في الآخرة (ونميت) في الدنيا لا يشارك في ذلك مشارك والجملة مستأنفة لتقرير  
 أمر البعث (والينا المصير) فيجازي كل عامل بعمله (يوم تشق الارض عنهم سراعا) أى  
 حال كونهم مسرعين الى المنادى الذي ناداهم (ذلك حشر) أى بعث وجمع (علمنا يسير)  
 هين وتقديم الظرف يدل على الاختصاص أى لا يتيسر مثل ذلك الأمر العظيم الاعلى

(١٢ فتح البيان تاسع) أى أسفل منافي العذاب ليكونا أشد عذابا منا ولهذا قالوا ليكونا من الاسفلين أى في الدرك الاسفل من  
 النار كما تقدم في الاعراف في سؤال الاتباع من الله تعالى أن يعذب قاداتهم اضعاف عذابهم قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون أى انه  
 تعالى قد أعطى كلامهم ما يستحقه من العذاب والتكال بحسب عمله وفساده كما قال تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله لنذناهم  
 عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة  
 التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة قولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم)



يقول تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اى اخلصوا العمل لله وعملوا بطاعة الله تعالى على ما شرع الله لهم قال الحافظ أبو يعلى الموصلى حدثنا الجراح حدثنا مسلم بن قتيبة أبو قتيبة الشيعري ثنا سهيل بن ابي حازم حدثنا ثابت عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا قد قالها ناس ثم كفروا كثيرهم فمن قالها حتى يموت فقد استقام عليها وكذا رواه النسائي في تفسيره والبرزوا بن جرير عن عمرو بن على الفلاس عن مسلم بن قتيبة به وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبيه (٩٠) عن الفلاس به ثم قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان

القادر الذى لا يشغله شأن عن شأن ثم عزى الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم فقال (نحن أعلم بما يقولون) من تكذيبك فيما جئت به ومن انكار البعث والتوحيد (وما أنت عليهم بجبار) أى عسلط تجبرهم وتقهرهم على الايمان والآية منسوخة بآية السيف وجبار صيغة مبالغة من جبر الثلاثى فان فعلا لا انما يبنى من الثلاثى وفي المصباح أجبرته على كذا بالالف حمله عليه قهرا وغلبة فهو مجبر هذه لغة عامة العرب وفي لغة بني تميم وكثير من أهل الجواز جبرته جـ برا من باب قتل حكاه الأزهري ثم قال جبرته وأجبرته لغتان جيدتان وقال الخطابي الجبار الذى جبر خلقه على ما أراد من أمره ونهيه يقال جبره السلطان وأجبره بمعنى ورأيت في بعض التفاسير عند قوله تعالى وما أنت عليهم بجبار ان الثلاثى لغة حكاهما الفراء وغيره واستشهد لصحتها بما معناه انه لا يبنى فعال الامن فعل ثلاثى نحو الفتح والعلام ولم يجزى ممن أفعل بالالف الادراك فان حمل جبار على هذا المعنى فهو وجيه قال الفراء وقد سمعت العرب تقول جبرته على الامر وأجبرته واذا ثبت ذلك فلا يعول على قول من ضعفها (فذ كرا بالقرآن من يخاف وعيد) أى وعيدى لعصاى بالعذاب وأما من عداهم فلا تستغل بهم ثم أمره الله سبحانه بعد ذلك بالقتال قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو خوفنا فنزات فذ كرا بالقرآن من يخاف وعيد وهم المؤمنون

\* (سور الذاريات هي ستون آية وهي مكية) \*

قال القرطبي في قول الجميع وبه قال ابن عباس وابن الزبير وفي بعض النسخ والذاريات بالواو (بسم الله الرحمن الرحيم والذاريات ذروا) يقال ذرت الريح التراب تذروه ذروا وأذرنه تذريه ذريا أقسم الله سبحانه بالرياح التى تذرو التراب وغيره وقيل المقسم به سقدرو هو رب الذاريات وما بعدها والاول أولى عن على قال الذاريات الرياح وقال غيره النساء الولود فانهن يذرين الاولاد (فالحاملات وقرا) قال على هي السحاب أى تحمل الماء كما تحمل ذوات الاربع الوقروا تصاب وقرا على انه مفعول به كما يقال حمل فلان عدلا ثقبلا قرأ الجمهور بكسر الواو واسم ما يقرأى يحمل وقرئ بفتحها على أنه مصدر وقيل الرياح الحاملات للسحاب أو النساء الحوامل (فالجاريات يسرا) قال على هي السفن أى الجارية فى البحر بالرياح جرياسه لا أى جرباذا يسر وقيل هي الرياح الجارية فى مهاجها

عن أبي اسحق عن عامر بن سعيد عن سعيد بن عمران قال قرأت عند أبي بكر الصديق رضى الله عنه هذه الآية ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا قال هم الذين لم يشركوا بالله شيئا ثم روى من حديث الاسود بن هلال قال قال أبو بكر رضى الله عنه ما تقولون فى هذه الآية ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فقالوا ربنا الله ثم استقاموا من ذنب فقال لقد جاتوها على غير المحمل قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلم يفتحوا الى الله غيره وكذا قال مجاهد وعكرمة والسدى وغير واحد وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو عبد الله الظهراني أخبرنا حفص بن عمر العقدي عن الحكم بن ابان عن عكرمة قال سئل ابن عباس رضى الله عنهما أى آية فى كتاب الله تبارك وتعالى اخص قال قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا على شهادة ان لا اله الا الله وقال الزهري تلاعهم رضى الله عنه هذه الآية على المنبر ثم قال استقاموا والله بطاعته ولم يروغوا وغان النعالب وقال على بن أبي طلحة عن ابن عباس

رضى الله عنهم قالوا ربنا الله ثم استقاموا على اداء فرائضه وكذا قال قتادة قال وكان الحسن يقول اللهم انت ربنا فارزقنا الاستقامة وقال ابو الغالية ثم استقاموا اخلصوا الدين والعمل وقال الامام احمد حدثنا عيسى بن عطاء عن عبد الله بن سفيان الثقفي عن أبيه ان رجلا قال يا رسول الله مرني بأمر فى الاسلام لا أسأل عنه احدا بعدك قال صلى الله عليه وسلم قل آمنت بالله ثم استقم قلت فما أتى قالوا الى لسانه ورواه النسائي من حديث شعبة عن يعلى بن عطاء به ثم قال الامام احمد حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا ابراهيم بن سعد حدثني ابن شهاب عن عبد الرحمن بن ماعز الغامدي عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله



حدثني بامر اعظم به قال صلى الله عليه وسلم قل ربى الله ثم استقم قلت يا رسول الله ما أكثر ما تخاف على فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بطرف اسان نفسه ثم قال هذا وهكذا رواه الترمذى وابن ماجه من حديث الزهري به وقال الترمذى حسن صحيح وقد أخرجه مسلم في صحيحه والنسائي من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن سفيان بن عبد الله الثقفى قال قلت يا رسول الله قل لى فى الاسلام قولاً لا أسأل عنماً أحد بعدك قال صلى الله عليه وسلم قل آمنتم بالله ثم استقم وذ كرت عام الحديث وقوله تعالى تنزل عليهم الملائكة قال مجاهد والسدى وزيد بن أسلم وابنه يعنى عند الموت فائلين ان (٩١) لا تخافوا قال مجاهد وعكرمة وزيد بن أسلم

أى مما تقدمون عليه من أمر الآخرة ولا تخزنوا على ما خلفتموه من أمر الدنيا من ولد وأهل ومال وأودين فانا نخلفكم فيه وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون فيبشرونهم بذهاب الشر وحصول الخير وهذا كما جاء فى حديث البراء رضى الله عنه قال ان الملائكة تقول لروح المؤمن اخرجى أيتها الروح الطيبة فى الجسد الطيب كنت تعمريه اخرجى الى روح وريحان ورب غير غضبان وقيل ان الملائكة تنزل عليهم يوم خروجهم من قبورهم حكاه ابن جرير عن ابن عباس والسدى وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبد السلام بن مطهر حدثنا جعفر ابن سليمان قال سمعت ثابتاً قرأ حم السجدة حتى بلغ ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة فوقف فقال بلغنا ان العبد المؤمن حين يبعثه الله تعالى من قبره يتلقاه الملائكة اللذان كانا معه فى الدنيا فيقولان له لا تخف ولا تخزن وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون قال فيؤمن بالله تعالى خوفاً ويقر عينه فاعظيمة يخشى

أوالكواكب التى تجرى فى منازلها وقيل السحاب والاول أولى واليسر السهل فى كل شئ (فالمقسمات أمراً) قال على الملائكة وعن عمر بن الخطاب مثله ورفعته الى النبى صلى الله عليه وسلم وفى اسناده أبو بكر بن سبرة وهو ضعيف ابن الحديث وسعيد بن سلام وليس من أصحاب الحديث كذا قال البراز قال ابن كثير فهذا الحديث ضعيف رفعة وأقرب ما فيه انه موقوف على عمرو بن عباس مثل قول على يعنى الملائكة التى تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرهما أو ما يعمهم وغيرهم من أسباب القسمة أو الريح يقسم الامطار بتصرف السحاب قال القراء تأتى الملائكة بأمر مختلف جبريل بالغلظة والوحى الى الانبياء وميكائيل صاحب الرحمة والرزق وملاك الموت يأتى بالموت واسرافيل صاحب الصور والروح وقيل تأتى بأمر مختلف بالجذب والخصب والمطر والموت والحوادث وقيل هى السحب التى يقسم الله بها أمر العباد وقيل ان المراد به هذه الاوصاف الاربعة الريح كالتفقد فانه اوصف بجميع ذلك لانها تذر والتراب وتحمل الانتقال وتجرى فى الهواء وتقسم الامطار وهو ضعيف جداً والترتيب فى هذه الاقسام ترتيب ذكرى ورتبى باعتبار تفاوت مراتبها فى الدلالة على قدرته تعالى أقسم الله به هذه الاشياء لشرف ذواتها وما فيها من الدلالة على عجب صنعته وقدرته لكونها أموراً بدية مخالفة لمقتضى العادة فمن قدر عليها فهو قادر على البعث الموعود به (انما توعدون لصادق) هذا جواب القسم وما صدريه أو موصولة أى ان ما توعدون من الثواب والعقاب لكائن لا محالة (وان الدين) أى الحساب والجزاء على الاعمال (لواقع) أى حاصل وكائن لا محالة ثم ابتدأ قسماً آخر فقال (والسماء) المراد بها هنا هى المعروفة وقيل المراد بها السحاب والاول أولى (ذات الحبلى) قرأ الجمهور بضم الحاء والباء وقرئ بضمة هاء وسكون الباء وقرئ بكسر الحاء وفتح الباء بكسر الحاء وضم الباء قال ابن عطية هى لغات قال الجلال المحلى جمع حبسكة كطريقة وطرق أى صاحبة الطرق فى الخلقة كالطرق فى الرمل واختلف المفسرون فى تفسير الحبلى فقال مجاهد وقتادة والربيع وغيرهم المعنى ذات الخلق المستوى الحسن قال ابن اعرابي كل شئ أحكمته وأحسنه فله فقد حبسته واحتبسته وقال الحسن وسعيد بن جبيرة ذات الزينة وروى عن الحسن أيضاً انه قال ذات النجوم وقيل ذات البنبان المتقن وقال الضحاك ذات الطرائق وبه قال القراء يقال لما تراه من

الناس يوم القيامة الا هو للمؤمن قرعة عين لما هداه الله تبارك وتعالى ولما كان يعمل له فى الدنيا وقال زيد بن أسلم يبشرونه عند موته وفى قبره وحين يبشرونه ابن أبى حاتم وهذا القول يجمع الاقوال كلها وهو حسن جداً وهو الواقع وقوله تبارك وتعالى نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة أى تقول للمؤمنين الملائكة عند الاحتضار نحن كأولياءكم أى قرناهكم فى الحياة الدنيا سنددكم ونوفقكم ونحفظكم بامر الله وكذلك نكون معكم فى الآخرة نونس منكم الوحشة فى القبور وعند النفخة فى الصور ونؤنسكم يوم البعث والنشور ونجاوزكم الصراط المستقيم ونوصلكم الى جنات النعيم ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم

أى فى الجنة من جميع ما تختارون مما تشتهى النفوس وتقر به العيون ولكم فيها ما تدعون أى مه ما طلبتم وجدتم وحضر بين أيديكم كما اختتمتم نزل من غفور رحيم أى ضيفا وقطاء وانعاما من غفور لذو بكرم رحيم بكم رؤف حيث غفور وستر ورحم ولفظ وقد ذكر ابن أبي حاتم ههنا حديث سوق الجنة عند قوله تعالى ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزل من غفور رحيم فقال ثنا أبو شام بن عمار ثنا عبد الحميد بن حبيب بن أبي العشرين أبو سعيد حدثنا الأوزاعي حدثني حسان ابن عطية عن سعيد بن المسيب (٩٢) أنه لقي أباه ريرة رضى الله عنه فقال أبو هريرة رضى الله عنه أسأل الله أن

يجمع بيني وبينك فى سوق الجنة فقال سعيد أوفى سوق فقال نعم أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة إذا دخلوا فيها نزلوا بفضل أعمالهم فيؤذن لهم فى مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا فيزورون الله عز وجل ويبرز لهم عرشه ويتبدى لهم فى روضة من رياض الجنة ويوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من ياقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ويجلس أذنهم وما فيهم دنى على كئيبان المسك والكافور وما يرون أن أصحاب الكراسى بأفضل منهم مجلسا قال أبو هريرة رضى الله عنه قلت يا رسول الله وهل نرى ربنا قال صلى الله عليه وسلم نعم هل تمارون فى رؤية الشمس والقمر ليلة البدر قلنا لا قال صلى الله عليه وسلم فكذلك لا تمارون فى رؤية ربكم تعالى ولا يلقى فى ذلك المجلس أحد الا حاضره الله محاضرة حتى انه ليقول للرجل منهم يا فلان بن فلان أتذكر يوم علمت كذا وكذا يذكره بعض غدا راته فى الدنيا فيقول

الماء والرمل اذا أصابته الريح حبك قال الفراء الحبك تكسر كل شئ كالرمل اذا مررت به الريح الساكنة والماء اذا مررت به الريح ويقال للدرع الحديد حبك وقيل الحبك الشدة أى والسما ذات الشدة والمحبوك الشديد الخلق من فرس أو غيره قال الواحدى بعد حكاية القول الاول هـ اقول لا أكثر من قال ابن عباس والسما ذات الحبك أى حسناتها واستوائها وعنه قال ذات البها والجمال وان بنيانها كالبرد المسلسل وعنه قال ذات الخلق الحسن وعن ابن عمر مثله وعن علي قال هى السماء السابعة واستعمال الحبك فى الطرائق هو الذى عليه أهل اللغة وان كان الأكثر من المفسرين على خلافه على انه يمكن ان ترجع تلك الاقوال فى تفسير الحبك الى هذا وذلك بان يقال ان ما فى السماء من الطرائق يصح أن يكون سببا لمزيد حسناتها واستوائ خلقها وحصول الزينة فيها وما يريد القوة لها وفى البضاوى ذات الحبك ذات الطرائق والمراد اما الطرائق المحسوسة التى هى مسير السكواكب أو المعقولة التى تسلكها النظائر وتتوصل بها الى المعارف أو النجوم فانها لها طرائق أو انها ترتبها كما يزين الموشى طرائق الوشى (انكم) هذا جواب القسم بالسماء ذات الحبك أى انكم يا أهل مكة (اننى قول مختلف) متناقض فى شأن محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن بعضكم يقول انه شاعر وبعضكم يقول انه ساحر وبعضكم يقول انه مجنون والقرآن شاعر كنهانة ووجه تخصيص القسم بالسماء المتصنفة تلك الصفة تشبيه أقوالهم فى اختلافها باختلاف طرائق السماء وقيل المراد بكونهم فى قول مختلف ان بعضهم ينفى الحشر وبعضهم يشك فيه وقيل كونهم يقررون ان الله خالقهم ويعبدون الاصنام وقيل قول مختلف مصدق مكذب (يؤفك عنه من أفك) أى يصرف عن الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به أو عن الحق وهو البعث والتوحيد من صرف عن الهداية فى علم الله تعالى يقال أفكك يا فكه أفكك أى قلبه عن الشئ أو صرفه عنه ومنه قوله تعالى قالوا أجبناك لنأفكك عن آلهتنا وقال مجاهد يؤفك عنه من أفن والافن فساد العقل وقيل يحرم منه من حرم وقال قطرب يخذع عنه من خدع وقال الزيدى يدفع عنه من دفع وقال ابن عباس يضل عنه من ضل وفى الخطيب قيل ان هذا القول مدح للمؤمنين ومعناه يصرف عن القول المختلف من صرف عن ذلك القول ورشد الى المستوى (قتل الخراصون) هذا دعاء عليهم وحكى الواحدى عن المفسرين جميعا ان المعنى لعن الكذابين والمراد

أى رب اقم تغفرلى فيقول بلى فليسعة مغفرتى بلغت منزلة هذه قال فيبينهاهم على ذلك غشيتهم بحجابة من فوقهم فاه طرب عليهم طبيا لم يجدوا مثل ريحهم شـ يا قاط قال ثم يقول ربنا عز وجل قوموا الى ما أعددنا لكم من الكرامة وخذوا ما اشتتمتم قال فتأتى سوقا قد حفت به الملائكة فيها ما لم تنظر العيون الى مثله ولم تسمع الا آذان ولم يخطر على القلوب قال فيحمل لنا ما اشتتمنا ليس يباع فيه شئ ولا يشتري وفى ذلك السوق يلقى أهل الجنة بعضهم بعضا قال فيقبل الرجل ذو المنزلة الرفيعة فيلقى من هو دونه وما فيهم دنى فيبرعه ما يرى عليه من اللباس فما يقضى آخر حديثه حتى يتمل عليه أحسن منه وذلك لانه لا ينبغي لأحد

أن يحزن فيها ثم تصرف إلى منازلنا فيسلكنا أرواجنا فيقبلن من حباؤهن لا يجنبهن بالقد جئت وإن بك من الجمال والطيب أفضل مما  
 فارقنا عليه فيقول أنا جالسنا اليوم ربنا الجبار تبارك وتعالى ويحققنا أن نقرب بئس ما أنقلبنا به وقد رواه الترمذي في صفة الجنة  
 من جامعهم عن محمد بن اسمعيل عن هشام بن عمار ورواه ابن ماجه عن هشام بن عمار به نحوه ثم قال الترمذي هذا حديث غريب  
 لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقال الامام أحمد حدثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله (٩٣) قلنا يا رسول الله كأننا نكره الموت قال صلى

الله عليه وسلم ليس ذلك كراهية  
 الموت ولكن المؤمن إذا حضر  
 جاءه البشير من الله تعالى بما هو  
 صائر إليه فليس شيء أحب إليه من  
 أن يكون قد لقي الله تعالى فأحب الله  
 لقاءه قال وإن الفاجر أو الكافر إذا  
 حضر جاءه بما هو صائر إليه من  
 الشر أو ما يلقي من الشرف فكره لقاء  
 الله فكره لقاء الله وهذا حديث  
 صحيح وقد ورد في الصحيح من غير هذا  
 الوجه (ومن أحسن قولاً لمن دعا  
 إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من  
 المسلمين ولا تستوى الحسنة ولا  
 السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا  
 الذي بينك وبينه عداوة كأنه  
 ولي حميم وما يلقاها إلا الذين صبروا  
 وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم وما  
 ينزعنا من الشيطان نزع فاستعذ  
 بالله أنه هو السميع العليم) يقول  
 عز وجل ومن أحسن قولاً لمن دعا  
 إلى الله أي دعا عبادة الله إليه وعمل  
 صالحاً وقال إنني من المسلمين أي  
 وهو في نفسه مهتد بما يقوله فنفعه  
 لنفسه ولغيره لازم ومتعد وليس  
 هو من الذين يأمرون بالمعروف ولا  
 يأثمون وينهون عن المنكر ويأثمونه

والمراد بالكذابين أصحاب القول المختلف وأصل هذا التركيب الوعد بالقتل أجرى مجرى  
 اللعن واستعمل بعناه تشبيه الملعون الذي يفوته كل خير وسعادة بالمقتول الذي تفوته  
 الحياة وكل نعمة قال ابن الأنباري والقتل إذا أخبر به عن الله كان بمعنى اللعنة لأن من لعنه  
 الله فهو بمنزلة المقتول الهالك قال الفراء معنى قتل لعن وفي القاموس ما يقتضي أن قتل  
 يأتي بمعنى لعن ونصه قتل الإنسان ما كفره أي لعن وقاتلهم الله أي لعنهم والخراصون  
 الكذابون الذين يتخرون فيما لا يعلمون فيقولون إن محمدًا مجنون كذاب شاعر ساحر قال  
 الزجاج الخراصون هم الكذابون والخرص حرز ما على الخيل من الرطب تمر والخراص  
 الذي يخرصها وليس هو المراد هنا قال ابن عباس في الآية لعن المرتابون وعنه قال هم  
 الكهنة وقيل هم المقتسمون الذين اقتسموا أعقاب مكة ليصرفوا الناس عن الإسلام  
 (الذين هم في غمرة) أي في غفلة وعمى وجهالة عن أمور الآخرة وأصل الغمرة ما ستر الشيء  
 وغطاه ومنها غمرات الموت قال ابن عباس الغمرة الكفر والشرك (سأهون) أي لاهون  
 غافلون والسهو الغفلة عن الشيء وذهابه عن القلب وقال ابن عباس في غفلة لاهون وعنه  
 قال في ضلالهم يتجادون (يسألون أيان يوم الدين) أي يقولون متى يجي يوم الجزاء تكذبا  
 منهم واستهزاء ثم أخبر سبحانه عن ذلك اليوم فقال (يوم هم على النار يفتنون) أي يحرقون  
 ويعذبون فيه يقال فتن الذهب إذا حرقته لتخبره وأصل الفتنة الاختبار قال عكرمة  
 أم تران الذهب إذا دخل النار فتن قال ابن عباس يفتنون يعذبون قال الشهاب  
 أصلها إذا به الجوهر ليظهر غشيه ثم استعمل في التعذيب والحرق وعدي يفتنون بعلي  
 لتضمنه معنى يعرضون (ذوقوا فتنتكم) أي يقال لهم حين التعذيب ذوقوا عذابكم قاله  
 ابن زيد وقال مجاهد حريقكم ورجح الأول الفراء وجملة (هذا الذي كنتم به تستعجلون)  
 من جملة ما هو محكي بالقول أي هذا ما كنتم تطلبون تعجيلي في الدنيا استهزاء منكم وقيل  
 هي بدل من فتنتكم ولما ذكر سبحانه حال أهل النار ذكر حال أهل الجنة فقال (إن المتقين  
 في جنات وعيون) أي هم كائنون في بساطين فيها عيون جارية في جهاتهم وأمكنهم لا يبلغ  
 وصفها الوصفون حال كونهم (آخذين) أي قابضين (ما آتاهم ربهم) شيئا فشيئا من الخير  
 والثواب والكرامة راضين به ومسرورين ومتلقين له بالقبول لا يستوفونه بكامله لا متناع

بل يأثم بالخير ويترك الشر ويدعو الخلق إلى الخالق تبارك وتعالى وهذه عامة في كل من دعا إلى خير وهو في نفسه مهتد ورسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أولى الناس بذلك كما قال محمد بن سيرين والسدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقيل المراد بها المؤذنون الصالحاء كما  
 ثبت في صحيح مسلم المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة وفي المسنين مرفوعاً الامام ضامن والمؤذن مؤتمن فأرشد الله الأئمة  
 وغفر للمؤذنين وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن عروبة الهروي حدثنا غسان قاضي هراة وقال أبو زرعة حدثنا  
 إبراهيم بن طهمان عن مطر عن الحسن بن سعيد عن أبي وقاص رضي الله عنه أنه قال سهاام المؤذنين عند الله تعالى يوم القيامة

كشهاهم المجاهد بن وهب بن الأذان والاقامة كالمشحط في سبيل الله تعالى في دمه قال وقال ابن مسعود رضي الله عنه لو كنت مؤذنا ما باليت أن لا أئج ولا أعقر ولا أجاهد قال وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو كنت مؤذنا لأكمل أمري وما باليت أن لا أتصعب لقيام الليل ولا لصيام النهار سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للمؤذنين ثلاثا قال فقلت يا رسول الله تركتنا ونحن نجتهد على الأذان بالسبب يوف قال صلى الله عليه وسلم كلا يا عمر انه سيأتي على الناس زمان يتركون الأذان على ضعفائهم وتلك لحوم حرمها الله عز وجل على (٩٤) الذارحوم المؤذنين قال وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها ولهم هذه الآية

ومن أحسن قولاً لمن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال اني من المسلمين قالت فهو المؤذن اذا قال حي على الصلاة فقد دعا إلى الله وهكذا قال ابن عمر رضي الله عنهما وعكرمة انهم انزلت في المؤذنين وقد ذكر البغوي عن أبي امامة الباهلي رضي الله عنه انه قال في قوله عز وجل وعمل صالحاً قال يعني صلاة ركعتين بين الأذان والاقامة ثم أورد البغوي حديث عبد الله بن المغفل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل أدائين صلاة ثم قال في الثالثة لمن شاء وقد أخرجه الجماعة في كتبهم من حديث عبد الله بن بريدة عنه وحديث الثوري عن زيد العمى عن أبي اياس معاوية بن قرة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال الثوري لا أراه الا قد رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم الدعاء لا يرد بين الأذان والاقامة ورواه أبو داود والترمذي والنسائي في اليوم والليلة كلهم من حديث الثوري به وقال الترمذي هذا حديث حسن ورواه النسائي أيضاً من حديث سليمان التيمي عن قتادة عن أنس

استيفاء ما لا نهاية له { انهم كانوا قبل ذلك محسنين } الجملة تعديل لما قبلها أي لانهم كانوا في الدنيا قبل دخولهم الجنة محسنين في أعمالهم الصالحة من فعل ما أمروا به وترك ما نهوا عنه قال ابن عباس أي قبل ان تنزل المفرائض يعملون ثم ذكر احسانهم الذي وصفهم به فقال ( كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون ) الهجوع النوم بالليل دون النهار وبابه خضع والهجرة النوم الخفيفة والمعنى كانوا قليلاً ما ينامون من الليل ويصلمون أكثره وكذا قال المحلى وما زائدة أو مصدرية أو موصولة أي كانوا قليلاً من الليل هجوعهم أو ما يهجعون فيه والتهاجع القليل من النوم وقيل ما نافية أي ما كانوا ينامون قليلاً من الليل فكيف بالكثير منه وهذا ضعيف جداً وهكذا أقول من قال ان المعنى كان عددهم قليلاً ثم ابتدأ فقال من الليل ما يهجعون وبه قال ابن الأنباري وهو أضعف مما قبله وقال قتادة في تنسير هذه الآية كانوا يصلون بين العشاءين وبه قال أبو العالية وابن وهب قال ابن عباس ما أتى عليهم ليلة ينامون حتى يصبحوا الا يصلون فيها وعنه قال يقول قليلاً ما كانوا ينامون وعن أنس قال كانوا يصلون بين المغرب والعشاء ( وبالا سحرهم يستغفرون ) أي يطلبون في أوقات السحر من الله سبحانه أن يغفر ذنوبهم قال الحسن مدوا الصلاة إلى السحر ثم أخذوا بالا سحر الاستغفار وقال الكلبي ومقاتل ومجاهد هم بالا سحر يصلون وذلك ان صلاتهم طلب منهم للمغفرة وقال الضحاك هي صلاة الفجر قال ابن عمر يستغفرون يصلون قال ابن زيد السحر السدس الاخير من الليل والمعنى يعدون مع هذا الاجتهاد أنفسهم مذنبين وبأنهم غفروا ذنوبهم لم يوفقوا لعلمهم بالله تعالى وانهم لا يدرون على ان يقدر وحق قدره وان اجتهدوا القول سيد الخلق محمد صلى الله عليه وآله وسلم لا أحصى ثناء عليه وقيل يستغفرون من تقصيرهم في العبادة وقيل من ذلك القدر القليل الذي كانوا ينامونه من الليل ثم ذكر سبحانه صدقاتهم فقال ( وفي أموالهم حق للسائل والمحروم ) أي يجعلون في أموالهم ويوجبون على انفسهم حقاً للسائل والمحروم وتقربوا إلى الله عز وجل بمقتضى الكرم يصلون بها الارحام والفقراء والمساكين وقال محمد بن سيرين قتادة الحق هنا الزكاة المفروضة والاولى فحكم على صدقة الفل وصلة الرحم وقرى الضيف لان السورة مكية والزكاة لم تفرض الا بالمدينة وسيأتي في سورة سأل سائل وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم زيادة معلوم والسائل هو الذي يسأل

به والصحيح ان الآية عامة في المؤذنين وفي غيرهم فاما حال نزول هذه الآية فانه لم يكن الأذان مشروعا بالكلية للناس لانهم مكية والأذان انما شرع بالمدينة بعد الهجرة حين أريه عبد الله بن زيد بن عبدربه الانصارى رضي الله عنه في منامه فقصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم أن يلقيه على بلال رضي الله عنه فانه أمدى صوتاً كما هو مقرر في موضعها فالصحيح ان اذاناً عامة كما قال عبد الرزاق عن معمر بن الحسن البصري انه تلا هذه الآية ومن أحسن قولاً لمن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال اني من المسلمين فقال هذا حبيب الله هذا ولي الله هذا صفوة الله هذا خيرة الله هذا أحب أهل الارض إلى الله أجاب الله في دعوته

ودعا الناس الى ما اجاب الله فيه من دعونه وعمل صالحا في اجابته وقال انني من المسلمين هذا خليفة الله وقوله تعالى ولا تستوي الحسنة ولا السيئة أي فرق عظيم بين هذه وهذه ادفع بالتي هي احسن أي من أساء اليك فادفعه عنك بالاحسان اليه كما قال عمر رضي الله عنه ما عاقبت من عصي الله فيك بمثل ان تطيع الله فيه وقوله عز وجل فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وهو الصديق أي اذا أحسنت الى من أساء اليك فادته تلك الحسنة اليه الى مصافاتك ومحبتك والحنو عليك حتى يصير كأنه ولي لك حميم أي قريب اليك من الشفقة عليك والاحسان اليك ثم قال عز وجل وما (٩٥) يلقاها الا الذين صبروا أي وما يقبل هذه

الوصية ويعمل بها الامن صبر على ذلك فإنه يشق على النفوس وما يلقاها الا ذو حظ عظيم أي ذو نصيب وافر من السعادة في الدنيا والاخرى قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في تفسير هذه الآية أمر الله المؤمنين بالصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والعفو عند الاساءة فاذا فعلوا ذلك عصمهم الله من الشيطان وخضع لهم عدوهم كأنه ولي حميم وقوله تعالى واما ينزعك من الشيطان نزع فاستعذ بالله أي ان شيطان الانس ربما يخدع بالاحسان اليه فاما شيطان الجن فإنه لا حيلة فيه اذا وسوس الا الاستعانة بخالقك الذي سلطه عليك فاذا استعذت بالله والتجأت اليه كف عنه عنك ورد كيده وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفسه وقد قدمنا ان هذا المقام لا نظيره في القرآن الا في سورة الاعراف عند قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل وما ينزعك

الناس لافاقته واختلف في تفسير المحروم فقيل هو الذي يتعفف عن السؤال حتى يحسبه الناس غنيا فلا يتصدقون عليه وبه قال قتادة الزهري وقال الحسن ومحمد بن الحنفية هو الذي لا سهم له في الغنمة ولا يجري عليه من النفي أي قال زيد بن اسلم هو الذي أصيب ثمره أو زرعه أو ماشيته وقال القرطبي هو الذي أصيب بجائحة وقيل الذي لا يتكسب وقيل هو الذي لا يجد غنى يغنيه وقيل هو المملوك وقيل الكلب وقيل غير ذلك قال الشعبي لي اليوم سبعون سنة منذ احتلت اسأل عن المحروم فإنا اليوم باعلم مني فيه يومئذ والذي ينبغي التعويل عليه ما يدل عليه المعنى اللغوي والمحروم في اللغة الممنوع من الحرمان وهو المنع فيدخل تحته من حرم الرزق من الاصل ومن أصيب ماله بجائحة أذهبته ومن حرم العطاء ومن حرم الصدقة لتعففه وأظهر هذه الاقوال انه المتعفف لانه قرنه بالسائل والمتعفف لا يسأل ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل وانما يظن له متعة قال ابن عباس في أموالهم حق سوى الزكاة يصلحها رجاء ويقرى بها ضيفا أو يعين بها محروما وعنه قال السائل الذي يسأل الناس والمحروم الذي ليس له سهم في المسلمين وعنه قال المحروم هو المحارف الذي يطلب الدنيا وتدبر عنه ولا يسأل الناس فامر الله المؤمنين برفده وعن عائشة في الآية قالت هو المحارف الذي لا يكاد يتيسر له مكسبه وأخرج الترمذي والبيهقي في سننه عن فاطمة بنت قيس انها سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية قال ان في المال حقا سوى الزكاة وتلاه هذه الآية ليس البر ان تولوا وجوهكم الى قوله وفي الرقاب وأقام الصلاة وأتى الزكاة ثم ذكر سبحانه ما نصيبه من الدلائل الدالة على توحيده ووعدوه وعبيده فقال (وفي الارض آيات) أي دلائل واضحة وعلامات ظاهرة من الجبال والبر والبحر والاشجار والانهار والسموات والارض والالام الكافرة المكذبة لما جاءت به رسل الله ودعوتهم اليه وهي مدحوة كاللباط لما فوقها وفيها المسالك والتجاذج للمتقربين فيها وهي مجزأة فمن سهل ومن جبل صلبة ورخوة وعذبة وسخنة وفيها معادن منقمة ودواب منبثة مختلفة الصور والاشكال متباينة الهياكل والافعال الى غير ذلك من بدائع صنعته وصنائع قدرته وحكمته وتدبيره (للموقنين) أي للموحدين الذين سلكوا الطريق السوي البرهاني الموصل الى المعرفة فهم نظارون بعيون باصرة وافهام نافذة كلما رأوا آية عرفوا وجه تأويلها فازدادوا ايقانا على ايقانهم وخص الموقنين بالله لانهم

من الشيطان نزع فاستعذ بالله انه سميع عليم وفي سورة المؤمنين عند قوله ادفع بالتي هي احسن السيئة نحن أعلم بما يصفون وقيل رب أعوذ بك من هه زات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون (ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم اياه تعبدون فان استكبروا فالذين عند ربك يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون ومن آياته انك ترى الارض خاشعة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذي أحياها لنحيي الموتي انه على كل شيء قدير) يقول تعالى منها خلقه على قدرته العظيمة وانه الذي لا نظير له وانه على ما يشاء قادر ومن آياته الليل والنهار والشمس



والقمر رأى أنه خلق الليل بظلامه والنهار بضياءه وهما متعاقبان لا يفتران والشمس ونورها واشراقها والقمر وضياؤه وتقدير منازلها في فلكه واختلاف سيره في سماءه ليعرف باختلاف سيره وسير الشمس مقادير الليل والنهار والجمع والشهور والاعوام ويتمين بذلك حلول الحقوق وأوقات العبادات والمعاملات ثم لما كان الشمس والقمر احسن الاجرام المشاهدة في العالم العلوي والسفلي نبه تعالى على انهما مخلوقان عبدان من عبيده تحت قهره وتسخره فقال لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم اياه تعبدون اى

الذين يعترفون بذلك ويتدبرون فيه فيفتقرون به (وفي انفسكم) في حال ابتدائها وتقلها من حال الى حال آيات تدل على توحيد الله وصدق ما جاء به الرسل فانه خلقهم نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم عظمها الى ان ينفخ فيهم الروح ثم يختلف بعد ذلك صورهم وألوانهم وطبائعهم والسننهم ثم تنفس خلقهم على هذه الصفة العجيبة الشأن من لحم ودم وعظم واعضاء وحواس ومجاري ومنافس وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطرة وبدائع الخلق ما تحير فيه الازهان وحسبك بالقلوب وما ركز فيها من العقول وبالالسن والنطق ومخارج الحروف وما في تركيبها وترتيبها ولطائفها من الآيات الساطعة والبيئات القاطعة على حكمة مدبرها وضائعها داع الاسماع والابصار والاطراف وسائر الجوارح وتأتيها الما خلقت له وما سوى ذلك في الاعضاء من المفاصل للانعطاف والتثني فانه اذا جسامها شئ جاء العجز واذا استرخى اناخ الذل فتبارك الله أحسن الخالقين وقيل يريد اختلاف الالسن والصور والالوان والطبائع وقيل يريد سبيلي الغائط والهزل يأكل ويشرب من مدخل واحد ويخرج من سبيلين وقيل المراد بالانفس الارواح أى وفي نفوسكم التي بها حياتكم آيات ولا وجه لتخصيص شئ بدون شئ بل اللفظ أوسع من ذلك (أفلا تبصرون) أى تتظرون بعين البصيرة والعبرة الارض وما فيها والانفس وما فيها فتستدلون بذلك على الخالق الرازق المنفرد بالالوهية وانه لا شريك له ولا ضد ولا ندوان وعده الحق وقوله الحق وان ما جاءكم اليكم به رساله هو الحق الذي لا شك فيه ولا شبهة تعتربه (وفي السماء رزقكم) أى سبب رزقكم وهو المطر فانه سبب الارزاق قال سعيد بن جبير والضحاك الرزق هنا ما ينزل من السماء من مطر وثلج وقيل المراد بالسماء السحاب أى وفي السحاب رزقكم وقيل المراد بالسماء المطر وسماء سماء لانه ينزل من جهتها وقال ابن كيسان يعنى وعلى رب السماء رزقكم قال ونظيره وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وهو بعيد وقال سفيان الثوري أى عند الله في السماء رزقكم وقيل المعنى وفي السماء تقدير رزقكم قرأ الجمهور بالافراد وقرئ ارزاقكم بالجمع (وما وعدون) من الجنة والنار قاله مجاهد وقال عطاء من الثواب والعقاب وقال الكلبي من الخير والشر وقال ابن سيرين ما وعدون من أمر الساعة وبه قال الربيع والاولى الجمل على ما هو الاعم من هذه الاقوال فان جزاء الاعمال مكتوب في السماء والقضاء والقدر ينزل منها والجنة والنار فيها ثم أقسم سبحانه

لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه فنزل من حكيم حينما يقال لك الاما قد قيل للرسل من قبلك ان وتعالى ربك لذوم مغفرة وذو عقاب أليم) قوله تبارك وتعالى ان الذين يلحدون في آياتنا قال ابن عباس الاحاد وضع الكلام على غير مواضعه وقال قتادة وغيره هو الكفر والعناد وقوله عز وجل لا يلحدون علمنا فيه تهديد شديد ووعداً كيداً انه تعالى عالم بمن يلحد في آياته واسمائه وصفاته وسجنه به على ذلك بالعقوبة والشكال ولهذا قال تعالى اني يلقي في النار خيرام من يأتي آمنا يوم القيامة اى أنه بما تعملون بصيران الذين كفروا بالذكر لما جاءهم وانه لكاب عزيز لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه فنزل من حكيم حينما يقال لك الاما قد قيل للرسل من قبلك ان وتعالى ربك لذوم مغفرة وذو عقاب أليم) قوله تبارك وتعالى ان الذين يلحدون في آياتنا قال ابن عباس الاحاد وضع الكلام على غير مواضعه وقال قتادة وغيره هو الكفر والعناد وقوله عز وجل لا يلحدون علمنا فيه تهديد شديد ووعداً كيداً انه تعالى عالم بمن يلحد في آياته واسمائه وصفاته وسجنه به على ذلك بالعقوبة والشكال ولهذا قال تعالى اني يلقي في النار خيرام من يأتي آمنا يوم القيامة اى أنه بما تعملون بصيران الذين كفروا بالذكر لما جاءهم وانه لكاب عزيز



وعيد اى من خيرا وشرا انه عالم بكم وبصيريا عما لكم وان هذا قال انه بما تسمعون بصير ثم قال جل جلاله ان الذين كفروا بالذکر لما جاءهم قال الضحالى والسدى وقتادة وهو القرآن وانه لكتاب عزيز اى منيع الجنب لا يرام ان يأتى احد بمثل لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه اى ليس للبطال ان اليه سبيل لانه منزل من رب العالمين ولهذا قال تنزيل من حكيم حميد اى حكيم فى اقواله وافعاله حميد بمعنى محمود اى فى جميع ما يامر به وينهى عنه الجميع محمودة عواقبه وغاياته ثم قال عز وجل ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك قال قتادة والسدى وغيرهما ما يقال لك من التكذيب الا كما قد قيل للرسل من قبلك (٩٧) فكلما كذبت كذبوا وكما صبروا على اذى قومهم لهم فاصبر انت على اذى قومك لك وهذا الاختيار ابن جرير ولم يحك هو ولا ابن ابى حاتم وغيره وقوله تعالى ان ربك لذو مغفرة اى لمن تاب اليه وذو عقاب أليم اى لمن استمر على كفره وظغنيانه وعناده وشقاقه ومخالفته قال ابن ابى حاتم

حدثنا اى حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جاد عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال نزلت هذه الآية ان ربك لذو مغفرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا عفوا لله وتجاوز ما هنا أحدا العيش ولولا وعيد الله وعقابه لاتكل كل أحد (ولو جعلناه قرآنا أجمعيا لقالوا لولا فصلت آياته أأعجمى وعربى قل هو للذين آمنوا عدى وشفاء والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقر وهو عليهم عى أولئك ينادون من مكان بعيد ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولو كلمة سمعت من ربك لقضى بينهم وانهم لفى شك منه مريب) لما ذكر تعالى القرآن وفصاحته وبلاغته واحكامه فى لفظه ومعناه ومع هذا لم يؤمن به المشركون نبه على ان كفرهم به كفر عناد وتغنت كما قال عز وجل ولولنا على

وتعالى بنفسه فقال (فورب السماء والارض انه) اى ان ما أخبركم به فى هذه الآيات (الحق) وقال الزجاج هو ما ذكر من أمر الرزق والآيات قال الكلبى يعنى ما قص فى الكتاب وقال مقاتل يعنى من أمر الساعة وقيل ان ما فى قوله وما توقعه من مبتدأ وخبر فورب السماء الخ فيكون الضمير لما ثم قال سبحانه (مثل ما انكم تنطقون) اى كمثل نطقكم وما زائدة كذا قال بعض الكوفيين وقال الزجاج والفراء اى لحق حقا مثل نطقكم وقال المازنى ان مثل مع ما ينزله شئ واحد فبنى على الفتح وقال سيبويه هو مبنى لاضافته الى غير متمكن قرأ الجمهور بنصب مثل على تقدير كمثل نطقكم وقضى بالرفع على انه صفة لحق لان مثل نكرة وان أضيفت فهى لاتعرف بالاضافة كغيره ربح قول المازنى أبو على الفارسي ومعنى الآية تشبيهه بتحقيق ما أخبر الله عنه بتحقيق نطق آدمى ووجوده وهذا كما تقول انه لحق كما انك ههنا وانك لحق كما أنت تتكلم والمعنى انه فى صدقه ووجوده كالذى تعرفه ضرورة عن أبى سعيد الخدرى قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لو أن أحدكم فر من رزقه اتبعه كما يتبعه الموت أسنده الشعبي وذكره القرطبي وقال بعض الحكماء معناه كما ان كل انسان ينطق بلسان نفسه لا يمكنه أن ينطق بلسان غيره كذلك كل انسان يأكل رزق نفسه الذى قسم له لا يقدر أن يأكل رزق غيره (هل انك حديث ضيف ابراهيم) ذكر سبحانه قصة ابراهيم ليبيّن انه أهلك بسبب التكذيب من أهلك وفى الاستفهام تنخيم الحديث وشأنه وتنبيه على ان هذا الحديث ليس مما قد علم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانه انما علم بطريق الوحي وقيل ان هل يعنى قد كفى قوله هل ائى على الانسان حين من الدهر والضيف مصدر يطلق على الواحد والاثني والجماعة وقد تقدم الكلام على قصة ضيف ابراهيم فى سورة هود وسورة الحجر (المكرمى) اى انهم مكرمون عند الله سبحانه لانهم ملائكة جاؤا اليه فى صورة بنى آدم كما قال تعالى فى وصفهم فى آية أخرى بل عباد مكرمون وقيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وقال مجاهد ومقاتل أكرمهم ابراهيم وأحسن اليهم وقام على رؤسهم وكان لا يقوم على رؤس الضيف وأمر امرأته ان تحمدهم وقال الكلبى أكرمهم بالعجل اى جعل لهم القرى وقيل لانهم كانوا ضيف ابراهيم وهو أكرم الخلق على الله يومئذ وضيف الكرم مكرمون وقيل لانهم كانوا غير مدعوين والاول أولى (اذ دخلوا عليه) العامل فى الظرف الحديث اى هل أنالك حديثهم الواقع فى

(١٣ - فتح البيان تاسع) بعض الاجمعيين فقراء عليهم ما كانوا بمؤمنين وكذلك لانزل القرآن كله بلغة العجم قالوا على وجه التغنت والعناد لولا فصلت آياته أأعجمى وعربى اى قالوا هل أنزل مقصلا بلغة العرب ولا نكر واذلك فقالوا أأعجمى وعربى اى كيف ينزل بكلام أجمعى على مخاطب عربى لا يفهمه هكنا روى هذا المعنى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد ابن جبير والسدى وغيرهم وقيل المراد بقولهم لولا فصلت آياته أأعجمى وعربى اى هل أنزل بعضها بالاجمعى وبعضها بالعربى هذا قول الحسن البصرى وكان يقرؤها كذلك بلا استنهام فى قوله أأعجمى وهو رواية عن سعيد بن جبير وهو فى التغنت والعناد بلغ

ثم قال غز وجل قل هو الله الذي لا يتبدل وجهه ولا يذوق الموت والحيوة وهو على كل شيء قدير  
والذين لا يؤمنون في آذانهم وقرأى لا يسمعون من وراء حجاب لهم عذاب مضاعف  
وتعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسار أولئك ينادون من مكان بعيد يا محمد بعثني  
بعيد من قلوبكم قال ابن جرير معناه كأن من يخاطبهم يناديهم من مكان بعيد لا يفهمون ما يقول قلت وهذه كقوله تعالى ومثل  
الذين كفروا أكمل الذي نطق بما لا يسمع (٩٨) الادعاء ونداء صم بكم عن فهم لا يعقلون وقال الضحاك ينادون يوم القيامة

باشنع أسمائهم وقال السدي  
 كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
 جالسا عند رجل من المسلمين  
 يقضى اذ قال يا يسكاه فقال له عمر  
 رضي الله عنه لم تلبى هل رأيت  
 أحدا اودعك أحدا فقال دعاني  
 داع من وراء البحر فقال عمر رضي  
 الله عنه أولئك ينادون من مكان  
 بعيد رواه ابن أبي حاتم وقوله  
 تبارك وتعالى ولقد آتينا موسى  
 الكتاب فاختلف فيه أي كذب  
 وأوذى فاصبر كما صبر أولوا العزم من  
 الرسل ولولا كلمة سبقت من ربك  
 الى أجل مسمى بتأخير الحساب  
 الى يوم المعاد لقضى بينهم أي اعجل  
 لهم العذاب بل لهم موعد ان  
 يجدوا من دونهم مؤثلا وانهم اني  
 شد منه مريب أي وما كان  
 تكذيبهم له عن بصيرة منهم لما قالوا  
 بل كانوا ساكنين فيما قالوه غير  
 محققين لشيئ كانوا فيه هكذا  
 وجهه ابن جرير وهو محتمل والله  
 أعلم (من عمل صالحا فلنفسه ومن  
 أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد  
 اليه يرد علم الساعة وما يخرج من  
 ثمرات من أكلها وما تحمل من

وقت دخولهم عليه أو ضيف لانه مصدر أو المذكرين أو محذوف أي اذ كركذاذ كرك السمين  
(فقالوا سلاما) أي نسلم عليك سلاما ويحتمل أن يكون المعنى فقالوا كلاما حسنا لانه  
كلام سلم به المتكلم من أن يلغوف فيكون على هذا مضغولابه (قال سلام) أي قال ابراهيم  
سلام والمراد به التحية قرأ الجمهور بنصب سلام الاول و رفع الثاني على انه مبتدأ محذوف  
الخبر أي عليه سلام والعدول الى الرفع لقصد افادة الجملة الاسمية للدوام والنيات  
بخلاف الفعلية فانها مجرد التجدد والحدوث ولهذا قال أهل المعاني ان سلام ابراهيم أبلغ  
من سلام الملائكة وقرئ بالرفع في الموضعين وقرئ بالنصب فيهما وقرئ سلم بكسر السين  
وقرئ سلم فيهما (قوم) أي أنتم قوم (منسكرون) قيل انه قال هذا في نفسه ولم يخاطبهم به  
لان ذلك يخالف الاكرام قيل انه أنكرهم لكونهم ابتدؤا بالسلام ولم يكن ذلك معه ودا  
عند قومه وقيل انه رأى فيهم ما يخالف بعض الصور البشرية وقيل لانه رآهم على غير صور  
الملائكة الذين يعرفهم وقيل لانهم دخلوا بغير استئذان وقيل المعنى أنتم غرباء ولا نعرفكم  
فعرفوني من أنتم وقيل غير ذلك (فراغ) أي عدل (الى أهله) قاله الزجاج أي الذين كان  
عندهم بقره وكان عامة ماله البقر قاله الخطيب فالمراد بأهله خدمه كالرعاء وقيل ذهب  
اليهم في خفية من ضيوفه والمعنى متقارب وقد تقدم تفسيره في سورة والصافات يقال راغ  
وارتاغ أي طلب وماذا يرغب أي تريد وتطلب وراغ الى كذا مال اليه سرا وحاد (جاء بهجلا  
سمين) أي جاء ضيفه بهجلا قد شواهم كفي سورة هود بهجلا حنيذ وفي الكلام حذف  
تدل عليه الفاء الفصيحة أي فذبح عجلا فذبحه جاء به قال في الصحاح العجل ولد البقر  
والهجوم مثله والجمع العجاجل والانشى عجله وقيل العجل في بعض اللغات الشاة (فقر به) أي  
قرب العجل (اليهم) ووضعه بين أيديهم وعرض عليهم الاكل و (قال ألا تأكلون)  
الاستفهام للانكار وذلك انه لما قرب اليهم لم يأكلوا منه وألغى العرض أول التحضيض  
(فأوجس منهم خيفة) أي أحس في نفسه خوفا منهم لما لم يأكلوا مما قرب اليهم وقيل  
معنى أوجس أضمر وانما وقع له ذلك لما لم يتحرر موابطعامه ومن أخلاق الناس ان من  
أكل من طعام انسان صار آمنا منه فظن ابراهيم انهم جاؤا للشر ولم يأثروا للخير وفي زاده ان  
الانكار الحاصل قبل تقرب العجل كما ترى في هود يعني عدم العمل بانهم من أي بلدة

والانكار

بن شرکائی قالوا آذناک ما من شہید و ضل عنهم ما كانوا

يدعون من قبل وظنوا ما لهم من محيص) يقول تعالى من عمل صالحا فلنفسه أي انما يعود ونفع ذلك على نفسه ومن أساء فعليها أي انما يرجع وبال ذلك عليه وما ربك بظلام للعبيد أي لا يعاقب أحد الا بذنبه ولا يعذب أحد الا بعد قيام الحجة عليه وارسال الرسول اليه ثم قال جل وعلا اليه يرد علم الساعة أي لا يعلم ذلك احد سواه كما قال محمد صلى الله عليه وسلم وهو سيد البشر لجبريل عليه الصلاة والسلام وهو من سادات الملائكة حين سأله عن الساعة فقال ما المسئول عنها باعلم من السائل وكما قال عز وجل الى ربك

منهاها وقال جل جلاله لا يجليها الوقت الا هو وقوله تبارك وتعالى وما يخرج من ثمرات من أكلها وما تحمل من أنثى ولا تضع  
 الا بعلمه أى الجميع بعلمه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء وقد قال سبحانه وتعالى وما تسقط من ورقة الا يعلمها  
 وقال جلت عظمته يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الارحام وما تزداد وكل شئ عنده بقدر وقال تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص  
 من عمره الا فى كتاب ان ذلك على الله يسير وقوله جل وعلا يوم يناديهم أين شركائى أى يوم القيامة ينادى الله المشركين على رؤس  
 الخلائق أين شركائى الذين عبدتهم معى قالوا آذنك اى أعلمك ما منّا (٩٩) من شهيد اى ليس أحد منا يشهد اليوم أن معك

شريكا وضل عنهم ما كانوا يدعون  
 من قبل اى ذهبوا فلم يتبعوهم  
 وظنوا مالهم من محيص اى وطن  
 المشركون يوم القيامة وهذا  
 بمعنى اليقين مالهم من محيص أى  
 لا محيد لهم عن عذاب الله كقوله  
 تعالى ورأى المجرمون النار فظنوا  
 انهم وافعوها ولم يجدوا عنها  
 مصرا (لا يسأم الانسان من دعاء  
 الخيروان مسه الشرف فيؤس قنوط  
 ولئن أذقناه رجعة منا من بعد  
 ضراء مسته ليقولن هذا الى وما  
 أعطن الساعة فائنة ولئن رجعت الى  
 ربى انى عنده للحسنى فلننبئن  
 الذين كفروا بما عملوا ولندينقنهم  
 من عذاب غليظ واذا أنعمنا  
 على الانسان أعرض ونأى بجانبه  
 واذا مسه الشر فذودعاه عريض)  
 يقول تعالى لا يعل الانسان من دعاء  
 ربه بالخير وهو المال وصحة الجسم  
 وغير ذلك وان مسه الشر وهو  
 البلاء أو الفقر فيؤس قنوط اى  
 يقع فى ذهنه انه لا يتهيأ له بعد هذا  
 خير وان أذقناه رجعة منا من بعد  
 ضراء مسته ليقولن هذا الى أى اذا  
 أصابه خير ورزق بعدما كان فى شدة  
 ليقولن هذا الى انى كنت أستحقه

والانكار الحاصل بعده بمعنى عدم العلم بانهم دخلوا عليه لقصد الخير والشرف فان من  
 امتنع من تناول الطعام يخاف من شره وقيل انه وقع فى قلبه انهم ملائكة فلما رأوا ما ظهر  
 عليه من أمارات الخوف (قالوا لا تخف) واعلموا انهم ملائكة مرسلون اليه من جهة  
 الله سبحانه (وبشروه بسلام عليم) أى ذى علم كثير عند ان يبلغ مبالغ الرجال والمبشر به  
 عند الجمهور هو اسحق وقال مجاهد وحده انه اسم عيسى وهو مراد بقوله وبشرا به اسحق  
 وقد قدمنا تحقيق هذا الكلام فى هود بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره (فأقبلت امرأته)  
 أى سارة (فى صرة) لم يكن هذا الاقبال من مكان الى مكان وانما هو كقولك أقبلت شتى  
 أى أخذت فى شتى كذا قال الزمخشري والصرة الصيغة والضجة أى جاءت صائحة لانها لما  
 بشرت بالولد وجدت حرارة الدم أى دم الحيض وقيل الصرة الجماعة من الناس قال  
 الجوهري الضجة والصيغة والصرة الجماعة والصرة الشدة من حرب أو غيره وقال عكرمة  
 وقتادة انها الرنة والتاوه والمعنى ما أنها كانت فى زاوية من زوايا البيت تنتظر ايهم فأقبلت فى  
 صيحة أو ضجة أو فى جماعة من الناس يستمعون كلام الملائكة (فصكت وجهها) أى  
 ضربت يدها مبسطة على وجهها كما جرت بذلك عادة النساء عند التعجب قال مقاتل  
 والكلى جمعت أصابعها فضربت جبينها تعجبا ومعنى الصك ضرب الشئ بالشئ العريض  
 يقال صكه أى ضربه وقال ابن عباس فى صرة فى صيحة فصكت لطمت (وقالت) كيف  
 ألد (وأنا عجوز عقيم) استبعدت ذلك لكبر سنه والكونه عقيما لا تلد (قالوا كذلك) أى كما  
 قلنا لك وأخبرناك (قال ربك) فلا تشكى فى ذلك ولا تعجبي منه فان ما أَراد الله كأن  
 لا محالة ولم نقل ذلك من جهة أنفسنا وقد كانت اذ ذاك بنت تسع وتسعين سنة وابراهيم  
 ابن مائة سنة وكان بين البشارة والولادة سنة ذكره القرطبي وقد سبق بيان هذا ما استوفى  
 وجله (انه هو الحكيم العليم) تعليل لما قبلها أى حكيم فى أفعاله وأقواله عليم بكل شئ  
 (قال فما خطبكم) مستأنفة جوابا عن سؤال مقدر كأنه قيل فماذا قال ابراهيم بعد هذا  
 القول من الملائكة والخطب الشأن والقصة والمعنى فما شأنكم وقصتكم (أيها المرسلون)  
 من جهة الله وما ذاك الامر الذى لاجله أرسلكم سوى هذه البشارة (قالوا اننا أرسلنا الى  
 قوم مجرمين) أى كافرين يريدون قوم لوط (انزل) أى لنزل (عليهم) من السماء (حجارة)

عند ربى وما أظن الساعة قائمة أى يكفر بتمام الساعة أى لاجل انه خول نعمة يظن ويغتر ويكفر كما قال تعالى كلا ان الانسان  
 ليطغى أن رآه استغنى ولئن رجعت الى ربى انى عنده للعسفى اى ولئن كان ثم معاد فليحسن الى ربى كما أحسن الى فى هذه الدار  
 يتمنى على الله عز وجل مع اساءته العمل وعدم اليقين قال الله تبارك وتعالى فلننبئن الذين كفروا بما عملوا ولندينقنهم من  
 عذاب غليظ يتهدد تعالى من كان هذا عمله واعتقاده بالعقاب والنكال ثم قال تعالى واذا أنعمنا على الانسان اعرض ونأى بجانبه  
 أى اعرض عن الطاعة واستكبر عن الانقياد لاوامر الله عز وجل كقوله جل جلاله فتولى بركنه واذا مسه الشر رأى الشدة

فدودعاء عزيز أى يطيل المسئلة فى الشئ الواحد قال الكلام العريض ما طال لفظه وقل معناه والوجيز عكسه وهو ما قل ودل وقد قال تعالى واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعاً أو وقاءً فلما كشفنا عنه ضره تركان لم يدعنا الى ضره (قل أرأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو فى شقاق بعيد سريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق اولم يكف بربك انه على كل شئ شهيد الا انهم فى مرية من لقاء ربهم الا انه بكل شئ محيط ) يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين المكذبين بالقرآن أرأيتم ان كان هذا القرآن (١٠٠) من عند الله ثم كفرتم به أى كيف ترون حالكم عند الذى أنزله على

رسوله ولهذا قل عز وجل من أضل ممن هو فى شقاق بعيد أى فى كفر وعناد ومشاقة للحق ومسلك بعيد من الهدى ثم قال جل جلاله سريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم أى ستظهر لهم دلائل لا تناو حجنا على كون القرآن حقاً منزلاً من عند الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم بدلائل خارجية فى الآفاق من الفتوحات وظهور الاسلام على الاقاليم وسائر الاديان قال مجاهد والحسن والسدى ودلائل فى أنفسهم قالوا وقعة بدر وفتح مكة ونحو ذلك من الوقائع التى حلت بهم نصر الله فيها محمداً صلى الله عليه وسلم وصحبه وخذل فيها الباطل وحزبه ويحتمل أن يكون المراد من ذلك ما الانسان مركب منه وفيه وعليه من المواد والاخلاط والهيات المجيبة كما هو مبسوط فى علم التشريح الدال على حكمة الصانع تبارك وتعالى وكذلك ما هو محبوب عليه من الاخلاق المتباعدة من حسن وقبح وغير ذلك وما هو متصرف

أى لرجعهم بحجارة (من طين) متجربة طيوخ بالنار واستدل به على وجوب الرجم بالحجارة على اللائط (مسومة) صفة حجارة أو حال من الضمير المستكن فى الجار والمجرور وأمن الحجارة لكونها وصفت بالجار والمجرور أى معلمة بعد الامات تعرف بها قبل كانت مخططة بسواد وبياض وقيل بسواد وحمرة وقيل معروفة بانها حجارة العذاب وقيل مكتوب على كل حجر من يهلك بها (عند ربك) ظرف لمسومة أى معلمة عنده (للمسرفين) المتكاديين فى الضلال المجاوزين الحد فى الفجور باتيانهم الذكور وقال مقاتل للمشركين والشرك أسرف الذنوب وأعظمها قال السدى ومقاتل كانوا ستمائة ألف فدخل جبريل جناحه تحت الارض فاقلع قراهم وكانت أربعة ورفع حتى سمع أهل السماء أصواتهم ثم قلبها ثم أرسل عليهم الحجارة فتبعت الحجارة شذادهم ومسافرهم أفاده زاده وهو جمع شاذ أى الخارجين منهم عن أرضهم (فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين) هذا كلام من جهة الله سبحانه أى لما أردنا إهلاك قوم لوط أخرجننا من كان فى قريتهم قوم لوط من قومه المؤمنين به والفاء مفسحة عن جل قد حذف ثقة بكرها فى مواضع أخر كانه قيل فباشروا ما أمرنا به فاخرجنا من كان فيها بقولنا فأسر باهلك (فما وجدنا فيها) أى فى قريتهم قوم لوط وهى وان لم تذكر لم يكن دل عليها السياق (غير بيت من المسلمين) أى غير أهل بيت يقال بيت شريف ويراد به أهل قبل وهم أهل بيت لوط وقال مجاهد لوط وابنتاه وعن سعيد بن جبير قال كانوا ثلاثة عشر ونحوه قال الأصمغاني والاسلام الانقياد والاستسلام لأمر الله سبحانه فكل مؤمن مسلم ومن ذلك قوله قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وقد أوضح الفرق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الاسلام والايمان فى الحديث الثابت فى الصحيحين وغيرهما من طرق أنه سئل عن الاسلام فقال ان تشهد أن لا اله الا الله وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتحج البيت وتصوم رمضان وسئل عن الايمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره فالمرجع فى الفرق بينهما هو الذى قاله الصادق المصدوق ولا التفات الى غيره مما قاله أهل العلم فى رسم كل واحد منهم برسوم مضطربة مختلفة مختلفة متناقضة وأما ما فى الكتاب العزيز من اختلاف مواضع استعمال الاسلام والايمان فذلك باعتبار المعانى اللغوية والاستعمالات العربية والواجب تقديم الحقيقة الشرعية على اللغوية والحقيقة الشرعية هى هذه التى أخبرنا

فيه تحت الأقدار التى لا يقدر بحوله وقوته وحيله وحذره ان يجوزها ولا يتعداها كما أنشده ابن أبى الدنيا فى كتابه بها التذكروا الاعتبار عن شيخه أبى جعفر القرشى حيث قال وأحسن المقال واذا نظرت تريد معتبرا \* فانظر اليك ففيمك معتبرا أنت الذى تسمى وتصبح فى الدنيا وكل أموره عبر أنت المصروف كان فى صغر \* ثم استقل بشخصك الكبير أنت الذى تنعاده خلقته \* ينهيه منه الشعر والبشر أنت الذى تعطى وتسلب لا \* ينجمه من ان يسلب الحذر أنت الذى لا شئ منه له \* وأحق منه بماله القدر وقوله تعالى حتى يتبين لهم انه الحق أولم يكف بربك انه على كل شئ

شهيد أي كفى بالله شهيدا على أفعال عباده وأقوالهم وهو يشهد أن محمدا صلى الله عليه وسلم صادق فيما أخبر به عنه كما قال لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزل به علمه الآية وقوله تعالى ألا أنهم في مريبة من لقاهم بنهم أي في شك من قيام الساعة ولهذا لا تفكرون فيه ولا يعملون له ولا يحذرون منه بل هو عندهم هدر لا يعيئون به وهو كائن لا محالة وواقع لا ريب فيه قال ابن أبي الدنيا حدثنا أحمد ابن ابراهيم حدثنا خلف بن عيم حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سعيد الانصاري قال ان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد أيها الناس فاني لم أجمعكم لأمراً أحده (١٠١) فيكم ولكن فكرت في هذا الامر الذي

أنتم اليه صائرون فعملت أن المصدق به هذا الامر أحق والمكذب به هالك ثم نزل ومعنى قوله رضى الله عنه ان المصدق به أحق أي لانه لا يعمل له عمل مثله ولا يحذر منه ولا يخاف من هوله وهو مع ذلك مصدق به موقن بوقوعه وهو مع ذلك يتماذى في لعبه وغفلته وشهواته وذنبه فهو أحق بهذا الاعتبار والاحق في اللغة ضعيف العقل وقوله والمكذب به هالك هذا واضح والله أعلم ثم قال تعالى مقررانه على كل شيء قدير وبكل شيء محيط واقامة الساعة لديه يسير سهل علمه تبارك وتعالى الا انه بكل شيء محيط أي الخلقوقات كلها تحت قهره وفي قبضته وتحت طي علمه وهو المتصرف فيها كلها بحكمه فاشاء كان وما لم يشأ لم يكن لا اله الا هو آخر تفسير سورة حم السجدة والله الحد والمنة

\* (تفسير سورة الشورى

وهي مكية) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(حم عسق كذلك يوحي اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم

له ما في السموات وما في الارض وهو العلي العظيم تكاد السموات يتفطرن من فوقهن والملائكة يسبحون بحمدهم ويستغفرون لمن في الارض الا ان الله هو الغفور الرحيم والذين اتخذوا من دونه اولياء الله حفيظ عليهم وما أنت عليهم بوكيل) قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة وقدرى ابن جرير ههنا أثر اغريب عجيبا منكر افقال أخبرنا أحمد بن زهير حدثنا عبد الوهاب بن نجدة الحوطي حدثنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج عن أرطاة بن المنذر قال جاء رجل الى ابن عباس رضى الله عنهم فاقال له وعنده حديثه بن البيان رضى الله عنه نعال أخبرني عن تفسير قول الله تعالى حم عسق قال فاطرق ثم أعرض عنه ثم كر مقالته فاعرض

به ارسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأجاب سؤال السائل له عن ذلك بها قال الكرخي فيه اشارة الى ما قاله الخطابي وغيره ان المسلم قد يكون مؤمنا وقد لا يكون والمؤمن مسلم دائما فهو أخص وبهذا يستقيم تأويل الآيات والاحاديث (وتركافها) أي في تلك القرى بعد اهلاك الكافرين (آية) أي علامة ودلالة تدل على ما أصابهم من العذاب وهي تلك الاجار أو صخر منضود أو ماء اسود من تن خرج من أرضهم أو آثار العذاب في تلك القرى فانهم اظاهرة بينة وقيل هذه الآية المتروكة نفس القرى الخربة (للذين يخافون العذاب الاليم) أي كل من يخاف عذاب الله ويخشاه من أهل ذلك الزمان ومن بعدهم فلا يفعل مثل فعلهم وانما اخص هؤلاء لانهم الذين يتعظون بالمواعظ ويفكرون في الآيات دون غيرهم من لا يخاف ذلك وهم المشركون المكذبون بالبعث والوعد والوعيد (وتركافها) أي قصة (موسى) آية وهذا معنى واضح قاله السمين أوفى الارض وفي موسى آيات قاله الفراء وابن عطية والزنجشري قال أبو حيان وهو بعيد جدا ينزه القرآن عن مثله وقيل وتركافها آية وجعلنا في موسى آية قال أبو حيان ولا حاجة الى اخبار وجعلنا لانه قد أمكن أن يكون العامل في الجور وتركاف الوجه الاول هو الاولى وما عداه متكلف متعسف لم تلج اليه حاجة ولا دعت اليه ضرورة (اذ أرسلناه الى فرعون) الظرف متعلق بمحذوف وهو نعت لا آية أي كآية وقت أرسلناه أو بآية نفسها أو منصوب بتركافوا الاول أولى (بسلطان مبين) وهو الحجة الظاهرة الواضحة وهي العصا وما معها من الآيات الثمان (فتولى بركنه) التولى الاعراض والركن الجانب قاله الاخفش والمعنى أعرض عن الايمان بجانبه أي مع جنوده لانهم له كالركن كما في قوله أعرض ونأى بجانبه قال الجوهرى ركن الشئ بجانبه الاقوى ويأوى الى ركن شديد أي عز ومنعة وقال ابن عباس بركنه بقومه وقال ابن زيد ومجاهد وغيرهما الركن جمعه وجنوده الذين كان يتقوى بهم ومنه قوله تعالى أوأوى الى شديد أي عشيرة ومنعة وقيل الركن نفس القوة وبه قال قتادة وغيره (وقال) فرعون في حق موسى (ساحر أو مجنون) فرد فيمارة من أحوال موسى بين كونه ساحر أو مجنونا فأو هنا على بابهم من الابهام على السامع أول الشك نزل نفسه منزلة الشاك في أمره فتوهمها على قومه وههنا من اللعين مغالطة وايها لقومه فانه يعلم ان ماراه من الخوارق لا يتيسر



عنه فلم يجبه بشئ وكره مقالته ثم كررها الثالثة فلم يجبر اليه شيئا فقال له حذيقه رضى الله عنه انما انبتك بم اقد عرفت لم كرهها نزلت في رجل من اهل بيته يقال له عبد الاله وعبد الله ينزل على نهر من انهار المشرق تبني عليه مدينتان يشق النهر بينهما مشقا فاذا اذن الله تبارك وتعالى في زوال ملكهم وانقطاع دولتهم ومدتهم بعث الله عز وجل على احدهما مانارا يلاقي تصبج سوداء مظلمة وقد احترقت كائنها لم تكن مكانها وتصبج صاحبتها متجربة كيف افلقت فها هو الا بياض يومها ذلك حتى يجتمع فيها كل جبار عنيد منهم ثم يخسف الله بهم وابوهم جميعا فذلك قوله تعالى (١٠٢) حم عسق يعنى عزيمه من الله تعالى وقتنه وقضاهم عين يعنى عدلا

منه سين يعنى س- يكون ق يعنى واقع بهاتين المدينتين وأغرب منه مارواه الحافظ أبو يعلى الموصلى في الجزء الثاني من مسند ابن عباس رضى الله عنه عن ابي ذر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ولكن اسناده ضعيف جدا ومنقطع فانه قال حدثنا أبو طاب عبد الجبار بن عاصم حدثنا أبو عبد الله الحسن بن يحيى الخشني الدمشقي عن ابي معاوية قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه المذبر فقال أيها الناس هل سمع منكم أحد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسر حم عسق فوثب ابن عباس رضى الله عنه فقال أنا قال حم اسم من أسماء الله تعالى قال فعين قال عاين المولود عذاب يوم بدر قال فسين قال سين علم الذين ظلموا اى منقلب ينتقلبون قال فف في فسكت فقام أبو ذر ففسر كما قال ابن عباس رضى الله عنهما وقال قاف قارعة من السماء تغشى الناس وقوله عز وجل كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم أى كما

على يد ساحر ولا يفعل من به جنون وقال أبو عبيدة ان أوبعنى الواو لانه قد قال ذلك جميعا ولم يتردد وبه قال المورج والفراء كقوله ولا تطع منهم -م آثما وكفوراً قال تعالى ان هذا لساحر علیم وقال في موضع آخر ان رسولكم الذى أرسـل اليكم لجنون وتجبى أوبعنى الواو ورد الناس عليه وقالوا لا ضرورة تدعو الى ذلك وأما الآية ان فلا تدلان على أنه قالهما معا وانما يفيدان انه قالهما أعـم من أن يكونا معا أو هـذه في وقت وهذه في وقت آخر ذكره السمين (فأخذناه وخنوده فنبذناهم في اليم) أى طرحناهم في البحر فغرقوا (وهو) أى فرعون (ملیم) أى آت بما يلام عليه حين ادعى الربوبية وكذب الرسل وكفر بالله وطغى في عصيانه وفى الاسناد تجوز على حد عيشة راضية يقال ألام الرجل فعل ما يستحق عليه الاوم واللوم العذل تقول لامة على كذا من باب قال ولومه أيضا فهو ملوم واللائمة الملامة (و) تركا (في) قصة اهلاك (عاد) آية (اذا أرسلنا عليهم الريح العقيم) وهى التى لا خير فيها ولا بركة لا تلقح شجرا ولا تحمل مطرا انما هى ریح العذاب والاهلاك قال على هـى السكابة وهى كل ريح هبت بين ريحين لتسكبها وانحرافها عن مهاب الرياح المعروفة وهى رياح متعددة لاريح واحدة قال ابن عباس الريح العقيم الشديدة التى لا تلقح شيئا وعنه قال لا تلقح الشجر ولا تنير السحاب واختلف فيها فقيل الجنوب والاطهر انها الذبور اقول صلى الله عليه وسلم نصرت بالصباء وأهلكك عاد بالذبور العقم ههنا -ستعار للمعنى المذكور على سبيل التبعية شبه ما فى الريح من الصفة التى تمنع من انشاء مطر أو القاح شجر بما فى المرأة من الصفة المذكورة التى تمنع من الحمل ثم قيل العقيم وأريد به ذلك المعنى بقرينة وصف الريح به أو سماها عقيما لانها أهلكتهم وقطعت دابرهم أفاده الكرخى وفى الشهاب أصل العقم اليبس المانع من قبول الاثر كما قاله الراغب وهو فاعيل بمعنى فاعل أو مفعول فلما أهلكتهم وقطعت نسلهم شبه ذلك الاهلاك بعدم الحمل لما فيه من اذهاب النسل وهذا هو المراد هنا ثم وصف سبحانه هذه الريح فقال (مانذر من شئ أتت عليه) أى حشرت عليه من أنفسهم وانعامهم وأموالهم (الاجعلته كالريم) أى كالشيء الهالك البالى المنفقت وقال قتادة هو الذى ديس من ايس النبات وقال السدى وأبو العالبة انه التراب المدقوق وقال قطرب انه الرماد وقيل مارته المشامية من الكلال وأصل الكلمة من رم العظم اذا بلى فهو رميم والرمة العظام البالية والجمع رمم ورمم قال

ابن أنزل اليك هذا القرآن كذلك أنزل الكتاب والصحف على الانبياء قبلك وقوله تعالى الله العزيز اى ابن انتقامه الحكيم فى أقواله وأفعاله قال الامام مالك رحمه الله عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها قالت ان الحارث ابن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم أحيانا ياتينى مثل مصله الجرس وهو أشده على فينصم عنى وقد وعيت ما قال وأحيانا ياتينى الملك رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول قالت عائشة رضى الله عنها فلهذا رأيت نزل عليه الوحي فى اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه صلى الله عليه وسلم ليتصدع عرفا ان جاد فى





وأدله ما قال الامام أحمد حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن قال ان عبدا لله بن عدي بن الحراء الزهري اخبره انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو واقف بالحزورة في سوق مكة والله انك خير ارض الله الى الله واحب ارض الله الى الله ولولا اني آخرت منك ما خرجت هكذا رواية الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث الزهري به وقال الترمذي حسن صحيح وقوله عز وجل وتنذر يوم الجمع وهو يوم القيامة يجمع الله الاولين والآخرين في صعيد واحد وقوله تعالى لا ريب فيه أي لا شك في وقوعه وانه كائن (١٠٤) لا محالة وقوله جل وعلا فريق في الجنة وفريق في السعير كقوله تعالى

يوم يجمعهم لكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن أي يغيب أهل الجنة أهل النار وكقوله عز وجل ان في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما تؤخره الا لاجل معدود يوم يأت لا تكلم نفس الا باذنه فمنهم شقي وسعيد قال الامام أحمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا ثابت حدثني أبو قبيل المغافري عن شفي الاصبحي عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم ما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان فقال أتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا الا ان تخبرنا يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم للذي في يمينه هذا كتاب من رب العالمين باسماء أهل الجنة وأسماء آباؤهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم لا يزاد فيهم ولا ينقص منهم أبدا ثم قال صلى الله عليه وسلم للذي في يساره هذا كتاب أهل النار باسمائهم وأسماء آباؤهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم لا يزاد فيهم ولا ينقص منهم أبدا فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلاي شئ نعمل ان كان هذا أمر

أولاه بناها بقوته وقدرته وثانيه بناها وسعها أي جعلها واسعة فالارض بالنسبة اليها كحلقة في فلاة (والارض فرشها) قرئ بنصب الارض على الاشتغال ورفعهما على الابتداء والاول اولى لعطف جملة الاشتغال على جملة فعلية قبلها والمعنى بسطناها ومهدناها ومدناها فالفرش كناية عن البسط والتسوية (فنعم الماهدون) أي نحن يقال مهدت الفراش بسطته ووطأته وتهدد الامور تسويتها واصلاحها (ومن كل شئ خلقنا زوجين) أي صنفين أو امرين متقابلين أو نوعين من ذكر وأنثى وبر وبحر وشمس وقمر وحل وحر وسماء وارض وليل ونهار ونور وظلمة وجن وانس وخير وشر وموت وحياة وسهل وحزن وصيف وشتاء وايمان وكفر وسعادة وشقاوة وحق وباطل وحلو وحامض وسرور وغم الى غير ذلك مما لا ينحصر فكل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له (اعلمكم تذكرون) أي خلقنا ذلك هكذا التثنية كروا فتعرفوا أنه خالق كل شئ وتستدلوا بذلك على توحيد الله وصدق وعده ووعد به (ففرروا الى الله) أي قل لهم يا محمد اذا كان الامر كذلك ففرروا واهربوا الى الله بالتوبة من ذنوبكم عن الكفر والمعاصي أي الى ثوابه من عقابه بان تطيعوه ولا تعصوه وقيل المعنى اخرجوا من مكة وقال الحسن بن الفضل احتزوا عن كل شئ غير الله فمن فر الى غيره لم يتنجس منه وقيل فروا من طاعة الشيطان الى طاعة الرحمن وقيل فروا من الجهل الى العلم والمعاني متقاربة أي اذا علمتم ان الله تعالى فرد لا نظير له ففرروا اليه ووجدوه ولا تشركوا به شيئا (انى لكم منه) أي من الله أي من جهته (نذير مبين) بين الانذار والجللة لتعليم للامر بالفرار (ولا تجعلوا مع الله الها آخر) تنصيب على اعظم ما يجب ان يفرض منه وهو الشرك فنهاهم عن الشرك بالله بعد ان أمرهم بالفرار الى الله (انى لكم منه نذير مبين) تعليم للنهي وتكرير للتوكيد والاطالة في الوعيد ابلغ والاول مرتب على ترك الايمان والطاعة والثاني مرتب على الاشراك وقيل انما كرر ليعلم ان الايمان لا ينفع الا مع العمل كما ان العمل لا ينفع الا مع الايمان وانه لا يفوز ولا ينجو عند الله الا الجامع بينهما (كذلك) أي الامر والشان والقصة كذلك والكاف بمعنى مثل ثم فصل ما اجله بقوله (ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون) في هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ببيان ان هذا شأن الامم المتقدمة وان ما وقع من

العرب

قد فرغ منه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سدودا وقاربوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل

الجنة وان عمل أي عمل وان صاحب النار يختم له بعمل النار وان عمل أي عمل ثم قال صلى الله عليه وسلم بيده فقبضه انما قال فرغ ربكم عز وجل من العباد ثم قال بالي فقبضها فقال فريق في الجنة ونبذ باليسرى وقال فريق في السعير وهكذا رواه الترمذي والنسائي جميعا عن قتبية عن الليث بن سعد ويكر بن مضر كلاهما عن أبي قبيل عن شفي بن مانع الاصبحي عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم ما به وقال الترمذي حسن صحيح غريب وساقه البغوي في تفسيره من طريق بشر بن بكر عن سعيد بن عثمان عن

أبي الزاهرية عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره بنحوه وعند زيارات منها ثم قال فريقتي  
الجنة وفريق في السعير عدل من الله عز وجل ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن عبد الله بن صالح كاتب الليث عن الليث به ورواه  
ابن جرير عن يونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن أبي قبيل عن شفي عن رجل من الصحابة رضي الله عنهم فذكره ثم روى عن  
يونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث وحيوة بن شريح عن يحيى بن أبي أسيد أن أبا فراس حدثه أنه سمع عبد الله بن عمرو رضي  
الله عنهما يقول إن الله تعالى لما خلق آدم نقضه نقض المردود وأخرج منه كل (١٠٥) ذرية فخرج أمثال النعف فقبضهم

قبضتين ثم قال شقي وسعيد ثم ألقاهما  
ثم قبضهم فقال فريق في الجنة  
وفريق في السعير وهذا الموقوف  
أشبه بالصواب والله سبحانه وتعالى  
أعلم وقال الامام أحمد حديثنا  
عبد الصمد حديثنا أحمد يعني ابن  
سلمة أخبرنا الجريري عن أبي نضرة  
قال إن رجلاً من أصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم لم يقال له أبو  
عبد الله دخل عليه أصحابه يعني  
يزورونه فوجدوه يبكي فقالوا له  
ما يبكيك ألم يقل لك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم خذ من شاربك  
ثم أوفره حتى تلقاني قال بلى ولكن  
سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول إن الله تعالى قبض يمينه  
قبضة وأخرى باليد الأخرى قال  
هذه لهذه وهذه لهذه ولا أبالي فلا  
أدرى في أي القبضتين أنا وأحد  
القدر في الصحاح والسنن والمسند  
كثيرة جداً منها حديث علي وابن  
مسعود وعائشة وجماعة جرة رضي  
الله عنهم أجمعين وقوله تارك  
وتعالى ولو شاء الله لجمعهم أمة  
واحدة أي أمة على الهداية أو على  
الضلالة ولكنه تعالى قاوت بينهم  
فهدي من يشاء إلى الحق وأضل

العرب من التكذيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم وصفه بالسحرة والجنون قد كان من  
قبلهم لرسولهم (أوصوا به) الاستفهام للتقريب والتوبيخ والتعجيب من حالهم أي هل  
أوصى أولهم آخرهم بالكذب وتواطؤوا عليه حتى قالوه جميعاً متفقين عليه  
أو الاستفهام للنفي أي ما وقع منهم وصية بذلك لأنهم لم يتلاقوا في زمان واحد (بل هم قوم  
طاغون) اضرب عن التواصي إلى ما جمعهم من الطغيان أي لم يتواصوا بذلك بل جمعهم  
الطغيان وهو مجاوزة الحد في الكفر فهو اضرب انتقالي ثم ادرك الله سبحانه رسوله صلى الله  
عليه وآله وسلم بالأعراض عنهم فقال (فتول عنهم) أي أعرض عنهم وكف عن جدالهم  
ودعائهم إلى الحق فقد فعلت ما أمرك الله به وبلغت رسالته وكررت عليهم الدعوة فأبوا إلا  
الأصرار والعناد (فأنت تعلم) عند الله على الأعراض بعد هذا الإنذار لأنك قد أدت  
ما عليك وما قصرت فيما أمرت به وبذلت المجهود في البلاغ وهذا منسوخ بآية السيف  
أو بقوله الآتي وذكر الآية قال ابن عباس أمره الله أن يتولى عنهم ليعذبهم وعذر محمد  
صلى الله عليه وآله وسلم ولما أمره بالأعراض عنهم أمره بأن لا يترك التذكير والموعظة بالآتي  
هي أحسن فقال (وذكر) أي جميعهم (فإن الذكرى تنفع المؤمنين) أي من قدر الله  
إيمانه أو من آمن فإنه يزداد بها بصيرة قال الكلبي المعنى عطا بالقرآن من آمن من قومك  
فإن الذكرى تنفعهم وقال مقاتل عطا كفار مكة فإن الذكرى تنفع من كان في علم الله أنه  
يؤمن وقيل ذكرهم بالعقوبة وأيام الله وخص المؤمنين بالذكر كبير لأنهم المنتفعون به  
(وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) مستأنفة مقررة لما قبله لأن كون خلقهم مجرد  
العبادة مما ينشطر رسول الله صلى الله عليه وسلم للتذكير وينشطهم للإجابة قبل هذا الخاص  
فمن سبق بعلم الله أنه يعبد فهو عموم مراد به الخصوص قال الواحدي قال المفسرون  
هذا خاص لأهل طاعته يعني من أهل من الفريقين قال وهذا قول الكلبي والضمالة  
واختصار القراء وابن قتيبة قال القشيري والآية دخلها التخصيص بالقطع لأن الجانين  
والصبيان لم يؤمروا بالعبادة ولا أرادوا منهم وقد قال ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً من الجن  
والإنس ومن خلقهم لا يكون ممن خلق للعبادة قاله شيخ الإسلام زكريا أنقله عن  
الرازي قال لا يسمونه على المؤمنين منهم ويدل عليه قراءة أبي بن كعب وابن مسعود  
وما خلقت الجن والإنس من المؤمنين إلا ليعبدون وقال مجاهد إن المعنى إلا ليعرفوني

(١٤ - فتح البيان تاسع) من يشاء عنه وله الحكمة والحجة البالغة ولهذا قال عز وجل ولكن يدخل من يشاء  
في رحمته والظالمون ما لهم من ولى ولا نصير وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا وهيب أخبرني الحارث عن عمرو بن أبي  
سويد أنه حدثه عن ابن حجرية أنه بلغه أن موسى عليه الصلاة والسلام قال يا رب خلقت الذين خلقتهم جعلت منهم فريقاً في الجنة  
وفريقاً في النار لو ما أدخلتهم معهم كاهم الجنة فقال يا موسى أرفع درعك فرفع قال قدر فت قال أرفع فرفع فلم يترك شيئاً قال يا رب قد  
رفعت قال أرفع قال قدر فت إلا ما لا خير فيه قال كذلك أدخل خلق كاهم الجنة إلا ما لا خير فيه (أم اتخذوا من دونه أولياء

فإن الله هو الولي وهو يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير وما اختلفتم فيه من شيء فحكمته الى الله ذلكم الله ربى عليه توكلت واليه أنيب فاطر السموات والارض جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الانعام أزواجا يذروكم فيه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير له مقاليد السموات والارض يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه بكل شيء عليم) يقول تعالى منكرا على المشركين في اتخاذهم آلهة من دون الله ومخبرا انه هو الولي الحق الذي لا تنبغي العبادة الا له وحده فانه هو القادر على احياء الموتى وهو على كل شيء قدير ثم قال عز وجل وما اختلفتم فيه من شيء فحكمته الى الله (١٠٦) أى مهما اختلفتم فيه من الامور وهذا عام في جميع الاشياء فحكمه الى الله أى

قال السكبي وهذا قول حسن لانه لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وتوحيده وروى عن مجاهد انه قال المعنى الا لا امرهم وانما هم ويدل عليه قوله وما أمروا الا ليعبدوا والهاوا احدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون واختار هذا الزجاج وقال زيد بن أسلم هو ما جيلوا عليه من السعادة والشقاوة فخلق السعداء من الجن والانس للعبادة وخلق الاشقياء للمعصية وقال السكبي المعنى الا ليوحدون فأما المؤمن فيوحد في الشدة والرخاء وأما الكافر فيوحد في الشدة دون النعمة كما في قوله واذا غشيهم موج كالكلال دعوا الله حليصين له الدين وقال جماعة الا يخضعوا لى ويتذلوا ومعنى العبادة في اللغة الذل والخضوع والانقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله تعالى تذل لمشيتته منقاد لما قدره عليه خلقهم على ما أراد ورزقهم كما قضى لا يملك احد منهم لنفسه نفعا ولا ضرا ووجه تقديم الجن على الانس ههنا تقدم وجودهم قال ابن عباس في الآية ليقروا بالعبودية طوعا أو كرها وعنه قال على ما خلقهم عليه من طاعة ومعصية وشفوق وسعادتي وقيل معنى الا ليعبدون الامستعدين لان يعبدوا بان خلقت فيهم العقل والحواس والقدرة التي تحصل بها العبادة وهذا لا ينافي بخلاف العبادة بالفعل من بعضهم لان هذا البعض وان لم يعبد الله لكن فيه التهيأ والاستعداد الذي هو الغاية بالحقيقة وهذا أحسن (ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون) هذه الجملة فيها بيان استغنائه سبحانه عن عبادته وأنه لا يريد منهم منفعة كما يريد السادة من عبيدهم بل هو الغنى المطلق الرزاق المعطى وقيل المعنى ما أريد منهم ان يرزقوا أحدا من عبادى ولا ان يرزقوا أنفسهم ولا يطعموا أحدا من خاقي ولا يطعموا أنفسهم وانما أسند الاطعام الى نفسه لان الخلق عيال الله فمن أطعم عيال الله فهو كمن أطعمه وهذا كما ورد في قوله صلى الله عليه وسلم يقول الله عبيدى استطعتمك فلم تطعني أى لم تطعم عبادى ومن زائدة لتوكيد العموم ثم بين سبحانه انه هو الرزاق لا غيره فقال (ان الله هو الرزاق) لا رزاق سواه ولا معطى غيره فهو الذى يرزق مخلوقاته ويقوم بما يصلحهم فلا يشغلوا بغير ما خلقوا له من العبادة هذا تعليل لعدم ارادة الرزق منهم (ذوالقوة المتين) تعليل لعدم احتياجه الى استخدامهم في تمامه من اصلاح طعامه وشرابه ونحو ذلك قرأ الجمهور برفع المتين على انه وصف للرزاق أو لذو أو خبر بعد خبر أو خبر مبتدا مضمر وعلى كل تقدير فهو تأكيدي لان ذوالقوة

هو الحماكم فيه بكتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم كقوله جل وعلا فان تنازعتم في شيء فرددوه الى الله والرسول ذلكم الله ربى أى الحماكم في كل شيء عليه توكلت واليه أنيب أى أرجع في جميع الامور وقوله جل جلاله فاطر السموات والارض أى خالقهما وما بينهما ما جعل لكم من أنفسكم أزواجا أى من جنسكم وشكلكم منة عليكم وتفضلا جعل من جنسكم ذكرا وانثى ومن الانعام أزواجا أى وخلق لكم من الانعام غنائيه أزواج وقوله تبارك وتعالى يذروكم فيه أى يخلقكم فيه أى في ذلك الخلق على هذه الصفة لا يزال يذروكم فيه ذكورا واناثا خلقهم من بعد خلق جيل بعد جيل ونسلا بعد نسل من الناس والانعام وقال البغوى يذروكم فيه أى في الرحم وقيل في البطن وقيل في هذا الوجه من الخلقة قال مجاهد نسل بعد نسل من الناس والانعام وقيل في معنى الباء أى يذروكم به ليس كمثل شيء أى ليس كخالق الأزواج كلها شيء لانه الفرد الصمد الذى لا نظير له

وهو السميع البصير وقوله تعالى له مقاليد السموات والارض تقدم تفسيره في سورة الزمر وحاصل ذلك انه المتصرف يفيد الحماكم فيه ما يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر أى يوسع على من يشاء ويضيق على من يشاء وله الحكمة والعهد التام انه بكل شيء عليم (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى لقضى بينهم وان الذين أوتوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب) يقول تعالى لهذه الامة شرع

لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك فذكر أول الرسل بعد آدم عليه السلام وهو نوح عليه السلام وآخرهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر من بين ذلك من أولي العزم وهو ابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وهذه الآية انتظمت ذكر الخمسة كما اشتملت آية الاحزاب عليهم في قوله تبارك وتعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنذ ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم الآية والدين الذي جاءت به الرسل ككلمتهم هو عبادة الله وحده لا شريك له كما قال عز وجل وما ارسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وفي الحديث نحن معشر الانبياء (١٠٧) اولاد علات ديننا واحد اي القدر المشترك بينهم هو

عبادة الله وحده لا شريك له وان اختلاف شرائعهم ومناهجهم كقوله جل جلاله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وله بما قال تعالى ههنا أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه أي وصى الله تعالى جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالالتفاف والجماعة ونهاهم عن الافتراق والاختلاف وقوله عز وجل كبر على المشركين ما تدعوهم اليه أي شق عليهم وأنكروا ما تدعوهم اليه يا محمد من التوحيد ثم قال جل جلاله الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب أي هو الذي يقدر الهداية لمن يستحقها ويكتب الضلالة على من آثرها على طريق الرشد ولهذا قال تبارك وتعالى وما اختلفنا الا من بعد ما جاءهم العلم أي انما كان تخالفهم للحق بعد بلوغه اليهم وقيام الحجة عليهم وما حملهم على ذلك الا البغي والعناد والمشاقة ثم قال عز وجل ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى اي لولا الكلمة السابقة من الله تعالى بانظار العباد باقامة حسابهم الى يوم المعاد لعجل عليهم العقوبة في الدنيا مريعا وقوله

يفيد فائدة وقري بالجر صفة للقوة والتذكير ان يكون تأنيثها غير حقيقي قال الزمخشري كان حقه المتينة فذكرها لانه ذهب بها الى الشيء المبرم المحكم القتل يقال حبل متين أي محكم القتل ومعنى المتين هنا الشديدا القوة قال ابن عباس المتين الشديد (فان للذين ظلموا) أنفسهم بالكفر والمعاصي من أهل مكة وغيرهم (ذنوبا) أي نصيبا من العذاب (مثل) ذنوب أصحابهم أي نصيب الكفار من الامم السالفة قال ابن الاعرابي يقال يوم ذنوب أي طويل الشر لا ينقضي وأصل الذنوب في اللغة الدلو العظيمة ومن استعمل الذنوب في النصيب من الشيء قول الشاعر

لعمرك والمنيا طارقات \* لكل بني أب منها ذنوب

وما في الآية مأخوذ من مقابلة السقاة الماء بالدلو الكبيرة فيكون لهذا ذنوب ولهذا ذنوب فهو تمثيل لجعل الذنوب مكان الحظ والنصيب قاله ابن قتيبة وقيل عبر عن النصيب بالذنوب لشبهه به في انه يصيب عاينهم العذاب كما يصيب الذنوب قال تعالى يصب من فوق رؤسهم الجسيم قال ابن عباس ذنوب بادلو قال الراغب الذنوب الدلو الذي له ذنوب (فلا يستعملون) أي فلا يطلبوا في ان يجعل لهم العذاب كما في قوله فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين (فويل للذين كفروا) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها كما ان الفاء الاولى لترتيب النهي عن الاستجمال على ذلك ووضع الموصول موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالكفر واشعارا بعلل الحكم (من يومهم الذي يوعدون) العذاب فيه قيل هو يوم القيامة وقيل يوم يدرى الاول أولى

\* (سورة الطور وفي نسخة والطور بالواو هي تسع أو ثمان وأربعون آية) \*

وهي مكية قال القرطبي في قولي الجميع قال ابن عباس نزلت الطور بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وعن أم سلمة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في البيت بالطور وكتاب مسطور أخرجه البخاري وغيره

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(والطور) قال الجوهري والقرطبي هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام قال

جلت عظمتها وان الذين أوتوا الكتاب من بعدهم يعني الجليل المتأخر بعد القرن الاول المكذب للحق لفي شك منه من رب أي ليسوا على يقين من أمرهم وایمانهم وانما هم مقلدون لا بآثهم وأسلافهم بلا دليل ولا برهان وهم في حيرة من أمرهم وشك مريب وشقاق بعيد فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا نعم لنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وبينه واليه المصير اشتملت هذه الآية الكريمة على عشر كلمات مستقلات كل منها منفصلة عن التي قبلها حكم برأسها قالوا ولا نظير لها سوى آية الكرسي فانها أيضا عشر فصول كهذه وقوله



فلذلك فادع اى فلدى اوحينا اليك من الدين الذى وصينا به جميع المرسلين قبلك اصحاب الشرائع الكبار المتبعة كما ولى العزم وغيرهم فادع الناس اليه وقوله عز وجل واستقم كما امرت على عبادة الله تعالى كما امركم الله عز وجل وقوله تعالى ولا تتبع أهواءهم يعنى المشركين فيما اختلفوه وكذبوه واقتروا من عبادة الاوثان وقوله جل وعلا وقل يا امة الله من كتاب اى صدقت لجميع الكتب المنزلة من السماء على الانبياء لا نفرق بين احد منهم وقوله وامرنا لا نعبد الا الله كما امرنا الله وقوله جلت عظمته الله ربنا وربكم (١٠٨) اى هو المعبود لا اله غيره فنحن نقر بذلك اختيارا وانتم وان لم تدفعوه

اختيارا فله يسجد من فى العالمين طوعا واجبارا وقوله تبارك وتعالى لنا اعمالنا ولكم اعمالكم اى نحن براء منكم كما قال سبحانه وتعالى وانك كذوبك فقل لى عملى ولكم عملكم انتم بريئون مما اعمل وانا بريء مما تعملون وقوله تعالى لا حجة بيننا وبينكم قال مجاهد اى لا خصومة قال السدى وذلك قبل نزول آية السيف وهذا متجه لان هذه الآية مكتوبة وآية السيف بعد البقرة وقوله عز وجل الله يجمع بيننا اى يوم القيامة كقوله قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتح العليم وقوله جل وعلا واليه المصير اى المرجع والمآب يوم الحساب (والذين يحاجون فى الله من بعدما استجب له حجهم داخضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد الله الذى أنزل الكتاب بالحق والميزان وما يدرىك لعل الساعة قريب يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون انها الحق ألا ان الذين يمارون فى الساعة لنى ضلال بعيد) يقول تعالى متوعدا

مجاهد والسدى الطور بالسرى بانية الجبل والمراد به طور سيناء قال مقاتل بن حيان هما طوران يقال لاحدهما طور سيناء وللاخر طور زينا لانهم ما يثبتان التين والزيتون وقيل هو جبل مدين واسمه زبير قلت ومدين بالارض المقدسة وهى قرية شعيب عليه السلام وقيل ان الطور كل جبل يغبت الشجر المثمر وما لا يثبت فليس بطور فاقسم الله سبحانه بهذا الجبل تشرى فانه وتكرى ما تذكى كبر ايمان فيه من الآيات قال ابن عباس الطور جبل عن كثر بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطور جبل من جبال الجنة أخرجه ابن مردويه وكثير ضعيف جدا (وكتاب مسطور) اى مكتوب متفق الكتابة بسطور مصفوفة فى حروف مرتبة جامعة لكلمات متفقة والسطر الصف من الشئ يقال بنى سطر او السطر أيضا الخط والكتابة وهو فى الاصل مصدر وبابه نصر وسطر أيضا بفتح السين والجمع اسطار كسبب وأسباب وجمع الجمع أساطير وجمع السطر أسطور وسطور كافلاس وفلاس والمراد بالكتاب القرآن وتكرلانه كتاب مخصوص من بين سائر الكتب أولا لشعار بانه ليس مما يعارفه الناس وقيل هو اللوح المحفوظ وقيل جميع الكتب المنزلة وقيل ما كتبه الحفظة قاله الفراء وغيره ومثله ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وقوله واذا الصحف نشرت وقال الكلبي هو ما كتب الله لموسى بيده من التوراة وموسى يسمع صرير القلم وقيل انه الكتاب الذى كتبه الله تعالى للملائكة فى السماء يقرؤون فيه ما كان وما يكون وقيل المراد ما كتبه الله فى قلوب الاولياء من المؤمنين بانه أولئك كذب فى قلوبهم الايمان وفيه بعد (فى رق) متعلق بمسطور اى مكتوب فى رق وهو الصحيفة قال الجوهري الرق بانفتح ما يكتب فيه وهو جلد رقيق ومنه قوله تعالى فى رق منشور قال المبرد الرق مارق من الجلد يكتب فيه قال أبو عبيد وجعه رقوق قال الراغب الرق كل ما يكتب فيه جلد اكان أو غيره قرئ بفتح الراء ويجوز كسرهما كما قرئ به شاذ أو ما الرق الذى هو ملك الارقاء فهو بالكسر لا غير يقال عبد رق وعبد رقوق (منشور) مبسوط مفتوح غير مطوى لا ختم عليه أو لا فتح وهو بالنسبة للتوراة الالواح التى أنزلت على موسى وبالنسبة للقرآن المحصف (والبيت المعمور) بكثرة الغاشية والاهل والزوار من الملائكة قيل هو فى السماء السابعة وقيل فى سماء الدنيا وقيل هو الكعبة فعلى القولين الاولين يكون

الذين يصدون عن سبيل الله من آمن به والذين يحاجون فى الله من بعدما استجب له أى يجادلون المؤمنين وصفه المستجيبين لله ولرسوله ليصدوهم عما سلكوه من طريق الهدى حجهم داخضة عند ربهم أى باطلة عند الله وعليهم غضب أى منه ولهم عذاب شديد اى يوم القيامة قال ابن عباس رضى الله عنه ومجاهد جادلوا المؤمنين بعدما استجابوا لله ولرسوله ليصدوهم عن الهدى وطمعوا ان تعود الجاهلية وقال قتادة هم اليهود والنصارى قالوا لهم ديننا خير من دينكم وديننا قبل تبليكم ونحن خير منكم وأولى بالله منكم وقد كذبوا فى ذلك ثم قال تعالى الذى أنزل الكتاب بالحق يعنى الكتب المنزلة من عنده على أنبيائه والميزان وهو العدل



والانصاف قاله مجاهد وقتادة وهذه كقوله تعالى اقد ارسلنا رسلا بالبينات وأرسلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وقوله والسماء رفعها ووضع الميزان ان لا تطغوا في الميزان واقبوا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان وقوله تبارك وتعالى وما يدريك لعل الساعة قريب فيه ترغيب فيها وترهيب منها وترهيب في الدنيا وقوله عز وجل يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها اي يقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين وانما يقولون ذلك تكذيبا واستبعادا وكفرا وعنادا والذين آمنوا مشفقون منها اي خائفون وجلون من وقوعها ويعلمون انها الحق اي كائنة لا محالة فهم مستعدون لها (١٠٩) عاملون من أجلها وقد روى من طرق تبلغ درجة

التواتر في الصحيح والحسان والسنن والمسند وفي بعض ألفاظه ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوت جهوري وهو في بعض أسفاره فناداه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو من صوته هاؤم فقال له متى الساعة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك انها كائنة فهاء عدت لها فقال حب الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم انت مع من احببت فقوله في الحديث المرفوع من احب هذا متواتر لا محالة والغرض انه لم يجبه عن وقت الساعة بل امره بالاستعداد لها وقوله تعالى ألا ان الذين يمارون في الساعة أي يجادلون في وجودها ويدفعون وقوعها في ضلال بعد اى في جهل بين لان الذي خلق السموات والارض قادر على احياء الموتي بطريق الاولى والاخرى كما قال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه (الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزيز من كان يريد حرث الآخرة زدله في جرده ومن

وصفه بالعمارة باعتبار من يدخل اليه من الملائكة ويعبد الله فيه وعلى القول الثالث يكون وصفه بالعمارة حقيقة أو مجازا باعتبار كثرة من يتعبد فيه من بنى آدم وقبله هو في السماء الثالثة أو السادسة أو الرابعة فهذه أقوال سستة في محل البيت المعمور وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت المعمور في السماء السابعة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه حتى تقوم الساعة أخرجه ابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب وفي الصحيحين وغيرهم ما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث الاسراء بعد مجاوزته الى السماء السابعة ثم رفع الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه وعن أبي الطفيل ان ابن الكواء سأل عليا عن البيت المعمور فقال ذلك الضراح (١) بيت فوق سبع سموات تحت العرش يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه أبدا الى يوم القيامة ونحوه عن ابن عباس وعن ابن عمر رفعه ان البيت المعمور لحيال الكعبة لو سقط منه شيء لسقط عليها صلى فيه كل يوم سبعون ألفا ثم لا يعودون اليه وعن ابن عباس نحوه وضعف اسناده السيوطي (والسقف المرفوع) يعني السماء سماها سقنا لكونها كالسقف للارض ومنه قوله تعالى وجعلنا السماء سقنا محفوظا قبل هو العرش وهو سقف الجنة وقال علي السماء (والبحر المسجور) أي الموقد المحمي من السجور وهو ايقاد النار في التنور ومنه قوله واذا البحار سجرت وقد ورد ان البحار تسجور يوم القيامة فتكون نارا فيزاد بها في نار جهنم وقبل المسجور المملوء بالماء وهو البحر المحيط بكاذكره العمادى قيل انه من أسماء الاضداد يقال بحر مسجور أي مملوء وبحر مسجور أي فارغ خال وقيل المسجور المسلول ومنه ساجور الكب لانه يسكه وقال أبو العالية المسجور الذي ذهب ماؤه ونضب وقيل المسجور المنجور ومنه قوله واذا البحار فجرت وقال الربيع ابن أنس هو الذي يختلط فيه العذب بالمالح والاولى بوجه قال مجاهد والضحك ومحمد بن كعب والاختس وغيرهم وعن علي في الآية قال بحر في السماء تحت العرش وعن ابن عمر مثله وقال ابن عباس المسجور الخبوس وعنه المرسى والواو الاولى للقسم والبواقي للعطف وجواب القسم قوله (ان عذاب ربك لواقع) أي كائن لا محالة لمن يستحقه (ماله من دافع) يدفعه ويرده عن أهل النار خبر ثان لان أوصفة لواقع ومن مزيدة

كان ير يدحر الدنيا نوته منها وماله في الآخرة من نصيب أم لهم شر كآسر عوالهم من الدين مالم يأذن به الله ولولا كلمة الفصل لقضى بينهم وان الظالمين لهم عذاب أليم ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع بهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير) يقول تعالى محبوا عن لطفه بخلقهم في رزقه اياهم عن آخرهم لا ينسى أحدا منهم سوا في رزقه البر والقاجر كقوله عز وجل وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومتودعها كل في كتاب مبين ولها نظائر كثيرة وقوله جل وعلا يرزق من يشاء أي يوسع على من يشاء وهو القوى العزيز أي لا يعجزه شيء ثم قال عز وجل من كان يريد (١) بالضم بيت في السماء وهو البيت المعمور اه صحاح الجوهري اه منه

حرف الاخرة اى عمل الاخرة نزل في حرفه اى نقويه ونعيمه على ما هو بصده ونكثها ونجزيه بالحسنة عشرة امثالها الى سبع مائة ضعف الى ما يشاء الله ومن كان يريد حرف الدنيا ثوبه منها وماله في الاخرة من نصيب اى ومن كان انما سعيه ليحصل له شئ من الدنيا وليس له الاخرة هم البتة بالكلية حرمه الله الاخرة والدنيا ان شاء اعطاه منها وان لم يشأ لم يحصل له الا هذه ولا هذه وفاز الساعي بهذه النية بالصفحة الخامسة في الدنيا والاخرة والدليل على هذا ان هذه الآية ههنا مقدمة بالآية التي في سبحان وهي قوله تبارك وتعالى من كان (١١٠) يريد العاجلة نجعل له فيها ما يشاء لمن يريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما

مدحورا ومن أراد الاخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا كلا نهد هؤلاء هؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا وقال الثوري عن معمر عن ابى العباس عن ابى بن كعب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر هذه الامة بالسنة والرفعة والنصر والتمكين في الارض فمن عمل منهم عمل الاخرة للدنيا لم يكن له في الاخرة من نصيب وقوله جل وعلا ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله اى هم لا يتبعون ما شرع الله للذين الذين القويم بل يتبعون ما شرع لهم شياطينهم من الجن والانس من تحريم ما حرموا عليهم من البجيرة والسائبة والوصيلة والحام وتحليل اكل الميتة والدم والقمار الى نحو ذلك من الضلالات والجهالة الباطلة التي كانوا قد اخترعوها في جاهليتهم من التحليل والتحرير والعبادات الباطلة والاوال

للتأكيده ووجه تخصيص هذه الامور بالاقسام بها انها عظيمة دالة على كمال القدرة الربانية (يوم غور السماء مورا) اى انه لو وقع في هذا اليوم والمور الاضطراب والحركة قال أهل اللغة ما رالشئ يوم مورا اذ تحرك ودار ورجا وذهب قاله الاخفش وأبو عبيدة وقال ابن عباس تحرك وقال الضحاك يوم نج بعضهم في بعض وقال مجاهد تدور دورا وقيل تجرى جريا وقيل تتسكنأ قاله الاخفش قال البغوي والمور يجمع هذه المعاني اذ هو في اللغة الذهاب والمجيء والتردد والدوران والاضطراب ويطلق المور على الموج ومنه دابة مورة المبدأى سرية تخرج في مشيها موجا ومعنى الآية ان العذاب يقع بالعصاة ولا يدفعه عنهم دافع في هذا اليوم الذي تكون فيه السماء هكذا وهو يوم القيامة وقيل ان السماء ههنا الفلك وموره اضطراب نظمه واختلاف سيره (وتسير الجبال سيرا) اى نزول عن أماكنها وتسير عن مواضعها كسير السحاب وتطير في الهواء ثم تقع على الارض منتمة كالرمل ثم تصير كالعين اى الصوف المندوف ثم تطيرها الرياح فتكون هباء منبها كدال عليه كلامه في سورة النمل قيل ووجه تأكيده الفعلين بالمصدر الدلالة على غرابتهما وخروجهما عن المعهود والحكمة في مور السماء وسير الجبال الاعلام والانداز بان لا رجوع ولا عود الى الدنيا لخروجها وعمار الاخرة وقد تقدم نفسير مثل هذا في سورة الكهف (فويل يومئذ للمكذبين) ويل كلمة عذاب يقال للهالك واسم وادى جهنم وانما دخلت الفاء لان في الكلام معنى المجازاة اى اذا وقع ما ذكر من مور السماء وسير الجبال فويل لهم اى شدة عذاب ثم وصف المكذبين بقوله (الذين هم في خوض يلعبون) اى في تردد في الباطل واندفاع فيه يلهون لا يذكرون حسابا ولا يخافون عقابا والمعنى انهم يخوضون في امر محمد صلى الله عليه وسلم بالكذب والاستنزاع وقيل يخوضون في اسباب الدنيا ويعرضون عن الاخرة والخوض من المعاني الغالبة فانه يصلح للخوض في كل شئ الا انه غلب في الباطل كالا حصار فانه عام في كل شئ ثم غاب استعماله في الاحضار للعذاب قال تعالى ان كنت من المخضربين وتطيره في الاسماء الغالبة دابة فانه اغلبت في ذوات الاربع والقوم غلب في الرجال افاده التكرار اخذا عن حواشي الكشاف (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) الدع الدفع بعنف وجفوة يقال دعته اذعه دعاه اى دفعته قال الراغب اصله ان يقال للعائر دع دع وهذا بعيد

الفاسدة وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رايت عمرو بن لحي بن قعدة يحرق صبه في النار من لانه اول من سب السواكب وكان هذا الرجل احد ملوك خزاعة وهو اول من فعل هذه الاشياء وهو الذي قر بشاعلى عبادة الاصنام لعنه الله وقبحه ولهذا قال تعالى ولولا كلمة الفصل لقضي بينهم اى اعوجوا بالعقوبة لولا ما تقدم من الانتظار الى يوم المعاد وان الظالمين لهم عذاب اليم اى شديد موجع في جهنم وبئس المصير ثم قال تعالى ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا اى في عرصات القيامة وهو واقع بهم اى الذي يخافون منه واقع بهم لا محالة هذا حالهم يوم معادهم وهم في هذا الخوف والوجل والذين آمنوا

وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاؤون عند ربهم فإن هذا من هذا أي أين من هو في العرصات في الذل والهوان والخوف المحقق عليه بظلمه من هو في روضات الجنات فيما يشاء من ما كل ومشرب وملابس ومساكن ومناظر ومناكح وملاذم لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال الحسن بن عرفة حدثنا عمرو بن عبد الرحمن الأبار حدثنا محمد بن سعد الأنصاري عن أبي طيبة قال إن الشرب من أهل الجنة لتظلمهم السحابة فتقول ما مطركم قال فأياد عودا عن القوم بشيء إلا مطرهم حتى إن القائل منهم ليقول امطرينا كواعب الزبارة واه ابن جرير عن الحسن بن عرفة به (١١١) ولهذا قال تعالى ذلك هو الفضل الكبير أي الفوز العظيم والنعمة التامة

السابعة الشاملة العامة (ذلك الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى ومن يترف حسنة زدله فيه باحسان الله غفور شكور) يقولون افتري على الله كذبا فإن يشاء الله يخسفك على قلبك ومعج الله الباطل وبحق الحق بكلماته أنه عليم بذات الصدور) يقول تعالى لما ذكر روضات الجنات لعباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات ذلك الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات أي هذا حاصل لهم كائن لا محالة ببشارة الله تعالى لهم وقوله عز وجل قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى أي قل يا محمد أهؤلاء المشركين من كفار قريش لا أسألكم على هذا البلاغ والنصح لكم ما لا تعطونه وإنما أطلب منكم أن تكفوا شرككم عني وتذروني أبلغ رسالات ربي إن لم تنصروني فلا تؤذوني بما بيني وبينكم من القرابة قال البخاري حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن

من هذه اللفظة والمعنى أنهم يدفعون إلى النار دفعاً عنيفاً شديداً قال مقاتل تغل أيديهم إلى أعناقهم وتجمع نواصيهم إلى أقدامهم ثم يدفعون إلى جهنم دفعاً على وجوههم وقرئ يدفعون مخدفاً من الدعاء أي يدفعون إلى النار قال ابن عباس يدفعون يدفعون أي يدفع في أعناقهم حتى يردوا النار فإذا نواصيتهم انحلت لهم خزنتها (هذه النار التي تشاهدونها هي النار التي كنتم بها تكذبون) في الدنيا ثم وبخهم سبحانه أو أمر ملائكتهم بتوبيخهم فقال (أفسح هذا) الذي تشاهدون وترون كما كنتم تقولون لرسول الله المرسله وليكتبه المنزل هذا سحر وقد علمنا على المبتدأ لأنه الذي وقع الاستنهام عنه وتوجه التوبيخ إليه (أم أنتم لا تبصرون) أي أم أنتم عيون عن هذا كما كنتم عيوناً عن الحق في الدنيا وهذا إزاء قولهم في الدنيا أنما سكرت أبصارنا وظاهر كلام الكشاف أن أم منقطعة حيث قال أم أنتم عيون عن الخبر عنه كما كنتم عيوناً عن الخبر وهذا تقريع وتهم فيكم وفي التفسير الكبير هل في أمرنا سحر أم هل في بصركم خلل أي لا واحد منكم ما ثبت فجعلها معادلة (أصلوها) أي إذا لم يمكنكم أنكارها وتحققتم أن ذلك ليس بسحر ولم يكن في أبصاركم خلل فالآن ادخلوها وقاسوا شدتها (فاصبروا) على العذاب (أو لا تصبروا) وافعلوا ما شئتم فالأمران (سواء عليكم) في عدم النفع قاله أبو حيان وبه قال أبو البقاء وقيل سوا عليكم الصبر وعدمه واليه نحا الزمخشري والاول أحسن لأن جعل المكثرة خبراً أولى من جعلها مبتدأ وجعل المعرفة خبراً (انما تجزون ما كنتم تعملون) تعليل للاستواء فإن الجزاء بالعمل إذا كان واقعاً حتماً كان الصبر وعدمه سواء (إن المتقين في جنات ونعيم) لما فرغ سبحانه من ذكر حال المجرمين ذكر حال المتقين والجملة مستأنفة أو من جملة ما يقال للكفار زيادة في غمهم وحسرتهم والتنوين في جنات ونعيم للتفخيم (فاكهين بما آتاهم ربهم) يقال رجل فاكه أي ذو فاكهة كما قيل لابن وتامر والمعنى أنهم ذوو وفا كهيئة من فواكه الجنة وقيل فواكه الجنة مما أعطاهاهم الله عز وجل مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقد تقدم بيان معنى هذا قرأ الجمهور فاكهين بالالف والنصب على الحال وقرئ بالواو على أنه خبر بعد خبر وقرئ فاكهين والفاء طيب النفس كما تقدم

جعفر حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاووساً يحدث عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن قوله تعالى إلا المودة في القربى فقال سعيد بن جبيرة قريبي آل محمد فقال ابن عباس عجلت أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش إلا كان لديهم قرابة فقال إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة أنفرد به البخاري ورواه الإمام أحمد عن يحيى القطان عن شعبة به وهكذا روى عامر الشعبي والضحاك وعلي بن أبي طلحة والعمري ويوسف بن مهراوان وغير واحد عن ابن عباس رضي الله عنهما مثله وبه قال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي وإبو مالك وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا هشام بن

يزيد الطبراني وجعفر القلانسي قالوا حدثنا آدم بن أبي أياس حدثنا شريك عن خفيف عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله  
 عنهم ما قال قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أسألكم عليه أجرا إلا أن تؤدوني في نفسي لقرايتي منكم وتحفظوا القرابة  
 التي بيني وبينكم وروى الامام أحمد عن حسن بن موسى حدثنا قزعة يعني ابن سويد وابن أبي حاتم عن أبيه عن مسلم بن إبراهيم  
 عن قزعة بن سويد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنه ما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال قل لا أسألكم  
 على ما آتيتكم من البينات والهدى أجزا إلا أن تؤادوا (١١٤) الله تعالى وإن تقربوا إليه بطاعته وهكذا روى قتادة

عن الحسن البصري مثله وهذا  
 كأنه تفسير بقول ثان كأنه يقول  
 المودة في القربى أي الإنا  
 تعملوا بالطاعة التي تقر بكم عند  
 الله زاني وقول ثالث وهو ما حكاه  
 البخاري وغيره رواية عن سعيد بن  
 جبيرة ما معناه أنه قال معنى ذلك أن  
 تؤدوني في قرايتي أي تحسنوا إليهم  
 وتبروهم وقال السدي عن أبي  
 الدليم قال لما جىء بعلي بن الحسين  
 رضي الله عنه أسيرا فقيم على درج  
 دمشق قام رجل من أهل الشام  
 فقال الحمد لله الذي قتلكم  
 واستأصلكم وقطع قرن الفتنة  
 فقال له علي بن الحسين رضي الله  
 عنه أقرأت القرآن قال نعم قال  
 أقرأت آل حم قال قرأت القرآن ولم  
 أقرأ آل حم قال ما قرأت قبل  
 لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في  
 القربى قال وانكم لانتم هم قال  
 نعم وقال أبو اسحق السبيعي سألت  
 عرو بن شبيب عن قوله تبارك  
 وتعالى قل لا أسألكم عليه أجرا  
 إلا المودة في القربى فقال قري  
 النبي صلى الله عليه وسلم رواها  
 ابن جرير ثم قال ابن جرير حدثنا

في الدخان ويقال للشر والبطر ولا يناسب التفسير به هنا والمفاكهة الممازحة وتفكهة  
 تعجب وقيل تندم قال تعالى فظلمت تفكهون أي تندمون وتفكه بالثي تمتع به قيل  
 ما مصدرة وفيه بعد من حيث المعنى إذا تفكه ليس باعطاء الرب بل بالمعطي وقيل  
 موصولة والباء على أصلها أو بمعنى في (ووفاهم ربهم عذاب الجحيم) معطوف على  
 الصلة أو حال بتقدير قدأومعطوف على في جنات والاول أظهر (كأواشربوا هنيا)  
 أي يقال لهم ذلك والهنى مالا تنغيص فيه ولا تكدولا كدرا قال الزجاج أي ليهنئكم  
 ما صرتم إليه هنا والمعنى كأواشربوا هنيا وقد تقدم تفسيره في سورة النساء وقال ابن  
 عباس هنيا أي لا تموتون فيه ما فعند هذا قالوا أفنا نحن بميتين الاموتتنا الاولى وما نحن  
 بمعذبين (بما) أي بسبب ما (كنتم تعملون) في الدنيا والآخرة (متكئين) على غمار  
 (على سرر) بضم الراء الاولى جمع سرير وقرئ بفتحها (مصفوفة) قال ابن الاعراب  
 المصفوفة المتصل بعضها ببعض حتى تصير صفاء أي موضوعة بعضها الى بعض قبل سرر  
 من ذهب مكاله بالدروالزبرجد والياقوت والسرير كما بين مكة وآيلة (وزوجناهم)  
 قال يونس بن حبيب تقول العرب زوجته امرأته وتزوجت بامرأته وليس من كلام  
 العرب زوجته بامرأة قال وقول الله تعالى وزوجناهم (بجورعين) أي قرناهم وقال  
 الفراء زوجته بامرأة لغة أردشونة وانما قلنا قرناهم لان الحور العين في الجنات  
 مملو كات بملك العين لا بملك السكاح يقال زوجت ابلي أي قرنت بعضها الى بعض وليس من  
 التزويج الذي هو عقد السكاح قرأ الجمهور بجورعين من غير اضافة وقرأ عكرمة باضافة  
 الحور الى العين وهن عظام العين حسناتها شدادا بياض العين وقد تقدم تفسيرها  
 في سورة الدخان ولما فرغ سبحانه من ذكر أهل الجنة على العموم ذكر حال طائفة منهم على  
 الخصوص فقال (والذين آمنوا) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب بفعل مقدر أي  
 وأكرمنا الذين آمنوا والثاني أنه مجرور على ما قاله الزمخشري والذين آمنوا معطوف على  
 حور عين أي قرناهم بجورعين وبالذين آمنوا أي بالرفقاء والجلساء منهم فيمتعون تارة  
 بعلاعبة الحور العين وتارة بموانسة الاخوان قال أبو حيان ولا يتخيل أحدان قوله والذين  
 آمنوا معطوف على حور عين غير هذا الرجل وهو تخيل أعجمي مخالف لفهم العربي ابن  
 عباس وغيره قلت أما ما ذكره الزمخشري من المعنى فلا شك في حسنه ونضارته وليس

أبو كريب حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد السلام حدثني يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس رضي  
 الله عنهم ما قال قالت الانصار فعلنوا وفعلنا وكانهم خروا فقال ابن عباس أو العباس رضي الله عنهم ما شك عبد السلام لنا الفضل عليكم  
 فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاهم في مجالسهم فقال يا معشر الانصار ألم تكونوا اذلة فأعزكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله  
 قال صلى الله عليه وسلم ألم تكونوا ضلالا فهداكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله قال ألم تكونوا فداكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله قال ألم  
 تقولون ألم يخرجكم قومك فأتاكم ولم يكدنوا فصدقناكم ولم يكذبوا فنفصناكم قال فما زال صلى الله عليه وسلم يقول حتى جنوا

على الركب وقالوا أولادنا وما في أيدينا لله ولرسوله قال فنزلت قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن علي بن الحسين عن عبد المؤمن بن علي عن عبد السلام عن يزيد بن أبي زياد وهو ضعيف بإسناده مثله أو قريبا منه وفي الصحيحين في قسم غنائم حنين قريب من هذا السياق ولكن ليس فيه ذكر نزول هذه الآية وذكر نزولها في المدينة فيه نظر لأن السورة مكية وليس يظهر بين هذه الآية وهذا السياق مناسبة والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا رجل سمعنا حديثا حسين الأشقر عن قيس عن الأعمش عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ورضي الله (١١٣) عنه قال للمنازل هذه الآية قل لا أسألكم

عليه أجرا إلا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين أمر الله بمودتهم قال فاطمة وولدها رضى الله عنهم وهذا اسناد ضعيف فيه بهم لا يعرف عن شيخ شيعي مخترق وهو حسين الأشقر ولا يقبل خبره في هذا المحل وذكر نزول الآية في المدينة بعيد فأنها مكية ولم يكن اذذاك لفاطمة رضى الله عنها أولاد بالكلية فأنها لم تتزوج بعلي رضى الله عنه إلا بعد من السنة الثانية من الهجرة والحق في سير هذه الآية بما فسرهابه من البر الامه وترجمان القرآن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما كما رواه عنه البخاري ولا تشكر الوصاة بأهل البيت والامر بالاحسان اليهم واحترامهم واکرامهم فانهم من ذرية طاهرة من أشرف بيت وجد على وجه الارض فخرا وحسبا ونسبا ولا سيما اذا كانوا متبعين للسنة النبوية الصحيحة الواضحة الجليلة كما كان عليه سلفهم كالعباس وبنه وعلي وأهل بيته وذريته رضى الله عنهم أجمعين وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

في الكلام العربي ما يدفعه بل لو عرض على ابن عباس وغيره لا يحجبهم وأى مانع معنوى أو صناعي يمنعهم والثالث انه مرفوع على انه مبتدأ والخبر الجملة من قوله ألحقنا بهم والاول أولى وقيل المراد بالذين آمنوا المهاجرون والانصار وظاهرا لا بآية العتوم ولا يوجب تخصيصها بهم كونهم السبب في نزولها ان صح ذلك فلا اعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (واتبعهم ذريتهم بإيمان) أى حال كون الذرية متبسة بإيمان استقلالى أو تبعى أما الذرية الكافرة فلا تتبع آباءها وهذا على ان الباء للملابسة لكن جمهور المفسرين على انه السببية أو بمعنى في وجه هذا الاعتبار لا يظهر دخول الاولاد الكبار فان إيمانهم استقلالى لا تبعى كالصغار وقال أبو السعود أى اتبعهم ذريتهم بإيمان قاصر عن رتبة إيمان الآباء واعتبار هذا القيد للايدان بثبوت الحكم في الإيمان الكامل أصالة لا لحاقا وقرأ أبو عمرو واتبعناهم بإسناد الفعل الى المتكلم المعظم نفسه كقوله ألحقنا وقرأ الباقر اتبعناهم بإسناد الفعل الى الذرية وقرئ ذريتهم بالافراد والجمع ومعنى الآية ان الله سبحانه يرفع ذرية المؤمن اليه وان كانوا دونه في العمل لتقر عينه وتطيب نفسه بشرط أن يكونوا مؤمنين فيختص ذلك من يتصف بالإيمان من الذرية وهم البالغون دون الصغار فانهم وان كانوا الاحياء بابائهم فبذليل آخر غير هذه الآية وقيل ان الذرية تطلق على الكبار والصغار كما هو المعنى اللغوى فيلحق بالآباء المؤمنين صغار ذريتهم وكبارهم (ألحقناهم ذريتهم) الذرية هنا تصدق على الآباء وعلى الابناء فان المؤمن اذا كان عمله أكثر احقق به من دونه في العمل ابنا كان أو أباً وهو منقول عن ابن عباس وغيره ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو المحبة فان كان معها أخذ علم أو عمل كانت أجدر فتكون ذرية الافادة كذرية الولادة قاله الخطيب ولعل الاول أولى وقيل ان الضمير فيهم راجع الى الذرية المذكورة أو لا أى ألحقنا بالذرية المتبعة لا بابائهم بإيمان ذريتهم والحقاق الذرية بهم بمحض الفضل والكرم وهذا هو الاصح بكل لطفه قال ابن عباس أيضا في الآية ان الله يرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وان كانوا دونه في العمل لتقر به

(١٥ - فتح البيان تاسع) في خطبته بعد ترجم انى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى وانهم عالم يفتقر قاحتى بردا على الحوض وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون أنا اسمعيل بن أبي خالد عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث عن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله ان قريشا اذا اتى بعضهم بعضا القوم بمشركين واذ القوم بالقوم لا تعرفها قال فغضب النبي صلى الله عليه وسلم غضبا شديدا وقال والذي نفسى بيده لا يدخل قلب الرجل الايمان حتى يحبكم الله ولرسوله ثم قال أجد حديثا جري عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث عن عبد المطلب بن ربيعة قال دخل العباس رضى الله



عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما يخرج فترى قريشا تحدث فاذا راؤنا كسوا غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرعق بين عينيه ثم قال صلى الله عليه وسلم والله لا يدخل قلب امرئ مسلم ايمان حتى يحبكم لله وقرابتي وقال البخاري حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد حدثنا شعبة عن واقد قال سمعت ابي يحدث عن ابن عمر رضى الله عنهما عن ابي بكر هو الصديق رضى الله عنه قال ارقبوا محمد صلى الله عليه وسلم في اهل بيته وفي الصحيح ان الصديق رضى الله عنه قال لعلي رضى الله عنه والله اقربا رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الي (١١٤) ان اصل من قرابتي وقال عمر بن الخطاب للعباس رضى الله عنهما والله

وابن مردويه وعن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمنين واولادهم في الجنة وان المشركين واولادهم في النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا الاية أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وعنه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يرفع الدرجة للعباد الصالح في الجنة فيقول يا رب من اين لي هذا فيقول باستغفار ولدك لك أخرجه أحمد واسناده صحيح (وما التناهم من عملهم من شيء) قرئ بفتح اللام من اتناوا بكسر ها وهما سبعيتان أى وما نقصنا الاباء بالحق اذ ريتهم بهم من ثواب أعمالهم شيئا وقيل المعنى وما نقصنا الذرية من أعمالهم شيئا لقصر أعمارهم والاول اولى وقد قدمنا تحقيق معنى لانه وآلته في سورة الحجرات وقرئ وآلناهم بالمد وهو لغة قال في الصحاح يقال ما آلتهم من عمل شيئا أى ما نقصه قال ابن عباس ما التناهم ما نقصناهم ومن زائدة (كل امرئ بما كسب رهين) يعنى مرهون والظاهر انه عام وان كل انسان مرتين بعمله فان قام به على الوجه الذى أمر الله به فكه والا اهلكه وقيل هو يعنى رهن والمعنى كل امرئ بما كسب ثابت دائم وقيل هذا خاص بالكفار لقوله كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين ثم ذكر سبحانه ما أمدهم به من الخير فقال (وأمددناهم بغنا كهة ولحم مما يشتهون) أى وزدناهم على ما كان لهم من مبادئ التمتع وقتافوقنا بغنا كهة متنوعة ولحم من أنواع اللحمان مما تشتهيه أنفسهم ويستطيبونه من فنون النعماء وأنواع الاطعمان لم يقتصر حواويلهم على ما يصرحوا بطلبه بل بمجرد ما يخطر على قلوبهم يقدم اليهم (يتنازعون فيها) أى يتعاطون ويتناولون ويتعاورون هم وجلساؤهم من أقربائهم (كأئسا) أى يتجاذب بعضهم الكاس من بعض هذا من يده هذا وهذا تذاونا وتأسا والكاس انا الخمر ويطلق على كل اناء مملوء من خمر أو غيره فاذا فرغ لم يسم كاسا (لا لغو فيها ولا تأثيم) قال الزجاج لا يجرى بينهم ما يلغى به ولا ما فيه اثم كما يجرى بين من يشرب الخمر في الدنيا واللغو من الكلام هو الذى لا نفع فيه ولا مضرة والتأثيم تفعليل من الاثم والضمير في فيها راجع الى الكاس وقيل الى الجنة ولا يجرى فيها ما فيه اثم والاول اولى قال ابن قتيبة لا تذهب بعقولهم فيلغوا كما يكون من خمر الدنيا ولا يكون منهم ما يؤثمهم وقال الضحاك لا تأثيم أى لا كذب قال قتادة اللغو الباطل وقال مقاتل بن حيان لا فضول فيها وقال سعيد بن المسيب لارفت فيها وقال ابن

لا سلامك يوم أسلمت كان أحب الى من اسلام الخطاب لو أسلم لان اسلامك كان أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلام الخطاب فقال الشيخين رضى الله عنهما هو الواجب على كل احداث يكون كذلك ولهذا كانا أفضل المؤمنين بعد النبيين والمرسلين رضى الله عنهما وعن سائر الصحابة أجمعين وقال الامام أحمد درجه الله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن ابي حيان التميمي حدثني يزيد بن حيان قال انطلقت انا وحصين بن ميسرة وعمر بن مسلم الى زيد بن أرقم رضى الله عنه فلما جلسنا اليه قال له حصين لقد لقيت يا زيد خيرا كثيرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت حديثه وغزوت معه وصليت معه اقدرا رأيت يا زيد خيرا كثيرا حدثنا يا زيد ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن اخي والله لقد كبر سننى وقدم عهدي ونسيت بعض الذى كنت أعمى من رسول الله صلى الله عليه وسلم فما حدثتكم فاقبلوه وما افلاتكم كفوا به ثم قال رضى

الله عنه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطيبا في بناء يدعى خباب من مكة والمدينة فحمد الله تعالى وأثنى عليه وذكر ووعظ ثم قال صلى الله عليه وسلم أما بعد الايتها الناس انما أنا بشر يشك أن يأتيني رسول ربى فاجيب وانى تارك فيكم الثقلين أولهم ما كتاب الله تعالى فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه وقال صلى الله عليه وسلم وأهل بيتى أذكركم الله فى أهل بيتى أذكركم الله فى أهل بيتى فقال له حصين ومن أهل بيته يا زيد أليس نسأؤهم من أهل بيته قال ان نسأؤهم من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم عليه الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل على وآل عقیل زيد

حدیث حسن غریب وقال الترمذی أيضا حدیثا نصر بن عبد الرحمن الکوفی حدیثا زید بن الحسن عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة يوم عرفة وهو على ناقته القصواء يخطب فسمعته يقول يا أيها الناس اني تركت فيكم ما ان أخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي تفرد به الترمذی أيضا وقال حسن غریب وفي الباب عن ابی ذر وابی سعيد وزید بن أرقم وحدیثه بن أسيد رضى الله عنه ثم قال الترمذی أيضا ثنا ابو داود وسليمان الا شعث حدیثا یحیی بن معین حدیثا عشاء بن یوسف عن عبد الله بن سليمان النوفلي عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده عبد الله بن عباس رضى الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احبوا الله تعالى لما يغذوكم من نعمه وأحبوني بحب الله وأحبوا أهل بيتي بحبي ثم قال حسن غریب انما يعرفه من هذا الوجه وقد أوردنا حديث آخر

عند قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهر لكم نطهيرا بما اغنى عن اعادته ههنا والله الخدو المنة وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا سويد بن سعيد حدثنا مفضل بن عبد الله عن أبي اسحق عن حنش قال سمعت أبا ذر رضي الله عنه وهو آخذ بحلقة الباب يقول يا أيها الناس من عرفني فقد عرفني ومن أنكرني فانا ابو ذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح عليه الصلاة والسلام من دخلها نجا ومن تخلف عنها هلك هذا الإسناد ضعيف وقوله عز وجل ومن يقترب حسنة نزل فيه احسنناي ومن يعمل حسنة نزل فيه احسنناي ابر او ثوابا كقوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال

ذرتوان تك حشمة يضاعفها ويوث من لانه أجز اعظيما وقال بعض السلف ان من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ومن جزاء السيئة السيئة بعدها وقوله تعالى ان الله غفور شكور أي يغفر الكثير من السيئات ويكثر القليل من الحسنات فيسترو بغفر ويضاعف فيشكر وقوله جل وعلا أم يقولون افتري على الله كذبا فان يشاء الله نختم على قلبك أي لو افتريت عليه كذبا كما يزعم هؤلاء الجاهلون يختم على قلبك أي يطبع على قلبك وسلبك ما كان آتاك من القرآن كقوله جل جلاله ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين (١١٦) فامننكم من أحد عنه حاجزين أي لا تتقمنامنه اشد الا لتقام وما

قدراً أحد من الناس ان يحجز عنه وقوله جل جلت عظمته ويمح الله الباطل ليس معطوفاً على قوله يختم فيكون مجزوماً بل هو مرفوع على الابتداء فانه ابن جرير قال وحذفت من كتابه الواو في رسم المصحف الامام كما حذفت في قوله سندع الزبانية وقوله تعالى ويدع الانسان بالشر دعاء بالخير وقوله عز وجل ويحق الحق بكلماته معطوفاً على ويمح الله الباطل ويحق الحق أي يحققه ويثبتته ويبينه ويوضحه ككلماته أي بجحجه وبراهينه انه علم بذات الصدور أي بما تكنه الضمائر وتنطوى عليه السرائر (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما نهى عنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله والكافرون لهم عذاب شديد ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء انه بعباده خبير بصير وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد)

يخافوا دونهم الأولى ولعل الأولى ان يجعل اشارة الى معنى الشفقة على خلق الله كما ان قوله الا أنى انا كما من قبل ندعوه اشارة الى التعظيم لامر الله (فن الله علينا) بالمغفرة والرحمة وبالتوفيق لطاعته (ووقانا عذاب السموم) يعني عذاب جهنم والسموم من أسماء جهنم كذا قال الحسن ومقاتل وقال البكاي وأبو عبيدة هو عذاب النار وقال الزجاج سموم جهنم ما يوجد من حرها قال أبو عبيدة السموم بالنهار وقد يكون بالليل والحرور بالليل وقد يكون بالنهار وقد يستعمل السموم في لفتح البرد وهو في لفتح الشمس والحرأكثر وقيل سميت الرياح سموماً لانها تدخل المدام وهي في الاصل الرياح الحارة التي تتخلل المسام والجمع سمائم وقيل سم يومنا أي اشتد حره قالت عائشة لو فزع الله على أهل الارض من عذاب السموم قدر الاثم لاحت الارض ومن عليها وقالوا ايماء أيضاً الى علة الوصول (انا كنا من قبل ندعوه) أي نوحى الله ونعبد له ونسأله ان يعين علينا بالمغفرة والرحمة ومحط العلة قوله (انه هو البر الرحيم) قرئ انه بكسر الهمزة على الالف متبناً وبفتحة أي لاندوا البر كثير الاحسان وقبل اللطيف قاله ابن عباس والرحيم كثير الرحمة لعباده (فذكر) أي اثبت ودم على ما أنت عليه من الوعظ والتذكير (فما أنت بنعمة ربك) التي انعم بها عليك من راحة العقل وعلو الهمة والنسبة وكرم الفعال وطهارة الاخلاق أو ما أنت في حال اذكارك بنعمة ربك (بكاهن ولا يجنون) وقيل المعنى اتنى عند الكهانة والجنون بسبب نعمة الله عليك كما تقول ما أنا بعسر بحمد الله وغناه وقيل الباء للقسمة والتقدير ما أنت ونعمة الله بكاهن ولا يجنون والكاهن هو الذي يوهب انه يعلم الغيب من دون وحى أي ليس ما تقوله ككاهنة فانك انما تنطق بالوحى الذي أمرك الله باللاغه والمقصود من الآية رد ما كان يقوله المشركون انه كاهن أو مجنون (أم يقولون شاعر) أم هي المنقطعة وقد قدم الخلاف هل هي مقدرة بيل والهزمة أو بيل وحدها قال الخليل هي هنا للاستفهام قال سيبويه خوطب العباد بما جرى في كلامهم قال التماس يريد سيبويه ان أم في كلام العرب للغروج من حديث الى حديث أي لا ينبغي منهم هذا القول ولا يليق قال الكواشي وانما قدرت بيل لان ما بعد هامة متيقن وما بعد أم مشكوك فيه مسؤول عنه وذكر أم هنا خمس عشرة مرة وكلها الزامات ليس للمخاطبين بها عنها جواب لكن قال الشعبي نقله عن الخليل ان كل ما في سورة الطور من أم فهو استفهام وليس بعطف وانما استفهام تعالى مع

علمه

يقول تعالى تمتنا على عباده بقبول توبتهم اليه اذا تابوا ورجعوا اليه انه من كرمه وحلمه انه يعفو ويصفح

ويسترو بغفر كقوله عز وجل ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً وقد ثبت في صحيح مسلم رحمة الله تعالى عليه حيث قال حدثنا محمد بن الصباح وزهير بن حرب قال حدثنا عمر بن يونس حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا اسحق بن أبي طلحة حدثني أنس بن مالك وهو عمره رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله تعالى أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب اليه من أحد لم كانت راحلته بارض فلاة فانفلت منه وعليم اطعامه وشرابه فأيس منها فاني شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته

فبينما هو كذلك اذا هو بها قائمة عنده فاخذ بخطاها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وانار بك أخطأ من شدة الفرح وقد ثبت أيضا في الصحيح من رواية عبد الله بن مسعود رضى الله عنه نحوه وقال عبد الرزاق عن معمر عن الزهري في قوله تعالى وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ان أباهر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد فرجا توبة عبد من أحدكم يجد ضالته في المكان الذى يخاف أن يقتله فيه العطش وقال همام بن الحرث سئل ابن مسعود رضى الله عنه عن الرجل يفجر بالمرأة ثم يتزوجها قال لا بأس به وقرا وهو الذى يقبل التوبة عن عباده الآية (١١٧) رواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث شريح

الأنصاري عن ابراهيم بن مهاجر عن ابراهيم النخعي عن همام فذكره وقوله عز وجل ويعنوا عن السيئات أى يقبل التوبة في المستقبل ويعنوا عن السيئات في الماضي ويعلم ما تفعلون أى في عالم بجميع ما فعلتم وصنعتهم وقلتم ومع هذا يتوب على من تاب الله وقوله تعالى ويستجيب الذين آمنوا و عملوا الصالحات قال السدي يعنى يستجيب لهم وكذا قال ابن جرير معناه يستجيب لهم الدعاء لا أنفسهم ولا أصحابهم وأخوانهم وحكامه عن بعض النخاسة وأنه جعلها كقوله عز وجل فاستجاب لهم ربهم ثم روى هو وابن أبي حاتم من حديث الأعمش عن شقيق بن سلمة عن ابن سبرة قال خطبنا معاذ رضى الله عنه بالشام فقال أنتم المؤمنون وأنتم أهل الجنة والله اتى لأرجو ان يدخل الله تعالى من تسبون من فارس والروم الجنة وذلك بان أحدكم اذا عمل له يعنى أحدكم عملا قال احسنت رجز الله احسنت بارك الله فيك ثم قرأ ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله وحكى ابن جرير

علمهم تقبيحا عليهم ثم وثق بخلافهم كقول الشخص لغيره أجاهل أنت مع علمه بجهله (تربص به) باسناد الفعل الى جماعة المتكلمين وقرئ الى البناء لا مفعول نعت لشاعر وقد كانت العرب تهزر عن أذية الشاعر فقالوا لا نعارضه في الحال مخافة ان يغلبنا بقوة شعره وانما نترصد موته وهلاكه كما هلك من قبله من الشعراء (ريب المنون) أى صروف الدهر وحوادثه والمعنى تنتظر به حوادث الايام فيموت كما مات غيره أو يهلك كما هلك من قبله والمنون يكون بمعنى الدهر ويكون بمعنى المنمة لانها تنقص العدد وتقطع المدد وسمى الدهر منونا لانه يقطع الاجل واطلاق الريب على الحوادث استعارة نصر يحمية شبيهة بالريب أى الشك لانها لا تدوم ولا تبقى على حال كما انه كذلك قال الاخفش المعنى تربص الى ريب المنون فخذف حرف الجر كما تقول قصدت زيدا أى الى زيد قال الاصمعي المنون واحد لاجل له قال الفراء يكون واحدا وجعا وقال الاخفش جمع لا واحدا قال ابن عباس ان قريشا اجتمعوا الى دار الندوة في أمر النبي صلى الله عليه وسلم قال قائل منهم احبسوه في وثاق وتربصوا به المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء زهير والنابغة انما هو كآخدهم فانزل الله في ذلك هذه الآية وقال ابن عباس ريب المنون الموت ثم أمره الله سبحانه أن يجيب عنهم فقال (قل تربصوا) أى انتظروا موتى أو هلاكى أمرهم تديد لا يجاب أو نذب أو ابا حسة لان تربصهم هلاكهم كحرام لا محالة (فانى معكم من المترصدين) لموتكم أو هلاككم (أم تأمرهم احلامهم بهذا) أى بل تأمرهم عقولهم بهذا الكلام المتناقض فان الكاهن هو المترط في الفطنة والذكاء ودقة النظر والمجنون هو ذاهب العقل مغطى على فهمه فضلا عن أن تكون له فطنة وذكاء والشاعر يكون ذا كلام موزون متسق مخيل ولا يتأتى ذلك من المجنون قال الواحدى قال المنسرون كانت عظما قريش توصف بالاحلام والعقول فازار الله مجلومهم حين لم تنزلهم معرفة الحق من الباطل وفي القاموس الحلم بالكسر الاتاة والعقل والجمع احلام وحوالوم فأمر الاحلام به شجار عن أداها اليه (أم هم قوم طاغون) أى بل أطغوا واوزوا الخدفي العباد الخوا قالوا وهذه الاضرابات من شئ الى شئ مع الاستفهام كما هو مدلول أم المنفعة تدل على ما تعقبها أشنع مما تقدمها أو كثر جرأة وعنادا (أم يقولون نقوله) أى اختلق القرآن من جهة نفسه وافعله والتقوله لا يستعمل الا في الكذب في الغالب وان

عن بعض أهل العربية انه جعل قوله الذين يستمعون القول أى هم الذين يستجيبون الحق ويتبعونه كقوله تبارك وتعالى انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله والمعنى الاول اظهر لقوله تعالى ويزيدهم من فضله أى يستجيب دعائهم ويزيدهم من فضله واهذا قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن المصفي حدثنا ابقية حدثنا اسمعيل بن عبد الله الكندي حدثنا الأعمش عن شقيق عن عبد الله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ويزيدهم من فضله قال الشفاعة لمن وجبت له النار من صنع اليهم معروف في الدنيا وقال قتادة عن ابراهيم النخعي في قوله عز وجل ويستجيب الذين آمنوا و عملوا

الصالحات قال يشفعون في اخوانهم ويريدهم من فضله قال يشفعون في اخوانهم وقوله عز وجل والكافرون لهم عذاب شديد لما ذكر المؤمنين وماله من الثواب الجزيل ذكر الكافرين وماله من العذاب الشديد الموجه المؤلم يوم معادهم وحسابهم وقوله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض أي لو أعطاهم فوق حاجتهم من الرزق لحملهم ذلك على البغي والطغيان من بعضهم على بعض أشرا وبظرا وقال قتادة كان يقال خير العيش ما لا يليهك ولا يطغيك وذكر قتادة حديث انما الخاف عليكم ما يخرج الله تعالى من زهرة (١١٨) الحياة الدنيا وسؤال السائل أي أتى الخير بالشر الحديث وقوله عز وجل

كان أصله تكلف القول ومنه اقتال عليه ويقال اقتال عليه بمعنى تحكّم عليه ثم أضرب سبحانه عن قوله تقوله واتقل الى ما هو أشد شناعة عليهم فقال (بل لا يؤمنون) أي سبب صدور هذه الاقوال المتناقضة عنهم كونهم كفار لا يؤمنون بالله ولا يصدقون ما جاء به رسوله استكبارا ثم تحداهم سبحانه وألزمهم الحجة فقال (فليأتوا بحديث) مختلف مفتعل (مثله) أي مثل القرآن في نظمه وحسن بيانه وبديع أسلوبه قال الرازي والظاهر ان الامر ههنا على حقيقة لانه لم يقل فليأتوا مطلعا بل قال (ان كانوا صادقين) فيما زعموا من قولهم ان محمدا صلى الله عليه وسلم تقوله من عند نفسه وجاء به من جهته فهو أمر معلق على شرط اذا وجد ذلك الشرط يجب الاتيان به مع انه كلام عربي وهم رؤس العرب وفصحاءهم والممارسون بجميع الالوضاع العربية من نظم ونثر (أم خلقوا من غير شيء) أم هي المنقطعة كما تقدم فيما قبلها وكما سيأتي فيما بعدها أي بل أخلقوا على هذه السكينة البديعة والصنعة العجيبة من غير خلق لهم قال الزجاج أي أخلقوا باطلا لغير شيء لا يحاسبون ولا يؤمرون ولا ينهون وجعل من معنى اللام قال ابن كيسان أم خلقوا عبثا وتركوهم لا يؤمرون ولا ينهون وقيل المعنى أم خلقوا من غير أب ولا أم فهم كالجناد لا يفهمون ولا تقوم عليهم حجة (أم) أي بل أي يقولون (هم الخالقون) لانفسهم فلا يؤمرون ولا ينهون مع انهم يقررون ان الله خالقهم واذا قرروا الزمتهم الحجة قال الجلال المحلى ولا يعقل مخلوق بغير خالق ولا معدوم يخلق فلا بد لهم من خالق هو الله الواحد فلم لا يوجدون ويؤمنون برسوله وكتبه (أم خلقوا السموات والارض) وهم لا يدعون ذلك فزمتهم الحجة ولهذا ضرب عن هذا وقال (بل لا يؤمنون) أي ليسوا على يقين من الامر بل يخبطون في ظلمات الشك في وعد الله وعيده والالامنا بانيه وهذا فيه من يد تسامية للنبي صلى الله عليه وسلم يعني انهم كما طعنوا فيك طعنوا في خالقهم (أم عندهم خزائن ربك) أي خزائن أرزاق العباد وقيل مفاتيح الرحمة قال مقاتل يقول بأيديهم مفاتيح ربك بالرسالة فيضعونها حيث شاؤوا وكذا قال عكرمة وقال الكبي المطر والرزق وقيل مقدورات الله وضرب المثل بالخزائن لان الخزائن بيت يجمع أنواع مختلفة من الذخائر ومقدورات الرب كالخزائن التي فيها من كل الاجناس فلانها بها لها (أم هم المصيطرون)

ولكن ينزل بقدر ما يشاء انه بعباده خير بصير أي ولكن يرزقهم من الرزق ما يحتاجه مما فيه صلاحهم وهو اعلم بذلك فيغني من يستحق الغنى ويفقر من يستحق الفقر كما جاء في الحديث المروي ان من عبادي من لا يصلحه الا الغنى ولو أفقرته لافسدت عليه دينه وان من عبادي من لا يصلحه الا الفقر ولو أغنيته لافسدت عليه دينه وقوله تعالى وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا الى من بعد ما يأس الناس من نزول المطر ينزل عليهم في وقت حاجتهم وفقيرهم اليه كقوله عز وجل وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين وقوله جل جلاله وينشر رحمته اي يعمها الوجود على اهل ذلك التطور تلك الناحية قال قتادة ذكر لنا ان رجلا قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه يا امير المؤمنين خط المطر وقنط الناس فقال عمر رضي الله عنه مطرتم ثم قرأ وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد أي هو المتصرف في خلقه بما يشفعهم في دنياهم واخراتهم وهو الخمود

أي

العاقبة في جميع ما يقدره ويفعله (ومن آياته خلق السموات والارض وما بينهما من دابة وهو على

جمعهم اذا يشاء قدير وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وما أنتم بعجزين في الارض ومالككم من دون الله من ولي ولا نصير) يقول تعالى ومن آياته الدالة على عظمته وقدرته العظيمة وسلطانه القاهر خلق السموات والارض وما بينهما أي ذرأتهما في السموات والارض من دابة وهـ ذابشمل الملائكة والانس والجن وسائر الحيوانات على اختلاف اشكالهم وألوانهم ولغاتهم وطباعهم واجناسهم وأنواعهم وقد فرقهم في ارجاء أقطار السموات والارض ومع هذا كله هو على جمعهم اذا



بشاء قد يرى يوم القيامة يجمع الاولين والآخرين وسائر الخلائق في صعيد واحد يستمعهم الداعي وينفذهم البصر فيحكمهم  
بحكمه العدل الحق وقوله عز وجل وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم اي مهـ ما أصابكم أيها الناس من المصائب فأنما  
هي عن سيئات تقدمت لكم ويعفو عن كثير أي من السيئات فلا يجازيكم عليها بل يعفو عاينها ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا  
ما ترك على ظهرها من دابة وفي الحديث الصحيح والذي نفسي بيده ما يصيب المؤمن من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن الا كدر الله  
عنه من خطايا حتى الشوكة يشاكها وقال ابن جرير ثنا يعقوب بن (١١٩) ابراهيم حدثنا ابن علية حدثنا أيوب قال قرأت

في كتاب أبي قلابة قال نزلت في  
يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن  
يعمل مثقال ذرة شرا يره وأبو بكر  
رضي الله عنه يأكل فامسك وقال  
يا رسول الله اني أرى ما علمت من  
خير وشرا فقال أرايت ما رايت مما  
تكبره فهو من مناقيل ذر الشرا  
وتدخر مناقيل الخير حتى تعطه  
يوم القيامة قال قال أبو الدريس  
فاني أرى مصداقها في كتاب الله  
تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما  
كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ثم  
رواه من وجه آخر عن أبي قلابة  
عن أنس رضي الله عنه قال والاول  
أصح وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي  
حدثنا محمد بن عيسى بن الطباع  
حدثنا مروان بن معاوية الفزاري  
حدثنا الأزهر بن راشد الكاهلي  
عن الخضر بن القواس الجلي عن  
ابن أبي شيبة عن علي رضي الله عنه  
قال ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب  
الله عز وجل وحدثنا به رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ما أصابكم  
من مصيبة فبما كسبت أيديكم  
يعفو عن كثير وسأفسرها لك  
بأعلى ما أصابكم من مرض أو  
عقوبة أو بلا في الدنيا فبما كسبت

أي المسلمون الغالبون القاهرون الجبارون وقيل الارباب القاهرون فلا يكونون تحت  
أمر ولا نهى ويفعلون ما يشاؤون وقري بالسين من سـ طر عليه اذا راقبه وحفظه وقهره  
ولم يأت على مفيع الا خمسة أنفاظ أربعة صفة اسم فاعل مهين ومبيقر ومسيطر  
ومبيطروا واحد اسم جبل وهو المحير قال في العناح المصيطر المسلمط على الشيء يشرف  
عليه ويتعهد أحواله ويكتب عمله وأصله من السطر لان الكتاب يسطر أي أهـ الحنظلة  
قال أبو عبيدة سطر على أي اتخذني خولا لك قري المصيطرون بالصاد الخالصة وبصاد  
مشمة زابا (أم لهم سلم يستمعون فيه) أي بل يقولون ان لهم سـ ما ومر في منصوب إلى السماء  
يصعدون به ويستمعون فيه كلام الملائكة وما يوحى اليهم ويصلون به إلى علم الغيب كما  
يصل إليه محمد صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي حتى تمكنهم منازعة النبي صلى الله عليه  
وسلم برغمهم وهذا الزعم منهم على سبيل الفرض والتقدير ولم يقع منهم بالفعل لانهم لما  
كانوا على حالة المعاندة والمعارضة كانوا ادعوا ذلك وقيل في معنى على أي يستمعون عليه  
كتوله ولا صلبه في جذوع النخل قاله الاخفش وقال أبو عبيدة يستمعون به وقال  
الزجاج المعنى انهم كجبريل الذي يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي وقيل اي صاعدين  
فيه (فليأت مستمعهم) ان ادعى ذلك (بسلطان مبین) اي بحجة ظاهرة واضحة بينة  
(أم له البنات) أي بل أتقولون لله البنات (ولكنكم البنون) سفة سبحانه احلامهم وضلل  
عقولهم ووجهم أي أيضا ينفون إلى الله البنات وهي أضعف الصنفين ويجعلون لانفسهم  
البنين وهم أعلاهما وفيه اشعار بان من كان هذا رأيه فهو بمنزلة سافل في النهم والعقل  
فلا يستبعد منه انكار البعث ومجدد التوحيد ثم رجع سبحانه إلى خطاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال (أم تسألهم أجرا) أي بل أتسألهم أجر ايدفعونه اليك على تبليغ  
الرسالة (فهم من مغرم) أي من التزام غرامة تطالبهم انهم (منقولون) أي مجهودون بحملهم  
ذلك المغرم الثقيل ~~ويستمعون من أنقله الحبل أتعبه لكن هذا النقل معنوي لان~~  
~~العادة انهم غرم المساءل لا يبر الغارم مغة سامنه وكرهاله فلا يسمع قوله ولا يتنل قال~~  
~~قنادة يقول هل سألت هؤلاء القوم أجرا فهدهم فلا يستطيعون الاسلام (أم عندهم~~  
~~الغيب) أي بل أيدعون أن عندهم الغيب وهو ما في اللوح المحفوظ المثبت فيه المغيبات~~

أيديكم والله تعالى اعلم من ان يثنى عليه العقوبة في الآخرة وما عفا الله عنه في الدنيا فالله تعالى أكرم من ان يعود بعد عذوه وكذا  
رواه الامام احمد عن مروان بن معاوية وعبدية عن ابن أبي شيبة قال قال علي رضي الله عنه قد كرتنوه مرفوعا ثم روى ابن أبي  
حاتم نحوه من وجه آخر موقوفا فقال حدثنا أبي حدثنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا أبو سعيد بن أبي الواح عن أبي الحسن عن  
أبي جحينة قال دخلت على علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال ألا أحدثكم بحديث ينبغي لكل مؤمن أن يسمعه قال فسمنا فتلوا  
هذه الآية وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير قال ما عاقب الله تعالى بذي الدنيا فالله أعلم من أن يثنى عليه

العقوبة يوم القيامة وما عفا الله عنه في الدنيا قالته أكرم من أن يعود في عفو يوم القيامة وقال الامام أحمد حدثنا يعلى بن عبيد  
 حدثنا طحمة يعني ابن يحيى عن أبي بردة عن معاوية بن وهب عن أبي سفيان رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 ما من شيء يصيب المؤمن في جسده يؤذيه الا كفر الله تعالى عنه به من سيئاته وقال أحمد أيضا حدثنا حسين عن زائدة عن ليث  
 عن مجاهد عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن له ما يكفرها ابتلاه الله  
 تعالى بالحزن ليكفرها وقال ابن أبي حاتم حدثنا (١٢٠) عمرو بن عبد الله الاودى حدثنا أبو أسامة عن اسمعيل بن مسلم عن

الحسن هو البصري قال في قوله  
 تبارك وتعالى وما أصابكم من  
 مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو  
 عن كثير لما نزلت قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد  
 بيده ما من أحد من عود ولا اختلاج  
 عرق ولا عثرة قدم الا بذنب وما  
 يعفو الله عنه أكثر وقال أيضا  
 حدثنا أي حدثنا عمرو بن علي  
 حدثنا هشيم عن منصور عن  
 الحسن عن عرار بن حصين رضى  
 الله عنه قال دخل عليه بعض  
 أصحابه وقد كان ابتلى في جسده  
 فقال له بعضهم انا انبأس لك لما  
 نرى فيك قال فلا تبأس بما ترى  
 فان ما ترى بذنب وما يعفو الله عنه  
 أكثر ثم تلا هذه الآية وما أصابكم  
 من مصيبة فبما كسبت أيديكم  
 ويعفو عن كثير وحدثنا أي حدثنا  
 يحيى بن عبد الحميد الحماني حدثنا  
 جرير عن أبي البلاد قال قلت  
 للعلماء بن بدروما أصابكم من مصيبة  
 فبما كسبت أيديكم وقد ذهب  
 بصري وأنا غلام قال فبذنوب  
 والديك وحدثنا أي حدثنا علي بن  
 محمد الطنافسي حدثنا وكيع  
 عن عبد الله بن أبي داود عن

فالغيب بمعنى الغائب، والاف واللام في الغيب بمعنى النوع لا للعهد ولا لتعريف الجنس  
 فالمراد نوع الغيب وهذا الزعم فرضي اذ لم يقع منهم بالفعل لكنهم على حالة من المكابرة  
 والمعارضة بحيث ينسب اليهم هذا الزعم قال قتادة هذا جواب لقولهم تترصد به ريب  
 المنون يقول الله ام عندهم الغيب حتى علموا أن محمدا صلى الله عليه وسلم عيوت قبلهم  
 (فهم يكتبون) ذلك بعد ما وقفوا عليه وقيل هو رد لقولهم انا لا نبعث ولو بعثنا لم نعذب  
 قال ابن قتيبة معنى يكتبون يحكمون بما يقولون (أم يريدون كيدا) أي مكر ابر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فيهم لكونه بذلك المكر (فالذين كفروا) هذا من وقوع الظاهر موضع  
 المضمر تنبيه على اتصافهم به هذه الصفة القبيحة والاصل أم يريدون كيدا فهم  
 (هم المكيدون) أي الممكور بهم المجزيون بكيدهم فضرر كيدهم يعود عليهم ولا يحقق  
 المكر إلا بي الأباهلة أو حكم على جنسهم نوع منه فيندرجون فيه اندراجا وليا لتوغلهم  
 في هذه الصفة وكان هذا المكر والتجمل والكيد في دار الندوة وهي دار من دور أهل مكة  
 واطهارته من الاخبار بالغيب فان السورة مكينة وذلك الكيد كان وقوعه ليلة الهجرة ثم  
 أهل كهم الله تعالى يدر عند انتقامه من عدته ما عدة ما هنا من كلمة أم وهي خمس عشرة فان  
 بدرا كانت في الثانية من الهجرة وهي الخامسة عشر من النبوة وأذلهم في غير موطن ومكر  
 سبحانه بهم ومكره ومكر الله والله خير الماكرين (أم لهم اله غير الله) أي بل أيدعون أن  
 لهم الها غير الله يحفظهم ويرزقهم وينصرهم وهذا استفهام انكاري على معنى نفى  
 الحصول من أصله أي ليس لهم في الواقع اله غير الله وعلى معنى نفى الانبعاث والبقاء بالنظر  
 لا بتقديرهم أن هناك الهة غيرهم ثم زعم سبحانه نفسه عن هذه المقالة الشنعاء فقال (سبحان  
 الله عما يشركون) ما يحتمل وجهين أحدهما أن تكون مصدريه عنه سبحانه عن  
 اشراكهم ثانيه ما خبرية معناه عن الذين يشركون وعلى هذا فيجوز حمل أن يكون التنزيه  
 عن الولد لانهم كانوا يقولون البنات لله فقال سبحانه الله عن البنات والبنين وان يكون عن  
 مثل الالهة لانهم كانوا يقولون هو مثل ما يعبدونه فقال سبحانه الله عن مثل ما يعبدونه ثم  
 ذكر سبحانه بعض جهالاتهم فقال (وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب  
 مراكوم) الكسف جمع كسفة وهي القطعة من الشيء والمراكوم المجمعول بعضه على بعض  
 قال النرا من قرأ كسفا بكسر الكاف وسكون السين جعله واحدا ومن قرأ كسفا

الضحاك قال ما علم أحد حفظ القرآن ثم نسيه الا بذنب ثم قرأ الضحاك وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت  
 أيديكم ويعفو عن كثير ثم يتول الضحاك وأي مصيبة أعظم من نسيان القرآن (ومن آياته الجوار في البحر كالاعلام ان يشا يسكن  
 الريح فيظلل زوا كد على ظاهره ان في ذلك لايات لكل صبار شكور) ويوبقهن بما كسبوا ويعفو عن كثير ويعلم الذين يجادلون في  
 آياتنا ما لهم من محيص) يقول تعالى ومن آياته الدالة على قدرته الباهرة وسلطانه تسخير البحر تجري الفلك فيه بامر هو الجوارى  
 في البحر كالاعلام أي كالخيال قاله مجاهد والحسن والسدي والضحاك أي هذه في البحر كالخيال في البر ان يشا يسكن الريح أي التي

(١٦ - فتح البيان تاسع) ينفقون والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون) يقول تعالى محقر الشأن الحياة الدنيا وزينتها وما فيها من الزهرة والنعيم الفاني بقوله تعالى فاعلم ان شئ نقاع الحياة الدنيا أي مهمها حاصلته وجمعته فلا تغتروا به فانه غرور متاع الحياة الدنيا وهي دار دنيئة فانية زائله لا محالة وما عند الله خير وأبقى أي وثوب الله تعالى خير من الدنيا وهو باق سرمدي فلا تقصدوا الفاني على الباقي ولهذا قال تعالى للذين آمنوا أي للذين صبروا على ترك الملاذ في الدنيا وعلى ربهم يتوكلون أي ليعينهم على الصبر في أداء الواجبات وترك المحرمات ثم قال تعالى والذين يحبون بكثرة الاثم والقوا حش وقد قدمنا الكلام على الاثم والقوا حش

(١٦ - فتح البيان تاسع) يتفقون والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون) يقول تعالى مح من الزهرة والنعيم الفاني بقوله تعالى فاقا وتيمم من شئ فتاع الحياة الدنيا اى مها حاصنم و الدنيا وهى دار دنيمه فانية زائله لاحماله وما عند الله خير وأبقى أى وثواب الله تعالى خير من الفاني على الباقي ولهذا قال تعالى للذين آمنوا أى للذين صبروا على ترك الملاذ في الدنيا وعلى في أداء الواجبات وترك المحرمات ثم قال تعالى والذين يحبون بكرا لائم والقوا وحش وقد

في سورة الاعراف واذا ما غضبوا هم يغفرون أي سيجبتهم تقتضي الصفح والعفو عن الناس ليس سيجبتهم الانتقام من الناس وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انتقم لنفسه قط الا ان قتلته حرمان الله وفي حديث آخر كان يقول لاحدنا عند المعية ما له تربت عيني وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن زائدة عن منصور عن ابراهيم قال كان المؤمنون بكرة هو ان يستذلوا وكانوا اذا قدروا عاقوا وقوله عز وجل والذين استجابوا لربهم أي اتبعوا رسوله وأطاعوا أمره واجتنبوا زجرا وأقاموا الصلاة وهي (١٢٢) أعظم العبادات لله عز وجل وأمرهم مشورى بينهم أي لا يرمون أمر احتي

فيقول سبحان الله وبحمده أو سبحانك اللهم وبحمدك عند قيامه من كل مجلس يجلسه وقال محمد بن كعب والضحاك والريبع بن أنس حين تقوم الى الصلاة قال الضحاك يقول الله أكبر كبير أو الحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا وفيه نظر لان التكبير يكون بعد القيام لا حال القيام ويكون التسبيح بعد التكبير وهذا غير معنى الآية فالاول أولى وقيل المعنى صل لله حين تقوم من مقامك وبه قال أبو الجوزاء وحسان بن عطية وقال الكلبى وابن عباس واذكر الله للسان حين تقوم من فراشك الى ان تدخل الصلاة وهي صلاة الفجر وعن أبي برزة الأسلمي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم باخرة اذا قام من المجلس يقول سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب إليك فقال رجل يا رسول الله انك لتقول قولاً ما كنت تقول فيما مضى قال كفارتك ما يكون في المجلس أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم وابن مردويه وابن أبي شيبة وأخرجه النسائي والحاكم عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل ان يقوم من مجلسه سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب إليك الاغفر له ما كان في مجلسه ذلك أخرجه ابن جرير والترمذي وقال حسن صحيح وفي الباب أحاديث مسندة ومروسة وقيل حين تقوم من منامك عن عاصم بن حديد قال سألت عائشة باي شيء كان يفتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا استيقظ من نومه فقالت سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك كان اذا قام كبر عشرة أوجده الله عشرة وسبح عشرة وهال عشرة واستغفر عشرة وقال اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني وعافني وكان يعوذ من ضيق المقام يوم القيامة أخرجه أبو داود والنسائي (ومن الليل فسبحه) أمره الله سبحانه ان يسبحه في بعض الليل حقيقة أيضا قال مقاتل أي صل المغرب والعشاء وقيل ركعتي الفجر وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الآية قال الر كعتان قبل صلاة الصبح أخرجه ابن مردويه (وادبار النجوم) أي وقت ادبارها من آخر الليل وقبل صلاة الفجر واختاره ابن جرير وقيل هو التسبيح في ادبار الصلوات وقال ابن عباس ركعتا الفجر وقبل سنة الصبح قرئ ادبار بكسر الهمزة على انه مصدر وبفتحها على الجمع أي أعقاب النجوم وادبارها اذا غربت ودبر الامر آخره

يتشاوروا فيه ليتساعدوا بأرائهم في مثل الحروب وما جرى مجراها كما قال تبارك وتعالى وشاورهم في الامر الآية ولهذا كان صلى الله عليه وسلم يشاورهم في الحروب ونحوها لطيب بذلك قلوبهم وهكذا لما حضرت عمر بن الخطاب رضى الله عنه الوفاة حين طعن جعل الامر بعده مشورى في ستة نفر وهم عثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم فاجتمع رأى الصحابة كلهم رضى الله عنهم على تقديم عثمان عليهم رضى الله عنهم وعمار زقناهم ينفقون وذلك بالاحسان الى خلق الله الاقرب اليهم منهم فالاقرب وقوله عز وجل والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون أي فيهم قوة الانتصار من ظلمهم واعتدى عليهم ليسوا بالعاجزين ولا الاذلين بل يقدرون على الانتقام من بغي عليهم وان كانوا مع هذا اذا قدروا عاقوا كما قال يوسف عليه الصلاة والسلام لاختوته لا تهنئوا لي بغيكم اليوم يغفر الله لكم مع قدرته على مؤاخذتهم ومقابلتهم على صنيعهم

اليه وكما عفا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولئك الذنوب الثمانية الذين قصدوه عام الحديبية ونزلوا من جبل التنعيم فلما قدر عليهم من عليهم مع قدرته على الانتقام وكذلك عفو صلى الله عليه وسلم عن غورث بن الحرث الذي أراد القتل به حين اختطف سيفه وهو نائم فاستيقظ صلى الله عليه وسلم وهو في يده صلتا فانهز فوضعه من يده وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف من يده ودعا أصحابه ثم أعلمهم بما كان من أمره وأمر هذا الرجل وعفاه عنه وكذلك عفا صلى الله عليه وسلم عن لبنيد ابن الأعصم الذي سحره عليه السلام ومع هذا لم يعرض له ولا عاتبه مع قدرته عليه وكذلك عفو صلى الله عليه وسلم عن المرأة

اليهودية وهي زينب أخت مر حب اليهودي الخبيري الذي قتله محمود بن سبله التي ممت الذراع يوم خيبر فاخبره الذراع بذلك فذاعها فاعترف فقال صلى الله عليه وسلم ما حملك على ذلك قالت أردت ان كنت نبيا لم يضرك وان لم تكن نبيا استرخنا منك فأطلقها عليه الصلوة والسلام ولكن لما مات منسه بشمر بن البراء رضى الله عنه قتله يابه والاحاديث والآثار في هذا كثيرة جدا والله سبحانه وتعالى أعلم (وجزا سبعة سبعة مثلها في عنا وأصلح فاجره على الله انه لا يجب الظالمين وان اتصروا بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيعون في الارض بغير الحق (١٢٢) أولئك لهم عذاب أليم وان صبر وغفران ذلك لمن عزم الامور) قوله تبارك وتعالى

وقد تقدم الكلام على هذا في سورة ق

\*(سورة النجم احدى أو اثنتان وستون آية)\*

وهي مكينة جميعها في قول الجمهور وعن ابن عباس وعكرمة الآية منها وهي قوله الذين يجتنبون بكائرا لا ثم والثوا حش الآية وقيل ان السورة كلها مدنية والحجيج هو الاول وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال أول سورة أنزلت فيها سجدة والنجم فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجد الناس كلهم بالارجل لا رأية أخذ كنفان من تراب فسجد عليه فرأيت بعد ذلك قتل كافر أو هو أمية بن خلف وعنه قال أول سورة استعلن بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها والنجم وعن ابن عمر قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ والنجم فسجد بنا وأطال السجود وعن زيد بن ثابت قال قرأت والنجم عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم يسجد فيها أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي والطبراني والطحاوي وابن أبي شيبة وابن مردويه وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في النجم عكة فلما هاجر الى المدينة تركها وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسجد في شيء من المفصل منذ تحول الى المدينة

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(والنجم) هو الكوكب وسمى به لظلمة وكل طالع نجم ينال فنجم السن والنبت والقرن اذا طلع واتعرف للجنس والمراد به جنس النجوم يعني نجوم السماء كلها حين تغرب أقسم الله بالنجوم اذا غابت وليس يتمنع ان يعبر عنها بالنظ واحد ومعناه جمع وبه قال جماعة من المفسرين وقيل المراد به الثريا وهو اسم غلب عليها تقول العرب النجم وتريد به الثريا وبه قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما وان كانت في العهد نحو ما يقال انه اسبعة أنجم تتلوه في السماء والنجم يتكهن الناس به أبصارهم وفي الشفاء للقاضي عياض ان النجم صلى الله عليه وسلم كان يرى في الثريا أحد عشر نجما وقيل المراد بالنجم الشعري لذكرها في قوله تعالى وانه هورب الشعري وقال السدي النجم هنا هو الزهرة لان قوم من العرب كانوا يعبدونها وقيل النجم هنا النبت الذي لا ساق له كفا في قوله والنجم

دخل عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندنا زينب بنت جحش رضى الله عنها فجعل صلى الله عليه وسلم يصنع بيده شيئا فلم يظن لها فقلت بيده حتى فطنته لها فأمسك وأقبلت زينب رضى الله عنها فتعجم لعائشة رضى الله عنها فنهاها فابت ان تنتهي فقال لعائشة رضى الله عنها ما فيها فغلبتها وانطلقت زينب رضى الله عنها فأتت عليا رضى الله عنه فقالت ان عائشة تقع بكم وتفعل بكم فجاءت فاطمة رضى الله عنها فقال صلى الله عليه وسلم لها انها حبة أيل ورب الكعبة فانصرفت وقالت لعلي رضى الله عنه اني قاتل صلى الله عليه وسلم كذا وكذا فقال كذا وكذا قال وجاء علي الى النبي صلى الله عليه وسلم وكلمه في ذلك هكذا ورد هذا السياق وعلي بن



زيد بن جندب يأتي في رواياته بالتمكيرات غالباً وهذا فيه نكارة والصحيح خلاف هذا السباق كما رواه النسائي وابن ماجه من حديث خالد بن سلمة الفأفاه عن عبد الله البهي عن عروة قال قالت عائشة رضي الله عنها ما علمت حين دخلت على زينب بغير إذن وهي غصبي ثم قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم حسبك اذا قبلت لك ابنة أبي بكر درعها ثم أقبلت على قاعرضت عنها حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم دونك فاتصرى فأقبلت عليها حتى رأيت ريقها قد يس في فمها ما ترد على شيء فأقرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتململ وجهه وهذا لفظ النسائي وقال البزار (١٢٤) حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو غسان حدثنا أبو الاحوص عن أبي حنيفة عن

ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا على من ظلمه فقد انتصر ورواه الترمذي من حديث أبي الاحوص عن أبي حنيفة واسمه ميمون ثم قال لا نعرفه الا من حديثه وقد تكلم فيه من قبل حفظه وقوله عز وجل انما السبيل أي انما الخرج والعنت على الذين يظلمون الناس ويبيعون في الارض بغير الحق أي يبدؤن الناس بالظلم كما جاء في الحديث الصحيح المستبان ما قالنا فعل على البادئ ما لم يعتد المظلوم أو انك لهم عذاب أليم أي شديد وجميع قال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا الحسن بن موسى حدثنا سعيد بن زيد أخو جندب بن زيد عن عثمان الشحام حدثنا محمد بن واسع قال قدمت مكة فاذا على الخندق فتطرة فأخذت فانطلقت إلى مروان بن المهلب وهو أمير على البصرة فقال ما حاجتك يا أبا عبد الله قلت حاجتي ان استطعت أن تكون كما كان أخو بني عدي قال ومن أخو بني عدي قال العلامة بن زياد

والشجر يسجدان قاله الاخفش وقيل النجم محمد صلى الله عليه وسلم وقيل النجم القرآن وسمى نجماً لانه نزل منجماً مفرداً والعرب تسمى التفريق تجميعاً والمفروق التجميع وبه قال مجاهد والفراء وغيرهما والاول أولى قال الحسن المراد بالنجم النجوم اذا سقطت يوم القيامة وقيل المراد بها النجوم التي ترجم بها الشياطين (اذا هوى) أي اذا انصب آخرجه ابن جرير عن ابن عباس أو استمر معنى هوى به سقطه من هوى يقال هوى النجم هوى هوى هوى اذا سقط من علواً في نفل وقيل غروبه وقيل طلوعه والاول أولى وبه قال الاصمعي وغيره ويقال هوى في السير اذا مضى قال الراغب الهوى ذهاب في اتخاذ روفي ارتفاع وقيل هوى في اللغة خرق الهواء ومقصده السفلى أو مصيره اليه وان لم يقصده ومعنى هوى على قول من فسر النجم بالقرآن انه نزل من أعلى إلى أسفل وأما على قول من قال انه الشجر الذي لا ساق له أو انه محمد صلى الله عليه وسلم فلا يظهر لهوى معنى صحيح وفي العامل في هذا الظرف أو وجهه وعلى كل منها اشكال ذكرها السمين لا نطوّل الكلام بهذا كرهاً هنا وجواب القسم قوله (ماضٍ صاحبكم وما غوى) أي ماضٍ محمد صلى الله عليه وسلم عن الحق والهدى ولا عدل عنه والغى ضد الرشداً أي ما صار غاواً ولا تكلم بالباطل وقيل ما خاب فيما طاب والغى الخيبة وبين الضلال والغى التباين الكلي فان الضلال فعل المعاصي والغى هو الجهل المركب وتقدير اتحادهما ما يكون ذلك من باب التأكيد للفظ المخالف مع اتحاد المعنى والاول أولى وقيل وهو من عطف الخاص على العام للاهتمام بشأن الاعتقاد وإيضاحه ان الجهل قد يكون من كون الانسان غير معتقد لصلاحه ولا فاسداً وقد يكون من اعتقاد شيء فاسد وهذا الثاني يقال له غى وفي قوله صاحبكم إشارة بانهم المطاعون على حقيقة حاله وعبر بالصيغة لانهم مع كونها أدل على القصد مرغبة لهم فيه ومقبلة بهم اليه وموجهة لهم اتهمه في انذارهم ويعرفون طهارة شمائله والحداد لقريش قال ابن عباس أقسم الله ان ماضٍ محمد صلى الله عليه وسلم ولا غوى (وما ينطق عن الهوى) أي ما يصدر عن نطقه عن الهوى لا بالقرآن ولا بغيره فعن علي بابها ومثل النطق الفعل وقال أبو عبيدة ان عن معنى الباء أي بالهوى وقال قتادة أي ما ينطق بالقرآن عن هواه (ان هو الاوحى يوحى) أي ما هذا الذي ينطق به من القرآن وكل أحواله وأقواله وأفعاله الاوحى من الله إليه ويوحى صفة لوحى

استعمل صديقه مرة على عمل فيكتب اليه أما بعد فان استطعت ان لا تبني الا وظهر لك خفيف وبطنك خفيف تفيد وكنت نقيّة من دماء المسلمين وأموالهم فانك اذا فعلت ذلك لم يكن عليك سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيعون في الارض بغير الحق أو انك لهم عذاب أليم فقال مروان صدق والله ونصح ثم قال ما حاجتك يا أبا عبد الله قلت حاجتي أن تلحقني بأدلي قال نعم رواه ابن أبي حاتم ثم ان الله تعالى لما دهم الظلم وأدله وشرع القصاص فل نادى الى العفو والصفح لمن صبر وعفراى صبر على الاذى وستر السيئة فان ذلك لمن عزم الامور قال سعيد بن جبيرة عن لمن حق الاور التي أمر الله تعالى بها أي لمن الامور المشكورة

والافعال الحميدة التي عليها ثواب جزيل وثناء جليل وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمران بن موسى الطرسوسي حدثنا عبد الصمد بن يزيد خادم الفضيل بن عياض قال سمعت الفضيل بن عياض يقول اذا تألك رجل يشكو اليك رجلا فقل يا أخى اعف عنه فان العفو أقرب للتقوى فان قال لا يحتمل فلي العفو ولكن أتصبر كما أمرني الله عز وجل فقل له ان كنت تحسن ان تنصروا الافارجع الى باب العفو فانه باب واسع فانه من عفا وأصلح فاجره على الله فصاحب العفو ينال على فراشه بالليل وصاحب الاتصار يقلب الامور وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن عيسى ابن سعيد القطان (١٢٥) عن ابن عجلان حدثنا سعيد بن أبي سعيد

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال ان رجلا شتم أبا بكر رضى الله عنه والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يعجب ويتبسم فلما أكثر رده عليه بعض قوله فغضب النبي صلى الله عليه وسلم وقام فلحقه أبو بكر رضى الله عنه فقال يا رسول الله انه كان يشتمنى وأنت جالس فلما رددت عليه بعض قوله غضبت وقت قال انه كان معك ملك يرد عنك فلما رددت عليه بعض قوله حضر الشيطان فلم أكن لاقع مع الشيطان ثم قال يا أبا بكر ثلاث كلهن حق ما من عبد ظلم بظلمة فيغضى عنها الله إلا أعزه الله تعالى بها ونصره وما فتح رجل باب عطية يريد بها الصلة إلا زاده الله بها كثرة وما فتح رجل باب مسألة يريد بها كثرة إلا زاده الله عز وجل بها أقله وما كذراه أبو داود عن عبد الاعلى بن حماد عن سفيان بن عيينة قال ورواه صفوان بن عيسى كلاهما عن محمد بن عجلان ورواه من طريق اللبث عن سعيد المقبري عن بشير ابن الحر عن سعيد بن المسيب

تفيد الاستمرار التجدد وتفيدنى المجاز أى هو وحى حقيقة لا مجرد اسمية كما تقول هذا قول يقال وقيل تقديره وحى اليه فقيمة مزيد فائدة والآية دليل على كون السنة المطهرة وحيا لوجي (علمه شديد القوى) جمع قوة والمعنى انه علمه جبريل الذى هو شديد قواه هكذا قال أكثر المفسرين وقال الحسن هو الله عز وجل والاول أولى وهو من باب اضافة الصفة الى الموصوف ومن شدة قوته انه اقتلع قرى قوم لوط ورنعها الى السماء ثم قلبها وصاح صيحة بثود فأصبحوا جاثمين وكان هبوطه على الانبياء وصعوده أسرع من رجعة الطرف وهذه القوة ثابتة له ولو كان على صورة الادميين (ذومرة) أى قوة وشدة فى الخلق وقيل ذو صفة جسم وسلامة من الآفات ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم لم لا تحمل الصدقة لغنى ولا لذى مرة سوى وقيل ذو حصة عقل ومثانة رأى قال قطرب العرب تقول اسكل من هو جزل رأى حصيف العقل وذومرة والتفسير للمرة بهذا أولى لان القوة والسدة قد أفادها قوله شديد القوى قال الجوهرى المرة إحدى الطبائع الاربع والمرة القوة وشدة لعقل وقال ابن عباس ذو خلق حسن وقيل منظر حسن وقيل قوة فى العقل وحدة بحيث لا يدفعه عما يراه ولا يدفعه من شئ يراه ولا يفسد العقل بين القوة والمرة ومن جملة شدته وقوته قدرته على التشكل فلذلك قال (فاستوى) أى ارتفع جبريل وعلا الى مكانه فى السماء بعد ان علم محمد صلى الله عليه وسلم قاله سعيد بن المسيب وسعيد ابن جبير وقيل معناه قام فى صورته التى خلقه الله عليها لانه كان يأتى النبي صلى الله عليه وسلم فى صورة الادميين كما يأتى الى الانبياء فسأله النبي صلى الله عليه وسلم ان يريه نفسه التى جبله الله عليها فأراه نفسه مرتين مرة فى الارض ومرة فى السماء ولم يره أحد من الانبياء على صورته التى خلقها فيها الانبياء صلى الله عليه وسلم وقيل المعنى فاستوى القرآن فى صدره صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه أو صدر جبريل حين نزل به وقيل المعنى اعتدل محمد فى قوته أو فى رسالته ذكره الماوردي وقيل المعنى ارتفع النبي صلى الله عليه وسلم بالمعراج وقال الحسن فاستوى يعنى الله عز وجل على العرش والاول أولى وقيل المعنى فاستوى جبريل عاليا على صورته ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك رآه عليه حتى سأله اياها على ما ذكرنا (وهو بالافق الاعلى) أى فاستوى جبريل حال كونه بالافق الاعلى والمراد بالافق الاعلى جانب المشرق وهو فوق

مرسلا وهذا الحديث فى غاية الحسن فى المعنى وهو سبب سبه (٣) للصديق رضى الله عنه (ومن يضلل الله فباله من ولى من بعده وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل الى مرد من سبيلى وتراهم يعرضون عليها خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي وقال الذين آمنوا ان الخاسر ين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة الا ان الظالمين فى عذاب مقيم وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضلل الله فباله من سبيلى) يقول تعالى مخبرا عن نفسه الكبرية انه ما شاء كان ولا راد له وما لم يشأ لم يكن فلا موجد له وانه من هداة فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له كما قال عز وجل ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا ثم قال عز وجل مخبرا (٢) قوله وهو سبب سبه للصديق الخ كذا فى التسخيح وحرره اه

عن الظالمين وهم المشركون بالله مبارأوا العذاب أي يوم القيامة تنموا الرجعة الى الدنيا يقولون هل الى مرد من سبيل كما قال جل وعلا ولولا ترى اذ وقفوا على النار فقالوا لولا يتنازرونا لنكذب بايات ربنا ونكون من المؤمنين بل بداهم ما كانوا يخشون من قبل ولوردوا العادوا والمنهوا عنه وانهم لكاذبون وقوله عز وجل وتراهم يعرضون عليهم أي على النار خاشعين من الذل أي الذي قد اعتراهم بما أسلفوا من عصيان الله تعالى ينظرون من طرف خفي قال مجاهد يدعي ذليل أي يتظرون اليه بما سارقا خوفا منها والذي يحذرون منه واقعهم لاجل حاله وما عدا أعظم (١٢٦) مما في نفوسهم أجازنا الله من ذلك وقال الذين آمنوا أي يقولون يوم

القيامة ان الخاسرين أي الخاسر الأكبر الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة أي ذهب بهم الى النار فعدموا لذتهم في دار الابد وخسروا أنفسهم وفرق بينهم وبين أحبائهم وأصحابهم وأهاليهم وقربائهم ففسدوا وهم الان الظالمين في عذاب مقيم أي دائم سرمدى أبدى لا خروج لهم منها ولا محيد لهم عنها وقوله تعالى وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله أي ينقذونهم مما هم فيه من العذاب والنكال ومن يضل الله فباله من سبيل أي ليس له خلاص (استجبوا لربكم من قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله ما ليكم من ملجأ يومئذ وما ليكم من تكبير فان أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيفا ان عليك الا البلاغ وانا اذا أذقنا الان ان منارحة فرح بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فان الانسان كفور) لما ذكر تعالى ما يكون في يوم القيامة من الاحوال والامور العظام الهائلة حذر منه وأمر بالاستعداد له فقال استجبوا لربكم من قبل ان

جانب المغرب والافق ناحية السماء وجمعه آفاق قال قتادة ومجاهد هو الموضع الذي تطلع منه الشمس وكذا قال سفيان وقيل هو يعني جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم بالافق الاعلى ليلة المعراج ويجوز ان تكون هذه الجملة مستأنفة عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يربى بل في صورته الا مرتين أما واحدة فانه سأله ان يراه في صورته فأراه صورته فسد الافق وأما الثانية فانه كان معه حيث سعد فذلك قوله وهو بالافق الاعلى لقدر أي من آيات ربه الكبرى قال خلق جبريل رواه أحمد والطبراني وغيرهما وعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت جبريل عند سدرة المنتهى له ستمائة جناح أخرجه أبو الشيخ وابن جرير وأحمد وعنه عن ابن عباس قال الافق الاعلى مطلع الشمس (ثم دلى) جبريل بعد اسبوعه بالافق الاعلى أي قرب من الارض (فتمدلى) أي فنزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير ثم تدلى فدنا قاله ابن الانباري وغيره قال الزجاج معنى دنا فتدلى واحد أي قرب وزاد في القرب كما تقول دنا مني فلان وقرب ولو قلت قرب مني ودنا جاز قال الفراء الدنا في فتدلى بمعنى الواو والتقدير تدلى جبريل ودنا ولكنه جاز اذا كان معنى الفعلين واحدا أن تقدم أيهم ما شئت قال الجمهور والذي دنا فتدلى هو جبريل وقيل هو النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هو محمد صلى الله عليه وسلم دنا فتدلى الى ربه والمعنى دنا منه أمره وحكمه والاول اولى قيل ومن قال ان الذي استوى هو جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم فلم يفتني عنده ثم دنا محمد صلى الله عليه وسلم من ربه فتدلى أي هوى للسجود وبه قال الضحاك وعنه ابن عباس قال دنا ربه فتدلى والتدلى هو النزول بقرب الشيء (فكان) موقفا ما بين جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم أو ما بين محمد صلى الله عليه وسلم وربه تعالى (قاب) أي قدر (قوسين) عريين والقاب والقيب والقادو القيد والقيس المقدار ذكره عنهما في الصحاح قال الزمخشري وقد جاء التقدير بالقوس والرحم والوسط والذراع والباع والخطوة والشبر والفترو الاصبغ والقاب ما بين المقبض والسبة ولكل قوس قايان قال بعضهم أراد قاي قوس فقلبه وقال سعيد بن المسيب القاب صدر القوس العربية حيث يشد عليه السير الذي يتكبه صاحبه ولكل قوس قاب واحد فاخبر ان جبريل قرب من محمد

بأن يوم لا مرد له من الله أي اذا أمر بكونه فانه كأمع البصر يكون وليس له دافع ولا مانع وقوله عز وجل كقرب ما ليكم من ملجأ يومئذ وما ليكم من تكبير أي ليس لكم حصن تحصنون فيه ولا مكان يستترتم وتنسكرون فيه فتغيبون عن بصره تبارك وتعالى بل هو محيط بكم بعلمه وبصره وقدرته فلا ملجأ منه الا اليه يقول الانسان يومئذ أين المفر كلا لا وزر الى ربك يومئذ المستقر وقوله تعالى فان أعرضوا يعني المشركين فما أرسلناك عليهم حفيفا أي استعليهم به صيطر وقال عز وجل ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وقال تعالى فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب وقال جل وعلا ههنا ان عليك الا البلاغ أي

انما كلفنا ان تبلغهم رسالة الله اليهم ثم قال تبارك وتعالى وانا اذا اذقنا الانسان منارحة فرح بها أي اذا اصابه رخاء ونعمة فرح بذلك وان تصبم - بمعنى الناس شيئا أي جذب ونفاسة وبلاء وشدة فان الانسان كمن فورأي يصعد ما تقدم من النعم ولا يعرف الا الساعة الرهنة فان اصابته نعمة أشرب وبطروا ان اصابته محنة ينس وقط كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء يا معشر النساء تصدقن فاني رأيتكن أكثر أهل النار فقالت امرأة ولم يارسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لانكن تكثرن الشكايه وتكفرن العشير لو احسنت الى احداهن الدهر ثم تركت يوما (١٢٧) قالت ما رأيت منك خيرا قط وهذا حال أكثر النساء الامن

هذه الله تعالى وألهمه رشده وكان من الذين آمنوا وعملوا الصالحات فالؤمن كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اصابته سرأ شكر فكان خيرا له وان اصابته ضرأ صبر فكان خيرا له وليس ذلك لاحد الا للمؤمن (لله ملك السموات والارض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكرانا واناثا ويجعل من يشاء عتيما انه عليم قدير) يخبر تعالى انه خالق السموات والارض ومالكهما وما يتصرف فيهما وانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وانه يعطي من يشاء ويمنع من يشاء ولا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع وأنه يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء اناثا أي يرزقه البنات فقط قال البغوي ومنهم لوط عليه الصلاة والسلام ويهب لمن يشاء الذكور أي يرزقه البنين فقط قال البغوي كإبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام لم يولد له أنثى أو يزوجهم ذكرانا واناثا أي ويعطي لمن يشاء من الناس الزوجين الذكور والانثى أي من

كقرب قاب قوسين قال الزجاج أي فيما تقدرون أنتم والله سبحانه عالم بمقادير الاشياء ولكنه يخاطبنا على ما جرت به عادة المخاطبة فيما بيننا وقال سعيد بن جبير وعطاء وأبو اسحق الهمداني وأبو وائل شقيق بن سلامة فكان قدر ذراعين والقوس الذراع يقاس بها كل شيء وهي لغة بعض التجارين وقيل هي لغة أزدي شوية والقوس يذكر ويؤنث فن أنث قال في تصغيرها قوسية ومن ذكر قال قويس والجمع قسي وأقواس والقوس أيضا بقية القمر في الجلة أي الوعاء والقوس برج في السماء وقال الكسائي أراد قوسا واحدة أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود في هذه الآية قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل له ستمائة جناح وعنه قال في الآية دنا جبريل منه حتى كان قدر ذراع أو ذراعين وبه قال ابن عباس والحسن وعائشة وقتادة وقال ابن عباس القاب القيد والقوسين الذراعين وعن أبي سعيد قال لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم اقترب من ربه فكان قاب قوسين أو أدنى ألم تر الى القوس ما أقربها من الوتر وعن أنس ودنا الجبار رب العزة حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى وهذه رواية عن سلامة عن ابن عباس وفيه جهالة وقال الضحاك نحو ما قال أنس (أو أدنى) أو بمعنى الواو وقيل بمعنى يل والأول أولى كقوله أو يزيدون لان المعنى فكان باحدهذين المقدارين في رأى الراى أي لتقارب ما بين ما يشك الراى في ذلك وأدنى أفعل تفضيل والفضل عليه محذوف أي أو أدنى من قاب قوسين أو أدنى من ذلك وروى لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام على صورة الآدمي سأله عند الافق الاعلى ان يراه على صورته التي خلق عليها فإراهه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان بجرا قد سد الافق الى المغرب فخر مغشيا عليه فدنا منه قربا زائدا وضحه الى نفسه حتى أفاق وسكن روعه وجعل يمسح التراب عن وجهه (فاوحى الى عبده) أي فاوحى جبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم بتعليم من الله لامن عند نفسه (ما وحي) فيه تفخيم للوحي الذي وحي اليه والوحي انما الشيء بسرعة ومنه الواو هو السرعة والتخفيف في عبده يرجع الى الله كما في قوله تبارك على طهر هامن دابة وقيل المعنى فاوحى الله الى عبده جبريل وبالأول قال الربيع والحسن وابن زيد وقتادة وقيل فاوحى الله الى عبده محمد صلى الله عليه وسلم قيل وقد أبهم الله سبحانه ما أوحاه جبريل عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم

هذا وهذا قال البغوي كمنه صلى الله عليه وسلم ويجعل من يشاء عتيما أي لا يولد له قال البغوي كحي وعيسى عليهما الصلاة والسلام فجعل الناس أربعة أقسام منهم من يعطيه البنات ومنهم من يعطيه البنين ومنهم من يعطيه من النوعين ذكورا واناثا ومنهم من يمنعه هذا وهذا فجعله عتيما لا ذل له ولا ولد له انه عليم أي بمن يشق كل قسم من هذه الاقسام قدير أي على ما يشاء من تفاوت الناس في ذلك وهذا المقام شبيه بقوله تبارك وتعالى عن عيسى عليه الصلاة والسلام واتجعل له آية للناس أي دلالة على قدرته تعالى وتقدس بحيث خلق الخلق على أربعة أقسام فآدم عليه الصلاة والسلام مخلوق من تراب لا من ذكر ولا أنثى وحواء عليها السلام

من ذكر بلائى وسائر الخلق سوى عيسى عليه السلام من ذكر واثى وعيسى عليه السلام من اثى بلائى كرفعت الدلالة بخلاف عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام ولهذا قال تعالى واتجعل آية للناس فهذه المقام فى الآباء والمقام الاول فى الابناء وكل منهم ما أربعة أقسام فسبحان العليم القدير (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء انه على حكيم وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لن تهدي الى صراط مستقيم (١٢٨) صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض الا الى الله تصير

الامور) هذه مقامات الوحي بالنسبة الى جناب الله عز وجل وهو انه تبارك وتعالى تارة يقذف فى روع النبي صلى الله عليه وسلم شيئا لا يتارى فيه أنه من الله عز وجل كما جاء فى صحيح ابن حبان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان روح القدس نفث فى روعى ان نسا ان تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها فاتقوا الله وأجلاوا فى الطلب وقوله تعالى أو من وراء حجاب كما كالم موسى عليه الصلاة والسلام فانه سأل الرؤية بعد التكليم فجب عنها وفى الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لحابر بن عبد الله رضى الله عنهما ما كالم الله أحد الا من وراء حجاب وانه كالم أبالك كفاحا كذا جاء الحديث وكان قد قتل يوم أحد ولكن هذا فى عالم البرزخ والآية انما هى فى الدار الدنيا وقوله عز وجل أو يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء كما ينزل جبريل عليه الصلاة والسلام وغيره من الملائكة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه على حكيم فهو على عليم خبير حكيم وقوله عز وجل وكذلك أوحينا اليك

أو ما أوحاه الله الى عبده جبريل أو الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولم يبينه لنا فليس لنا ان تعرض لنفسه وقول سعيد بن جبير الذى أوحاه الله اليه هو أم ندرج لك صدرك الخ وألم يجذبك يتمافا ترى الخ وقيل أوحى الله اليه ان الجنة حرام على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخلها امتك وقيل ان ما للعجموم لا للابهام والمراد كل ما أوحى به اليه والجل على الابهام اولى لما فيه من التعظيم (ما كذب الفؤاد ما رأى) اى ما كذب فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم ما رآه بصره ليلة المصراع رؤية حقيقة يقال كذبه اذا قال له الكذب ولم يصدقه قال المبرد معنى الآية انه رأى شيئا فصدقه بقراءة ما كذب مخفقا وبالنشيد وهما سبعيتان وما فى ما رأى موصولة ومصدرية قال ابن مسعود فى الآية رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام فرفأ خضر قد ملا ما بين السماء والارض أخرجه الترمذى والحاكم وصححه والبيهقى وغيرهم وبه قالت عائشة وقيل هو الله عز وجل رآه بعين رأسه وقيل بقلبه وقيل جعل بصره فى فؤاده والكلام على هذه المسئلة مستوفى فى موطنه وقد تكلم عليه القاضى عياض فى الشفاء والخفاجى فى شرحه والقسطلان فى شرح المواهب اللدنية والنووى وقال والحاصل أن الرابح عند أكثر العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه عز وجل بعين رأسه ليلة الاسراء واثبات هذا الاية ذونه الا بالسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مما لا ينبغي ان يتشكك فيه انتهى قال سليمان الجمل وحاصل المسئلة ان الصحيح ثبوت الرؤية وهو ما جرى عليه ابن عباس حبر الامة وهو الذى يرجع اليه فى المعضلات وقد راجعه ابن عمر فاخبره بانه رآه ولا يقدح فى ذلك حديث عائشة لانه لم يخبر انهم سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لم أروا ناعمة قدت على الاستنباط مما تقدم وجوابه ظاهر فان الادراك هو الاحاطة والله تبارك وتعالى لا يحاط به واذا ورد النص بنفى الاحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير احاطة وأجيب عن احتجاجها بقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا بأنه لا يلزم من الرؤية وجود الكلام حال الرؤية فيجوز وجود الرؤية من غير كلام وبأنه عام مخصوص (أفتعارونه على ما يرى) قرئ من الممارسة وهى المجادلة والملاحة وقرئ أفتعارونه أى أفتجعدونه واختار أبو عبيد الثانية قال لانهم لم يماروه وانما جحدوه يقال مرأه حقه أى جحدوه ومرأته أنا أى جحدته قال المبرد يقال

روحا من أمرنا يعنى القرآن ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان أى عنى التنصیل الذى شرع لك فى القرآن أمره ولكن جعلناه أى القرآن نور انهدى به من نشاء من عبادنا كقوله تعالى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقر وهو عليهم عى الآية وقوله تعالى انك أى يا محمد لن تهدي الى صراط مستقيم وهو الحق القويم ثم فسره بقوله تعالى صراط الله أى شرعه الذى أمر به الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض أى ربه ما وما الحكماء والمتصرف فىهما والحاكم الذى لا معقب لحكمه ألا الى الله تصير الامور أى ترجع الامور فيفسلها ويحكم فيها سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا



كبراً \* (تفسير سورة الزخرف وهي مكية) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* (حم والكتاب المبين إنا جعلناه قرآناً عريباً لعلمكم  
تعلقون وأنه في أم الكتاب لدينا لعل على حكيم أنضرب عنكم الذكراً صفحاً إن كنتم قوماً مسرفين وكم أرسلنا من نبي في الأولين وما  
يأتيهم من نبي إلا كانوا يستهزئون فاهلكوا أشد منهم بطشاً ومضى مثل الأولين) يقول تعالى حم والكتاب المبين إنا جعلناه قرآناً عريباً  
لعل على الحكيم والالفاظ لانه نزل بلغة العرب التي هي أفصح اللغات للتخاطب بين الناس ولهذا قال تعالى إنا جعلناه قرآناً عريباً  
لعل على الحكيم وقرآناً عريباً أي بلغة العرب فصيحاً واضحاً لعلمكم تعلقون أي تفهمونه (١٢٩) وتسد برونه كما قال عز وجل بلسان عربي مبين  
وقوله تعالى وأنه في أم الكتاب لدينا

أمره عن حقه وعلى حقه إذا منع منه ودفعه وقبيل على بمعنى ممن وقرئ أفترونه بضم  
التاء من أمرت أي أترى يترى وتشكون فيه قال جماعة من المفسرين المعنى على الأول  
أفجادلونه وذلك أنهم جادلوه حين أسرى به فقالوا صف لنا بيت المقدس أي فجادلونه  
جسد الاترومون به دفعه عما شاهدوه وعلمه وقال ما يرى ولم يقبل ما رأى على حكاية الحال  
الماضية استحضار الحالة البعيدة في ذهن المخاطبين (واقدرا نزلت أخرى) اللام هي  
الموطئة للقسم أي والله لقد راها والنزلة المرة من النزول أي رأى جبريل نازلاً نزلت أخرى أو  
راها رؤية أخرى ونصب نزلة على الظرف أو المصدرية أو الخالية وبالاول قال الزمخشري  
وهو مذهب القراء نقله عنه مكي وبالثاني قد راها بالبقاء وبالثالث قال الحوفي وابن عطية  
قال جمهور المفسرين المعنى انه رأى محمد صلى الله عليه وآله وسلم جبريل عليه السلام مرة  
أخرى في صورة نفسه وذلك ليلة المعراج وقيل رأى محمد صلى الله عليه وآله وسلم ربه مرة  
أخرى بفؤاده وقيل بعينه أخرجه مسلم والطبراني وغيرهما عن ابن عباس في الآية قال  
رأى محمد صلى الله عليه وآله وسلم ربه بقلبه مرتين وأخرج نحوه عنه الترمذي وحسنه  
وعن أنس قال رأى محمد ربه وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى ربه  
مرتين مرة يبصره ومرة بفؤاده وعنه لتدراى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ربه عز وجل  
وعنه قال أتعجبون أن تكون الخلة لأبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه  
وآله وسلم وقد روى نحوه هذا عنه من طرق وأخرج مسلم والترمذي وابن مردويه عن  
أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نوراً أي أراه وعنه انه  
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال رأيت نوراً أخرجه مسلم وابن  
مردويه وعنه قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه بقلبه ولم يره يبصره أخرجه  
النسائي وابن المنذر وغيرهما قال صاحب التحرير والجلج في المسئلة وان كانت كثيرة  
لكن لا تنسك إلا بالاقوى منها وهو حديث ابن عباس أتعجبون الخ وعن عكرمة سئل ابن  
عباس هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد روى بإسناد لا بأس به وعن أنس  
نحوه وكان الحسن يحلف لقد راى محمد صلى الله عليه وسلم ربه والاصل في المسئلة حديث  
ابن عباس حبر هذه الامة وعالمها والمرجوع اليه في العضلات وقد راها ابن عمر في هذه  
المسئلة فاخبره انه رآه ولا يقدر في هذا حديث عائشة لانها لم تخبر أنها سمعت النبي

لعل على حكيم بين شرفه في الملا الاعلى  
ليشرفه ويعظمه ويطيعه أهل  
الارض فقال تعالى وأنه أي  
القرآن في أم الكتاب أي اللوح  
المحفوظ قاله ابن عباس رضي الله  
عنهما ومجاهد لدينا أي عندنا قاله  
قتادة وغيره لعل أي ذو مكانة  
عظيمة وشرف وفضل قاله قتادة  
حكيم أي محكم يرى من اللبس  
والزيف وهذا كله تنبيه على  
شرفه وفضله كما قال تبارك وتعالى  
انه لقرآن كريم في كتاب مكنون  
لا يحسه الا المطهرون تنزيل من  
رب العالمين وقال تعالى كلا انها  
تذكرة فن شاهد كره في صحف مكرمة  
مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام  
بررة ولهذا استنبط العلماء رضي  
الله عنهم من هاتين الآيتين ان  
المحدث لا يس المصحف كما ورد به  
الحديث ان صح لان الملائكة  
يعظمون المصاحف المشتملة على  
القرآن في الملا الاعلى فاهل  
الارض بذلك اولى واخرى لانه نزل  
عليهم وخطابه متوجه اليهم فهم  
احق أن يقابلوه بالاحكام والتعظيم

(١٧ فتح البيان تاسع) والانتقاد له بالقبول والتسليم لقوله تعالى وأنه في أم الكتاب لدينا لعل على حكيم وقوله عز وجل  
انضرب عنكم الذكراً صفحاً إن كنتم قوماً مسرفين واختلاف المفسرين في معناها فتبين معناها التحسبون ان لصفح عنكم فلم نعذبكم  
ولم تفعلوا ما أمرتم به قاله ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وابوصالح والسدي واختاره ابن جبري وقال قتادة في قوله لعل على انضرب  
عنكم الذكراً صفحاً والله لو أن هذا القرآن رفع حين رده أو ائبل هذه الامة لهلكوا ولكن الله تعالى عاد بعائده ورجته فكرر عليهم  
ودعاهم اليه عشرين سنة أو ما شاء الله من ذلك وقول قتادة لطيف المعنى جداً وحاصله انه يقول في معناه انه تعالى من لطفه ورحمته

بخلقه لا يترك دعاءهم الى الخير والى الذكرا الحكيم وهو القرآن وان كانوا مسرفين معرضين عنه بل بأمر به ليهتدى من قدر هدايته وتقوم الحجة على من كتب شقاوته ثم قال جل وعلا مسلما النبي صلى الله عليه وسلم في تكذيب من كذبه من قومه وأمره له بالصبر عليهم وكم أرسلنا من نبي في الاولين أى في شيع الاولين وما يأتيهم من نبي الا كانوا به يستهزئون أى يكذبونه ويسخرون به وقوله تبارك وتعالى فاهلكا أشد منهم بطشا أى فاهلكا المكذبين بالرسول وقد كانوا أشد بطشا من هؤلاء المكذبين لأن يا محمد كقوله عز وجل أفلم يسيروا فى الارض فينظروا (١٣٠) كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة والآيات فى

ذلك كثيرة وقوله جل جلاله ومضى مثل الاولين قال مجاهد سنهم وقال قتادة عقوبتهم وقال غيره ما عبرتهم أى جعلناهم عبرة لمن بعدهم من المكذبين ان يصيبهم ما أصابهم كقوله تعالى فى آخر هذه السورة فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين وكقوله جل جلاله عظمت سنة الله التى قد خلت فى عباده وقال عز وجل ولن تجد لسنة الله تبديلا (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذى جعل لكم الارض مهادا وجعل لكم فيها سبلا لعلكم تهتدون والذى نزل من السماء ماء بقدر فأنشربا به بلدة ميتا كذلك تخرجون والذى خلق الارواح كلها وجعل لكم من الفلق والانعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمه ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون) يقول تعالى وانن سألت يا محمد هؤلاء المشركين بالله العابدين معه غيره من خلق السموات والارض ليقولن

صلى الله عليه وسلم يقول لم أر ربى وانما ذكرت ما ذكرت متأولة لقول الله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا الاية وقوله لا تدركها الابصار واذا قد صحت الروايات عن ابن عباس انه تكلم فى هذه المسئلة بآيات الروية وجب المصير الى اثباتها لانها ليست مما يدرك بالعقل ويؤخذ بالظن وانما يتلقى بالسمع ولا يستجيز لا حد أن يظن بان عباس انه تكلم فى هذه المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكرا اختلاف عائشة وابن عباس ما عائشة عندنا بأعلم من ابن عباس ثم ابن عباس أثبت ما انفاه غيره والمثبت مقدم على النافي انتهى (عند سيرة المنتهى) لما أسرى به فى السموات قاله الجلال الحلى ومن المعلوم ان الاسراء كان قبل الهجرة بسنة وأربعة أشهر أو بثلاث سنين على الخلاف والرؤية الاولى كانت فى بدء البعثة فىين الرؤيتين نحو عشر سنين والسدرة هى شجرة النبق قال مقاتل تحمل الحلى والحلل والثمار من جميع الالوان لو وضعت ورقة منها فى الارض لآضأت لاهلها وهى شجرة طوبى التى ذكرها الله فى سورة الرعد والنبق بكسر الموحدة ثم السدرة الواحدة بنقة ويقال فيه نبق بفتح النون وسكون الباء ذكرها يعقوب فى الاصلاح وهى لغة البصريين والاولى أفصح وهى التى ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذه السدرة هى فى السماء السادسة كما فى الصحيح وروى انها فى السماء السابعة عن عيين العرش والمنتهى مكان الانتهاء أو مصدر ميمى والمرابا الانتهاء نفسه قيل اليه ينتهى علم الخلائق ولا يعلم أحد منهم ما وراءها وقيل ينتهى اليها ما يعرج به من الارض وقيل تنتهى اليها أرواح الشهداء وقيل غير ذلك وازافة الشجرة الى المنتهى من اضافة الشئ الى مكانه كقولك أشجار البستان أو من اضافة الحلى الى الحمال كقولك كتاب الفقه والتقدير عند سدره عندها منتهى العلوم أو من اضافة الملك الى المالك على حذف الجار والمجرور رأى سدره المنتهى اليه وهو الله عز وجل قال تعالى وأن الى ربك المنتهى واختلف لم سميت سدره المنتهى على ثمانية أقوال ذكرها القرطبي وغيره وعن ابن مسعود قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى الى سدره المنتهى وهو فى السماء السادسة اليها ينتهى ما يعرج من الارواح فيقبض منها واليها ينتهى ما يهبط يهبط من فوقها فيقبض منها أخرجه أحمد ومسلم والترمذى وغيرهم (عندهاجنة المأوى) أى عند ذلك السدرة تعرف بجنة المأوى وهى عن عيين العرش وسميت بها لانه أوى اليها آدم وقيل ان أرواح

خلقهن العزيز العليم أى ليعترفن بان الخالق لذلك هو الله وحده لا شريك له وهم مع هذا يعبدون معه غيره من المؤمنين الاصنام والانداد ثم قال تعالى الذى جعل لكم الارض مهادا أى فراشا قارا ثابتة تسبون عليها وتقومون وتنامون وتنصرفون مع انها مخلوقة على تيار الماء لكنه أرساها بالجبال لئلا تغد هكذا ولا هكذا وجعل لكم فيها سبلا أى طرقا بين الجبال والادوية لعلكم تهتدون أى فى سيركم من بلد الى بلد وقطر الى قطر واقليم الى اقليم والذى نزل من السماء ماء بقدر أى بحسب الكفاية لزروعكم وثماركم وشربكم لانفسكم ولا تعامكم وقوله تبارك وتعالى فأنشربا به بلدة ميتا أى أرضا ميتة فلما جاءها الماء اهتزت وربت

وأثبتت من كل زوج بهيج ثم تبعه بأحياء الأرض على أحياء الأجساد يوم المعاد بعد موتها فقال كذلك تخرجون ثم قال عز وجل  
والذي خلق الأزواج كلها أي مما تنبت الأرض من سائر الأصناف من نبات وزرع وعمار وأزاهير وغير ذلك ومن الحيوانات على  
اختلاف أجناسها وأصنافها وجعل لكم من الفلك أي السفن والأنعام ما تركبون أي ذلها لكم وتخرجوها ويسرها لا تكلكم  
لحومها وشر بكم ألبانها وركوبكم ظهورها ولهذا قال جل وعلا لتستووا وعلى ظهوره أي لتستووا وتمكن من تفقيد على ظهوره  
أي على ظهور هذا الجنس ثم تذكر وانهمة ربكم أي فيما سخر لكم اذا (١٣١) استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا

وما كآله مقرنين أي متقامين ولولا  
تسخير الله لنا هذا ما قدرنا عليه قال  
ابن عباس رضي الله عنهما وقادة  
والسدى وابن زيد مقرنين أي مطيعين  
وانا إلى ربنا المنقلبون أي إصاؤون  
إليه بعد مما تناوألوه سيرنا لا كبر  
وهذا من باب التنبيه بسير الدنيا  
على سيرة الآخرة كما نبه  
بالزاد النوى على الزاد الأخرى  
في قوله تعالى وتزودوا فان خير  
الزاد التقوى وباللباس النوى  
على الأخرى في قوله تعالى وريشا  
ولباس التقوى ذلك خير (ذكر  
الاحاديث الواردة عند ركوب  
الدابة) حديث أمير المؤمنين علي  
ابن أبي طالب رضي الله عنه قال  
الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا  
شريك بن عبد الله عن أبي اسحق  
عن علي بن ربيعة قال رأيت عليا  
رضي الله عنه أتى بدابة فلما وضع  
رجله في الركاب قال بسم الله فلما  
استوى عليها قال الحمد لله سبحان  
الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين  
وانا إلى ربنا المنقلبون ثم حمد الله  
تعالى ثلاثا وكبر ثلاثا ثم قال  
سبحانك لا اله الا انت قد ظلمت

المؤمنين تأوى إليها وقيل يأوى إليها جبريل والملائكة وقيل يصير إليها المتقون قرى الجنة  
بالرفع على الابتداء وقرى جنة فعلا مضيا من جن يحن أي ضمه المبيت أو ستره أو الله  
قال الاخفش أدركه كما تقول جنة الليل أي ستره وأدركه قال ابن مسعود الجنة في السماء  
السابعة العليا والنار في الأرض السابعة السفلى (اذ يغشى السدرة ما يغشى) الغشيان  
بمعنى التغطية والستر وبمعنى الاتيان يقال فلان يغشاني كل حين أي يأتيني وفي إيهام  
الموصول وصلته من التفخيم والتكثير للغواشي ما لا يخفى فقد علم به هذه العبارة ان  
ما يغشاها من الخلائق الدالة على عظمة الله تعالى وجلالته أشياء لا يحيط بها الوصف  
ولا يكتنفها نعت ولا يحصيها عدد وقيل يغشاها جراد من ذهب وقال ابن مسعود فرأى  
من ذهب قال الرازي وهذا ضعيف لان ذلك لا يثبت الا بدليل سمعي فان صح فيه خبر  
والافلا وجه له وقيل طوائف من الملائكة وقال مجاهد رفرق أخضر وقيل رفرق من  
طيور خضر وقيل غشيا أمر الله وقيل نورا خللا ثق وقيل نور رب العزة والجلل بالمضارع  
لحكاية الحال الماضية استحضار الصورة البديعة أو للدلالة على الاستمرار التجددى  
(ما زاغ البصر) أي ما مال بصر النبي صلى الله عليه وسلم عما رآه ولم يلتفت إلى ما غشى  
السدرة من فراس الذهب وغيره هذا بالنظر لكون الذي غشيا هو فراس من الذهب  
وبالنظر لكونه أنوار الله لم يلتفت عنه ولا بسرة بل اشتغل بطاعتها مع ان ذلك العالم  
غريب عن بني آدم وفيه من العجائب ما يحير الناظر (وما طغى) أي ما جاوز ما رأى وفي هذا  
وصف أدب النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام حيث لم يلتفت ولم يعل بصره ولم يده إلى  
غير ما رأى وقيل ما جاوز ما أمر به (لقد رأى) أي والله لقد رأى تلك الدابة (من آيات ربه  
الكبرى) أي العظام ما لا يحيط به الوصف قيل رأى رفرقا سدا الأفق وقيل رأى جبريل  
في حله خضرا كما تقدم وقيل عجائب الملكوت وقال الضحالك رأى سدرة المنتهى وقيل  
هو كل ما رآه في مسراه تلك الليلة وعوده ومن للتبعيض ومنفعول رأى الكبرى أو رأى  
شيئا عظيما من آيات ربه أو من زائدة ولما قص الله سبحانه هذه الافاصيص قال للمشركين  
موبخا لهم ومقرعا (أفرايتم الآلات والعزى) أي أخبروني عن هذه الآلهة التي تعبدونها  
من دون الله هل لها قدرة توصف بها وهل أوحى إليكم شيئا كما أوحى الله إلى محمد صلى الله  
عليه وسلم أم هي جادات لا تعقل ولا تنفع وقال أبو السعود الهمة للانكار والفناء

نفسى فاغفر لي ثم ضحك فقلت له ثم ضحكت يا أمير المؤمنين فقال رضي الله عنه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ما فعلت  
ثم ضحك فقلت ثم ضحكت يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم يجب الرب تبارك وتعالى من عبده إذا قال رب اغفر لي ويقول  
علم عبيدى انه لا يغفر الذنوب غيرى وهكذا رواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث أبي الاحوص زاد النسائي ومنصور عن  
أبي اسحق السبيعي عن علي بن ربيعة الاسدي الوالبي به وقال الترمذي حسن صحيح وقد قال عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة  
قلت لأبي اسحق السبيعي من سمعت هذا الحديث قال من يونس بن خباب فقلت يونس بن خباب فقلت من سمعته فقال من رجل

سمعه من علي بن ربيعة ورواه بعضهم عن يونس بن خباب عن شقيق بن عقبة الاسدي عن علي بن ربيعة الوالبي به حديث عبد الله ابن عباس رضي الله عنهما قال قال الامام أحمد حدثنا أبو بكر بن عبد الله عن علي بن أبي طلحة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أردفه على دابته فلما استوى عليها كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا ووجد ثلاثا وسبح ثلاثا وهلل الله واحدة ثم استلقى عليه وضحك ثم أقبل عليه فقال مامن امرئ مسلم يركب دابة فيصنع كما صنعت الا أقبل الله عليه عز وجل فضحك اليه كما ضحك اليك (١٣٢) تفرد به أحمد حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال الامام أحمد حدثنا

أبو كامل حدثنا حماد بن سلمة عن أبي الزبير عن علي بن عبد الله البارقي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا ركب راحلته كبر ثلاثا ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا المنقلبون ثم يقول اللهم اني أسألك في سفرى هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا السفر واطولنا البعيد اللهم أنت صاحب السفر والخليفة في اهل الله اصحبنا في سفرنا واخلفنا في اهلنا وكان صلى الله عليه وسلم اذا رجع الى أهله قال آيئون تائبون ان شاء الله عابدون لربنا حامدون وهكذا زواه مسلم وأبو داود والنسائي من حديث ابن جريج والترمذي من حديث حماد بن سلمة كلاهما عن أبي الزبير به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبيد حدثنا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم عن عمرو ابن الحكيem بن ثوبان عن أبي لاس الخزاعي قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابل من ابل الصدقة الى الحج فقلنا يا رسول الله

لتوجهه الى ترتيب الرؤية على ما ذكر من شؤنه تعالى المنايسة لها غاية المنافاة والمعنى أعقيب ما سمعتم من آثار كمال عظمتهم واحكام قدرته ونفاذا أمره في الملا الاعلى وما تحت الثرى وما بينهم ما رأيتم هذه الاصنام مع غاية حقارتها وذلها شر كاهن على ما تقدم من عظمتهم (ومنات الثالثة الاخرى) ذكر هذه الاصنام الثلاثة التي اشتهرت في العرب وعظم اعتقادهم فيها قال الواحدى وغيره وكانوا يشتمون لها أسماء من أسماء الله تعالى فقالوا من الله اللات ومن العزيز العزى وهي تأنيث الاعز يعنى العزيرة ومناة من منى الله الشئ اذا قدرد قرئ اللات بتخفيف التاء وهي مأخوذة من اسم الله وقيل أصله لات يلبت فالتاء أصابية وقيل هي زائدة وأصله لوى يلبى لانهم كانوا يلبون أعناقهم اليها أو يلبتوون ويعتكفون عليها ويطوفون بها وقرئ اللات بتشديد التاء فقل هو اسم رجل كان يلبت السويق ويطعمه الحاج فلما مات عكفوا على قبره يعبدونه فهو اسم فاعل في الاصل غلب على هذا الرجل وقال مجاهد كان رجلا في رأس جبل له غنية يتخذ من لبنها وسمنها حيسا ويطعم الحاج وكان يطن نخلة فلما مات عبده وقال الكلبى كان رجلا من ثقيف له صرمة غنم وقيل انه عامر بن الظرب العدواني قال في الصحاح واللات اسم صنم لثقيف وكان بالطائف وقيل بعكاظ وقيل بنخلة ورجح ابن عطية الاول وبعض العرب يقف عليه بالتاء وبعضهم بالهاء قال ابن عباس كان اللات رجلا يلبت السويق للحاج أخرجه البخارى وغيره والالف واللام في اللات زائدة لازمة وقال أبو البقاء ليست بزائدة وهو غلط والعزى بن العزى وهي تأنيث الاعز وهي اسم صنم لقريش وبني كنانة قال مجاهد هي شجرة كانت لغطفان وكانوا يعبدونها فبعث اليها النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها وقيل كانت شيطانة تأتي ثلاث تمرات يطن نخلة وقال سعيد بن جبيرة العزى حجر أبيض كانوا يعبدونه وقال قتادة هي بيت كان يطن نخلة وعن ابن عباس ان العزى كانت يطن نخلة وان اللات كانت بالطائف وان مناة كانت بقرى يدومناة صنم بني هلال وقال ابن هشام صنم هذيل وخزاعة وقال قتادة كانت للانصار وقرى مناة بالف من دون همزة وبالمد والهمزة فالاولى اشبهتقاها من منى عنى أى صب لان داء اللات كانت تصيب عندها يتقربون بذلك اليها وعلى الثانية فاشتقاها من النور وهو المطر لانهم كانوا يستمطرون عندها الانواء وقيل هما لغتان للعرب ووقف عليها بالتاء اتباعا لرسم المصحف

ما نرى ان تحملنا هذه فقال صلى الله عليه وسلم مامن بعير الا في ذروته شيطان فاذكروا اسم الله عليها اذا ركبتموها كما أمركم ثم امتنوها لانفسكم فانما يحمل الله عز وجل أبو لاس اسمه محمد بن الاسود بن خلف حديث آخر في معناه قال أحمد حدثنا عتاب أخبرنا عبد الله ح وعلى بن اسحق أخبرنا عبد الله يعنى ابن المبارك أخبرنا اسامة بن زيد أخبرني محمد بن حمزة انه سمع أباه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على ظهر كل بعير شيطان فاذا ركبتموها فسموا الله عز وجل ثم لا تقصروا عن حاجاتكم (وجعلوا له من عباده جزءا ان الانسان ليطغى ان لم يلقه فهو مبين ام اتخذ مما يخلق بنات وأصفا كم باليمن واذا بشر أحدكم

بما ضرب للرجن مثلاً ظل وجهه مسودا وهو كظيم أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آتاء أشهدوا خلفهم سكتهم ويسئلون وقالوا لولاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ان هم الا يخرسون يقول تعالى مخبر عن المشركين فيما افتروا وكذبوه في جعلهم بعض الانعام اطوا غيبتهم وبعضهم الله تعالى كاذر الله عز وجل عنهم في سورة الانعام في قوله تبارك وتعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا الله بزرعهم وهذا الشر كائنا ما كان لشركا هم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء (١٣٣) ما يحكمون وكذلك جعلوا له من قسمي البنات والبنين

اخسهما وأردأهما وهو البنات كما قال تعالى اليكم الذكرو له الاثني تلك اذا قسمه ضيزى وقال جل وعلا ههنا وجعلوا له من عباده جزأ ان الانسان لكفور مبين ثم قال جل وعلا ام اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين وهذا انكار عليهم غاية الانكار ثم ذكر تمام الانكار فقال جل عظمته واذا بشر احدهم بما ضرب للرجن مثلاً ظل وجهه مسودا وهو كظيم اي اذا بشر احد هؤلاء بما جعلوا لله من البنات يأنف من ذلك غاية الانفة وتعلوه كآبة من سوء ما بشر به ويتوارى من القوم من خجله من ذلك يقول تبارك وتعالى فكيف تأنفون انتم من ذلك وتنسبونني الى الله عز وجل ثم قال سبحانه وتعالى أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين اي المرأة ناقصة يكمل نقصها بلبس الحلي منذ تكون طفلة واذا خاصمت فلا عبارة لها بل هي عاجزة عيبة او من يكون هكذا ينسب الى جناب الله العظيم فالاثني ناقصة الظاهر والباطن في الصورة والمعنى فيكمل نقص ظاهرها وصورتها بلبس الحلي

وبالهاء قال في الصحاح ومناة اسم صنم كان بين مكة والمدينة والهاء للثابت ويسكت عليهم بالياء وهي لغة والثالثة الاخرى وصف لمناة وصفها بانها ثالثة وبانها أخرى والثالثة لا تكون الاخرى قال أبو البقاء فالوصف بالاخرى للثابت كيد وقد استشكل وصف الثالثة بالاخرى والعرب انما تصف به الثانية فقال الخليل انما قال ذلك لوفاق رؤس الاي نقوله ما رتب أخرى وقال الحسين بن الفضل فيه تقديم وتأخير والتقدير أفرايتم اللات والعزى الاخرى ومناة الثالثة وقيل ان وصفها بالاخرى لقصد التعظيم لانها كانت عند المشركين عظيمة وقيل ان ذلك للتحقير والذم وان المراد المتأخرة للوضعية المقدار كما في قوله وقالت آخرهم لاولاهم أي وضعاً وهم لرؤسائهم وهذا للزحزحى وقال ابن عادل وفيه نظر لان الاخرى انما تدل على الغيرية وليس فيها تعرض لمذح ولا ذم فان جاء شيء من ذلك فلقرينة خارجية ثم كرر سبحانه وتعالى فيهم وتقريرهم بمقالة شنعاء قالوا فقال (ألكم الذكرو له الاثني) اي كيف تجعلون لله ما تكرهون من الاناث وتجعلون لانفسكم ما تحبون من الذكور وقيل وذلك قولهم ان الملائكة بنات الله وقيل المراد كيف يجعلون اللات والعزى ومناة وهي اناث في زعمكم شركاء لله ومن شأنهم ان يحتقروا الاناث ثم ذكر سبحانه ان هذه التسمية والقسم المفهومة من الاستفهام قسمه جائزة فقال (تلك اذا قسمه ضيزى) قرئ بياء ساكنة بغير همزة وبهمزة ساكنة والمعنى انها قسمه خارجة عن الصواب جائزة عن العدل ما لله عن الحق قال الاخفش يقال ضاز في الحكم اي جار وضاز حقه بغيره ضيزا أي نقصه وبجسه قال وقديهم ز وقال الكسائي ضاز بغير ضيزى وضاز بغيره وضوزا اذا تعدى وظلم وبجس وانقص قال الفراء وبعض العرب يقول ضيزا بالهمزة وعن أبي زيد اندمع العرب هم ضيزى قال البغوي ليس في كلام العرب فعلى بكسر الفاء في النعوت انما تكون في الاسماء مثل ذكرى وشعري قال المورج كرهوا ضم الضاد في ضيزى وخافوا انقلاب الباء واوا وهي من بنات الواو فكسر والضاد لهذه العلة كما قالوا في جمع الابيض بيض وكذا قال الزجاج وقيل هي مصدر كذا ترى فيكون المعنى قسمه ذات جود وظلم قال ابن عباس ضيزى جائزة لاحق فيها وقيل عوجاء غير معتدلة ثم رد سبحانه عليهم بقوله (ان هي الا أسماء) اي ما الاوثان والاصنام باعتبار ما تدعونه من كونها آلهة الاسماء محضة ليس فيها شيء من معنى الالهية التي تدعونها لانها لا تبصر

وما في معناه ليحبر ما فيها من نقص كما قال بعض شعراء العرب \* وما الحلي الازينة من نقص \* يتم من حسن اذا الحسن قصرا وأما اذا كان الجمال موفرا \* كحسنك لم يحتج الى ان يزورا وأما نقص معناها فانها ضعيفة عاجزة عن الانتصار عند الانتصار لا عبارة لها ولا همة كما قال بعض العرب وقد بشر بنيت ما هي بنم الولد نصرها بكاء وبرها سرقه وقوله تبارك وتعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آتاء اي اعتقدوا فيهم ذلك فانكروا عليهم تعالى قولهم ذلك فقال أشهدوا خلقهم اي شاهدوه وقد خلقهم الله انما سكتهم شهادتهم اي بذلك ويسئلون عن ذلك يوم القيامة وهذا تهديد شديد وعيد أكيد وقالوا لولاء الرحمن ما عبدناهم اي لو أراد الله الخلق



يبتاعون عبادة هذه الاصنام التي هي على صور الملائكة التي هي نبات الله فانه عالم بذلك وهو يقررنا عليه فجمعوا بين انواع كثيرة من الخطا احدها جعلهم لله تعالى ولدا تعالى وتقدس وتنزه عن ذلك علوا كبيرا الثاني دعواهم انه اصطفى النبات على البنين فجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا الثالث عبادتهم لهم مع ذلك كله بلا دليل ولا برهان ولا اذن من الله عز وجل بل بمجرد الآراء والاهواء والتقليد للاسلاف والكبراء والآباء والخطب في الجاهلية أجهلاء الرابع احتجاجهم بتقدير على ذلك قد راو قد جهلوا في هذا الاحتجاج جهلا كبيرا فانه تعالى (١٣٤) قد انكر ذلك عليهم اشدا لانكار فانه منذ بعث الرسل وانزل الكتب يأمر

ولا تسمع ولا تعقل ولا تفهم ولا تضرب ولا تنفع فليست الا مجرد أسماء وقيل ان قوله هي راجع الى الاسماء الثلاثة المذكورة والاول اولى (سميتوها أنتم وآباؤكم) قلدها الا سخر الاول وتبع في ذلك الالبناء الآباء وفي هذا من التحقير لشأنهم اما لا يخفى كما تقول في تحقير رجل ما هو الاسم اذ لم يكن مشتقلا على صفة معتبرة ومثل هذه الآية قوله تعالى ما تعب دون من دونه الاسماء سميتوها أنتم وآباؤكم يقال سميت زيد وسميته يزيد فقوله سميتوها صفة لاسماء في الضمير يرجع الى الاسماء لا الى الاصنام أي جعلتها أسماء لا جعلتم لها أسماء ليسير الكلام ان هنالك أسماء مجردة لاسميات لها قطعاً (ما أنزل الله بها من سلطان) أي من حجة ولا برهان قال مقاتل لم ينزل لنا كتابا لكم فيه حجة كما تقولون انها آلهة ثم أخبر عنهم بقوله (ان يتبعون) بالتحية وقرئ بالفوقية أي ماتتبعون فيما ذكر من التسمية والعمل بموجبه وانه التفات الى الغيبة للايدان بان تعد ادبائهم اقتضى الاعراض عنهم وحكاية جنائياتهم الى غيرهم (الا الظن الذي) لا يغني عن الحق شيئا وهو ظن انها تستحق العبادة وبهذا تبين ان العطف في قوله (وما تهمي الانفس) للمغيرة أي ماتتبع الى اليه وتشتميه من غير التفات الى ما هو الحق الذي يجب اتباعه ومن اتبع ظنه وما تشتميه نفسه بعد ما جاء الهدى والبيان الشافي لا يعد انسانا ولا يعتد به (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أي البيان الواضح الظاهر بالكتاب المنزل والنبي المرسل بانها ليست بالآلهة وان العبادة لا تصلح للاله الواحد القهار والوجه اعترض أو حال من فاعل يتبعون وأيا ما كان ففهم انما كيد لبطلان اتباع الظن وهوى النفس وزيادة تقييد لحالهم فان اتباعهم من أي شخص كان قبيح ومن هداه الله بارسال الرسل وانزال الكتب أقبح (أم للانسان ما تنفى) أم هي المنقطة المقدرة بيل والهمزة التي للانكار فاضرب عن اتباعهم الظن الذي هو مجرد التوهم وعن اتباعهم هوى النفس وما تميل اليه وانتقل الى انكار أن يكون لهم ما يتمنون من كون الاصنام تنفعهم وتسفع لهم وقيل هو تنفى بعضهم أن يكون هو النبي وقيل قوله ولترجع الى ربى ان الى عنده للحسنى ثم علل انتفاء أن يكون للانسان ما تنفى بقوله (فله الآخرة والاولى) أي ان أمور الآخرة والدينا بأسرها لله عز وجل فليس لهم معه أمر من الأمور ومن جملة ذلك آمانياتهم الباطلة واطماعهم

بعبادته وحده لا شريك له وينهى عن عبادة ما سواه قال تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين وقال عز وجل واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال جل وعلا في هذه الآية بعد ان ذكر حججهم هذه ما لهم بذلك من علم أي بصحة ما قالوه واحتجوا به انهم لا يخبرون أي يكذبون ويتقولون وقال مجاهد في قوله تعالى ما لهم بذلك من علم انهم لا يخبرون يعني ما يعلمون قدرة الله تبارك وتعالى على ذلك (أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قريه من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون قال أولو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا اتابعا أرسالهم به كفرون

الفارغة

يقول تعالى منكرا على المشركين في عبادتهم

غير الله بالبرهان ولا دليل ولا حجة أم آتيناهم كتابا من قبله أي من قبل شركهم فهم به مستمسكون أي فيما هم فيه أي ليس الامر كذلك كقوله عز وجل ام انزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يشركون أي لم يكن ذلك ثم قال تعالى بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون أي ليس لهم مستند فيما هم فيه من الشرك سوى تقليد الآباء والاجداد بانهم كانوا على أمة والمراد بها الدين ههنا وفي قوله تبارك وتعالى وان هذه أمتكم أمة واحدة وقولهم وانا على آثارهم أي ورائهم مهتدون دعوى منهم بلا دليل

ثم بين جل وعلا ان مقالة هؤلاء قد سبقهم اليها اشباههم ونظر اؤهم من الامم السابقة المكذبة للرسول تشابهت قلوبهم فقالوا مثل مقالتهم كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون أو أقصاؤه بل هم قوم طاعون وهكذا قال ههنا وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال متوفوها نأنا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ثم قال عز وجل قل اي يا محمد هؤلاء المشركين أولو بختكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انما ارسلتم به كافرين اي ولولعوا واتيقتوا صحة ما جئتم به بل انقادوا لذلك لسوء قصدهم ومكابرتهم للحق وأهله قال الله تعالى فاتقوا الله فانه قد سمع ما كنتم تعملون (١٣٥) اي من الامم المكذبة بانواع من العذاب

كما فصله تبارك وتعالى في قصصهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين اي كيف بادوا وهل كانوا كيف نجي الله المؤمنين (واذا قال ابراهيم لآبيه وقومه اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سميع عليم وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون بل تمتعت هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانابه كافرون وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أهم يشعون رجعة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليعذب بعضهم بعضا سخريا ورجعة ربك خير مما يجمعون ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقنا من فضة ومعارج عليها يظهرون ولبسوتهم اربابا وسرا عليها يتكئون وزخرفا وان كل ذلك لمامتاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين) يقول تعالى مخبرا عن عبده ورسوله وخليفته امام الخلفاء ووالد من بعث بعده من الانبياء الذي تنتسب اليه قریش

الفارغة ثم أكد ذلك وزاد في ابطال ما يتمونه فقال (وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا) كم هنا هي الخبرة المفيدة لكثير ولهاذا جمع الضمير في شفاعتهم مع افراد الملك فلفظها مفرد ومعناها جاع والمعنى الاقنط مما لعلقوا به والتوبيج لهم بما يتمونه ويطمعون فيه من شفاعاة الاصنام مع كون الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتها على الله لا تشفع الا لمن أذن ان يشفع له فكيف بهذه الجادات الفاقدة للعقل والنهم وهو معنى قوله (الامن بعد أن يأذن الله) لهم بالشفاعة (لمن يشاء) أن يشفعوا له (ويرضى) بالشفاعة لكونه من أهل التوحيد وليس للمشركين في ذلك حظ ولا يأذن الله بالشفاعة لهم ولا يرضاهم لكونهم ليسوا من المستحقين لها (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي هؤلاء الذين لا يؤمنون بالبعث وما بعده من الدار الآخرة على الوجه الذي بينته الرسول وهم الكفار يضمنون الى كثرة مقالته شنعاء وجهالة جهلاء وهي انهم (ليسمون الملائكة) المنزهين عن كل نقص (تسمية الاثني) وذلك انهم رأوا في الملائكة تاء التأنيث وصح عندهم ان يقال سجدت الملائكة فزعوا انها بنات الله فجعلوها نانا سموهن بنات (ومالهم به من علم) أي والحال انهم غير عالمين بما يقولون فانهم لم يعرفوهم ولا شاهدوهم ولا بلغ اليهم ذلك من طريق من الطرق التي يخبر الخببرون عنها بل قالوا ذلك جهلا وضلالة وجرأة وقرئ ومالهم بها أي بالملائكة أو التسمية ومن زائدة في المبتدا المؤخر (ان يتبعون الا الظن) أي ما يتبعون في هذه المقالة الا مجرد الظن والتوههم وقال النسفي هو تقليد الآباء ثم أخبر سبحانه عن الظن وحكمه فقال (وان الظن لا يبغي من الحق شيئا) أي ان جنس الظن لا يبغي عن العلم شيئا من الغناء ومن يعنى عن والحق هنا العلم وفيه دليل على ان مجرد الظن لا يقوم مقام العلم وان الظن غير عالم وهذا في الامور التي يحتاج فيها الى العلم وهي المسائل العلمية لا فيما يكتفي فيه بالظن وهي المسائل العملية وقد قدمنا تحقيق هذا ولا بد من هذا التخصيص فان دلالة العموم والقياس وخبر الواحد وشكوك الناس في النسبة فالعمل به اعم بالظن وقد وجب علينا العمل في هذه الامور كانت أدلة وجوب العمل به فيها مخصصة لهذا العموم وما ورد في معناه من الذم لمن عمل بالظن وانتهى عن اتباعه وفي الكرخي الظن لا اعتبار له في المعارف الحقيقية وانما

في نسبها ومذهبها الله تبارك من آبيه وقومه في عبادتهم الا ان قال اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سميع عليم وجعلها كلمة باقية في عقبه اي هذه الكلمة وهي عبادة الله وحده لا شريك له وخلع ما سواه من الاوثان وهي لا اله الا الله أي جعلها دأمة في ذريته يقتدى فيه به من هداه الله تعالى من ذرية ابراهيم عليه الصلاة والسلام لعلهم يرجعون أي اليها قال عكرمة ومجاهد والضحاك وقتادة والسدي وغيرهم في قوله عز وجل وجعلها كلمة باقية في عقبه يعني لا اله الا الله لا يزال في ذريته من يقولها وروى نحوه عن ابن عباس رضي الله عنهما او قال ابن زيد كلمة الاسلام وهو يرجع الى ما قاله الجماعة ثم قال جل وعلا بل تمتعت هؤلاء يعني

المشركين وآباءهم أي فتتاول عليهم العمى في ضلالهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين أي بين الرسالة والندارة ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وإنا به كافرون أي كبروه وعاندوه ودفعوا بالصدور والرواح كفرًا وحسدًا وبغيا وقالوا أي كالمعترضين على الذي أنزله تعالى وتقدس لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أي هلا كان انزال هذا القرآن على رجل عظيم كبير في أعينهم من القريتين يعنون مكة والطائف قاله ابن عباس رضي الله عنهما وعكرمة ومحمد بن كعب القرظي وقتادة والسدي وابن زيد وقد ذكر غير واحد منهم قتادة أنهم أرادوا بذلك الوليد بن المغيرة (١٣٦) وعروة بن مسعود والثقفى وقال مالك عن زيد بن أسلم والضحاك

والسدي يعنون الوليد بن المغيرة ومسعود بن عروة والثقفى وعن مجاهد يعنون عمر بن عمرو بن مسعود والثقفى وعنه أيضا أنهم يعنون عتبة ابن ربيعة وعن ابن عباس رضي الله عنهما جبارا من جبارة قريش وعنه رضي الله عنهما أنهم يعنون الوليد بن المغيرة وحبيب بن عمرو بن عمر بن عبد مناف والثقفى وعن مجاهد يعنون عتبة بن ربيعة بمكة وابن عبد المطلب بالطائف وقال السدي عنوا بذلك الوليد بن المغيرة وكان ابن عبد عمرو بن عمر بن عبد مناف والثقفى والظاهر أن مرادهم رجل كبير من أي البلدين كان قال الله تبارك وتعالى راداعليهم في هذا الاعتراض أنهم يقسمون رجعة ربك أي ليس الأمر مردودا إليهم بل إلى الله عز وجل والله أعلم حيث يجعل رسالته فإنه لا ينزلها إلا على أركى الخلق قلبا ونفسا وأشرفهم بيتا وأطهرهم أصلا ثم قال عز وجل مبينا أنه قد فاق بين خلقه فيما أعطاهم من الأموال والأرزاق والعقول والفهوم وغير ذلك من القوى الظاهرة والباطنة فقال نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة

العبارة في العمليات وما يكون وصله إليها كمسائل علم الفقه وقال ابن الخطيب المراد منه أن الظن لا يغني في الاعتقادات شيئا وأما في الأفعال العرفية أو الشرعية فأن الظن فيها يتبع عند عدم الوصول إلى اليقين (فأعرض عن تولي) أي أعرض (عن ذكرنا) المراد بالذكر هنا القرآن أو ذكر الآخرة أو ذكر الله على العموم وقيل المراد به هنا الإيمان والمعنى أترك مجادلهم فقد بلغت إليهم ما أمرت به وليس عليك إلا البلاغ وهذا منسوخ بآية السيف قال الرازي وأكثر المفسرين يقولون إن كل ما في القرآن من قوله فأعرض منسوخ بآية القتال وهو باطل لأن الأمر بالأعراض موافق لآية القتال فكيف ينسخها والأعراض عن المناظرة شرط لجواز المقاتلة (ولم يرد إلا الحياة الدنيا) أي لم يرد سواها ولا طلب غيرها بل قصر نظره عليها فإنه غير متأهل للغير ولا مستحق للاعتناء بشأنه ثم صغر سبحانه شأنهم وحقق أمرهم فقال (ذلك) أي التولي وقصر الإرادة على الحياة الدنيا (هو مبلغهم من العلم) ليس لهم علم غيره ولا يفتنون إلى سواه من أمر الدين قال القراء أي ذلك قدر عقولهم ونهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة وقيل الإشارة بقوله ذلك إلى جعلهم الملائكة نباتات الله وتسميتهم لهم تسمية الأنثى والاولى أولى والمراد بالعلم هنا مطلق الإدراك الذي يندرج تحته الظن الفاسد والجله تسميته أنفة لتقرير جهلهم واتباعهم مجرد الظن وقيل معترضة بين المعلن والعلة وهي قوله (إن ربك هو أعلم بغيرك عن سبيله وهو أعلم بغيرك) فان هذا تعليل للأمر بالأعراض والمعنى أنه سبحانه وتعالى أعلم بمن حاد عن الحق وأعرض عنه ولم يهتد إليه وأعلم بمن اهتدى فقبيل الحق وأقبل إليه وعمل به فهو مجاز كل عامل بعمله أن خير الخيرة أن شرف فيه تسليق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإرشاده بأنه لا يتعب نفسه في دعوة من أصر على الضلالة وسبقت له الشقاوة فان الله قد علم حال هذا الفريق الضال كما علم حال الفريق الراشد وتكرير قوله هو أعلم لزيادة التقرير وللايدان بكل تبين المعلومين ثم أخبر سبحانه عن سعة قدرته وعظيم ملكه فقال (ولله ما في السموات وما في الأرض) أي هو المالك لذلك والمتصرف فيه لا يشاركه فيه أحد (ليجزى الذين أساءوا بما عملوا) من الشرك وغيره اللام متعلقة بما دل عليه الكلام كأنه قال هو مالك ذلك بضل من يشاء ويهدي من يشاء ليجزى المسمى بأسائه والمحسن بأحسنه وقيل إن قوله ولله ما في السموات الخ جملة معترضة والمعنى هو

الدنيا الآية وقوله جلت عظمته ليتخذ بعضهم بعضا سخريا قيل معناه ليسخروا بعضهم بعضا في الأعمال لا احتياج أعلم هذا إلى هذا وهذا إلى هذا قاله السدي وغيره وقال قتادة والضحاك ليمالك بعضهم بعضا وهو راجع إلى الأول ثم قال عز وجل ورجعة ربك خير مما يجمعون أي رجعة الله بخلقه خير لهم مما بأيديهم من الأموال ومتاع الحياة الدنيا ثم قال سبحانه وتعالى ولولا أن يكون الناس أمة واحدة أي لولا أن يعتقد كثير من الناس الجهلة أن إعطاءنا المال دليل على محبتنا لن أعطينا فيجتسمعوا على الكفر لأجل المال هذا معنى قول ابن عباس والحسن وقتادة والسدي وغيرهم لجهلنا أن يكفر بالرجح ليسوتهم سقفا

من فضة ومعارج أي سلام ودرج من فضة قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد وغيرهم عليها يظهر أن أي يصعدون وليسوتهم أي أبا أي أغلا فاعلى أي أبواهم وسررا عليها يتكئون أي جميع ذلك يكون فضة وزخرفا أي وذهباً قاله ابن عباس وقتادة والسدي وابن زيد ثم قال تبارك وتعالى وإن كل ذلك لماتع الحياة الدنيا أي إنما ذلك من الدنيا الفانية الزائلة الحقةرة عند الله تعالى أي يجعل لهم بحسناتهم التي يعملونها في الدنيا ما كل ومشارب لنوافوا الآخرة وليس لهم عند الله تبارك وتعالى حسنة يجزيهم بها كما ورد به الحديث الصحيح وورد في حديث آخر (١٣٧) لو أن الدنيا زن عند الله جناح بعوضة ما سقى منها

كافراً شربة ماء أسنده البغوي من رواية زكريا بن منظور عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره ورواه الطبراني من طريق زمعة بن صالح عن أبي حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم لوعدت الدنيا عند الله جناح بعوضة ما أعطى كافراً منها شيئاً ثم قال سبحانه وتعالى والآخرة عند ربك للمتقين أي هي لهم خاصة لا يشاركهم فيها أحد غيرهم ولهذا لما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين صعد إليه في تلك المشربة لما أتى صلى الله عليه وسلم من نساءه فراه على رمال حصر قد أثر بجنبه فابتدرت عيناه بالبكاء وقال يا رسول الله هذا كسرى وقبصر فيهما ما فيه وأنت صفوة الله من خلقه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئاً جالس وقال أوفى شئت أنت يا ابن الخطاب ثم قال صلى الله عليه وسلم أولئك قوم عملت لهم طيباتهم في حياتهم الدنيا وفي رواية أما ترضى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة وفي الصحيحين أيضاً وغيرهما أن رسول الله صلى الله

أعلم عن ضل وهو أعلم عن اهتدى ليجزى وقيل هي لام العاقبة لا التعليل أي وعاقبة أمر الخلق الذين فيهم المحسن والمسيء أن يجزى الله كلامهم ما بعمله وبه صرح الواحد سدي والزمخشري وقال مكي أن اللام متعلقة بقوله لا تغنى شفاعتهم وهو بعيد من حيث اللفظ ومن حيث المعنى قرئ ليجزى بالتحية والنون (ويجزي الذين أحسنوا) بالتوخيذ وغيره من الطاعات (بالحسنى) أي بالثبوتية الحسنى وهي الجنة أو بسبب أعمالهم الحسنى وتكرير الفعل لابرار كمال الاعتناء بأمر الجزاء والتفسيه على تبين الجزئين ثم وصف هؤلاء المحسنين فقال (الذين) أي هم الذين (يجتنبون كبائر الإثم) قرأ الكافر على الجمع وكبير على الأفراد والكبائر كل ذنب توعد الله عليه بالنار أو ما عين له حداً أو ذم فاعله ذماً شديداً ولاهل العلم في تحقيق الكبائر كلام طويل وكما اختلفوا في تحقيق معناها وما هيها اختلفوا في عددها (والفواحش) جمع فاحشة وهي ما خش من كبائر الذنوب كالزنا ونحوه وهو من عطف الخاص على العام قال مقاتل كبائر الإثم كل ذنب ختم بالنار والفواحش كل ذنب فيه الحد وقيل الكبائر الشرك والفواحش الزنا وقد قد منافي سورة النساء ما هو أبسط من هذا وأكثر فائدة وقال ابن عباس الكبائر ما سمي الله فيه النار والفواحش ما كان فيه حد الدنيا (الإلهم) أي الإماقل وصغر من الذنوب والاستثناء منقطع لانه ليس من الكبائر والفواحش قال السمين وهذا هو المشهور ويجوز أن يكون متصلاً عند من يفسر الإلهم بغير الصغائر وأصل الإلهم في اللغة ما قل وصغرو منه ألم بالمكان قل لبشه فيه وألم بالطعام قل أكلمه منه قال المبرد أصل الإلهم أن يلم بالشئ من غير أن يرتكبه يقال ألم بكذا إذا قاربه ولم يخاطمه قال الأزهرى العرب تستعمل الإلمام في معنى الذنوب والقرب قال الزجاج أصل الإلهم والإلمام ما يعمل به الإنسان المرة بعد المرة ولا يتعمق فيه ولا يقيم عليه يقال ألمت به إذا ذرته وانصرفت عنه ويقال ما فعلته الإلما ما أئى الحين بعد الحين ومنه المام الخيال قال في الصحاح الم الرجل من الإلهم وهو صغائر الذنوب ويقال هومة قاربة المعصية من غير موافقة وقد اختلف أقوال أهل العلم في تفسير هذا المذكور في الآية فالجمهور على أنه صغائر الذنوب وقيل هو ما كان دون الزمان القبلية والغمزة والنظرة وكالكذب الذي لاحد فيه ولا ضرر ولا اشراف على بيوت الناس وهجر المسلم فوق ثلاث والضحك في الصلاة المنروضة والنياحة وشق الحبيب في المصيبة والتجتر في المشي

(١٨ فتح البيان تاسع) عليه وسلم قال لا تشربوا في آية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فإنها لهم في الدنيا ولنا في الآخرة وإنما حولهم الله تعالى في الدنيا لحقارتها كما روى الترمذي وابن ماجه من طريق أبي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا زن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً شربة ماء أبداً قال الترمذي حسن صحيح (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وإني لصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون حتى إذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون أفأنت تسمع الصم أو تهدى العمى ومن كان في ضلال

مبين فاما تذهبن بك فانامنهم مستقيمون أو زينا الذي وعدناهم فانا عليهم مقتدرن فاستمسك بالذي أوحي اليك انك على صراط مستقيم وانه لذكر لك ولقومك وسوف تسئلون واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أن يجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون يقول تعالى ومن يعش أي يعاصي ويتغافل ويعرض عن ذكر الرحمن والعشي في العين ضعف بصرها والمراد ههنا عشي البصيرة نقبض له شبطا فهو له قرين كقوله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى الآية وكقوله فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم وكقوله جل جلاله وفيضنا لهم قرناء في نواهم (١٣٨) ما بين أيديهم وما خلفهم الآية ولهذا قال تبارك وتعالى ههنا وانهم

ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون حتى اذا جاءنا أي هذا الذي تغافل عن الهدى نقبض له من الشياطين من يضلّه ويهديه الى صراط الخيم فاذا وافى الله عز وجل يوم القيامة يتبرأ من الشيطان الذي وكل به قال يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين وقراء بعضهم حتى اذا جاءنا عني القرين والمقارن قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن سعيد الجري قال بلغنا ان الكفار اذا بعث من قبر يوم القيامة شفع بيدهم شيطان فلم يفارقه حتى يصيرهما الله تبارك وتعالى الى النار فذلك حين يقول يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين والمراد بالمشرقين ههنا هو ما بين المشرق والمغرب وانما استعمل ههنا تغليباً كما يقال التمران والعمران والابوان قاله ابن جرير وغيره ثم قال تعالى وان يتفككم اليوم اذ ظلمت انكم في العذاب مشتركون أي لا يغني عنكم اجتماعكم في النار واشتراكم في العذاب الا ليم وقوله تجلت عظمتة أفانت تسمع الصم أو تهدي العمى ومن كان في ضلال مبين أي ليس ذلك اليك

والجلوس بين الفساق ايناسابهم وادخال مجانين وصبيان ونجاسة المسجد اذا كان يغلب تنجيسهم له واستعمال نجاسة في بدن أو ثوب لغیر حاجة ونحو ذلك كذا الخطيب وغيره وقيل هر الرجل يلزم بذب ثم يتوب أو يقع الواقعة ثم ينتهي وهو قول أبي هريرة وابن عباس وبه قال مجاهد والحسن والزهرى ومنه

ان تغفر اللهم تغفر لنا \* وأي عبدك لألما

واختاره هذا القول الزجاج والنحاس وقيل هو ذنوب الجاهلية فان الله لا يؤاخذ بها في الاسلام وبه قال زيد بن ثابت وزيد بن أسلم وقال نبطويه هو ان يأتي بذب لم يكن له به عادة قال والعرب تقول ماتنا أئنا الاما ما في الحين قال ولا يكون انهم ولا يفعل لان العرب لا تقول أئنا الا اذا فعل لا اذا هم ولم يفعل والراجح الاول أخرجه البخاري ومسلم عن ابن عباس قال ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب على ابن آدم حظاً من الزنا أدرك ذلك لا محالة فزنا العين النظر وزنا اللسان النطق والنفس تمنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه وعن ابن مسعود في قوله الا اللهم قال زنا العين النظر وزنا الشفتين التقبيل وزنا اليدين البطش وزنا الرجلين المشي ويصدق ذلك النرج أو يكذبه فان تقدم بفرجه كان زانياً والافهوا لللمم وعن أبي هريرة انه سئل عن قوله الا اللهم قال هي النظرة والغمزة والقبلة والمباشرة فاذا مس الختان اختلفا فقد وجب الغسل وهو الزنا وهو قول ابن مسعود ومسروق والشعبي وعن ابن عباس فيه قال الا اللهم الا ما قد سلف وعنه قال هو الرجل يلتمس الفاحشة ثم يتوب منها وعن أبي هريرة قال اللمة من الزنا ثم يتوب ولا يعود واللمة من شرب الخمر ثم يتوب ولا يعود فذلك اللمام وعن ابن عباس ايضا قال اللمم كل شئ بين الحدين حد الدنيا وحد الآخرة تكفره الصلاة وهو دون كل موجب فأما حد الدنيا فكل حد فرض الله عقوبته في الدنيا وأما حد الآخرة فكل شئ ختمه الله بالنار وأخر عقوبته الى الآخرة وقال عبد الله بن عمرو ابن العاص اللمم دون الشرك (ان ربك واسع المغفرة) حيث يغفر الصغائر باجتناب الكبائر قال الكرخي عقبه ما سبق لثلاثيأس صاحب الكبير من رحمة وتلايته وحب وجوب العقاب على الله تعالى وقال غيره الجملة تعليل لما تضمنه الاستثناء أي ان ذلك وان خرج عن حكم المؤاخذة فليس مخلوقه عن كونه ذنباً فيفتقر الى مغفرة الله ويحتاج الى

انما عليك البلاغ وليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء وهو الحكم العادل في ذلك ثم قال تعالى رحمة فاما تذهبن بك فانامنهم مستقيمون أي لا بد أن تنقم منهم ونعاقبهم ولو ذهبت أنت أو زينك الذي وعدناهم فانا عليهم مقتدرون أي نحن قادرون على هذا وعلى هذا ولم يقبض الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم حتى أقر عينه من أعدائه وحكمه في نواصيرهم وما كنه ما تضمنته صياصيرهم هذا معنى قول السدي واختاره ابن جرير وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا أبو ثور عن معمر قال تلا قامة فاما تذهبن بك فانامنهم مستقيمون فقال ذهب النبي صلى الله عليه وسلم وبقيت النعمة ولم ير الله تبارك وتعالى نبيه صلى



الله عليه وسلم في أمته شيئا يكرهه حتى مضى ولم يكن نبي قط الا وقد رأى العقوبة في أمته الا بئكم صلى الله عليه وسلم قال وذکر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى ما يصيب أمته من بعده فارتى ضاحكا منبسطا حتى قبضه الله عز وجل وذکر من رواية سعد بن أبي عروبة عن قتادة نحوه ثم روى ابن جرير عن الحسن بنحو ذلك أيضا وفي الحديث النجوم أمنة للسماء فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد وأنا أمنة لأصحابي فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون ثم قال عز وجل فاستمسك بالذي أوحي اليك انك على صراط مستقيم أي خذ بالقرآن المنزل على قلبك فإنه هو الحق وما (١٣٩) يهدي اليه هو الحق المقضى الى صراط الله

المستقيم الموصل الى جنات النعيم والخير الدائم المقيم ثم قال جل جلاله وأنه لذکر لك ولقومك قبل معناه لشرف لك ولقومك فانه ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد واختاره ابن جرير ولم يحسب سواه وأورد الترمذي ههنا حديث الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن معاوية رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش لا ينازعهم فيه أحد الا أكبه الله تعالى على وجهه ما أقاموا الدين رواه البخاري ومعناه انه شرف لهم من حيث انه أنزل بلغتهم فهم أفهم الناس له فينبغي ان يكونوا أقوم الناس به وأعلمهم بمقتضاه وهكذا كان خيارهم وصفوتهم من الخلفاء من المهاجرين السابقين الاولين ومن شابههم وتابعهم وقيل معناه وأنه لذکر لك ولقومك أي لتذكركم ولقومك وتخصيصهم بالذکر لا ينفي من سواهم كقوله تعالى لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون وكقوله تبارك وتعالى وأنذر عشيرتک الاقربين وسوف تستلون أي عن

رجته بل لسعة المغفرة الزبانية وقيل انه سبحانه يغفر لمن تاب عن ذنبه وأتاب وعن عمر وابن عباس قال لا كبيرة في الاسلام يعنى مع التوبة ولا صغيرة مع الاصرار قلت وفي كون الاصرار على الصغيرة كبيرة اختلاف بين أهل العلم قال النووي في المنهاج وشرط العدالة اجتناب البكائر والاصرار على صغيرة قال في تحفة المحتاج قيل عطف الاصرار من عطف الخاص على العام وفيه نظر لان الاصرار لا يصير الصغيرة كبيرة حقيقة وانما يلحقها في الحكم ولا ينافي هذا قول كثيرين كابن عباس ونسب للمحققين كالاشعري وابن فورك والاستاذ أبي اسحق انتهى وفي الزواجر عن اقتراح البكائر تنقلا عن الرافي أما الصغائر فلا يشترط تجنبها بالكلية لكن الشرط ان لا يصير عليها فان أصر كان الاصرار كارتكاب الكبيرة انتهى والحاصل ان المعتمد وفاقا لكثير من المتأخرين كالاذري والبلقيني والزرکشي وابن العماد وغيرهم انهم لا تضر المداومة على نوع من الصغائر ولا على أنواع سواء كان متميها على الصغيرة أو الصغائر أو أكثر من فعل ذلك حيث غلب الطاعات المعاصي والاضر ثم رأيت ابن العماد قال ما نقله الاسنوى عن الرافي من ان الاصرار على الصغيرة يصيرها كبيرة ليس كذلك ولم يذكر الرافي هذه العبارة قال البلقيني المراد عدم غلبة الصغائر على الطاعة وفسر القاضيان الماوردي والطبري الاصرار في قوله تعالى ولم يصروا بان لم يعزموا على ان لا يعودوا اليه وقضيته حصول الاصرار بالعزم على العود بترك العزم على عدم العود ووافق قول ابن الصلاح الاصرار التلبس بضد التوبة باستمرار العزم على المعاودة واستدامة الفعل بحيث يدخل به في حين ما يطلق عليه الوصف بصيرورته كبيرة وليس لمن ذلك وعدده حصر وقال ابن عبد السلام الاصرار ان تتكرر منه الصغيرة تكرر ايشعر بقله مبالاة به بدنيته اشعار ارتكاب الكبيرة بذلك وكذلك اذا اجتمعت صغائر مختلفة الانواع بحيث يشعر مجموعها بما يشعربه أصغرها البكائر انتهى والصواب في هذا الباب ما ذكره القاضي محمد بن علي الشوكاني رحمه الله في ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الاصول ونصه قد قيل ان الاصرار على الصغيرة حكمه حكم مرتكب الكبيرة وليس على هذا دليل يصلح للتمسك به وانما هي مقالة لبعض الصوفية فانه قال لا صغيرة مع الاصرار وقد روى بعض من لا يعرف علم الرواية هذا اللفظ وجعله حديثا ولا يصح ذلك بل الحق ان الاصرار حكمه حكم ما أصر عليه والاصرار على الصغيرة

هذا القرآن وكيف كنتم في العمل به والاستجابة له وقوله سبحانه وتعالى واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آلهة يعبدون أي جميع الرسل دعوا الى مадعوت الناس اليه من عبادة الله وحده لا شريك له ونهوا عن عبادة الاصنام والانداد كقوله جل جلاله ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت قال مجاهد في قراءة عبادة الله ابن مسعود رضى الله عنه واسئل الذين أرسلنا اليهم قبلك رسلنا وهكذا حكمه قتادة والضحاك والسدي عن ابن مسعود رضى الله عنه وهذا كآية نفسه لا تلاوة والله أعلم وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم واسئلهم ليلة الاسراء فان الانبياء عليهم الصلوة والسلام

جمعوا له واختار ابن جرير الاول والله اعلم (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملئه فقال اني رسول رب العالمين فلما جاءهم بآياتنا اذاهم منها يضجكون ومازيمهم من آية الالهى اكبر من اختها واخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون وقالوا يا أيها الساحر ادع لنا ربك بعاهد عندك اننا لمهتدون فلما كشفنا عنهم العذاب اذاهم ينكثون) يقول تعالى مخبرا عن عبده ورسوله موسى عليه الصلاة والسلام انه اتبعه الى فرعون وملئه من الامراء والوزراء والقادة والاتباع والراعيان القبط وبنى اسرائيل يدعوه الى عبادة الله وحده لا شريك له وينهاهم (١٤٠) عن عبادة ما سواه وانه بعث معه آيات عظيمة وعصاه وما أرسل

معهم من الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ومن نقص الزروع والافنس والثمار ومع هذا كله استكبروا عن اتباعها والانقياد لها وكذبوها وسخروا منها وضحكوا من جاءهم بها وماتت ايتهم من آية الالهى اكبر من اخنوخ ومع هذا ما رجعوا عن غيهم وضلالهم وجهالهم وخباياهم وكلما جاءتهم آية من هذه الايات يضرعون الى موسى عليه الصلاة والسلام ويتألفون له في العبارة بقولهم يا ايها الساحر ارى العالم قاله ابن جرير وكان علماء زمانهم هم السحرة ولم يكن السحر في زمانهم مذموما عندهم فليس هذا منهم على سبيل الانتقاص منهم لان الحال حال ضرورة منهم اليه لا تناسب ذلك وانما هو تعظيم في زعمهم ففي كل مرة بعدون موسى عليه السلام ان كشف عنهم هذا ان يؤمنوا ويرسلوا معه بنى اسرائيل وفي كل مرة ينكثون ما عاهدوا عليه وهذا كقوله تبارك وتعالى فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز قالوا

صغيرة والاصرار على الكبيرة كبيرة انتهى ويفهم من ذلك ايضا ان الاصرار على  
الكبيرة ليس كفرا ثم التوبة عن الكبيرة وان كانت واجبة عينا فورا بنصوص الكتاب  
والسنة تراجم الامم لكن قد يغفرها الله تعالى من غير توبة أيضا كما دلت عليه السنة  
المطهرة واختاره محققو أهل الحديث ثم ذكر سبحانه احاطة علمه باحوال عباده فقال  
(هو أعلم بكم) أي باحوالكم وتفصيل أموركم (اذ) حين (أنشأكم من الارض) أي  
خلقكم منها في ضمن خلق أيكم بآدم وحين ما صوركم في الارحام وقيل المراد آدم فانه خلقه  
من طين (واذا أنتم أجنة) أي هو أعلم باحوالكم وقت كونكم أجنة وهي جمع جنين  
وهو الولد مادام في البطن سمي بذلك لاجتنانه أي لاستناره في بطن أمه ولهذا قال (في بطون  
أمهاتكم) فلا يسمى من خرج عن البطن جنينا والجملة مسأفة لتقرير ما قبلها عن  
ثابت بن الحرث الانصاري قال كانت اليهود اذ هلك لهم صبي صغير قالوا هو صديق فبلغ  
ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال كذبت يهود ما من نسمة يخلقها في بطن أمها الا انه  
شقي أو سعيد فانزل الله عند ذلك هذه الآية أخرجه الطبراني وغيره (فلا تذكروا أنفسكم)  
أي لا تدهووها ولا تنسوا عليها خيرا ولا تنسوها الى زكاة العمل وزيادة الخير والطاعات  
وحسن الاعمال واضموها فان تركتكم انفسكم أبعدهم من الزيادة وأقرب الى الخشوع  
قال ابن عباس لا تدهووها وقال الحسن علم الله من كل نفس ما هي صانعة والى ما هي  
صائرة فلا تبروها من الآثام ولا تدهووها بحسن الاعمال وقيل لا تذكروها رياء وخيلاء  
ولا تقولوا لمن لم يعرفوا حقيقته أنا خير منك وأنا أذكى منك أو أتقى منك فان العلم عند الله  
وفيه اشارة الى وجوب خوف العاقبة فان الله يعلم عاقبة من هو على التقوى أخرج أحمد  
ومسلم وأبو داود عن زينب بنت أبي سلمة انها سميت برة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تذكروا أنفسكم الله أعلم باهل البر منكم سموها زينب وقال المحلى في الآية وهذا النهي  
على سبيل الاعجاب وما على سبيل الاعتراف بالنعمة فحسن ولذا قيل المسرة بالطاعة  
طاعة وذكرها شكر لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث (هو أعلم بما أنتي) مسأفة  
مقررة للنهي أي فانه يعلم المتق منكم وغيره قبل ان يخرجكم من حساب أيكم آدم من  
جاهد نفسه وخلصت منه التقوى فهو يوصله فوق ما يؤمل من الثواب في الدارين  
فكيف بن صارت له التقوى وصفا ثابتا وهو الذي ينتفع بها ويثاب عليها وقيل نزلت

ياموسى اذع لتار بك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولسن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه اذا هم يسيئون (ونادى فرعون فى قومه قال يا قوم اليس لى ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتى أفلا تبصرون أم أنا خير من هذا الذى هومهن ولا يكاديين فلولأ ألقى عليه أسور من ذهب أوجامعه الملائكة مقترنين فاستخف قومه فطاعوه انهم كانوا قوما فاسقين فلما آسفونا اتقمنا منهم فاغرقناهم اجمعين فجعلناهم سلفا ومثالا لآخرين) يقول تعالى مخبراعن فرعون وترده وعقوه وكفره وعناده انه جمع قومه فنادى فيهم متبعجا مفتخرا لى ملك مصر وتصرفه فيها أليس لى ملك مصر وهذه الانهار تجري

من تحتى قال قتادة قد كانت لهم جنات وأنهار ماء أفلا تبصرون أى أفلا ترون ما أنافيه من العظمة والملك يعنى وموسى وأتباعه فقراضعفاء وهذا كقوله تعالى فخر فنادى فقال أنار بكم الأعلى فأخذ الله نكال الآخرة والاولى وقوله أم أناخير من هذا الذى هو مهين قال السدى يقول بل أناخير من هذا الذى هو مهين وهكذا قال بعض فحاة البصرة إن أم هانئ يعنى بل ويؤيد هذا ما حكاه الفراء عن بعض القراء انه قرأها أم أناخير من هذا الذى هو مهين قال ابن جرير ولو صحت هذه القراءة لكان معناها صحيحا واضحا ولكنها خلاف قراءة الامصار فانهم قرؤا أم أناخير من هذا الذى (١٤١) هو مهين على الاستفهام قلت وعلى كل تقدير

فانما يعنى فرعون لعنه الله بذلك انه خير من موسى عليه الصلاة والسلام وقد كذب فى قوله هذا كذبا بينا واضحا فعليه لعائن الله التابعة الى يوم القيامة ويعنى بقوله مهين كما قال سفيان حقيق وقال قتادة والسدى يعنى ضعيف وقال ابن جرير يعنى لاملأ له ولا سلطان ولا مال ولا يكاديين يعنى لا يكاد ينصح عن كلامه فهو غيبي حصر قال السدى لا يكاديين أى لا يكاد ينهم وقال قتادة والسدى وابن جرير يعنى عي اللسان وقال سفيان يعنى فى لسانه شئ من الجرة حين وضعها فى فيه وهو صغير وهذا الذى قاله فرعون لعنه الله كذب واختلاق وانما حمله على هذا الكفر والعناد وهو ينظر الى موسى عليه الصلاة والسلام بعين كفرة شقية وقد كان موسى عليه السلام من الجلالة والعظمة والبهاء فى صورة يهجر أبصار ذوى الالباب وقوله مهين كذب بل هو المهين الحقير خلقه وخلقا ودينا وموسى هو الشريف الرئيس الصادق البار الراشد وقوله ولا يكاديين افتراء أيضا فانه وان كان قد أصاب لسانه فى حال صغره شئ من جهة تلك الجرة فقد

فى ناس كانوا يعملون أعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وجعلنا وجهنا دنا ثم لما بين الله سبحانه وتعالى جهالة المشركين على العموم خص بالذم بعضهم فقال (أقرأيت الذى تولى) عن الخير وأعرض عن اتباع الحق (وأعطى قليلا) أى أعطى عطاء قليلا أو شيئا قليلا من المال المسمى (وأكدى) منع الباقي وقطع ذلك وأمسك عنه مأخوذ من الكدية وهى الصلابة يقال لمن حفر بئر ثم بلغ فيها الى حجر لا يتم ما له فيه حفر قد أكدى ثم استعملته العرب لمن أعطى فلم يتم ولن طاب شيئا فلم يبلغ آخره قال الكسائى وأبو زيد ويقال كديت أصابعه اذا محلت من الحفر وكدت يده اذا كت ولم تعمل شيئا وكدت الارض اذا قل نباتها وأكديت الرجل عن الشئ رددته وأكدي الرجل اذا قل خيره قال الفراء معنى الآية أمسك عن العطية وقطع وقال المبرد منع منعا شديدا وقال مجاهد وابن زيد ومقاتل نزلت فى الوليد بن المغيرة وكان قد اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم على دينه فعيره بعض المشركين فتركه ورجع الى شركه قال مقاتل كان الوليد يدح القرآن ثم أمسك عنه فاعطى قليلا من لسانه من الخير ثم قطعه وقال الضحاک نزلت فى النضر بن الحرث وقال محمد بن كعب القرظى نزلت فى أبى جهل قال ابن عباس أكدى قطع نزلت فى العاص بن وائل وعنه قال أطاع قليلا ثم انقطع (أعنده علم الغيب فهو يرى) الاستفهام للتقريع والتوبيخ والمعنى أعنده هذا المكدي علم ما غاب عنه من أمر العذاب فهو يعلم ذلك قال مقاتل وهو الوليد بن المغيرة وعليه الأكثر وقال السدى انه العاص ابن وائل السهمى أو أبو جهل كما قاله محمد بن كعب وهذا الخلاف فىمن تولى وأعطى وأكدي واما الذى عيره وضمن له ان يحمل عنه العذاب فلم يذكر واهنا تعيينه (ام لم نبأ) أى لم يخبر ولم يحدث (بما فى صحف موسى) يعنى أسفاره وهى التوراة او صحف قبلها (و) بما فى صحف (ابراهيم الذى وفى) أى تم واكمل ما امر به قال المفسرون أى بلغ قومه ما أمر به وأداه وقيل بالغ فى الوفاء بما عاهد الله عليه عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **سورة ابراهيم** والذى وفى قالوا الله ورسوله اعلم قال وفى عمل يومه بأربع ركعات **كل من سجد** ورعها صلاة الضحى أخرجه سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وغيرهم قال السيوطى ضعيف وفى اسناد جعفر بن الزبير وهو ضعيف وعن سهل بن معاذ ابن أنس عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم لمسمى الله خليله الذى

سأل الله عز وجل أن يحمل عنه من لسانه لينقها وقوله وقد استجاب الله تبارك وتعالى له ذلك فى قوله قد أوتيت سؤلك يا موسى وتقدير أن يكون قد بقى شئ لم يسأل ازالته كما قاله الحسن البصرى وانما سأل زوال ما يحصل معه الابلاغ والافهام فالاشياء الخلقية التى ليست من فعل العبد لا يعاب بها ولا يذم عليها وفرعون وان كان يفهم وله عقل فهو يدري هذا وانما أراد الترويج على رعيته فانهم كانوا جهلة أغبياء وهكذا قوله فلولا أنى عليه اسورة من ذهب وهى ما يجعل فى الايدى من الحلى قاله ابن عباس رضى الله عنهما وقتادة وغير واحد أو جاء معه الملائكة مقترنين أى يكنفونه خدمة له ويشهدون بتصديقه نظر الى الشكل

الظاهر ولم يفهم السر المعنوي الذي هو أظهر مما تظن اليه لو كان يفهم ولهذا قال تعالى فاستخف قوم فاطاعوه أي استخف عقولهم فدعاهم إلى الضلالة فاستجابوا له أنهم كانوا قوما فاسقين قال الله تعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما آسفونا أسخطونا وقال الضحاك عنه أغضبونا وهكذا قال ابن عباس أيضا ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب القرظي وقتادة والسدي وغيرهم من المفسرين وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عيسى بن الله بن أخي ابن وهب حدثنا أي حدثنا ابن لهيعة (١٤٢) عن عقبة بن مسلم التميمي عن عقبة بن عامر رضي الله عنه أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال إذا رأيت الله تبارك وتعالى يعطي العبد ما يشاء وهو مقيم على معاصيه فاعلم ذلك استدرأج منه ثم تلام على الله عليه وسلم فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين وحدثنا أي حدثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني حدثنا قيس بن الربيع عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال كنت عند عبد الله رضي الله عنه فذكر عنده موت الفجأة فقال تخفيف على المؤمن وحسرة على الكافر ثم قرأ رضي الله عنه فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين وقال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه وجدت النعمة مع الغنلة يعني قوله تبارك وتعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين وقوله سبحانه وتعالى فجعلناهم سلفا ومثالا للآخرين قال أبو مجاز سلفا لمثل من عمل بعملهم وقال هو ومجاهد ومثالا أي عبرة لمن بعدهم والله سبحانه وتعالى الموفق للصواب واليه المرجع والمآب (ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يصدون وقالوا أآلهتنا خيرا أم هو ما ضربوه لك الا

وفي أنه كان يقول كلأ أصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون إلى آخر الآية أخرجه ابن أبي حاتم وفي أسناده ابن لهيعة وهو ضعيف وعن ابن عباس قال سهايم الإسلام ثلاثون سهايم لم يتمها أحد قبل إبراهيم قال الله وإبراهيم الذي وفى وعنه قال يقول إبراهيم الذي استكمل الطاعة فيما فعل بآبائه حين رأى الرؤيا وإنما خص هذين النبيين بالذكر لانه كان قبل إبراهيم وموسى يؤخذ الرجل بجريرة غيره فأول من خالفهم إبراهيم ثم بين سبحانه ما في صحتها فقال (الآن تزوزارة وزر أخرى) أي لا تحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى ومعناه لا تؤخذ نفس بذنب غيرها قال ابن عباس كانوا قبل إبراهيم يأخذون الرجل بذنب غيره كان الرجل يقتل بقتل أبيه وابنه وأخيه وامرأته وعبيده حتى كان إبراهيم فنهاهم عن ذلك وبلغهم عن الله تعالى ألا تزالغ وقد مضى تفسير هذه الآية في سورة الانعام (وان ليس للانسان الاماسي) وهذا أيضا من جملة ما في صحف موسى وإبراهيم والمعنى ليس له إلا أجر سعيه وجزاء عمله ولا ينفع أحدا عمل أحد وهذا العموم مخصوص بمثل قوله سبحانه والحقنا بهم ذريتهم وبمثل ما ورد في شفاعة الانبياء والملائكة للعباد ومشرعية دعاء الاحياء للاموات ونحو ذلك ولم يصب من قال ان هذه الآية منسوخة بمثل هذه الامور فان الخاص لا ينسخ العام بل يخصه فكلما قام الدليل على ان الانسان ينتفع به وهو من غير سعيه كان تخصصه في هذه الآية من العموم وتعقب أيضا بانها خبر ولا نسخ في الاخبار وبأنها على ظاهرها والدعاء من الولد دعاء من الوالد من حيث استسابه للولد وبأنها مخصوصة بقوم إبراهيم وموسى لأنها حكاية لما في صحتهم وأما هذه الامة فلها ما سعت هي وماسع لها غيرهما لما صح ان لكل نبي وصالح شفاعة وهوا انتفاع بعمل الغير ولغير ذلك ومن تأمل النصوص وجد من انتفاع الانسان بما لم يعمل له ما لا يكاد يحصى فلا يجوز ان تؤول الآية على خلاف الكتاب والسنة واجماع الامة وحينئذ فظاهر ما قلنا ان الآية عامة قد خصت بامور كثيرة قال ابن عباس في الآية فانزل الله بعد ذلك والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم الآية فادخل الله الالبنة الجنة بصلاح الآباء وكان ابن عباس اذا قرأ هذه الآية استرجع واستكان وقيل أراد بالانسان الكافر والمعنى ليس له من الخير الا ما عمل هو فيثاب عليه في الدنيا بان يوسع عليه في رزقه ويعافى في بدنه حتى لا يبقى له في الآخرة خير وقيل هو من باب العدل وامان باب الفضل

جد لا بل هم قوم خصمون ان هو الا عمد أنعمنا عليه وجعلناه مثالا لى اسرائيل ولونشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون وانه لعلم للساعة فلا تترن بها واتبعوني هذا صراط مستقيم ولا يصدنكم الشيطان انه لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولأبين لكم بعض الذي تختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون ان الله هو ربكم فأعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلف الاحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم يقول تعالى مخبراعن نعمت فريش في كفرهم ونعمهم العناد والجدل ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك منه يصدون قال غير واحد عن ابن عباس رضي الله عنهم ما وجد

وعكرمة والضحاك والسدي يضحكون أي أعجبوا بذلك وقال قتادة يجهزون ويضحكون وقال ابراهيم النخعي يعرضون وكان  
السبب في ذلك ما ذكره محمد بن اسحق في السيرة حيث قال وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني يوما مع الوليد بن الغيرة في  
المسجد فجاء النضر بن الحرث حتى جلس معهم وفي المجلس غيره واحد من رجال قريش فمكث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعرض  
لله النضر بن الحرث فمكث رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخفمه ثم تلا عليه وعليهم انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم  
أنتم لها واردون الآيات ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل عبد الله بن (١٤٣) الزبيري التميمي حتى جلس فقال الوليد

ابن المغيرة له والله ما قام النضر بن  
الحرث لابن عبد المطلب وما قعد  
وقد زعم محمدانا وما نعبده من آلهتنا  
هذه حصب جهنم فقال عبد الله  
ابن الزبيري أنا والله لو وجدته  
لخصمته سلوا محمدًا كل ما يعبد من  
دون الله في جهنم مع من عبده  
فنحن نعبد الملائكة واليهود نعبد  
عزيرا والنصارى نعبد المسيح  
وعيسى بن مريم فحجب الوليد ومن  
كان معه في المجلس من قول عبد الله  
ابن الزبيري ورأوا أنه قد احتج وخاصم  
فذكر ذلك لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال كل من أحب أن  
يعبد من دون الله فهو مع من عبده  
فأنهم انما يعبدون الشيطان ومن  
أمرهم بعبادته فأنزل الله عز وجل  
ان الذين سبقت لهم منا الحسنى  
أولئك عندهم يصدون أي عيسى  
وعزير ومن عبدهم من الاحبار  
والرهبان الذين مضوا على طاعة الله  
عز وجل فاتخذهم من بعدهم من  
أهل الضلالة أربابا من دون الله  
ونزل فيما يذكر انهم يعبدون  
الملائكة وانهم بنات الله وقالوا  
اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد  
مكرمون الآيات ونزل فيما يذكر  
أمر عيسى عليه الصلاة والسلام

فما نزل ان يزيد الله ما يشاء من فضله وكرمه وقيل هذا نسخ الحكم في هذه الشريعة  
وانما هو في صحف موسى وابراهيم قال شيخ الاسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية  
رحمه الله من اعتقد ان الانسان لا ينتفع الا بعمله فقد خرق الاجماع وذلك باطل من وجوه  
كثيرة أحدها ان الانسان ينتفع بدعاء غيره وهو انتفاع بعمل الغير ثانيها ان النبي  
صلى الله عليه وسلم يشفع لاهل الموقف في الحساب ثم لاهل الجنة في دخولها ثالثها لاهل  
الجنة في الخروج من النار وهذا انتفاع بسعي الغير رابعها ان الملائكة يدعون  
ويستغفرون لمن في الارض وذلك منفعة بعمل الغير خامسها ان الله تعالى يخرج من  
النار من لم يعمل خيرا قط بحض رحمته وهذا انتفاع بعملهم سادسها ان اولاد المؤمنين  
يدخلون الجنة بعمل آبائهم وذلك انتفاع بحض عمل الغير سابعها ان الله تعالى في قصة  
الغلامين اليتيمين وكان ابوهما صالحا فانتفع اباهما بهما وليس من سعيهما ثامنها  
ان الميت ينتفع بالصدقة عنه وبالعق بنص السنة والاجماع وهو من عمل الغير تاسعها  
ان الحج المفروض يسقط عن الميت بحج وليه بنص السنة وهو انتفاع بعمل الغير عاشرها  
ان الحج المنذور او الصوم المنذور يسقط عن الميت بعمل غيره بنص السنة وهو انتفاع  
بعمل الغير حادي عشرها المدين قد امتنع صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه حتى قضى  
دينه ابو قتادة وقضى دين الآخر على بن ابي طالب وانتفع بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو من عمل الغير ثاني عشرها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمن صلى وحده لا لرجل  
يتصدق على هذا فيصلي معه فقد حصل له فضل الجماعة بفعل الغير ثالث عشرها ان  
الانسان تبرأ ذمته من ديون الخلق اذا قضاها قاض عنه وذلك انتفاع بعمل الغير رابع  
عشرها ان من عليه تبعات ومنظالم اذا حل منها سقطت عنه وهذا انتفاع بعمل الغير  
خامس عشرها ان الجار اذا اصاب الخيل في الحيا والممات كما جاء في الاثر وهذا انتفاع بعمل  
الغير سادس عشرها ان جليس أهل الذكر يرحمهم وهو لم يكن منهم ولم يجلس لذلك  
سابع عشرها ان الميت قد انتفع بعمل غيره سابع عشرها الصلاة على الميت  
تصلح له الصلاة في الصلاة على الميت الصلاة الحى عليه وهو عمل غيره ثامن عشرها ان الجمعة  
تحصل باجماع العدد وكذلك الجماعة بكثرة العدد وهو انتفاع ببعض البعض تاسع  
عشرها ان الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وقال

وانه يعبد من دون الله وعجب الوليد ومن حضره من حجة وخصومته ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون أي يصدون  
عن أمر الله بذلك من قولك ثم ذكر عيسى عليه الصلاة والسلام فقال ان هو الا عباد أنعمنا عليه وجعلناه مثلاً لبنى اسرائيل ولونشاء  
لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون وأنه لعلم الساعة أي ما وضع على يديه من الآيات من احياء الموتى وبراء الاسقام فسكني  
به دليل على علم الساعة يقول فلا تترن بها واتبعوني هذا صراط مستقيم وذ كر ابن جرير من رواية العوفي عن ابن عباس رضي الله  
عنهما قوله ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون قال يعني قريشا لما قيل لهم انكم وما تعبدون من دون الله حصب



تعالى ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات الخ وقال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض الخ فقد دفع الله تعالى العذاب عن بعض الناس بسبب بعض وذلك انتفاع بعمل الغير عشر وها ان صدقة الفطر تجب على الصغير وغيره ممن يعمونه الرجل فانه ينتفع بذلك من يخرج عنه ولا سعي له فيها حادى عشر هم ان الزكاة تجب في مال الصبي والمجنون ويناب على ذلك ولا سعي له ومن تأمل العلم وجد من انتفاع الانسان بما له ماله لا يكاد يحصى فكيف يجوز أن تناول الآية الكريمة على خلاف صريح الكتاب والسنة واجماع الامة انتهى كلامه رحمه الله (وأن سعيه سوف يرى) أى يعرض عليه ويكشف له يوم القيامة ويصره في الآخرة في ميزانه من غير شك (ثم يجزاه) أى يجزى الانسان سعيه يقال جزاه الله بعمله وجزاه على عمله فالضمير المرفوع عائد على الانسان والمنصوب على سعيه وقبل على الجزاء المتأخر وهو قوله (الجزاء الاوفى) فيكون هو مفسر له ويجوز أن يرجع الى الجزاء الذى هو مصدر يجزاه وقواه السفاقيس ويجعل الجزاء الاوفى تفسيرا للجزاء المدلول عليه بالفعل كفى قوله اعدلوا هو أقرب للتقوى قال الاخفش يقال جزيته الجزاء وجزيته بالجزاء سواء لافرق بينهما (وأن الى ربك المنتهى) أى المرجع والمصير اليه سبحانه لا الى غيره فيجازيهم بما عملهم هذا كله فى الصحف الاولى والمخاطب عام وألنبي صلى الله عليه وسلم خاصة عن ابى بن كعب فى هذه الآية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا فكرة فى الرب (وأنه هو اضحك وأبكى) أى هو الخالق لذلك والقاضى بسببه قال الحسن والسكبي أضحك أهل الجنة فى الجنة وأبكى أهل النار فى النار وقال الضمك أضحك الارض بالنبات وأبكى السماء بالمطر وقيل أضحك من شاء فى الدنيا بان سره وأبكى من شاء بان غمه وهذا على ان كلاما من الفعلين حذف مفعوله وقال سهل بن عبد الله أضحك المطيعين بالرحمة وأبكى العصاة بالسخط وقيل أضحك المؤمنين فى العقبى بالمواهب وابكاهم فى الدنيا بالنوائب وقيل خلق الفرح والحزن وقيل ان الفعلين من الافعال اللازمة كقوله والله يحيى ويميت وهذا يدل على ان ما يعمل الانسان فبقضائه وخلقه حتى الضحك والبكاء (وانه هو أمات وأحيى) أى قضى أسباب الموت والحياة ولا يقدر على ذلك غيره وقيل خلق نفس الموت والحياة كفى قوله خلق الموت والحياة وقيل أمات الآباء وأحيى الأبناء وقيل أمات فى الدنيا وأحيى للبعث وقيل المراد بهما النوم واليقظة وقال عطاء

أُمس ان آية من القرآن لم يسألك  
عنها رجل قط فلا تدري أعلمها  
الناس أم لم يفتنوا لها فقلت  
أخبرني عنها وعن اللاتي قرأت قبلها  
قال رضي الله عنه نعم ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لقريش  
يامعشر قریش انه ليس أحد يعبد  
من دون الله فيه خير وقد علمت  
قریش ان النصارى تعبد عيسى بن  
مريم عليهم الصلاة والسلام وما  
تقول في محمد صلى الله عليه وسلم  
فقالوا يا محمد ألسنت تزعم ان عيسى  
عليه الصلاة والسلام كان نبيا  
وعبد من عباد الله صالحا فان كنت  
صادقا كان آلهتهم كما يقولون قال  
فانزل الله عز وجل ولما ضرب ابن  
مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون  
قلت ما يصدون قال يضحكون وانه  
لعلم للساعة قال هو خروج عيسى بن  
مريم عليه الصلاة والسلام قبل يوم  
القيامة وقال ابن أبي حاتم حدثنا  
محمد بن يعقوب الدمشقي حدثنا آدم  
حدثنا شيبان عن عاصم بن أبي  
النجود عن أبي أحمد مولى الانصار  
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يامعشر قریش انه ليس أحد يعبد  
من دون الله فيه خير فقالوا اله ألسنت

ترغم أن عيسى كان نبيا وعبد من عباد الله صالحا فقد كان يعبد من دون الله فأنزل الله عز وجل ولما ضرب ابن مريم أمات مثلا إذا قومك منه يصدون وقال مجاهد في قوله تعالى ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يصدون قالت قريش انما يريد محمد ان نعبده كاعبد قوم عيسى عليه السلام ونحبه هذا قال قتادة وقوله وقالوا آلأهتنا خير أم هو قال قتادة يقولون آلأهتنا خير منه وقال قتادة قرأ ابن مسعود رضي الله عنه وقالوا آلأهتنا خير أم هذا يعنيون محمد صلى الله عليه وسلم وقوله تبارك وتعالى ماض بوهلك الاجدلا أي مراههم يعلمون انه ليس بوارد على الآية لانها لما لا يعقل وهي قوله تعالى انكم وما تعبدون من

دون الله حصب جهنم ثم هي خطاب لقريش وهم انما كانوا يعبدون الاصنام والانداد ولم يكونوا يعبدون المسيح حتى يورده وقعين ان قالتم انما كانت جدلا منه - لم يسوا به تقادون صحته او قد قال الامام أجد رجه الله تعالى حدثنا ابن غير حدثنا حجاج بن دينار عن أبي غالب عن أبي امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماض قوم بعدهدى كانوا عليه الا أوثوا الجدل ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ماض بوله لا جدلا بل هم قوم خصمون وقد رواه الترمذى وابن ماجه وابن جرير من حديث حجاج بن دينار به ثم قال الترمذى حسن صحيح لا يعرفه (١٤٥) الامن حديثه كذا قال وقد روى من وجه

آخر عن أبي امامة رضى الله عنه بن زيادة فقال ابن أبي حاتم حدثنا جيم - بن عياش الرملى حدثنا مؤمل - حدثنا حباد أخ - بن ثابت بن مخزوم عن القاسم بن أبي عبد الرحمن الساسى عن أبي امامة رضى الله عنه قال جادلا ادرى رفعه أم لا قال ماضت أمة بعد نبيها الا كان أول ضلالها التكذيب بالقدر وما ضلت أمة بعد نبيها الا أعطوا الجدل ثم قرأ ماض بوله لا جدلا بل هم قوم خصمون وقال ابن جرير أيضا حدثنا أبو بكر ي ب حدثنا أحمد بن عبد الرحمن عن عباد عن جعفر عن القاسم عن أبي امامة رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على الناس وهم يتنازعون فى القرآن فغضب غضبا شديدا حتى كانا صاب على وجهه انخل ثم قال صلى الله عليه وسلم لا تضربوا كتاب الله بعضه ببعض فانه ماض قوم قط الأوثوا الجدل ثم تلا صلى الله عليه وسلم ماض بوله لا جدلا بل هم قوم خصمون وقوله تعالى ان هو الا عبد أنعمنا عليه يعنى عيسى

أما بعدله وأحي بفضلله وقيل أمات الكافر وأحي المؤمن كما فى قوله أو من كان ميتا فأحييناه (وأه خلق الزوجين) الصنفين (الذكر والانثى) من كل حيوان وهذا أيضا من جملة المتضادات الواردة على النطفة فبعضها يخلق ذكرا وبعضها يخلق أنثى ولا يصل اليه فهم العقلاء ولا يعلمونه وانما هو بقدرة الله لا بفعل الطبيعة وفيه رد على الطبائعين القائلين بالردو الرطوبة فى الانثى قرب امرأة أخرى وأيدى من الرجل (من نطفة) منى ولا يدخل فى ذلك آدم وحواء فانهم لم يخلقوا من النطفة والنطفة الماء القليل (اذ انثى) اى تصب فى الرحم وتدفق فيه كذا قال السكبي والضحاك وعطاء بن ابي رباح وغيرهم يقال منى الرجل يعنى وأمنى اى صب المنى وقال أبو عبيدة اذ انثى اذا تدرى يقال منيت الشئ اذا قدرته ومنى له اذا قدر له (وان عليه النشأة الاخرى) اى اعادة الارواح الى الاجسام عند البعث وفاء بوعده فانه قال انما نحن فحى ونميت لا يحكم العقل ولا الشرع قرئ النشأة بالتصربوزن الضربة وبالمذبوزن الكفالة سبعيتان وهما على القراءة من مصدران (وانه هو أغنى وأقنى) اى أغنى من شاء وافقر من شاء ومثله قوله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر وقوله يقبض وييسط قاله ابن زيد واختاره ابن جرير وقال مجاهد وقتادة والحسن اغنى مؤل وأقنى أخدم وقيل معنى أقنى أعطى القنية وهى ما يتأثر من الاموال اى أصول الاموال وما يدخر منه بعد الكفاية وقيل معنى أقنى أرضى بما أعطى اى أغناه ثم أرضاه بما أعطاه قال الجوهرى قنى الرجل يقنى مثل غنى يغنى ثم يعدى بتغيير الحركة فيقال قنيت له مالا كسبته وهو نظير شرت عينه بالكسر وشترها الله بالفتح فاذا دخلت عليه الهمزة والتضعيف اكتب مفعولا ثانيا فيقال اقناه الله مالا واقناه اياه أى كسبه اياه واقناه أرضاه والقناه الرضا قال أبو زيد تقول العرب من أعطى مائة من البقر فقد أعطى القنى ومن أعطى مائة من الضأن فقد أعطى الغنى ومن أعطى مائة من الابل فقد أعطى المنى وقال الاخفش وابن كيسان أقنى أفقر وهو قول الأول وقال ابن عباس أغنى وأقنى أعطى وأرضى وقيل أقنى زاد فوق الغنى وحذف من الغنى وأقنى لأن المراد نسبة هذين الفعلين اليه وحده وكذلك باقياها (وانه هورب الشعرى) هى كوكب يطلع خلف الجوزاء فى شدة الحر والمراد به هنا الشعرى التى يقال لها العبور وهى أشد ضياء من الشعرى التى يقال لها الغميصاء وانما

(١٩ - فتح البيان تاسع) عليه الصلاة والسلام ما هو الا عبد من عباد الله عز وجل أنعم الله عليه بالنبوة والرسالة وجعلناه مثلا لى اسرائيل أى دلالة وحجة وبرهان على قدرتنا على ما نشاء وقوله عز وجل ولونشاء لجعلنا منكم أى بدلناكم ملائكة فى الارض يخلفون قال السدى يخلفونكم فيها وقال ابن عباس رضى الله عنهما وقتادة يخلف بعضهم بعضا كما يخلف بعضكم بعضا وهذا القول يستلزم الاول وقال مجاهد يعمرن الارض بدلكم وقوله سبحانه وتعالى وانه لعلم الساعة تقدم تفسيرين - الحق ان المراد من ذلك ما يعث به عيسى عليه الصلاة والسلام من احياء الموتى وابرأ الاكهم والابرص وغير ذلك من الاسقام وفى هذا نظر

وأبعد منه ما حكاه قتادة عن الحسن البصري وسعيد بن جبيرة أن الضمير في وانه عائد على القرآن بل الصحيح انه عائد على عيسى عليه الصلاة والسلام فان السياق في ذكره ثم المراد بذلك نزوله قبل يوم القيامة كما قال تبارك وتعالى وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته أي قبل موت عيسى عليه الصلاة والسلام ثم يوم القيامة يكون عليهم شهيداً ويؤيد هذا المعنى القراءة الاخرى وانه لعلم للساعة أي أمانة ودليل على وقوع الساعة قال مجاهد وانه لعلم للساعة أي آية للساعة خروج عيسى بن مريم عليه السلام قبل يوم القيامة وهكذا (١٤٦) روى عن أبي هريرة وابن عباس وأبي العالصة وأبي مالك وعكرمة

والحسن وقتادة والضحاك وغيرهم وقد تواترت الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه أخبر بنزول عيسى عليه السلام قبل يوم القيامة اماماً عادلاً وحكماً مقسطاً وقوله تعالى فلا تخفنا بها أي لا تسكوا فيها انها واقعة وكأنه لا محالة واتبعوني أي فيما أخبركم به هذا صراط مستقيم ولا يصدنكم الشيطان أي عن اتباع الحق انه لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة أي بالنبوة ولا بين لكم بعض الذي تختلفون فيه قال ابن جرير يعني من الامور الدينية لا الدنيوية وهذا الذي قاله حسن جيد ثم رد قول من زعم أن بعض ههنا يعني كل واستشهد بقول

لبيد الشاعر حيث قال

ترال أمكنة اذا لم أرضها

أو يعلق بعض النفوس جامها

وأولوه على انه أراد جميع النفوس

قال ابن جرير وانما أراد نفسه فقط

وعبر بالبعض عنها وهذا الذي قاله

محتمل وقوله عز وجل فاتقوا

الله أي فيما أمركم به وأطيعوني

ذ كرسبحانه رب هو الشعرى مع كونه رب الكل الاشياء للرد على من كان يعبدوها وأول من عبدوها اوسن عبادتها أبو كبشة وكان من أشرف العرب وذلك لان النجوم تقطع السماء عرضاً والشعرى تقطعها طولاً فهي مخالفة لها فعبدها وعبدتها خراعة وجبر وكانت قريش تقول لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابن ابى كبشة تشبهه اله به لمخالفته دينهم كما خلفهم أبو كبشة وكان من أجداد النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قبل أمه ومن ذلك قول أي سفيان عند دخوله على هرقل لقد أمر امرأ بن أبي كبشة قال ابن عباس في الآية هو الكوكب الذي يدعى الشعرى وعنه قال نزلت هذه الآية في خراعة وكانوا يعبدون الشعرى وهو الكوكب الذي يتبع الجوزاء ويسمى كلب الجبار ايضا (وانه اهلك عاد الاولى) وصف عاد بالاولى لكونهم كانوا من قبل نوح قال ابن زيد قيل لها عاد الاولى لانهم اول امة اهلكت بعد نوح وقال ابن اسحق هما عادان فالاولى اهلكت بالصرصر والاخرى بالصيحة وقيل عاد الاولى قوم هوذا هلكوا برح صرصر وعاد الاخرى ارم بن عوص بن سام بن نوح (و) اهلك (نوح) كما اهلك عاد (فأبى) أحد من الفريقين ونوح هم قوم صالح عليه السلام أهلكوا بالصيحة وقد تقدم الكلام على عاد ونوح في غير موضع (و) اهلك (قوم نوح) بالغرق (من قبل) أي من قبل اهلك عاد ونوح (اهم كانوا هم أظلم) من عاد ونوح (وأظلم) منهم (وأظلم واطغى) من جميع الفرق الكفرية أو أظلم واطغى من مشركي العرب وانما كانوا كذلك لانهم عتوا على الله بالمعاصي مع طول مدة دعوة نوح لهم كما في قوله فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاماً وقيل لانهم كانوا يضربونه حتى لا يكون به حرأ وبغشى عليه فاذا أفاق قال رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وينفرون عنه حتى كانوا يحذرون صبيانهم أن يسمعوامنه (والمؤتفة) الائتفالك الانقلاب والمؤتفة مداثر قوم لوط عليه السلام وسميت المؤتفة لانها انقلبت بهم وصار عاليها سافلها تقول أفكته اذا قلبته ومعنى (أهوى) أي أسقط أي أهواها جبريل الى الارض بعد أن رفعها الى السماء مقلوبة الى الارض قال المبرد جعلها تهوى (فغشاها ما غشى) أي ألبسها ما ألبسها من الحجارة المذودة المسومة التي وقعت عليها كافي قوله فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل وفي هذه العبارة تهويل للامر الذي غشاها به وتعظيم له وقيل ان الضمير راجع الى جميع الامم المذكورة أي فغشاها من العذاب ما غشى

فيما جئتكم به ان الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم أي أنا وأنتم عبيد له فقراء اليه مشتركون في عبادته وحده لا شريك له هذا صراط مستقيم أي هذا الذي جئتكم به هو الصراط المستقيم وهو عبادة الرب جل وعلا وحده وقوله سبحانه وتعالى فاختلف الأحزاب من بينهم أي اختلفت الفرق وصاروا شيعا فيه منهم من يقر بانه عبد الله ورسوله وهو الحق ومنهم من يدعي أنه ولد الله ومنهم من يقول انه الله تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا ولهذا قال تعالى فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم (هل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون الا خلا يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين يا عباد لا خوف

عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبزون يطاف عليهم بصاف من ذهب وأكواب وفيها ما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين وأنتم فيها خالدون وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون لكم فيها فاكهة كثيرة من حيث أمأرتكم يقول تعالى هل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون أي فإنها كائنة لا محالة وواقعته وهؤلاء غافلون عنها غير مستعدين فإذا جاءت انما تجي وهم لا يشعرون هم الغافلون يندمون كل الندم حيث لا ينفعهم ولا يدفع عنهم وقوله تعالى الاخلاء يومئذ (١٤٧) بعضهم لبعض عدوا الا المتقين أي كل

صادقة وصحابة لغير الله فإنها تنقلب يوم القيامة عداوة الا ما كان لله عز وجل فانه دائم بدوامه وهذا كما قال ابراهيم عليه الصلاة والسلام لقومه انما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويبعن بعضكم بعضاً ومأواكم النار وما لكم من ناصرين وقال عبد الرزاق أخبرنا اسرائيل عن أبي اسحق عن الحارث عن علي رضي الله عنه الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين قال خليلان مؤمنان وخليلان كافران فتوفي أحد المؤمنين وبشر بالجنة فذكر خليله فقال اللهم ان فلانا خليلي كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر وينبئني اني ملائمتك اللهم فلا تضلني بعدى حتى تربه مثل ما أريدني وترضى عنه كما رضيت عني فيقال له اذهب فلو تعلم ماله عندى اضحكت كثيراً وبكيت قليلاً قال ثم يموت الآخر فتجتمع ارواحهما فيقال ليهن أحدكما عني صاحبه فيقول كل واحد منهما ما

على اختلاف أنواعه (فبأي آلاء ربك تمارى) هذا خطاب للانسان المكذب أي فبأي نعم ربك الدالة على وحدانيته وقدرته أيها الانسان المكذب تتشكك وتعتري وفيه لخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعرب يا لغيره فهو من باب الالهاب والتهيج والتعريض بالغير وعن ابن عباس أنه للوليد بن المغيرة وقيل لكل من يصلح له قال ابن عادل الصحيح العموم لقوله تعالى يا أيها الانسان ما غر بك الكبر وقوله وكان الانسان أكثر شيء جدلاً قلت وقوله فبأي آلاء ربك تكذبان قيل اسناد فعل التمارى الى الواحد باعتبار تعدده بحسب تعدد معلقته وهو الآلاء المتمارى فيها قلت لا حاجة الى هذا التكلف لان التفاعل مجرد عن التعدد في الناعل والفعل للمبالغة في الفعل وسمى هذه الامور المذكورة آلاء أي نعم ما مع كون بعضها نعمة لا نعم لانها مشتملة على العبر والمواعظ ويكون فيها انتقام من العصاة وفي ذلك نصرة للانبياء والصالحين قرئ تمارى من غير ادغام وبادغام احدى التاءين في الاخرى (هذا يدير من النذر الاولى) أي هذا محمد رسول اليكم من الرسل المتقدمين قبله فانه أنذركم كما أنذروا قومهم كذا قال ابن جرير ومحمد بن كعب وغيرهما وقال قتادة يريد القرآن وانه أنذر بما أنذرت به الكتب الاولى وقيل هذا الذي أخبرنا به عن أخبار الامم تخويف لهذه الامة من أن ينزل بهم ما نزل بآلهم كذا قال أبو مالك وقال أبو صالح ان الاشارة بقوله هذا الى ما في صحف موسى و ابراهيم والاول اولى قال ابن عباس هذا نذر رأى محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاولى على تأويل الجماعة لمراعاة الفواصل والتسوين للتفخيم على جميع التقادير المتقدمة (أزفت الازفة) أي قربت الساعة ودنت سماها آزفة لقرب قيامها وقيل لدنوها من الناس كما في قوله اقتربت الساعة أخبرهم بذلك ليستعدوا لها قال في الصحاح أزفت الازفة يعنى القيامة وأزف الرجل عجل قال ابن عباس الازفة من أسماء القيامة واللام فيه للعهد للجنس الملائكي واللام عن الفائدة اذ لا معنى لوصف القريب بالقريب كما قيل ولذا قيل ان الازفة علم بالغلبة للساعة هنا وفيه نظر لان وصف القريب بالقريب ينمى للمبالغة في قربه كما يدل عليه الاقتعال في اقتربت الساعة فتأمل (ليس لها من دون الله كاشفة) أي ليس لها نفس أو حال قادرة على كشفها عند وقوعها الا الله سبحانه وقيل كاشفة بمعنى انكشاف والهواء فيها كالها في العاقبة والداهية وقيل كاشفة بمعنى كاشف والهواء للمبالغة كراوية وعلامة

اصاحبه نعم الاخ ونعم الصاحب ونعم الخليل واذا مات أحد الكافرين وبشر بالمار ذكر خليله فيقول اللهم ان خليلي فلانا كان يأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني اني غير ملائمتك اللهم فلا تهده بعدى حتى تربه مثل ما أريدني وتخط عليه كما تخط على قال فيموت الكافر الآخر فيجمع بين ارواحهم ما فيقال ليهن كل واحد منهما كما على صاحبه فيقول كل واحد منهما ما صاحبه نعم الاخ ونس الصاحب ونس الخليل رواه ابن أبي حاتم وقال ابن عباس رضي الله عنهم ما وجدوا وقتادة صارت كل خلة عداوة يوم القيامة الا المتقين وروى الحافظ ابن عساكر في ترجمة هشام بن اجد عن هشام

ابن عبد الله بن كثير حدثنا أبو جعفر محمد بن الخضر بالرقعة عن معاني حدثنا حكيم بن نافع عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن رجلين تحابا في الله أحدهما بالمشرق والآخر بالمغرب لجمع الله تعالى بينهما يوم القيامة يقول هذا الذي أحبيته في وقوله تبارك وتعالى يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون ثم بشرهم فقال الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين أي آمنت قلوبهم وبواطنهم وانقاد لشرع الله جوارحهم وظواهرهم قال المعتمر بن سليمان عن أبيه إذا كان يوم القيامة فإن الناس (١٤٨) حين يبعثون لا يبقى أحد منهم إلا فرغ فينادى مناديا عبادي لا خوف عليكم

اليوم ولا أنتم تحزنون فيرجوها الناس كلهم قال فيمتبعها الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين قال فيمأس الناس منها غير المؤمنين ادخلوا الجنة أي يقال لهم ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم أي نظراءكم تحيرون أي تتنعمون وتسعدون وقد تقدم نفس سيرة في سورة الروم يطاف عليهم بصحاف من ذهب أي زياد آية الطعام والكواب وهي آية الشراب أي من ذهب لا خراгим لها ولا عرى وفيها ما تشتهي النفس وقرأ بعضهم تشتهيه النفس وتلدز الأعين أي طيب الطعم والريح حسن المنظر قال عبد الرزاق أخبرنا معمر أخبرني اسمعيل بن أبي سعيد قال أن عكرمة مولى ابن عباس رضي الله عنهما أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أدنى أهل الجنة منزلة وأسفلهم درجة رجل لا يدخل الجنة بعده أحد فيفسح له في بصره مسيرة مائة عام في قصور من ذهب وخيام لؤلؤ ليس فيها موضع شبر إلا معمور يغذى عليه ويراح بسبعين ألف صحفة من ذهب ليس فيها صحفة إلا فيه لون

ونسابة والاول أول والمعنى أنه لا يقدر على كشفها إذا غشت الخلق بشدائدها وأهلها أحد غير الله كذا قال عطاء والضحاك وقتادة وغيرهم وقيل ليس لها نفس مبينة متى تقوم كقوله لا يجلبها الوقتها الا هو ثم وبخهم سبحانه فقال (أفمن هذا الحديث تعجبون) المراد بالحديث القرآن أي كيف تعجبون منه تكذبا (وتضحكون) منه استهزاء مع كونه غير محل للتكذيب ولا موضع للاستهزاء (ولا تبكون) خوفا وانزجارا لما فيه من الوعيد الشديد عن صالح أبي الخليل قال لما نزلت هذه الآية فاصحك النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك الآن يتبسم في لفظ فخار النبي صلى الله عليه وسلم ضاحكا ولا متبسما حتى ذهب من الدنيا وأنتم سامدون) لاهون غافلون عما يطلب منكم مستأنفة لتقرير ما قبلها وأحوالية والسمود الغفلة والسهو عن الشيء والاعراض والله وويل للهود وقيل الاستكبار وقيل في الصحاح مدسمود رفع رأسه تكبرا فنهو سامد وقال ابن الأعرابي السمود اللهو والسماد اللاهي يقال للقيمة اسم يدني أي الهينا بالغناء وقال المبرد سامدون خامدون وقال مجاهد غضاب مبرطمون والبرطمة الاعراض وقيل اشرون بطرون وقيل ساهون لاهون غافلون لا عبون وقال ابن عباس لاهون معرضون عنه وعنه قال هو الغناء باليمنية وكانوا إذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا وقال أبو عبيدة السمود الغناء بلغة حمير يقولون يا جارية اسمدي لنا أي غني وقال كانوا يعزبون على النبي صلى الله عليه وسلم شائحين ألم ترائي البعير كيف يخطر شائحا وعن أبي خلد الوالي قال خرج علي بن أبي طالب علينا وقد أقيمت الصلاة ونحن قيام نطرحه لئلا يتقدم فقال مالككم سامدون لأنتم في صلاة ولا أنتم في جلوس تنظرون (فاجبدوا لله) لما لم يبح سبحانه للمشركين على الاستهزاء بالقرآن والضحك منه والسخرية وعدم الاتفاف بمواعظ وزواجر أمر عباده المؤمنين بالسجود لله والعبادة له أي إذا كان الأمر كذلك فاجبدوا لله (واعبدوا) فاجبدوا ذلك منكم وهو من عطف العام على الخاص أي ولا تسجدوا للاصنام ولا لغيرها وهو ما رواه ابن عباس لام الاختصاص ومن السياق وقد تقدم في فاتحة السورة أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد عند تلاوة هذه الآية وسجد معه الكفار فيكون المراد بها سجد التلاوة وقيل سجد الفرض

ليس في الأخرى مثله شهوته في آخرها كشهوته في أولها لوزن به جميع أهل الأرض لوسع عليهم مما أعطى (سورة) لا ينقص ذلك مما أوتي شيئا وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين بن الجنيد حدثنا عمرو بن سواد السرحي حدثني عبد الله بن وهب عن ابن لهيعة عن عقيل بن خالد عن الحسن بن أبي هريرة رضي الله عنه أن أبا أمامة رضي الله عنه حدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم وذكر الجنة فقال والذي نفس محمد بيده لا أخذن أحدكم اللقمة فيجعلها في فيه ثم يخطر على باله طعام آخر فيقبل الطعام الذي في فيه على الذي اشتهى ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيها ما تشتهيه النفس وتلدز الأعين وأنتم فيها



خالدون وقال الامام أحمد حدثنا حسن هو ابن موسى حدثنا مسكين بن عبد العزيز ثنا أبو الاشعث الضمير عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة من له سبع درجات وهو على السادسة وفوقه السابعة وان له ثلثمائة خادم ويغدى عليه ويراح كل يوم بثلثمائة صحيفة ولا أعلمه الا قال من ذهب في كل صحيفة لون ليس في الاخرى وانه ليس ذأوله كما يلد آخره ومن الاشربة ثلثمائة أناء في كل أناء لون ليس في الاخرى وانه ليس ذأوله كما يلد آخره وانه ليمقول رب لو أذنت لي لأطعمت أهل الجنة وسقيتهم لم ينقص مما عندي شيء وان له (١٤٩) من الخور العين لاثني وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا وان الواحد منهن لياخذ مقعدها

\* (سورة القمر ويقال سورة اقتربت) \*

وقد تقدم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بقاف واقتربت الساعة في الاضحى والنظر وقال ابن عباس اقتربت تدعى في التوراة المبيضة تبيض وجهه صاحبها يوم تبيض الوجوه قال البيهقي منكر وعن اسحق بن عبد الله بن أبي فردة رفعه من قرأ اقتربت الساعة في كل ليلة بعثه الله يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر أخرجه ابن الضريس وهي خمس وخمسون آية وهي مكية كلها في قول الجمهور وقيل مقاتل الا ثلاث آيات من قوله أم يقولون نحن جميع منتصر الى قوله والساعة أدهى وأمر قال القرطبي ولا يصح وقيل الاسيهزم الجمع الآية وعن ابن عباس انها نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وجميع آيات السورة فواصلها على الرء الساكنة

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(اقتربت الساعة) أي قربت (١) ولا شك أنها قد صارت باعتبار نسبة ما بقي بعد قيام النبوة المحمدية الى ماضى من الدنيا قريية ويمكن أن يقال انها لما كانت متحققة الوقوع لا محالة كانت قريية فكل آت قريب (وانشق القمر) أي وقد انشق القمر وانفلق وكذا قرأ حديثه بزيادة قد والمراد الانشقاق الواقع في أيام النبوة معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والى هذا ذهب الجمهور من السلف والخلف قال الواحدى وجماعة المفسرين على هذا الاماروى عثمان بن عطاء عن أبيه أنه قال المعنى سينشق القمر والعلماء كلهم على خلافه قال وانما ذكر اقتراب الساعة مع انشقاق القمر لان انشقاقه من علامات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته وزمانه من اشراط اقتراب الساعة قال ابن كيسان في الكلام تقديم وتأخير أي انشق القمر واقتربت الساعة وحكى القرطبي عن الحسن مثل قول عطاء أنه الانشقاق الكلام في القيامة وهذا قول باطل لا يصح وشاذ لا يثبت لاجماع المفسرين على خلافه ولان الله سبحانه ذكره بلفظ الماضي وحمل الماضي على المستقبل بعيد يقتضى الى قريية تنقلداً ودليل يدل عليه وأنى ذلك قال الرازى قال بعض المفسرين المراد سينشق وهو بعيد المعنى له لان من منع ذلك وهو الفلاس في خذله الله يمنع في الماضي والمستقبل ومن يجوز لا يحتاج الى التأويل ثم رد على المانع وقال القرآن أدل دليل

سوى أزواجه من الدنيا وان الواحد منهن لياخذ مقعدها قدر ميل من الارض وقوله تعالى وأنتم فيها أى في الجنة خالدون أى لا يخرجون منها ولا يغيثون عنها حولاً ثم قيل لهم على وجه التفضل والامتنان وتلك الجنة التى أورتها وما بما كنتم تعملون أى اعمالكم الصالحة كانت سبب الشمول رحمة الله اياكم فانه لا يدخل أحدا عمله الجنة ولكن برحمة الله وفضله وانما الدرجات ينال تناسوتها بحسب الاعمال الصالحات قال ابن أبي حاتم ثنا الفضل بن شاذان المتبرى ثنا يوسف بن يعقوب يعنى الصفار حدثنا أبو بكر بن عمار عن الاعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أهل النار يرى منزله من الجنة حسرة فيقول لو أن الله هدانى ليكنت من المتقين وكل أهل الجنة يرى منزله من النار فيقول وما كنا ننهتدى لولا ان هدانا الله فيكون له شكرا قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد الا وله منزل في الجنة ومنزل في النار والمؤمن يرث المؤمن من النار والمؤمن يرث الكافر من الجنة ومنزل من الجنة ومنزل من النار وقال تعالى وتلك الجنة التى أورتها وما بما كنتم تعملون ر قوله تعالى ليكن منكم فيها كهة كثيرة أى من جميع الانواع منها تأكلون أى مما اخترتم وأردتم ولما ذكر الطعام والشراب ذكر بعده النسا كهة لستم النعمة والغيطة والله تعالى أعلم (ان الجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يفترونهم وهم فيه ملبسون وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ونادوا يا مالاً لم يقض علينا ربك قال انكم ما كنون اقد جئناكم بالحق ولكن اكثركم للحق كارهون أم أبرمو أم افانامبرمون أم يحسبون اننا لانسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلمانا لديهم يكتبون) (١) اشارة الى ان افعل المشتمل على الزوائد يعنى فعل الجرد أى بالزبد للمبالغة لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى اه منه

لما ذكر تعالى حال السعداء ثني بذكر الاشقياء فقال ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يقترعونهم أي ساعة واحدة وهم فيه ملبسون أي آيسون من كل خير وما ظلمناهم بذلك كانوا هم الظالمين أي باعمالهم السيئة بعد قيام الحجة عليهم وارسال الرسل اليهم فيكذبوا وعصوا وخوزوا بذلك جزاء وفاقا وما ربك بظلام للعبيد ونادوا يا مالك وهو خازن النار قال البخاري حدثنا اجماع بن منال حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن عطاء عن صفوان بن يعلى عن أبيه رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرأ على المنبر ونادوا يا مالك ليقض علينا (١٥٠) ربك أي يقبض ارواحنا فيرجعنا مما نحن فيه فانهم كما قال تعالى لا يقضى

عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وقال عز وجل ويحببها الاشقي الذي يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى فلما سألوا أن يموتوا لم يجابهم مالك قال انكم ما كنون قال ابن عباس مكث ألف سنة ثم قال انكم ما كنون رواه ابن أبي حاتم أي لا خروجا لكم منها ولا تحجيد لكم عنها ثم ذكر سبب شقوتهم وهو مخالفتهم الحق ومعاندتهم له فقال لقد جدبناكم بالحق أي بيناه لكم ووضحناه وفسرناه ولكن أكثركم للحق كارهون أي ولكن كانت سجاياكم لا تقبله ولا تقبل عليه وانما تنقاد للباطل وتعظمه وتصدع الحق وتبأه وتبغض أهله فعودوا على أنفسكم بالملازمة واندموا حيث لا تنفعكم الندامة ثم قال تبارك وتعالى أم أعمى أم أراهم أم أراهم أم أراهم أم أراهم قال مجاهد أرادوا كيد مشركيهم فكدناهم وهذا الذي قاله مجاهد كما قال تعالى ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون وذلك لان المشركين كانوا يعملون في رد الحق بالباطل بحيل ومكر يسلكونه فكادهم الله تعالى ورتوب ذلك

وأقوى مثبت له وامكانه لا يشك فيه وقد أخبر عنه الصادق فيجب اعتقاد وقوعه وحديث امتناع الخرق والالتزام حديث اللثام وقد ثبت جواز الخرق والتخريب على السموات وذكريه مرارا وقيل معنى انشق وضع الامر وظهور والعرب تضرب بالقمر المثل فيما وضع وقيل انشقاق القمر هو انشقاق الظلمة عنه وطلوعه في اثنائها كما يسمى الصبح فلما لانفلاق الظلمة عنه قال ابن كثير قد كان الانشقاق في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ثبت ذلك في الاحاديث المتواترة بالاسانيد الصحيحة قال وهذا أمر متفق عليه بين العلماء أن انشقاق القمر قد وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأنه كان إحدى المعجزات الباهرات قال الزجاج زعم قوم عندنا عن القصد وما عليه أهل العلم أن تأويله ان القمر ينشق يوم القيامة والامر بين اللفظ واجماع أهل العلم لأن قوله لا يأتي وان يروا آية يعرضوا ويقتولوا وسحر مستحيل على أن هذا كان في الدنيا لا في القيامة انتهى ولم يأت من خالف الجمهور وقال ان الانشقاق سيكون يوم القيامة لا بمجرد استبعاد فقال انه لو انشق في زمن النبوة يبق أحد الاراء لانه آية والناس في الآيات سواء ويجب ان يثبت ان يراهم كل أحد لا عقلا ولا شرعا ولا عادة وان هذا الانشقاق حصل في الليل ومعظم الناس ينام غافلون والابواب مغلقة وهم مغطون بشياهم فقل من يتفكر في السماء أو ينظر اليها وما هو مشاهد معتاد أن كسوف القمر وغيمه مما يحدث في السماء في الليل من العجائب والانوار الطوالع والشهب العظام ونحو ذلك يقع ولا يتحدث به الا آحاد الناس ولا علم عند غيرهم بذلك لما ذكرنا من غفلة الناس عنه وكان هذا الانشقاق آية عظيمة حصلت في الليل اقوم سألوها واقترحوا رؤيتها فلم يتأهب غيرهم لها قال بعض أهل العلم وقد يكون القمر حينئذ في بعض المجاري والمنازل التي تظهر لبعض أهل الافاق دون بعض كما يكون ظاهرا للتوم غائبا عن قوم وكما يجد الكسوف أهل بلد دون بلد والله أعلم ومع هذا فقد نقل الينا بطريق التواتر وهذا مجرد دفع الاستبعاد ويضرب به في وجه قائله والحاصل انا اذا نظرنا الى كتاب الله فقد أخبرنا بانه انشق ولم يخبرنا بانه سينشق وان نظرنا الى سنة رسوله صلى الله عليه وسلم فقد ثبت في الصحيح وغيره من طرق متواترة انه قد كان ذلك في أيام النبوة وانظرنا الى أقوال أهل العلم فقد اتفقوا على هذا ولا يلتفت الى شذوذه من شذو استبعاد من استبعد وفي الباب رسائل شتى للشيخ رفيع الدين الدهلوي رحمه الله

عليهم ولهذا قال أم يحسبون أن لا نسبح سرهم ونجواهم أي سرهم وعلا فيتهم بلى ورسلا اليهم يكتبون أي نحن نعلم ما هم عليه والملائكة أيضا يكتبون أعمالهم صغيرها وكبيرها (قل ان كان للرحمن ولد فانا أول العابدين سبحانه رب السموات والارض رب العرش عما يصفون فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله وهو الحكيم العليم وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما ما عنده علم الساعة واليه ترجعون ولا يعلم الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فاني يوفى يكون وقيل له يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون

فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون) يقول تعالى قل يا محمد ان كان للرحمن ولد فان اول العابدين أي لو فرض هذا العبدنه على ذلك  
لائي عبد من عبده مطيع لجميع ما يأمرني به ليس عندي استبكار ولا اباة عن عبادته فلو فرض هذا المكان هذا ولكن هذا امتنع في  
حقه تعالى والشرط لا يلزم منه الوقوع ولا الجواز أيضا كما قال عز وجل لو اراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء سبحانه هو  
الله الواحد القهار وقال بعض المفسرين في قوله تعالى فاننا اول العابدين أي الاتفين ومنهم سفيان الثوري والبخاري حكاه فقال  
ويقال اول العابدين الجاحدين من عبد يعبد وذكرا بن جرير لهذا القول من (١٥١) الشواهد ما رواه عن يونس بن عبد الأعلى

عن ابن وهب حدثني ابن أبي ذئب  
عن قسبط عن نجة بن بدر الجهنني  
ان امرأته منهم دخلت على زوجها  
وهو رجل منهم أيضا فولدت له في  
سنة أشهر فذكر ذلك زوجها  
لعثمان بن عفان رضي الله عنه  
فامر بها ان ترحم فدخل عليه  
علي بن أبي طالب رضي الله عنه  
فقال ان الله تعالى يقول في كتابه  
وجله وفصاله ثلاثون شهرا وقال  
عز وجل وفصاله في عامين قال  
فوالله ما بعد عثمان رضي الله عنه  
ان بعث اليه تارد قال يونس قال  
ابن وهب عبد استسكف وقال  
الشاعر

متى ما يشأ ذو الود يصرم خيله  
ويعبد عليه لا محالة طالما  
وهذا القول فيه نظر لانه كيف  
يلتزم مع الشرط فيكون تقديره  
ان كان هذا فاما امتنع منه هذا فيه  
نظر فليتأمل اللهم الان يقال ان ان  
ليست شرطا وانما هي نافية كما قال  
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس  
رضي الله عنه ما في قوله تعالى قل  
ان كان للرحمن ولي يقول لم يكن  
للرحمن ولد فاننا اول الشاهدين وقال  
قتادة هي كلمة من كلام العرب ان

الله وغيره وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس ان أهل مكة سألوا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أن يرهم آية فاراهم القمر شقة من حتى رأوا حراء بينهما وروى عنه من طرق  
أخرى عن مسلم والترمذي وغيرهما وقال فنزلت اقتربت الساعة وانشق القمر فأخرج  
البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهدوا  
وعنه قال رأيت القمر منقسقا شقتين مرتين مرة بمكة قبل ان يخرج النبي صلى الله عليه  
وسلم شقة على أبي قبيس وشقة على السويد اودكر أن هذا سبب نزول الآية أخرجه  
عبد بن حميد والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل وعنه أيضا قال رأيت القمر  
وقد انشق وابصرت الجبل بين فرقتي القمر أخرجه أحمد وأبو نعيم وابن جرير وغيرهم وله  
طرق عنه وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال انشق القمر في زمن النبي  
صلى الله عليه وسلم وله طرق عنه وأخرج مسلم والترمذي وغيرهما عن ابن عمر في الآية  
قال كان ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انشق القمر فرقتين فرقة من دون  
الجبل وفرقة خلفه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اشهدوا عن جبير بن مطعم عن أبيه في  
الآية قال انشق القمر ونحن بمكة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صار فرقة  
على هذا الجبل وفرقة على هذا الجبل فقال الناس سحرنا محمد فقال رجل ان كان سحركم  
فانه لا يستطيع ان يسحر الناس كلهم أخرجه أحمد والترمذي والحاكم وصححه وعبد بن  
حميد وغيرهم وعن عبد الرحمن السلمي قال خطبنا حذيفة بن اليمان بالمدائن حمد الله  
وأثنى عليه ثم قال اقتربت الساعة وانشق القمر ألوان الساعة قد اقتربت ألوان القمر  
قد انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ألوان الدنيا قد آذنت بفراق اليوم  
المضمار وعدا السباق أخرجه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد  
وابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم ونقل في المواهب عن الحافظ ابن حجر أن الانشقاق لم يقع  
الامرة واحدة وان شقة مرتين دولة مصر وفة عن ظاهرها وكان أي الانشقاق قبل  
الهجرة بخمسة سنين (وان يروا) أي كفار قريش (آية) تدل على صدق الرسول والمراد  
بها هنا انشقاق القمر (يعرضوا) عن تأملها والايان بها (ويقولوا) هذا (سحر مسمر)  
أي دائم مطرد قوي وكل شيء دام حاله قيل فيه مسمر وذلك لما رأوا وتابع المعجزات

كان للرحمن ولد فاننا اول العابدين أي ان ذلك لم يكن فلا ينبغي وقال أبو صخر قل ان كان للرحمن ولد فاننا اول العابدين أي فاننا اول من  
عبده بان لا ولده وأول من وحده وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقال مجاهد فاننا اول العابدين أي أول من عبده ووحده  
وكذبكم وقال البخاري فاننا اول العابدين الاتفين وهما الغنان رجل عابد وعبدوا الاول أقرب على انه شرط وجزا ولكن هو امتنع  
وقال السدي قل ان كان للرحمن ولد فاننا اول العابدين يقول لو كان له ولد كنت أول من عبده بان له ولدا ولكن لا ولده وهو اختيار ابن  
جرير ورد قول من زعم أنان نافية ولهذا قال تعالى سبحانه رب السموات والارض رب العرش عما يصفون أي تعالى وتقدس وقدره

خالق الاشياء عن أن يكون له ولد فانه فرداً - بصدقه لا نظيره ولا كف له فلا ولده وقوله تعالى فذرهم يخوضوا في جهلهم  
 وضلالهم ويلعبوا في دنياهم حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون وهو يوم القيامة أي فسوف يعلمون كيف يكون مصيرهم وما آلهم  
 وحالهم في ذلك اليوم وقوله تبارك وتعالى وهو الذي في السماء اله وفي الأرض اله أي هو اله من في السماء واله من في الأرض يعبد  
 أهلها وما وكلهم خاضعون له اذلاء بين يديه وهو الحكيم العليم وهذه الآية كقوله سبحانه وتعالى وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم  
 سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون أي (١٥٢) هو المدعو الله في السموات والأرض وتبارك الذي له ملك السموات والأرض وما

بينهما أي هو خالقهما وما لهما  
 والمتصرف فيهما بلامدافعة  
 ولا ممانعة فسبحانه وتعالى عن  
 الولد وتبارك أي استقر له السلامة  
 من العيوب والنقائص لانه الرب  
 العلي العظيم المالك للاشياء الذي  
 بيده أزمة الامور نقضوا ابراما  
 وعنده علم الساعة أي لا يعلمها  
 لوقتها الا هو واليه ترجعون أي  
 فيجازي كلابعمله ان خير اخير  
 وان شر اشر ثم قال تعالى ولا يملك  
 الذي يدعون من دونه أي من  
 الاصنام والاولئان الشفاعة أي  
 لا يقدران على الشفاعة لهم الا  
 من شهد بالحق وهم يعلمون هذا  
 استثناء منقطع أي لكن من شهد  
 بالحق على بصيرة وعلم فانه تنفع  
 شفاعته عنده باذنه ثم قال عز  
 وجل ولئن سألتهم من خلقهم  
 ليقولن الله فاني يؤفكون أي  
 وان سألت هؤلاء المشركين بالله  
 العابدن معه غيره من خلقهم  
 ليقولن الله أي هم يعترفون انه  
 الخالق للاشياء جميعها وحده لا شريك  
 له في ذلك ومع هذا يعبدون معه غيره  
 ممن لا يتكلم ولا يقدر على شيء فهم  
 في ذلك في غاية الجهل والسهو  
 وخافة العقل ولهذا قال تعالى

وترادف الآيات أعرضوا عن التصديق بها وقالوا هذا سحر مستقر قال الواحدى قال  
 المفسرون لما انشق القمر قال المشركون سحرنا محمد فقال الله وان يروا آية يعني انشتاق  
 القمر يعرضوا عن التصديق بها والايان بها ويقولوا سحر قوى شديد يعلمو كل سحر من  
 قولهم استقر الشيء اذ اقوى واستحكم وقد قال بان معنى مستقر قوى شديد جماعة من أهل  
 العلم قال الاخنش هو مأخوذ من امر ارا الحبل وهو شدة قتله وبه قال أبو العالسة  
 والضحاك واختاره النحاس وقال الفراء والكسائي وأبو عبيدة سحر مسترأى ذاهب  
 مارسوف يذهب ولا يبقى من قولهم مر الشيء واسترأى ذهب وبطل وبه قال قتادة  
 ومجاهد وغيرهما واختاره النحاس وقيل يشبهه بعضه بعضا وقيل قدم من الأرض الى  
 السماء وقيل هو من المارة يقال مر الشيء صار مر أي مستبشع عندهم مر على اهوائهم  
 لا يقدر ان يسبقوه كما لا يساغ المتر وبه قال الزخشي وفي هذه الآية أعظم دليل على ان  
 الانشقاق قد كان في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قرناه سابقا وفي التفهيمات  
 للشيخ ولي الله المحدث الدهلوى رحمه الله وأما شق القمر فعندنا ليس من المعجزات انما هو  
 من آيات القيامة كما قال تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر ولكنه صلى الله عليه وسلم  
 أخبر عنه قبل وجوده فكان معجزة من هذا السبيل انتهى واعتضه بعض من لا يسمي  
 قوله ولا يغنى من جوع ودفعه جماعة من علماء الهند وغيرهم وليس في هذه العبارة انكار  
 تلك المعجزة كما فهمه بعض القاصرين عن بلوغ رتبة الكمال بل هي أدل دليل على اثباتها  
 عند من يفهم كلام العلماء بالله تعالى تأمل ثم ذكر سبحانه تكذيبهم فقال (وكذبوا) رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وما عابوا من قدرته الله (واتبعوا أهواءهم) ما زينه لهم الشيطان  
 الرجيم من دفع الحق بعد ظهوره ذكره هذين بصيغة الماضي للاشعار بانهم ما من عادتهم  
 القديمة مع ان الظاهر المضارع لكونهم معطوفين على يعرضوا (وكل أمر مستقر)  
 مستأنفة لتقرير بطلان ما قالوه من التكذيب واتباع الهوى ولا قناطرهم مما علقوا به  
 أمانتهم الفارغة من عدم استقرار أمره صلى الله عليه وسلم حيث قالوا سحر مستقر ببيان  
 ثباته ورسوخه أي وكل أمر من الامور منته الى غاية يستقر عليها الاحتمال فالخير يستقر  
 باهل الخير والشر يستقر باهل الشر قال الفراء تقول يستقر قرار تكذيبهم وقرار قول  
 المصدقين حتى يعرفوا حقيقة ما بالاثواب والعقاب وقيل كل ما قدر فهو كائن لاحتمال

فاني يؤفكون وقوله جل وعلا وقيله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون أي وقال محمد صلى الله عليه وسلم قيله أي وقال  
 شكي الى ربه شكواهم من قومه الذين كذبوه فقال يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون كما أخبر تعالى في الآية الاخرى وقال الرسول يارب  
 ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا وهذا الذي قلناه هو قول ابن مسعود رضي الله عنه ومجاهد وقتادة وعليه فسر ابن جرير قال  
 البخاري وقرأ عبد الله يعني ابن مسعود رضي الله عنه وقال الرسول يارب وقال مجاهد في قوله وقيله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون  
 قال يورث الله عز وجل قول محمد صلى الله عليه وسلم وقال قتادة هو قول نبيكم صلى الله عليه وسلم يشكوك قومه الى ربه عز وجل

ثم حكى ابن جرير في قوله تعالى وقيله يا رب قرأتهن احدهما النصب ولها توحيهتان احدهما انه معطوف على قوله تبارك وتعالى  
 نسمع سرهم وننحوهم والشأنى ان يقدر فعل وقال قيله والثانية الخفض وقيله عطفا على قوله وعنده علم الساعة تقديره وعلم قيله  
 وقوله تعالى فاصفح عنهم اى المشركين وقل سلام اى لا تجاوبهم بمثل ما يخاطبونك به من الكلام السيئ ولكن تألفهم واصفح عنهم  
 فعلا وقولا فوسف يعلمون هذا ثم يدمن الله تعالى لهم ولهذا احل بهم بأسه الذى لا يرد وأعلى دينه وكنيته وشرع بعد ذلك الجهاد  
 والجلاد حتى دخل الناس في دين الله افواجا وانتشر الاسلام في المشارق (١٥٣) والمغرب والله اعلم آخر تفسير سورة الزخرف

(تفسير سورة الدخان وهي مكية) \*  
 قال الترمذى حدثنا سفيان بن  
 وكيع حدثنا زيد بن الخطاب عن  
 عمرو بن أبى خنم عن يحيى بن أبى  
 كثير عن أبى سلمة عن أبى هريرة  
 رضى الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من قرأ حم  
 الدخان في ليلة أصبح يستغفر له  
 سبعون الف ملك ثم قال غريب  
 لا نعرفه الا من هذا الوجه وعرو  
 ابن أبى خنم يضعف قال البخارى  
 منكر الحديث ثم قال حدثنا  
 نصر بن عبد الرحمن الكوفى  
 حدثنا زيد بن الخطاب عن هشام  
 بن المقدام عن الحسن بن أبى  
 هريرة رضى الله عنه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم  
 الدخان في ليلة الجمعة غفر له ثم قال  
 غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه  
 وهشام بن المقدام يضعف والحسن  
 لم يسمع من أبى هريرة رضى الله عنه  
 كذا قال ايوب ويونس بن عبيد  
 وعلى بن زيد رجة الله عليهم اجمعين  
 وفي مسند البزار من رواية أبى  
 الطنيل عامر بن واثلة عن زيد بن  
 حارثة ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال لابن صياد انى قد خبأت خبأ

وقال الكلبي المعنى لكل أمر حقيقة ما كان منه في الدنيا فـ ظهر موما كان منه في  
 الآخرة فـ يعرف وقيل هو جواب قولهم سـ محرم مستقرأى ليس أمره بذهاب كما زعمـ  
 بل أمر محمد صلى الله عليه وسلم سـ يظهر الى غاية يتبين فيها انه حق وقيل كل أمر من  
 أمرهم وأمره صلى الله عليه وسلم مستقر على حاله خذلان أو نصر في الدنيا أو شقاوة  
 أو سعادة في الآخرة ذكره أبو السعود والظاهر هو الاول وابهم المستقر  
 عليه للتنبيه على كمال ظهور الحال وعدم الحاجة الى التصریح به قرأ الجمهور مستقر  
 بكسر القاف وهو مرتفع على أنه خبر المبتدأ وهو كل وقرئ بالجر على انه صفة لامر وقرئ  
 بفتح القاف قال أبو حاتم ولا وجه لها وقيل وجه كل أمر ذو استقرار أو زمان استقرار  
 أو مكانه على انه مصدراً وظرف زمان أو ظرف مكان (ولقد جاءهم) أى كفار مكة  
 أو الكفار على العموم (من الانبياء) أى من بعض اخبار الامم المكذبة المقصودة  
 علينا في القرآن (ما فيه من دجر) أى ازدياد عن الكفر على انه مصدري يـ يقال  
 ازدياد وزجرته اذا نهيته عن سوء وعظمت بغاظته واسم مكان والمعنى جاءهم ما فيه  
 موضع ازدياد أى انه في نفسه موضع لذلك وأصله من تجروا الا فتعال تقلب دال بعد  
 الزاى والدال والذال كما تقرر في موضعه وهذا في آخر كتاب سيبويه وقرئ من جر  
 بابل التمازيا وادغامها وقرئ من جراسم فاعل من ازجر اى صار ازجر وما موصولة  
 أو موصوفة (حكمة) خبر مبتدأ محذوف أو بدل من ما بدل كل من كل أو بدل اشتمال  
 أو من من دجر (بالغة) تامة أى ان القرآن حكمة قد بلغت الغاية ليس فيها نقص ولا  
 خلل وقرئ حكمة بالنصب على انها حال من ما أى حال كون ما فيه من دجر حكمة بالغة  
 نهاية الصواب (فما تغن النذر) ما استفهامية أى شئ أو أى اغنا تغنى النذر  
 وتحصله وتكسبه أو نافية أى لم تغن النذر شيأ ولم تنفع فيهم والفاء لترتيب عدم الاغناء  
 على محجى الحكمة بالغة ولا ترسم الياء هنا بعد النون اتباعا لرسم المصحف والنذر جمع  
 نذر يعنى المنذر أى الامور المنذرة لهم كاحوال الامم السابقة وما بلغ اليهم من العذاب  
 الذى بلغ قريشا ونسأه وابو جعنى الانذار على انه مصدر ثم أمره الله سبحانه بالاعراض  
 عنهم فقال (فتول عنهم) أى أعرض عنهم حيث لم يؤثر فيهم الانذار وهي منسوخة  
 بآية السيف قاله أكثر المفسرين وقال الرازى ان قولهم بالنسخ ليس بشئ بل المراد منها

(٢٠ فتح البيان تاسع) فها هو وخبأ له رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الدخان فقال اخسأ ما شاء الله كان  
 ثم انصرف \* (بسم الله الرحمن الرحيم حم والكتاب المبين انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر  
 حكيم أمرا من عندنا انا بكأمر سليمان رجة من ربك انه هو السميع العليم رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين لاله  
 الا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين) يقول تعالى محجى عن القرآن العظيم انه أنزله في ليلة مباركة وهي ليلة القدر كما  
 قال عز وجل انا أنزلناه في ليلة القدر وكان ذلك في شهر رمضان كما قال تبارك وتعالى شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن وقد ذكرنا



الاحاديث الواردة في ذلك في سورة البقرة بما أغنى عن اعادته ومن قال انها آية النصف من شعبان كما روى عن عكرمة فقد أبعد النجعة فان نص القرآن انها في رمضان والحديث الذي رواه عبد الله بن صالح عن الليث عن عقيل عن الزهري أخبرني عثمان بن محمد ابن المغيرة بن الاخنس قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينسبح ويؤدبه وقد أخرج اسمه في الموتى فهو حديث مرسل ومثله لا يعارض به النصوص وقوله عز وجل انا كنا منذرين أى معلمين الناس ما ينفعهم ويضرهم شرعاً تقوم حجة الله (١٥٤) على عباده وقوله فيها يفرق كل أمر حكيم أى فى آية القدر يفصل من اللوح المحفوظ الى الكتبة أمر السنة

لا تناظرهم بالكلام ذكره الخطيب (يوم) أى اذ كرم يوم (يدع الداع) والله ذهب الرمان والزنجشبرى وفيه وجوه هذا أقربها وسقطت الواو من يدع اتباعاً للفظ وقد وقعت فى الرسم هكذا وحذفت الياء من الداع مبالغة فى التخفيف واكتفاء بالكسرة والداعى هو اسرافيل وقيل جبريل والاول أولى (الى شئ تنكر) أى أمر فطيع ينكرونه استعظاماً له لعدم تقدم العهد لهم بمثله وهو هول يوم القيامة وقيل هو الحساب قرأ الجمهور نكر بضم الكاف وقرئ بسكونه اتخفيفاً وقرئ بكسر الكاف وفتح الراء على صيغة الفعل المجهول (خشعاً أبصارهم) قرأ الجمهور رخسها جمع خاشع وقرئ خاشعاً على الافراد وقرأ ابن مسعود خاشعة قال النراء الصفة اذا تقدمت على الجماعة جازفها التذكير والتأنيث والجمع يعنى جمع التكسير لاجتماع السلامة لانه يكون من الجمع بين النساغين والخشوع فى البصر الخضوع ولذلك وأضاف الخشوع الى الابصار لان العز والذل يتبين فيها ويظهر أكثر من ظهوره على بقية البدن (يخرجون) أى الناس مطلقاً مؤمنهم وكافرهم (من الاجداث) واحداً حدث وهو القبر (كأنهم) ليكثرهم وتوجههم واختلاط بعضهم ببعض (جراذمتش) أى منبت فى الاقطار مختلط بعضها ببعض فى الاماكن لا يدرون أين يذهبون من الخوف والحيرة (مهطعين الى الداع) الاهطاع الاسراع فى المشى أى حال كونهم مسرعين الى الداعى وهو اسرافيل وقال الضمالة مقبلين وقال قتادة عامدين وقال عكرمة فالتحن اذانهم الى الصوت والاول أولى وبه قال أبو عبيدة وغيره وقال ابن عباس ناظرين اليه بأبصارهم لا يقلعون وقيل ما دى أعناقهم اليه (يقول الكافرون هذا يوم عسر) أى صعب شديد على الكافرين كما فى المدثر يوم عسير على الكافرين غير يسير وفى اسناد هذا القول الى الكفار دليل على ان اليوم ليس بشديد على المؤمنين ثم ذكر سبحانه تفصيل بعض ما تقدم من الانباء المجلة فقال (كذب قبلهم) أى قبل قريش (قوم نوح) أى نوح عليه السلام وفى هذا تسليية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فكذبوا عبداً) تفصيل بعد اجمال وتفسير لما قبله من التكذيب المبهم وفيه مزيد تقرير ونأ كيد أى فكذبوا نوحاً والفاء على هذا تفصيلىة فان التفصيل يكون عقب الاجال وقيل معناه كذبوه تكذيباً بعد تكذيب كلما مضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب والفاء حينئذ للتعقيب والمكذب الثانى غير

وما يكون فيها من الآجال والارزاق وما يكون فيها الى آخرها وهكذا روى عن ابن عمر ومجاهد وأبى مالك والضحاك وغير واحد من السلف وقوله جل وعلا حكيم أى محكم لا يبدل ولا يغىر ولهذا قال جل جلاله أمر من عندنا أى جميع ما يكون ويقدره الله تعالى وما يوجهه فبأمره واذنه وعلمه انا كما مرسلين أى الى الناس رسولا يتلو عليهم آيات الله مبينات فان الحاجة كانت ماسة اليه ولهذا قال تعالى رحمة من ربك انه هو السميع العليم رب السموات والارض وما بينهما أى الذى أنزل القرآن هو رب السموات والارض وخالقهما وما بينهما وما فيهما ان كنتم موقنين أى ان كنتم متحققين ثم قال تعالى لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين وهذه الآية كقوله تعالى قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعاً الذى له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت الآية (بل هم فى شك ياجعون فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم ربنا اكشف

عنا العذاب انما مؤمنون انى لهم الذكري وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا هم مجنون انا كاشفوا العذاب الاول قليلا انكم عائدون يوم ينطق البطشة الكبرى انما متقهون) يقول تعالى بل هؤلاء المشركون فى شك يلعبون أى قد جاءهم الحق المبين وهم يشكون فيه ويمترون ولا يصدقون به ثم قال عز وجل متوعدا لهم ومهددا فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين قال سليمان بن مهران الاعشى عن أبى الضحى مسلم بن صبيح عن مسروق قال دخلنا المسجد يعنى مسجد الكوفة عند أبواب كندة فاذا رجل يقص على أصحابه يوم تأتى السماء بدخان مبين تدرؤن ما ذلك الدخان ذلك دخان يأتى يوم القيامة فبأخذه باسماع المنافقين

وأبصارهم وبأخذ المؤمنين منه شبه الزكام قال فأتينا ابن مسعود رضي الله عنه فذكرنا ذلك له وكان مضطجعا ففرغ فقهه وقال  
 ان الله عز وجل قال لم يبيكم صلى الله عليه وسلم قل ما سألكم عليه من أجر وما أنا من المتكفين ان من العلم ان يقول الرجل لما  
 لا يعلم الله أعلم سأحدثكم عن ذلك ان قريش لما ابطأت عن الاسلام واستعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاء عليهم بسنين  
 كسفي يوسف فأصابهم من الجهد والجوع حتى أكلوا العظام والميتة وجعلوا يرفعون أبصارهم الى السماء فلا يرون الا الدخان وفي  
 رواية فجعل الرجل ينظر الى السماء فيرى ما بينه وبينها كهية الدخان (١٥٥) من الجهد قال الله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء

بدخان مبين يغشى الناس هذا  
 عذاب أليم فأتى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ففعل له يارسول الله استسقى  
 الله لمضر فأنه اقد هذا كبت فاستسقى  
 صلى الله عليه وسلم لهم فسقوا  
 فنزلت انا كاشفوا العذاب قليلا  
 انكم عائدون قال ابن مسعود  
 رضى الله عنه أفيكشف عنهم  
 العذاب يوم القيامة فلما أصابهم  
 الرفاهية عادوا الى حالهم فانزل  
 الله عز وجل يوم نبطش البطشة  
 الكبرى انا منتقمون قال يعنى يوم  
 بدر قال ابن مسعود رضى الله عنه  
 فقد مضى خمسة الدخان والروم  
 والقمر والبطشة والالزام وهذا  
 الحديث مخرج في الصحيحين ورواه  
 الامام أحمد في مسنده وهو عند  
 الترمذى والنسائى في تفسيرهما  
 وعند ابن جرير وابن أبي حاتم من  
 طرق متعددة عن الأعشى به وقد  
 وافق ابن مسعود رضى الله عنه  
 على تفسير الآية بهذا وأن الدخان  
 مضى جماعة من السلف كجاهد  
 وأبي العالى وابراهيم الخفي  
 والضحاك وعطية العوفى وهو  
 اختيار ابن جرير وقال ابن أبي حاتم  
 حدثنا أبي حدثنا جعفر بن

الاول وان اتحد المكذب أو كذبوه بعدما كذبوا جميع الرسل والفاء على هـ هذا التسبب  
 وانما لم يرتض القاضى هـ ذين الوجهين وان جرى في الكشف عليهم هـ لان الظاهر هو  
 الاتحاد في كليهما ثم بين سبحانه انهم لم يقتصروا على مجرد الكذب فقال (وقالوا  
 مجنون) أى نسبوا نوحا الى الجنون (وازدجر) معطوف على قالوا أى وزجر عن  
 دعوى النبوة وعن تبليغ ما أرسل به بأنواع الزجر وقبل انه معطوف على مجنون أى  
 وقالوا انه ازدجرته الجن وتخبطته وذهبت بلمه والاول أولى قال مجاهد هو من كلام الله  
 سبحانه أخبر عنه بانه انتهى زجر بالسب وأنواع الاذى قال الرازى وهذا أصح لان  
 المقصود تقوية قلب النبي صلى الله عليه وآله وسلم يذكر من تقدمه (فدعا) نوح (ربه)  
 على قومه (أنى) أى باني وقرئ بكسر الهمزة ما على اضمار القول أى فقال انى واما  
 اجراء للدعاء مجرى القول وهو مذهب الكوفيين (مغلوب) من جهة قوى لقردهم  
 عن الطاعة وزجرهم لى عن تبليغ الرسالة وذلك بعد صبره عليهم غاية الصبر حيث مكث  
 ألف سنة الاخسب عاميا على الجهم فلم ينفذ فيهم شيئا ولم يأتس عن اجابتهم وعلم قردهم  
 وعتوهم وأصرارهم على ضلالهم طلب من ربه سبحانه النصر عليهم فقال (فاتصر)  
 أى اتقم لى منهم ثم ذكر سبحانه ما عاقبهم به فقال (فتحننا) مخفقا ومشددا وهما سبعيتان  
 (أبواب السماء) أى كلها في جميع الاقطار وهو على ظاهره والسماء أبواب تفتح وتغلق  
 ولا يستبعد ذلك لانه قد صح في الحديث ان السماء أبوابا وقيل هو على الاستعارة فان الظاهر  
 ان يكون المطر من السحاب والاول أولى (بماء) الماء للتعبية على المبالغة حيث جعل  
 الماء كالألة التى يفتح بها كما تقول قحت بالمفتاح (منهم) غزير نازل بقوة أى منصبا  
 انصبابا شديدا في كثرة وتتابع لم ينقطع أربعين يوما والهمر الصب بكثرة يقال همر الماء  
 والدمع بهمهمرا وهو را اذا كثر (وخرنا الارض عبونا) أى جعلنا الارض كلها  
 عيوناً متفجرة وهو أبلغ من قولك خرناعيون الارض قرأ الجمهور بخرنا بالتشديد وقرئ  
 بالتخفيف قال عبيد بن عمير أوحى الله الى الارض ان تخرج ماءها فتجرت بالعيون  
 وسالت بالماء (فالتقى الماء على أمر قد قدر) وقرئ الماء آن وقرأ على ومحمد بن كعب  
 الماء وان أى التقى ماء السماء وماء الارض على أمر قد قضى عليهم أى كائن على حال قدرها  
 الله وقضى بها في اللوح المحفوظ انه يكون وهو هـ لانه قوم نوح بالطوفان قيل كان ماء

مسافر حدثنا يحيى بن حسان حدثنا ابن لهيعة حدثنا عبد الرحمن الاعرج في قوله عز وجل يوم تأتي السماء بدخان مبين قال كان  
 يوم فتح مكة وهذا القول غريب جدا بل منكروا وقال آخرون لم يضر الدخان بعد بل هو من أمارات الساعة كما تقدم من حديث أبي  
 سريحة حذيفة بن أسيد الغفارى رضى الله عنه قال أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة ونحن نذكر الساعة  
 فقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة وخروج يأجوج  
 ومأجوج وخروج عيسى بن مريم والدجال وثلاثة خسوف خسوف بالمشرق وخسوف بالمغرب وخسوف بجزيرة العرب وبارتخراج

من قعر عدن تسوق الناس أو تحشر الناس تبين معهم حيث بانوا وتقبل معهم حيث قالوا تفردوا بآخر اجبه مسلم في صحيحه وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لابن صياد اني خبات لك خبا قال هو الدخ فقال صلى الله عليه وسلم له اخسأ فلن تعدو قدرك قال وخبا له رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين وهذا فيه اشعار بأنه من المنتظر المرتقب وابن صياد كاشف على طريقة الكهان بلسان الحان وهم يقرظون العبارة ولهذا قال هو الدخ يعني الدخان فعندها عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم مادته وانها شيطانية (١٥٦) فقال صلى الله عليه وسلم له اخسأ فلن تعدو قدرك ثم قال ابن جرير وحدثني

عصام بن رواد بن الجراح حدثنا أبي حدثنا سفيان بن سعيد الثوري حدثنا منصور بن المعتمر عن ربي بن حراش قال سمعت حذيفة بن اليمان رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول الآيات الدجال ونزول عيسى بن مريم عليهم الصلاة والسلام ونار تخرج من قعر عدن تسوق الناس الى المحشر تقبل معهم اذا قالوا والدخان قال حذيفة رضي الله عنه يا رسول الله وما الدخان فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم عذابا بين المشرق والمغرب يمكث اربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصيبه منه كهشة الزكوة وأما الكافر فتنزل السكران يخرج من مخبره وأذنيه ودبره قال ابن جرير لو صح هذا الحديث لكان قاصلا وانما لم أشهد له بالصحة لان محمد بن خلف العمقاني حدثني انه سأل روادا عن هذا الحديث هل سمعه من سفيان فقال له لا قال فقلت أقرأه عليه قال لا قال فقلت له أقرأه عليه وأنت حاضر فقال لا فقلت له فسن أين جئت به فقال جاءني به قوم فعرضوه علي وقالوا لي اسمعه منا فقرأه علي ثم ذهبوا فحدثوا به عني أو كما قال وقد أجاد ابن جرير في هذا الحديث ههنا فانه موضوع بهذا السند وقد أكثر ابن جرير من سياقه في أما كن من هذا التفسير وفيه منكرات كثيرة جملها لا سيما في أول سورة بني اسرائيل في ذكر المسجد الاقصى والله أعلم وقال ابن جرير أيضا حدثني محمد بن عوف حدثنا محمد بن اسمعيل بن عباس حدثني ابي حدثني ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربكم أنذركم ثلاثا الدخان يأخذ المؤمن كالكفة ويأخذ الكافر فينفخ حتى يخرج من كل مسمع منه والثانية الدابة والثالثة

السماء أكثر وقيل بالعكس وحكي ابن قتيبة أن المعنى على مقدار لم يزد أحدهما على الآخر بل كان ماء السماء وماء الأرض على سواء قال قتادة قدر لهم اذ كفروا ان يغرقوا قال ابن عباس لم تطر السماء قبل ذلك اليوم ولا بعده الا من السحاب وفكت أبواب السماء بالماء من غير سحاب ذلك اليوم فالتقى الماآن (وحملناه) اي نوحا (على) سفينة ذات ألواح) وهي الاخشاب العريضة (ودسر) قال الزجاج هي المسامير التي تشدها الألواح واحدها دسار وكل شئ أدخل في شئ يشده فهو دسر وكذا قال قتادة ومحمد بن كعب وابن زيد وسعيد بن جبير وغيرهم وقال الحسن وشهر بن حوشب وعكرمة الدسر ظهر السفينة التي يضر بها الموج سميت بذلك لانها تدسر الماء أي تدفعه والدسر الدفع وقال الليث الدسار خيط يشده ألواح السفينة قال في الصحاح الدسار واحد الدسر وهي خيوط تشدها الألواح السفينة ويقال هي المسامير وقيل صدر السفينة وقيل عوارضها واضلاعها وقيل الألواح جانبها السفينة والدسر أصلها وقيل أصلها وطرفها قال ابن عباس الألواح ألواح السفينة والدسر معاريفها التي تشدها السفينة وقال أيضا المسامير وقال أيضا الدسر لكل السفينة وقال مجاهد نطق السفينة وعنه أيضا اضلاع السفينة (تجري باعيننا) أي بمنظورهم أي منا وحفظ منالها كما في قوله واصنع الفلك باعيننا وقيل باهرنا وقيل بوحينا وقيل بالاعين التابعة من الأرض وقيل باعين أوليائنا من الملائكة الموكلين بحفظها والاول أولى (جراه) قال القراء فعلنا به وبهم ما فعلنا من انجائه واغراقهم ثوابا فالنصب على العلة وقيل أي اغرقوا انتصارا وهو تفسير للمعنى وقيل جازيناهم جراه (لمن كان كفر) بهو جحد أمره وهو نوح عليه السلام فانه كان لهم نعمة كفرواها اذ كل نبي نعمة على أمته قرأ الجمهور كفر مبني للمفعول والمراد به نوح وقيل هو الله سبحانه فانهم كفروا به ووجدوا نعمته وقرئ كفر بفتح الكاف والقاء مبني للفاعل أي جراه وعقابا لمن كفر بالله (ولقد تركناها) أي السفينة (آية) عبرة للمعتبرين (بارض الجزيرة) وقيل على الجودي زمانا مديدا ودهرا طويلا حتى نظر اليها ورآها الناس هذه الامة أو أبقينا خيرها أو أبقينا جنس السفن أو تركنا بمعنى جعلنا وقيل المعنى تركنا هذه الفعلة التي فعلناها بهم عبرة وموعظة لمن يعتبر ويتعظ بها (فهل من مدكر) أصله

جاءني به قوم فعرضوه علي وقالوا لي اسمعه منا فقرأه علي ثم ذهبوا فحدثوا به عني أو كما قال وقد أجاد ابن جرير في هذا الحديث ههنا فانه موضوع بهذا السند وقد أكثر ابن جرير من سياقه في أما كن من هذا التفسير وفيه منكرات كثيرة جملها لا سيما في أول سورة بني اسرائيل في ذكر المسجد الاقصى والله أعلم وقال ابن جرير أيضا حدثني محمد بن عوف حدثنا محمد بن اسمعيل بن عباس حدثني ابي حدثني ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربكم أنذركم ثلاثا الدخان يأخذ المؤمن كالكفة ويأخذ الكافر فينفخ حتى يخرج من كل مسمع منه والثانية الدابة والثالثة

الدجال ورواه الطبراني عن هاشم بن زيد عن محمد بن اسمعيل بن عياش به وهذا السناد جدد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا صفوان حدثنا الوليد حدثنا خليل عن الحسن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخرج الدخان بالناس فاما المؤمن فيأخذه كالكافر فينفخه حتى يخرج من كل مسمع منه ورواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه موقوفاً وروى سعيد بن عوف عن الحسن قوله وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح بن مسلم حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن الحرث عن علي رضي الله عنه قال لم يضر آية الدخان بعد يأخذ المؤمن كهية الزكام وتنفخ الكافر حتى تنفذ وروى ابن جرير (١٥٧) من حديث الوليد بن جميع عن عبد الملك بن

المغيرة عن عبد الرحمن بن السلمي اني عن ابن عمر رضي الله عنهما قال يخرج الدخان فيأخذ المؤمن كهية الزكام ويدخل في مسامع الكافر والمناق حتى يكون كالرأس الحنيد أي المشوي على الرضف ثم قال ابن جرير حدثني يعقوب بن حاشم عن عبد الله بن أبي مليكة قال غدت على ابن عباس رضي الله عنهما ذات يوم فقال مائت الله حتى أصبحت قلت لم قال قالوا طلع الكوكب ذوالذنب فخشيت ان يكون الدخان قد طرقت فانت حتى أصبحت وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن ابن عمر عن سفيان عن عبد الله بن أبي يزيد عن عبد الله بن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما فذكره وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس رضي الله عنهما خبر الامة وترجمان القرآن وهكذا قول من وافقه من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أجعين مع الاحاديث المرفوعة الصحاح والحسان وغيرهما التي اوردوها مما فيه من منع ودلالة ظاهرة على ان الدخان من الآيات

مذكور فأبدت التاء الاثم أبدت المعجمة مهمله لتقاربهما وادغمت الدال في الدال والمعنى هل من متعظ ومعتبر يتعظ بهذه الآية ويعتبر بها فيترك المعصية ويحتار الطاعة ثم انه تعالى لما أجاب دعوة نوح بان أغرقهم أجعين قال استعظا بذلك العقاب وابعادا لمشركي مكة (فكيف كان عذابي) الذي عذبهم به (و) كيف كان عاقبة (نذر) أي انذاري قال الفراء الانذار والنذر مصدران والاستفهام للتوبيخ والتعجب أي كانا على كيفية هائلة عجيبه لا يحيط بها الوصف وقيل نذر جمع نذير ونذير بمعنى الانذار كـ كبير بمعنى الانكار (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أي سهلناه للذكار والاذكار والاعتاظ بان وشحناه بأنواع المواعظ والعبر الشافية وصرفنا فيه من الوعد والوعيد يحفظه الصغير والكبير والعربي والعجمي وغيرهم قال ابن عباس لولا ان الله يسر على لسان آدميين ما استطاع أحد من الخلق ان يتكلموا بكلام الله وأنخرج الدليل عن أنس من رفوعا مثله وقال سعيد بن جبير يسرناه للحفظ والقراءة وليس شيء من كتب الله يقرأ كما نراه في القرآن والجملة قسمية وردت في آخر القصص الاربع تقرير المضمون ما سبق وتنبيه على ان كل قصة منها مستقلة بآياتها في كافية في الازدجار ومع ذلك لم تقع واحدة في حيز الاعتبار أي وتالله لقد سهلنا القرآن لقومك بان أنزلناه على لغتهم (فهل من متذكر) أي متعظ بمواعظه ومعتبر بعبره وطالب لحفظه فمعان عليه وقارئ بقرأه وطالب علم وخبر وقال ابن عباس هل من متذكر كرر هذا في هذه السورة للتنبيه والافهام وقيل ان الله تعالى اقتص في هذه السورة على هذه الامة انباء الامم وقصص المرسلين وما عاينتهم به الامم وما كان من عقبي أمورهم وأمور المرسلين فكان في كل قصة ونباذ كرر لمستمع ان لو نذكر وانما كرر هذه الآية عند كل قصة بقوله فهل من مدكر لان هل كلمة استفهام تستدعي افهامهم التي ركبت في أجوافهم وجعلها حجة عليهم فاللام من هل للاستعراض والهاء للاستخارج واللام في درس القرآن والاستكثار من تلاوته والمساورة في تعلمه (كذب عاينهم) هم قوم هود ولم يتعرض لكيفية تكذيبهم له مساورة الى بيان ما نزل بهم من العذاب ولم يقل فكذبوا هودا كما قال في قصة نوح فكذبوا عابله لان تكذيب قوم نوح ابلغ اطول مقامه فيهم وكثرة عنادهم واما لان قصة عاد ذكرت مختصرة (فكيف كان عذابي ونذر) أي فهل سمعتم أو فاسمعوا كيف كان عذابي لهم وانذاري اياهم ونذر

المنتظرة مع انه ظاهر القرآن قال الله تبارك وتعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين أي بين واضح يراه كل أحد وعلى مفسر به ابن مسعود رضي الله عنه انما هو خيال رأوه في أعينهم من شدة الجوع والجهل وهكذا قوله تعالى يغشي الناس أي يتغشاهم ويعمهم ولو كان أمر اخبيا لم يخص أهل مكة المشركين لما قيل فيه يغشي الناس وقوله تعالى هذا عذاب أليم أي يقال لهم ذلك تقر يعاونوا أيضا كقوله عز وجل يوم يدعون الى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون أو يقول بعضهم لبعض ذلك وقوله سبحانه وتعالى ربنا كشف عنا العذاب انا مؤمنون أي يقول الكافرون اذا دعوا لعذاب الله وعقابها ساثلين رفعه وكشف عنهم

كقوله جلّت عظمته ولوترى اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بايات ربنا ونكون من المؤمنين وكذا قوله جل وعلا  
 وأندرا الناس يوم يأتهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أغرنا الى اجل قريب نجيب دعوتك ونبيع الرسل أولم تكونوا أقسمتم  
 من قبل ما لكم من زوال وهكذا قال جل جلاله ههنا أنى لهم الذكري وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون يقول  
 كيف لهم بالتذكر وقد أرسلنا اليهم رسولا بين الرسالة والنذارة ومع هذا تولوا عنه وما وافقوه بل كذبوه وقالوا معلم مجنون وهذا  
 كقوله جلّت عظمته يوم يتذكر الانسان (١٥٨) وانى له الذكري الآية وكقوله عز وجل ولوترى اذ فرغوا فلا فوت وأخذوا من

مكان قريب وقالوا آمنابه وأنى  
 لهم التناوش من مكان بعد الى  
 آخر السورة قوله تعالى انا كاشفوا  
 العذاب قليلا انكم عائدون يحتمل  
 معنيين أحدهما انه يقول تعالى  
 ولولا كشفنا عنكم العذاب  
 ورجعناكم الى الدار الدنيا لعدتم الى  
 ما كنتم فيه من الكفر والتكذيب  
 كقوله تعالى ولورجنهم وكشفنا  
 ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم  
 يعمهون وكقوله جلّت عظمته ولو  
 ردوا لعادوا ما نهوا عنه وانهم  
 الكاذبون والثاني ان يكون المراد  
 انا مؤخر والعذاب عنكم قليلا  
 بعد ان عقاد أسبابه ووصوله اليكم  
 وانتم مستمرين فيما أنتم فيه من  
 الطغيان والضلال ولا يلزم من  
 الكشف عنهم ان يكون باشرهم  
 كقوله تعالى الا قوم يونس لما آمنوا  
 كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة  
 الدنيا ومتعناهم الى حين ولم يكن  
 العذاب باشرهم واتصل بهم بل كان  
 قد انقضت سببه عليهم ولا يلزم أيضا  
 ان يكونوا قد ألقوا عن كفرهم  
 ثم عادوا اليه قال الله تعالى اخبرنا  
 عن شعيب عليه السلام انه قال

مصدر بمعنى اندار كما تقدم والاسم تفهيم للتحويل والتعظيم والغرض بهذا توجيه قلوب  
 السامعين نحو الا صغاء الى ما يلقي اليهم قبل ذكره (انا أرسلنا عليهم ريحا صر صرا) هذه  
 الجملة مستأنفة مبنية لما أجمله سابقا من العذاب والصر صر شدة البرد أى ريح شديدة البرد  
 وقيل الصر صر شدة الصوت وقد تقدم بيانه في حم السجدة قال ابن عباس ريحا صر صرا  
 أى باردة (في يوم نحس مستمر) أى دائم الشؤم الى الابد استمر عليهم بنحوه واستمر فيه  
 العذاب الى الهلاك وقد كانوا يشبهون بذلك اليوم قال الزجاج أى يوم الاربعاء فى آخر  
 الشهر رأى شهر وشوال لثمان بقين منه واستمر الى غروب الشمس قال الخطيب وقد قال فى  
 سورة الحاقة سبع ليال وثمانية أيام حسوما فى حم السجدة فى أيام نحسات فالمراد باليوم  
 هنا الوقت والزمان انتهى قال الضحاك كان ذلك اليوم مرأ عليهم وكذا حكى الكسائي عن  
 قوم انهم قالوا هو من المراتة أى كالشيء المرتكره النفوس وقيل هو من المراتة بمعنى القوة  
 أى فى يوم قوى الشؤم مستحكمه كالشيء المحكم القتل الذى لا يطاق نقضه والظاهر انه من  
 الاستمرار الى المراتة ولا من المرة أى دام عليهم العذاب فيه حتى أهلكهم وشمل أهلاكه  
 كبيرهم وصغيرهم وقيل استمر بهم الى نار جهنم قال ابن عباس فى أيام شداد عن جابر بن  
 عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاربعاء يوم نحس مستمر آخر جهنم  
 المنذر وابن مردويه وأخرجه هو عنه من وجه آخر مر فوعا وعن على أيضا مر فوعا وعن  
 أنس أيضا مر فوعا وفيه قيل وكيف ذلك يا رسول الله قال أغرق الله فيه فرعون وقومه  
 وأهلك فيه عاد او ثمود وأخرج ابن مردويه والخطيب بسند قال السيوطى ضعيف عن ابن  
 عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر أربعاء فى الشهر يوم نحس مستمر قرأ  
 الجمهور باضافة يوم الى نحس مع سكون الحاء وهو من اضافة الموصوف الى الصفة او على  
 تقدير مضاف أى فى يوم عذاب نحس وقرئ بتنوين يوم على ان نحس صفة له وقرئ بكسر  
 الحاء (تنزع الناس) أوقع الظاهر موضع المضمر ليعم ذكرهم وانهم والاقوال اصل  
 تنزعهم أى تقلعهم من الارض من تحت اقدامهم اقتلاع النخلة من اصلها قال مجاهد  
 كانت تقلعهم من الارض فترى بهم على رؤسهم فتدق اعناقهم وتبين رؤسهم من  
 اجسادهم وقيل تنزع الناس من البيوت وقيل من قبورهم لانهم حفروا حقاير ودخلوها  
 روى انهم دخلوا فى الشعاب والحفروا تسلك بعضهم ببعض فترى عظم الريح منها وصرعهم

لقومه حين قالوا انخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولتعبدون فى جملة ما قال أولولم كان حين قد موقى  
 افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وشعيب عليه السلام لم يكن قط على ماتهم وطريقتهم وقال قتادة انكم  
 عائدون الى عذاب الله وقوله عز وجل يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون فسر ذلك ابن مسعود رضى الله عنه بيوم بدر وهذا  
 قول جماعة ممن وافق ابن مسعود رضى الله عنه على نفسه يره الدفان بما تقدم وروى أيضا عن ابن عباس رضى الله عنهم من رواية  
 العوفى عنه وعن أبى بن كعب رضى الله عنه جماعة عنه وهو محتمل والظاهر أن ذلك يوم القيامة وان كان يوم بدر يوم بطشة أيضا قال



ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية حدثنا خالد الحذاء عن عكرمة قال قال ابن عباس رضي الله عنهما قال ابن مسعود رضي الله عنه المطشة الكبرى يوم بدروا نأقول هي يوم القيامة وهذا اسناد صحيح عنه وبه يقول الحسن البصري وعكرمة في أصح الروايتين عنه والله أعلم (واقذفنا قبلهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم ان أدوا الى عباد الله اني لكم رسول مبين وان لا تعملوا على الله اني آتيكم سلطان مبين وانى عدت برى وربكم ان ترجون وان لم تؤمنوا الى فاعتزلون فدعاه ان هؤلاء قوم مجرمون فأسر بعبادى ليلا انكم متبعون واترك البحر هو انهم جند مغرقون (١٥٩) كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم

ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك وأورشاقها قوما آخرين فما بك عابهم السماء والارض وما كانوا منظرين ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهين من فرعون انه كان عالما من المسرفين ولقد اخترناهم على علم على العالمين وآتيناهم من الايات ما فيه بلاء مبين) يقول تعالى ولقد اخترنا قبل هؤلاء المشركين قوم فرعون وهم قبط مصر وجاءهم رسول كريم يعنى موسى كليمه عليه الصلاة والسلام ان أدوا الى عباد الله كقوله عز وجل ان ارسل معنا بنى اسرائيل ولا تعذبهم قد حننا بك يا آية من ربك والسلام على من اتبع الهدى وقوله جل وعلا اني لكم رسول أمين اى مأمون على ما بلغكموه وقوله تعالى وان لا تعملوا على الله اى لا تستكبروا عن اتباع آياته والانقياد لحجه والايان براهينه كقوله عز وجل ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين اني آتيكم سلطان مبين اى بحجة ظاهرة واضحة وهى ما أرسله الله تعالى به من الايات والنبات والادلة

موتى (كانهم) وحالهم ما ذكر (أعجاز نخل منقعر) الأعجاز جمع عجوز وهو مؤخر كل شئ وعن ابن عباس قال أصول النخل وعنه أعجاز سواد النخل والمنقعر المنقطع المنقطع من أصله يقال قعرت النخلة اذا قطعت من أصلها حتى تسقط شبههم في طول قلماتهم حين صرعتهم الريح وطرحتهم على وجوههم بالنخل الساقط على الارض التى ليس لها رؤس وذلك ان الريح قاعدت رؤسهم اولاً ثم كبتهم على وجوههم وهذا ما جرى عليه الزجاج وغيره وفيه إشارة الى قوتهم وثباتهم في الارض باجسامهم فكانهم لم يعظم أجسامهم وكان قوتهم يقصدون مقاومة الريح لماسرعتهم وألقته على الارض فكانها أقعدت أعجاز نخل منقعر وتذكر منقعر مع انه صفة لأعجاز نخل وهى مؤنثة اعتبارا باللفظ ويجوز تأنيثه اعتبارا بالمعنى كما قال أعجاز نخل خاوية قال المبرد كل ما ورد عليك من هذا الباب ان شئت رددته الى اللفظ تذكر أوى الى المعنى تأنيثا وقيل ان النخل والنخيل يذكرون يؤنث (فكيف كان عذابي ونذر) أى انذارى لهم بالعذاب قبل نزوله أو انذارى في تعذيبهم لمن بعدهم كرر للتحويل وقال ابو السعود تحويل لهم ما وتنجيب من امرهما بعد بيانهم ما فليس فيه شائبة تكرار كما قيل وما قيل من ان الاول لما طاق بهم في الدنيا والثاني لما يحيق بهم في الآخرة يرد ترتيب الثاني على العذاب الدينى (ولقد يسرنا القرآن للذکر فهل من مدكر) انكار ونفى للتمعظ على أبلغ وجه وآ كده حيث يدل على انه لا يقدر احد ان يحجب المستفهم بنعم ثم لما ذكر سبحانه تكذيب عاد أتبعه ببيان تكذيب ثمود فقال (كذبت ثمود بالنذر) جمع نذير اى كذبت بالرسال المرسلين او مصدر بعنى الانذار اى كذبت بالانذار الذى انذروا به وانما كان تكذيبهم لم رسوله وهو صالح تكذيبا للرسول لان من كذب واحدا من الانبياء فقد كذب سائرهم لا تنافقهم في الدعوة الى كليات الشرائع (فقلوا ابشر امنا واحدا انتبه) الاستفهام للانكار اى كيف تتبع بشرا كانوا من جنسنا منفردا وحده لا مع احد على ما عواليه قرأ الجمهور بنصب بشرا على الاشغال اى اتبع بشرا واحدا امنا وهو الراسخ لتقدم أداهى بالفعل اولى وقرئ بالرفع على الالة ادعوا واحدا صفته وتبعه خبره وقرئ برفع بشر ونصب واحد على الحال (انا اذ انى ضلال) اى انا اذا اتبعناه لى خطا وذهب عن الحق والصواب (وسعر) اى عذاب وعناء وشدة كذا قال

الفاظعات وانى عدت برى وربكم ان ترجون قال ابن عباس رضي الله عنهما وأبوصالح هو الرجم باللسان وهو الشتم وقال قتادة الرجم بالحجارة أى أعوذ بالله الذى خلقنى وخلقه من ان تصالحوا الى بسوء من قول أو فعل وان لم تؤمنوا الى فاعتزلون أى فلا تعرضوا الى ودعوا الامر بينى وبينكم مسالمة الى ان يقضى الله بيننا فإلما طال مقامه صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم وأقام حجج الله تعالى عليهم كل ذلك وما زادهم ذلك الا كفر او عند ادعائه عليهم دعوة نذرت فيهم كما قال تبارك وتعالى وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائكته وأموالنا فى الحياة الدنيا ربنا ضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى

يروا العذاب الاليم قال قد اجبت دعوتكما فاستقبيا وهكذا قال ههنا فندعاه ان هو لا يقوم مجرمون فعند ذلك امره الله تعالى ان يخرج بني اسرائيل من بين أظهرهم من غير أمر فرعون ومشاورته واستئذانه ولهذا قال جل جلاله فأسر بعبادي ايلانكم متبعون كما قال تعالى ولقد اوحينا الى موسى ان أسر بعبادي فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا لا تخاف درك ولا يخشى وقوله عز وجل ههنا واترك البحر هو انهم جند مغرقون وذلك ان موسى عليه الصلاة والسلام لما جاوز هو وبني اسرائيل البحر أراد موسى ان يضربه بعصاه حتى يعود كما كان يصير (١٦٠) حاله ساكنا وبشره بانهم جند مغرقون فيه وانه لا يخاف دركا ولا يخشى قال ابن عباس رضى الله عنهم ما وترك البحر هو الكهيتة واهضه وقال مجاهد هو طريقا يبسا كهيتته يقول لا تأمره يرجع اتركه حتى يرجع آخرهم وكذا قال عكرمة والربيع بن أنس والضحاك وقتاده وابن زيد وكعب الاحبار وسماك بن حرب وغير واحد ثم قال تعالى كم تركوا من جنات وعش البساتين وعيون والمراد بها الانهار والابار ومقام كريم وهى المساكن الانيقة والاماكن الحسنة وقال مجاهد وسعيد بن جبير ومقام كريم المنابر وقال ابن ابي عمير عن وهب بن عبد الله المغافرى عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم ما قال نيل مصر سيد الانهار خضر الله تعالى له كل نهر بين المشرق والمغرب وذلك له فاذا اراد الله عز وجل ان يجرى نيل مصر امر كل نهر ان يعمده فامدته الانهار بجرائها وبجر الله تبارك وتعالى له الارض عيون فاذا انتهى جريته الى ما اراد الله جل وعلا اوحى الله تعالى الى كل ماء ان يرجع الى عنصره وقال في قول الله تعالى فاخرجناهم من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين (٢) خلیج خلیج

النرا وغيره وقال ابو عبيدة هو جمع سعير وهو لهب النار والسعر الجنون يذهب كذا وكذا لما يلهب به من الحدة وقال مجاهد سعير بعد عن الحق وقال السدى فى احتراق وقيل المراد به ههنا الجنون من قولهم ناقه مسعورة اى كانوا من شدة نشاطها مجنونة وقال ابن عباس فى شفاء ثم كرروا الانكار والاستيلاء فقلوا (أأقنى الذ كره عليه من بيننا) اى كيف خص من بيننا بالوحي والنبوة وفيه ما من هو احق بذلك منه ثم اضربوا عن الانكار واتقوا الى الجزم بكونه كذا باشر انقلوا (بل هو كذاب اشتر) الاشر المرح والنشاط والبطر والتكبر وتفسيره بالبطر والتكبر انسب بالمقام قرأ الجمهور اشتر كشرح صفة مشبهة وتو على انه افعل التفضيل وقرئ بضم الشين وفتح الهاء ثم اجاب سبحانه عليهم بقوله (سيعلمون غدا) السين لتقريب مضمون الجملة وتأكيد المراد بقوله غدا وقت نزول العذاب الذى حل بهم فى الدنيا وفى يوم القيامة جريا على عادة الناس فى التعبير بالغد عن المستقبل من الامر وان بعد كفى قولهم ان مع اليوم غدا والاول اولى قرأ الجمهور بالتخفيف على انه اخبار من الله سبحانه اصالح عن وقوع العذاب عليهم بعد مدة على سبيل الالتفات وقرئ بالناء على انه خطاب من صالح لقومه (من الكذاب الانشر) من استنهامية اى اى فريق هو الكذاب الاشر المتكبر البطر هو هم أم صالح عليه السلام (انامر سلوا الناقة) من تأنفة لبيان ما تقدم اجماله من الوعيد ومبادئ الموعود به حتما اى انما خرجوها من الصخرة على حسب ما اقترحوه وموجودها لهم (فتسنة لهم) اى ابتلاء وامتحانا واختبارا (فارتقبهم) اى انظر ما يصنعون وما يصنع بهم (واصطبر) اى اصبر على ما يصيبك من الاذى منهم ولا تعجل حتى يأتى امرنا (وبنهم) اى اخبرهم اخبارا عظيما عن امر عظيم وهو (ان الماء

قسمة بينهم) اى بين ثودو بين الناقة لها يوم لا تدع فى البئر قطرة يأخذها احد منهم ولهم يوم لا تشاركهم فيه كفى قوله لها شرب واكرم شرب يوم معلوم وقال بينهم بضمير العقلاء تغلبا قرأ الجمهور قسمة بكسر القاف بمعنى مقسوم وقرئ بفصحها (كل شرب) هو يكسر الشين الحظ من الماء والنصيب (محتضر) اى انه يحضره من هو له فالناقة تحضره يوما وهم يحضرون يوما قال مجاهد ان ثودو يحضرون الماء يوم نوبتهم فيشربون ويحضرون يوم نوبتها فيحلبون (فنادوا صاحبهم) اى فنادوا على ذلك أو فبقوا على ذلك مدة ثم ملوا من ضيق الماء والمرعى عليهم وعلى مواشيهم فأجمعوا على قتلها والقاء فضيحة نفص

الى عنصره وقال فى قول الله تعالى فاخرجناهم من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين (٣) ان قال كانت الجنان بجافى نهر النيل من اوله الى آخره فى الشقين جميعا ما بين اسوان الى رشيد وكان له تسع (٣) خلیج خلیج الاسكندرية وخليج دمياط وخليج سردوس وخليج منف وخليج النجوم وخليج المنتهى متصلة لا ينقطع منها شئ عن شئ وزرع ما بين الجبلين كله من اول مصر الى آخر ما يبلغه الماء وكانت جميع ارض مصر تروى من ستة عشر ذراعا قنطرة وادبر وامن قنطرها وجسورها وخليجها ونعمة كانوا فيها فاكهين اى عيشة كانوا يتكهنون فيها فاما كانوا ماشاوا ولا يسبون ما أحبوا مع هكذا فى الاصول التى بايدينا وحرر العدد ٥١ مصححه (٣١)

مع الاموال والجاهات والحكم في البلاد فسلبوا ذلك جميعه في صبيحة واحدة وفارقوا الدنيا وصاروا الى جهنم وبئس المصير واستولى على البلاد المصرية وتلك الحواصل الفرعونية واما مالك القبطية بنو اسرائيل كما قال تبارك وتعالى كذلك وأورثها بني اسرائيل وقال في الآية الاخرى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها وعت كلمه ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صيروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وقال عز وجل ههنا كذلك وأورثناها قوما آخرين وهم بنو اسرائيل كما تقدم وقوله سبحانه وتعالى فما (١٦١) بكت عليهم السماء والارض أى لم تكن لهم

أعمال صالحة تصعد في أبواب السماء فتبكي على فقدهم ولا لهم في الارض بقاع عبد والله تعالى فيها فقدتهم فلهم استحقاق أن لا ينظروا ولا يؤخروا الكفرهم وأجر امهم وعتموهم وعنادهم قال الحافظ أبو يعلى الموصلى في مسنده حدثنا أحمد بن اسحق البصري حدثنا يحيى بن ابراهيم حدثنا موسى بن عبيدة حدثني يزيد الرقاشي حدثني أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد الا وله في السماء بابان باب يخرج منه رزقه وباب يدخل منه عمله وكلامه فاذا مات فقداه وبكى عليه ولا هذه الآية فما بكت عليهم السماء والارض وذكرا أنهم لم يكونوا عملا على الارض عملا صالحا يكي عليهم ولم يصعد لهم الى السماء من كلامهم ولا من عملهم كلام طيب ولا عمل صالح ففقدتهم فتبكي عليهم ورواه ابن أبي حاتم من حديث موسى بن عبيدة وهو الربذي وقال ابن جرير حدثني يحيى بن طلحة حدثنا عيسى بن يونس عن صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد الحضرمي قال قال

ان في الكلام محذوف وهو ما تقدم والمعنى نادى ثمود صاحبهم وهو قد ابن سالف عاقر الناقة يحضونه على عقرها (فتعاطى) التعاطى تناول الشيء بتكف اى تناول الناقة بسيفه (فعر) واجترأ على تعاطى اسباب العقر فعقرها غير مكترث قال محمد بن اسحق كفى لها في اصل شجرة على طريقها فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها ثم شد عليها بالسيف فكسر عرقوبها ثم نحرها موافقة لهم (فكيف كان عذاب ونذر) أى انذارى لهم بالعذاب قبل نزوله اى وقع موقعه وبينه بقوله (انا أرسلنا عليهم صيحة واحدة) قال عطاء يريد صيحة جبريل صاحبهم في اليوم الرابع من عقر الناقة لانه كان في يوم الثلاثاء ونزل العذاب بهم كان في يوم السبت وقد مضى بيان هـ ذاق في سورة هود والاعراف (فكانوا كهشيم المحتظر) قرأ الجمهور بكسر الظاء والهشيم حطام الشجر ويابس والمحتظر صاحب الخطيرة وهو الذى يتخذ لغمه خطيرة تمنعها عن برد الريح يقال احتظر على غنمه اذا جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض قال في الصحاح المحتظر الذى يعمل الخطيرة أى من يابس الشجر والشوك يحفظ الغنم من السباع والذئاب والخطيرة زريبة الغنم ونحوها قاله الشهاب وقرئ بفتح الظاء أى كهشيم الخطيرة فنقرأ بالكسر ايراد الفاعل للاحتظار ومن قرأ بالفتح ايراد الخطيرة وهى فعيلة بمعنى منعولة ومعنى الآية أنهم صاروا كالشجر اذا بيس في الخطيرة وداسته الغنم بعد سقوطه وقال قتادة هو العظام النخرة المحترقة وقال سعيد بن جبير هو التراب المتناثر من الحيطان في يوم ريح وقال سفيان الثوري هو ما يتناثر من الخطيرة اذا ضربت بالالعصى قال ابن زيد العرب تسمى كل شئ كان رطبا فيبس هشما والمتشيم المتكسر والمحتظر الذى يعمل الخطيرة وما يحترقه يبيس بطول الزمان وتطوؤه البهائم فيحطيم ويتشيم وقال ابن عباس كخطائر من الشجر محترقة وكالعظام المحترقة والحشيش تأكله الغنم (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) فائدة تكرير هذه الآية ان يجددوا عند استماع كل نبأ من انباء الاولين اذ كانوا تعاطا وان يستأنفوا بقطاواتها اذا سمعوا والح على ذلك والبعث اليه وكذلك تكرير الانباء والقصص فى أنفسها لتكون تلك العبرة حاضرة للقلوب مصورة للاذهان مذكرة غير منسية فى كل أوان ثم أخبر سبحانه عن قوم لوط بانهم كذبوا رسل الله كما كذبهم غيرهم فقال (كذبت قوم لوط بالنذر) أى بالامور والمنذرة لهم على اسانه ثم

(٢١ - فتح البيان تاسع) رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاسلام بدا غريبا وسيعود غريبا كما بدا الا لا غربة على مؤمن امامات مؤمن فى غربة غابت عنه فيها بوا كيه الا بكت عليه السماء والارض ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فما بكت عليهم السماء والارض ثم قال انهما لا يبيكان على الكافر وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عصام حدثنا أبو أحمد يعنى الزبيرى حدثنا العلاء بن صالح عن المنهال بن عمرو عن عباد بن عبد الله قال سأل رجل عليا رضى الله عنه هل تبكى السماء والارض على أحد فقال له لقد سألتني عن شئ ما سألني عنه أحد قبلك انه ليس عبد الا له مصلى في الارض ومصدع علمه من السماء وان آل فرعون لم يكن

لهم عمل صالح في الارض ولا عمل يصعد في السماء ثم قرأ على رضى الله عنه فابكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين وقال ابن جرير حدثنا أبو بكر بن حديد ثنا أبو بكر بن غنام عن زائدة عن منصور عن منهال عن سعيد بن جبيرة قال أتى ابن عباس رضى الله عنهم رجل فقال يا أبا العباس أ رأيت قول الله تعالى فابكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين فهل تبكي السماء والارض على أحد قال رضى الله عنه نعم انه ليس أحد من الخلائق الا وله باب في السماء منه ينزل رزقه وفيه يصعد عمله فاذا مات المؤمن فاعلق باب من السماء الذي كان يصعد فيه (١٦٢) عمله وينزل منه رزقه ففقدته بكى عليه واذا فقدته مصلاه من الارض الذي كان

يصلي فيها ويدكر الله عز وجل فيها بكت عليه وان قوم فرعون لم تكن لهم في الارض آثار صالحة ولم يكن يصعد الى الله عز وجل منهم خير فلم تبك عليهم السماء والارض وروى العوفي عن ابن عباس رضى الله عنهما نحوه هذا وقال سفيان الثوري عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان يقال تبكي الارض على المؤمن أربعين صباحا وكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وغير واحد وقال مجاهد أيضا مات مؤمن الا بكت عليه السماء والارض أربعين صباحا قال فقلت له أتبكي الارض فقال أتعجب وما للارض لا تبكي على عبد كان يعمرها بالركوع والسجود وما للسماء لا تبكي على عبد كان لتكبيره وتسبيحه فيها دوى كدوى النخل وقال قتادة كانوا أهون على الله عز وجل من ان تبكي عليهم السماء والارض وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا عبد السلام ابن عاصم حدثنا اسحق بن اسعيل حدثنا المستورد بن سابق عن عبيد المكتب عن ابراهيم قال ما بكت

بين سبحانه ما عذبهم به فقال (انا أرسلنا عليهم حاصبا) أى ريحا ترميهم بالحصاب بالمد وهى الحصى ومنه المحصب وهو موضع بالحجاز قال أبو عبيدة والنضر بن شميل الحاصب الحجارة في الريح قال في الصحاح الحاصب الريح الشديدة التى تثير الحصباء والحصب بفحتين ما تحصب به النار أى ترمى وكل ما ألقبته فى النار فقد حصبته به وبابه ضرب وتذكيره مع كونه مسندا الى ضمير الريح وهى مؤنث سماعى لكونها فى تأويل العذاب وقوله تعالى وامطرنا عليهم حجارة وكذا قوله لترسل عليهم حجارة يد لان على ان الذى أرسل عليهم نفس الحجارة لا الريح التى تحصبها الا انه قيل ههنا أرسلنا عليهم حاصبا للدلالة على ان امطار الحجارة وارسلها عليهم كان بواسطة ارسال الريح لها (الا آل لوط) يعنى لوطا وابنتيه ومن تبعه وفى الاستثناء وجهان أحدهما انه متصل أى أرسل الحاصب على الجميع الأهل فانه لم يرسل عليهم والثانى انه منقطع وبه قال أبو البقاء ولا أدري ما وجهه فان الانقطاع وعدمه عبارة عن عدم دخول المستثنى فى المستثنى منه ودخوله فيه وهذا داخل ليس الا وهو كلام مشكل (نجيناهم بسحر) أى آخر الليل وهو فى كلام العرب اختلاط سواد الليل ببياض أول النهار فيكون فيه مخائل الليل ومخائل النهار وقيل هما سحران الاعلى قبل انصداع الفجر والآخر عند انصداعه وانصرف سحر لانه نكرة لم يقصده بسحر ليلة معينة ويوم معين ولوقصده معينا لا متنع كذا قال الزجاج والاختفش وغيرهما والباء بمعنى فى أو هى للملازمة أى حال كونهم متلبسين بسحر (نعمة من عندنا) النصب على العلة أو على المصدرة أى انعاما منا على لوط ومن تبعه (كذلك) أى مثل ذلك الجزاء (نجزي من شكر) نعمتنا ولم يكفرها مع أصل الايمان أو من ضم الى الايمان عمل الطاعات (ولقد أنذرهم بطشتنا) أى أنذر لوط قوميه بطشة الله بهم وهى عذابه الشديد وعقوبته البالغة (فتماروا بالنذر) أى شكوا فى الانذار ولم يصدقوه وهو تفاعلوا من المربة وهى الشك أو تجادلوا وكذبوا بانذاره (ولقد راودوه عن ضيقه) أى أرادوا منه تمكينا منهم عن أناة من الملائكة ليفجروا بهم كما هو دأبهم يقال راودته عن كذا مر اودة ورواد أى أردته ورواد الكلام يروده ورواد أى طلبه المرة بعد المرة فالمعنى طلبوه المرة بعد المرة ان يخلى بينهم وبينهم وقد تقدم تفسير المرادة فى سورة هود

السماء منذ كانت الدنيا الا على اثنين قلت لعبيد أليس السماء والارض تبكي على المؤمن قال ذال مقامه (فطمسنا) حيث يصعد عمله قال وتدرى ما بكاء السماء قلت لا قال تحمر وتصير ورده كالدهان ان يحجى بن زكريا عليه الصلاة والسلام لما قتل اجرت السماء وقطرت دما وان الحسين بن علي رضى الله عنهما لما قتل اجرت السماء وحدثنا علي بن الحسين حدثنا أبو غسان محمد ابن عمرو بن جندب عن يزيد بن أبي زياد قال لما قتل الحسين بن علي رضى الله عنهما اجرت آفاق السماء أربعة أشهر قال يزيد واجرارها بكاء وهاهنا قال السدى الكبير وقال عطية الخراساني بكاء وهاهنا تحمر اطرافها وذكروا أيضا فى مقتل الحسين رضى

الله عنه انه ما قلب حجر يومئذ الا وجد تحت قدمه عبيط وانه كسفت الشمس واجز الاق وسقطت حجارة وفي كل ذلك نظروا الظاهر انه من خسف الشيعة وكذبهم لم يعظموا الا امر ولا شك انه عظيم ولكن لم يقع هذا الذي اختلقوه وكذبوه وقد وقع ما هو اعظم من قتل الحسين رضي الله عنه ولم يقع شيء مما ذكره فانه قد قتل أبوه علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو افضل منه بالاجماع ولم يقع شيء من ذلك وعثمان بن عفان رضي الله عنه قتل محصورا مظلوما ولم يكن شيء من ذلك وعمر بن الخطاب رضي الله عنه قتل في المحراب في صلاة الصبح وكان المسلمين لم ينظروهم مصيبة قبل ذلك ولم يكن شيء من ذلك (١٦٣) وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سيد

البشر في الدنيا والاخرة يوم مات لم يكن شيء مما ذكره ويوم مات ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم خسفت الشمس فقال الناس خسفت لموت ابراهيم فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الكسوف وخطبهم وبين لهم ان الشمس والقمر لا ينخسفان لموت أحد ولا خيافته وقوله تبارك وتعالى ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهين من فرعون انه كان عاليا من المسرفين عني تعالى عليهم بذلك حيث أنقذهم مما كانوا فيه من آهانة فرعون واذلاله لهم وتسخره اياهم في الاعمال المهمة الشاقة وقوله تعالى من فرعون انه كان عاليا أي مستكبرا جبارا عنيدا كقوله عز وجل ان فرعون علا في الارض وقوله جل جلالته فاستكبر واكفرا وقوما عالين من المسرفين أي مسرف في أمره متخفف الرأي على نفسه وقوله جل جلالته ولقد اخترناهم على علم على العالمين قال مجاهد اخترناهم على علم على العالمين أي من هم بين ظهرانيه وقال قتادة اخترناهم على علم على العالمين أي من هم بين ظهرانيه ذلك وكان يقال ان لكل زمان عالما وهذه كقوله تعالى قال يا موسى اني

(فطمسنا أعينهم) الطموس الدرس والانمحاء قاله في المختار أي صيرناها ممسوحة لا يرى لها شق كما تطمس الريح الاعلام بما تنسف عليها من التراب وقيل اذهب الله نور أبصارهم مع بقاء الاعين على صورتها قال الضحاك طمس الله على أبصارهم فلم يروا الرسل فرجعوا (فذوقوا) أي فقلنا لهم ذوقوا على السنة الملائكة أو ظاهرا الحال والمراد بهذا الامر الخبر أي أذقتهم (عذابا ونذرا) يعني ما نذركم به لوط من العذاب (ولقد صبحهم بكره) أي أتاهم صباحا من يوم غير معين (عذاب) نازل عليهم (مستقر) دائم لا يفارقهم ولا ينقل عنهم الى ان يفضي بهم الى عذاب الاخرة (فذوقوا عذابا ونذرا) ولقد يسرنا القرآن للذكرة هل من مذكر) واعل وجه تكرير يسيرا القرآن بالذكرة في هذه السورة الاشعار بانه منة عظيمة لا ينبغي لاحد ان يغفل عن شكرها ولان في كل قصة اشعار بان تكذيب كل رسول مقتض لنزول العذاب واستماع كل قصة مستدع للاذكار والاعتاظ وهذا حكم التكرير في قوله فباي الامم يكذبون عند كل نعمة عداها وقوله ويل يومئذ للمكذبين عند كل آية أو ردها وكذلك تكرير الانبياء والقصص في أنفسها لتكون تلك العبرة حاضرة للقلوب مصورة للالذهان مذكورة غير منسية في كل أو ان (ولقد جاء آل فرعون النذر) جمع نذير او مصدر بمعنى الانذار كما تقدم وهي الآيات التسع التي أنذرهم بها موسى وهذا أولى لقوله (كذبوا بآياتنا كلها) فانه بيان لذلك والمراد بها الآيات التسع التي تقدم ذكرها وقيل النذر موسى وهرون وغيرهما من الانبياء (فاخذناهم) بالعذاب (أخذ عزير مقتدر) أي أخذ غالب في انتقامه قادر على اهلا كهمل لا يجزئه شيء ثم خوف سبحانه كنهار مكة فقال (أ كفاركم خير من أولئكم) الاستفهام للانكار والمعنى النبي أي ليس كفاركم بأهل مكة أو أيام عشر العرب خير من كفار من تقدمكم من الامم الذين اهلكوا بسبب الكفر فكيف تطمعون في السلامة من العذاب وأنتم شر منهم قال ابن عباس يقول ليس كفاركم خيرا من قوم نوح وقوم لوط وقيل من قوم عاد وثمود وفرعون وقومه ثم أضرب سبحانه عن ذلك وانتقل الى تبكيهم بوجه آخر هو أشد من التبكي بالوجه الاول فقال (أم لستم براءة في الزبر) هي الكتب المنزلة على الانبياء والمعنى انكار ان تكون ابراهيم من عذاب الله في شيء من كتب

اصطفيتك على الناس أي أهل زمانه ذلك كقوله عز وجل لمريم عليها السلام واصطفاك على نساء العالمين أي في زمانها فان خديجة رضي الله عنها اما افضل منها أو مساوية لها في الفضل وكذا آسية بنت مزاحم امرأة فرعون وفضل عائشة رضي الله عنها على النساء كفضل ابي بكر على سائر الطعام وقوله جل جلاله وآتيناهم من الآيات أي الحجج والبراهين وخوارق العادات ما فيه بلا مبين أي اختبارا ظاهرا جلي لمن اهتدى به (ان هؤلاء ليقولون ان هي الامموتنا الاولى وما نحن بعشيرين فأولوا بآياتنا ان كنتم صادقين أمهم) يراد قوم تبع والذين من قبلهم أهليكم انهم كانوا جرمين يقول تعالى يسكر على المشركين في انكارهم البعث



والمعاد وانما هذه الحياة الدنيا ولا حياة بعد الممات ولا بعث ولا نشور ويحجون بآبائهم الماضين الذين ذهبوا فلم يرجعوا فان كان البعث حقا فتوبا بآبائنا ان كنتم صادقين وهذه حجة باطلة وشبهة فاسدة فان المعاد انما هو يوم القيامة لا في الدار الدنيا بل بعد انقضاءها وذهابها وافتراغها يعيد الله تعالى العالمين خلقا جديدا ويجعل الظالمين لئار جهنم وقودا يوم تكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ثم قال تعالى متهدد بهم ومتوعدا ومنذر الهيم بأسه الذي لا يرد كما حل بأسها بهم ونظر انهم من المشركين المنكرين للبعث كقوم تبع وهم (١٦٤) سبا حيث أهلكهم الله عز وجل وخر ببلادهم وشردهم في البلاد

وفرقهم شذرا مذكرا كما تقدم ذلك في سورة سبا وهي مصدرة بانكار المشركين المعاد وكذلك ههنا شبههم بالثلث وقد كانوا عربا من قحطان كما ان هؤلاء عرب من عدنان وقد كانت جبروهم سبا كلما ملك فيهم رجل سموه تبعا كما يقال كسرى لمن ملك الفرس وقبصر لمن ملك الروم وفرعون لمن ملك مصر كافرا والتجاشي لمن ملك الحبشة وغير ذلك من اعلام الاجناس وليكن اتفاق ان بعض تابعهم خرج من اليمن وسار في البلاد حتى وصل الى سمرقند واشتد ملكه وعظم سلطانه وجيشه واتسعت مملكته وبلاداه وكثرت رعاياه وهو الذي مصر الحيرة فاتفق انه مر بالمدينة النبوية وذلك في أيام الجاهلية فاراد قتال أهلها فناعوه وقتلوه بالنار وجعلوا يقرؤنه بالليل فاستحيا منهم وكف عنهم واستحب معه خبرين من أخبار يهود كانوا قد نصحاه واخبراه انه لا سبيل له على هذه البلدة فانها مهاجرة نبي يكون في آخر الزمان فرجع عنها وأخذها معه الى بلاد اليمن فلما اجتاز بمكة أراد هدم الكعبة فنهياه عن ذلك أيضا

الانبياء ثم أضر ب عن هذا التبكيت وانتقل الى التبكيت لهم بوجه آخر فقال (أم يقولون نحن جميع منتصر) أي جماعة لا نطاق لكثرة عدونا وقوتنا أو امرنا مجتمع لا تغلب وافرد منتصر اعتبارا بالنظر جميع وموافق لرؤس الآي أو المعنى نحن كل واحد منا منتصر قال الكلبي المعنى نحن جميع أمرنا منتصر من أعدائنا ولا نرام ولا نضام فرد الله سبحانه عليهم بقوله (سيهزم الجمع) أي جمع كفار مكة أو كفار العرب على العموم قرأ الجمهور بالتحمية مبنيا للمفعول وقرئ بالنون وكسر الزاي ونصب الجمع وقرئ بالتحمية مبنيا للفاعل وبالفوقية على الخطاب مبنيا للفاعل (ويولون الدبر) قرأ الجمهور بالتحمية وقرئ بالفوقية على الخطاب والمراد بالدبر الجنس وهو في معنى الادبار وقيل وحدا لجل رؤس الآي وقيل في الافراد اشارة الى انهم في التولية والهزيمة كنفس واحدة فلا يتخلف أحد عن الهزيمة ولا يثبت أحد للزحف فهم في ذلك كرجل واحد وقد هزمهم الله يوم بدر ولولا الادبار وقيل رؤساء الشرك وأساطين الكفر فله الحمد وهذه من علامات النبوة قال ابن عباس كان ذلك يوم بدر قالوا نحن جميع منتصر فنزلت هذه الآية (بل الساعة موعدهم) أي موعده عذابهم الاخرى بعد بدر وليس هذا العذاب الكائن في الدنيا بالقتل والاسر والقهر هو تمام ما وعدوا به من العذاب وانما هو مقدمة من مقدماته وطلعيعة من طلأته ولهذا قال (والساعة أدهى) أي وعذاب الساعة أعظم في الضر وأفظع وأشد من موقف بدر يقال دهاه أمر كذا أي أصابه دهاو ودهيا والداهية الامر المنكر الذي لا يهتدى لدوائه مأخوذ من الدها وهو السكر والفضاعة واطهار الساعة في مقام اخمها الزيادة تهويلها (وأمر) أي أشد مرارة من عذاب الدنيا في البخاري وغيره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال وهو في قبة له يوم بدر أنشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد بعد اليوم أبدا فأخذ أبو بكر بيده وقال حسبك يا رسول الله ألتحت على ربك فخرج وهو يثب في الدرع ويقول سيهزم الله أدهى وأمر (ان المجرمين) أي المشركين (في ضلال وسعر) أي في ذهاب عن الحق وبعد عنه وفي نار تسعر عليهم وقيل في ضلال في الدنيا وفي نار مسعرة في الآخرة وقيل في ضلال عن طريق الجنة وسعر أي عذاب الآخرة أو في هلاك ونيران في الآخرة وقد تقدم في هذه السورة تفسير سعر فلا نعيمه (يوم يسحبون في النار على وجوههم) أي كأنهم في ضلال وسعر يوم يسحبون أو يوم يسحبون

يقل واخبراه بعظمة هذا البيت وأنه من بناء ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام وأنه سيكون له شأن عظيم على يدي ذلك النبي المبعوث في آخر الزمان فعظمها واطاف بها وكساها الملا والوصائل والخبر ثم كر راجعا الى اليمن ودعا أهلها الى التهود معه وكان اذ ذلك دين موسى عليه الصلاة والسلام فيه من يكون على الهداية قبل بعثة المسيح عليه الصلاة والسلام فتود معه عامة أهل اليمن وقد ذكرنا القصة بطولها الامام محمد بن اسحق في كتابه السيرة وقد ترجمه الحافظ ابن عساكر في تاريخه ترجمة حافلة وأورد فيها أشياء كثيرة مما ذكرنا وما لم نذكره كروذ كانه ملك دمشق وأنه كان اذا سبي تعرض الخيل صفت له من ذنشق الى اليمن ثم ساق من

طريق عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما درى الحد ووطهارة لاهلها أم لا ولا أدري تبع لعينا كان أم لا ولا أدري ذوالقرنين نبيا كان أم ملكا وقال غيره عزيراً كان نبيا أم لا كذا رواه ابن أبي حاتم عن محمد بن حماد الظهري عن عبد الرزاق قال الدارقطني تفرد به عبد الرزاق ثم روى ابن عساكر من طريق محمد بن كريب عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا عزير لا أدري أنبيا كان أم لا ولا أدري ألغن تبعاً أم لا ثم أورد ما جاء في النهي عن سبه ولعنته كما سيأتي إن شاء الله تعالى وكانه والله أعلم كان (١٦٥) كافر ثم أسلم وتابعت دين الكليم على يدي من

كان من أحبار اليهود في ذلك

الزمان على الحق قبل بعثة المسيح عليه السلام ورجع البيت في زمن الجرميين وكساه الملائكة والوصائل من الحرير والحرير ونحوه عنده ستة آلاف بدنة وعظمه وأكرمه ثم عاد إلى اليمن وقد ساق قصته بطولها الحافظ ابن عساكر من طرق متعددة مطولة مبسطة عن أبي ابن كعب وعبد الله بن سلام وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم وكعب الأحبار واليه المرجع في ذلك كله وإلى عبد الله بن سلام أيضاً وهو أثبت وأكبر وأعلم وكذا روى قصته وهب بن منبه ومحمد بن اسحق في السيرة كما هو مشهور فيها وقد اختلط على الحافظ ابن عساكر في بعض السياقات ترجمة تبع هـ ذات ترجمة آخر متأخر عنه بدهر طويل فإن تبع هـ هذا المشار إليه في القرآن أسلم قومه على يديه ثم لما توفي عادوا بعده إلى عبادة النيران والأصنام فعاقبهم الله تعالى كما ذكره في سورة سبأ وقد بسطنا قصتهم هنالك ولله الحد والمنته وقال سعيد بن جبيرة كسابع الكعبة وكان سعيد

يقال لهم (ذوقوا مس سقر) أي قاسوا حرها وشدة عذابها كقولهم وجد مس الحمي وذاق طعم الضرب قال الكرخي إن مس سقر مجاز عن أصابتها بعلاقة السمبية والظاهر من تقرير الكشف أنه من الاستعارة بالكناية وسقر علم لجهم غير منصرف للتأنيث والتعريف من سقرته النار إذ الوحة أخرج إسماعيل وعبد بن جيد ومسلم والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن أبي هريرة قال جاء مشرك كوفريش إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخاصمهونه في القدر فنزلت يوم يسحبون الخ (أنا كل شيء خلقناه بقدر) أي كل شيء من الأشياء خلقه الله سبحانه متلبساً بقدر قدره وقضاء قضاءه سبق في علمه مكتوب في اللوح المحفوظ قبل وقوعه والقدر التقدير والعامة على نصب كل بالاستعمال وقرئ بالرفع وقد رجع الناس النصب بل أوجبه بعضهم قال لأن الرفع يوهم ما لا يجوز على قواعد أهل السنة (١) وقال أبو البقاء وإنما كان النصب أولى لدلالته على عموم الخلق والرفع لا يدل على عموم بل يشهد أن كل شيء مخلوق فهو بقدر وانما دل نصب كل على العموم لأن التقدير أنا خلقنا كل شيء بقدر خلقناه تأكيد ونفسير لخلقنا المضمرة الناصب لكل شيء فهذا اللفظ عام يعم جميع المخلوقات والسمين هنا كلام مبسوط لا تطول بذكره أخرج مسلم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يقول كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة أخرج مسلم وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يؤمن بالقدر أخرجه الترمذي واستغربه وفي الباب أحاديث بين صحيح منها وضعيف قال الخطابي وقد يحسب كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر جبار الله العبد وقهره على ما قدره وقضاه وليس الأمر كما يتوهمونه وإنما معناه الأخبار عن تقدم علم الله تعالى بما يكون من أكساب العباد وصدورها عن تقدير منه وخلق لها خيرها وشرها والقدر اسم لما صدر مقدره عن فعل القادر يقال قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف والتثنية بمعنى واحد والقضاء في هذا معناه الخلق كقوله فقضاهن سبع سموات أي خلقهن قال النووي أن مذهب أهل الحق إثبات القدر ومعناه أن الله تعالى قدر الأشياء في القدم وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه على صفات مخصوصة فهي تقع على حسب

ينهى عن سبه وتبع هذا هو تبع الاوسط واسمه أشعد أبو كرب بن ملكي كرب اليماني ذكره رواه أنه ملك على قومه ثلاثمائة سنة وستة وعشرين سنة ولم يكن في حيز أطول مدة منه وتوفي قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو من سبع مائة سنة وذكره أنه لما ذكر له الخبر أن من يهود المدينة أن هذه البلدة مهاجرة نبي في آخر الزمان اسمه أحمد قال في ذلك شعرا واستودعه عند أهل المدينة فكانوا يتوارثونه ويروونه خلفاء عن سلف وكان ممن يحفظه أبو أيوب خالد بن زيد الذي نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في (١) قوله على قواعد أهل السنة وذلك أنه إذا رفع كل شيء كان مبتدأ أو خلقناه صفة لكل أول شيء بقدر خبره وحينئذ يكون له منه نوم لا يخفى على متأمله فيلزم أن يكون هنا شيء ليس مخلوقاً لله تعالى وليس بقدر كذا قدره بعضهم أهيب ذو الفقار أحمد

داره وهو شهدته على أجدانه \* رسول من الله بآرى النسم فلم يدع عمرى الى عمره \* لكنت وزيراً لله وابن عم  
وجاهدت بالسيف أعداءه \* وفرجت عن صدره كل غم وذکر ابن أبى الدنيا انه حفر قبر بصنعا في الاسلام فوجدوا فيه  
امرأتين صبيحتين وعند رؤسهما لوح من فضة مكتوب فيه بالذهب هذا قبر حبي ولميس وروى حبي وتماضر ابنتي تبع ماتتا وهما  
يشهدان أن لا اله الا الله ولا يشركان به شيئاً وعلى ذلك مات الصالحون قبلهما وقد ذكرنا في سورة سبأ شعرهما في ذلك أيضاً قال قتادة  
ذكرنا ان كعباً كان يقول في تبع نعت نعت (١٦٦) الرجل الصالح ذم الله تعالى قومه ولم يذمه قال وكانت عائشة رضى الله

عنها تقول لا تسبوا تبعاً فإنه قد  
كان رجلاً صالحاً وقال ابن  
أبى حاتم جـ حدثنا أبو زرعة حدثنا  
صفوان حدثنا الوليد حدثنا عبد  
الله بن لهيعة عن أبي زرعة يعني  
عمر بن جابر الحضرمي قال سمعت  
سهم بن سعد الساعدي رضى الله  
عنه يقول قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا تسبوا تبعاً فإنه قد كان  
أسلم ورواه الامام أحمد في مسنده  
عن حسن بن موسى عن ابن لهيعة  
به وقال الطبراني حدثنا أحمد بن  
علي الأبار حدثنا أحمد بن محمد بن  
أبي برزة حدثنا مؤمل بن اسمعيل  
حدثنا سفيان عن سماعة بن حرب  
عن عكرمة عن ابن عباس رضى  
الله عنهما عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لا تسبوا تبعاً فإنه قد أسلم  
وقال عبد الرزاق أيضاً أخبرنا معمر  
عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن  
أبي هريرة رضى الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما أدري تبع نبياً كان أم غير نبي  
وتقدم بهذا السند من رواية ابن  
أبى حاتم كما أورده ابن عساکر  
لا أدري تبع كان لعينا أم لا فإنه أعلم  
ورواه ابن عساکر من طريق

ما قدرها الله وأنكرت القدرة هذا وزعمت انه سبحانه لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وانها  
مستأنفة العلم أى انما يعلمها سبحانه بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى عن  
أقوالهم الباطلة علواً كبيراً انتهى وقد تظاهرت الأدلة القطعية من الكتاب والسنة  
واجتماع الصحابة وأهل العقود والحل من السلف والخلف على اثبات قدر الله سبحانه  
وتعالى وقد قدر ذلك أئمة السنة أحسن تقرير بدلائله القطعية السمعية والعقلية ليس  
هذا موضع بسطه والله تعالى أعلم (وما أمرنا) شئ نريد وجوده (الواحدة) أى  
الامرة واحدة أو فعلة واحدة وهو الابداع بلا معالجة ومعاناة أو كلمة واحدة وهى قوله  
كن فيكون فهنا بان الفرق بين الارادة والقول فالارادة قدر والقول قضاء وقيل المراد  
بالامر القيامة (كلمة بالبصر) فى سرعته واللمح النظر على العجلة والسرعة وفى  
الصباح لمح وألمح اذا أبصره بنظر خفيف والاسم للمعة أى فكما ان لمح أحدكم يصره  
لا كلفة عليه فيه فكذلك الافعال كلها عندنا بل يسر قال الكاظمي وما أمرنا بجيء  
الساعة فى السرعة الا كطرف البصر (ولقد أهلكنا أشياء عكم) أى اشباهكم ونظراءكم  
فى الكفر من الامم وقيل أتباعكم وأعدائكم والقدرة عليكم كالقدرة عليهم فاحذروا  
ان يصيبكم ما أصابهم ولذلك نسب عنه قوله (فهل من مدرك) يتذكروا ويعظ بالمواعظ  
ويعلم ان ذلك حق فيخاف العقوبة وأن يحل به ما حل بالامم السالفة (وكل شئ فعلوه  
فى الزبر) أى جميع ما فعلته الامم من خير او شر مكتوب فى اللوح المحفوظ وقيل فى  
كتب الحفظة ودواوينهم (وكل صغير وكبير مستطر) يقال سطر سطر سطر كتب  
وأسطر مثله أى كل شئ من أعمال الخلق أقوالهم وأفعالهم وما هو كائن مسطور فى اللوح  
المحفوظ صغيره وكبيره وجليله وحقيقه قال ابن عمر مسطور فى الكتاب ثم لما فرغ سبحانه  
من ذكر حال الاشقياء ذكر حال السعداء فقال (ان المقيمين فى جنات ونهر) أريد به  
الجنس لمناسبة جمع الجنات وانما أفرد فى اللفظ لموافقة رؤس الآتى وبه قرأ الجمهور  
وهو يشمل انهار الجنة من الماء والنحو اللبن والعسل وقرئ بسكون الهاء وهما لغتان  
وقرئ بضم النون والهاء على الجمع شاذ والمعنى انهم فى بساطين مختلفتين وجنة متنوعة  
وأغارمت مدفقة وقيل النهار السعة والضياء ومنه النهار والمعنى لاليل عندهم والاول  
أولى (فى مقعد صدق) من اضافة الموصوف الى الصفة أى فى مجلس حق ومكان مرضى

لاغو  
ذكر ابن يحيى المدنى عن ابن عباس موقوفاً قال عبد الرزاق أخبرنا عمران أبو الهذيل  
أخبرني عيسى بن عبد الرحمن قال قال عطاء بن أبي رباح لا تسبوا تبعاً فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن سبه والله تعالى أعلم  
(وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عين ما خلقناهما الا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين يوم  
لا يغنى مولى عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون الامن رحم الله انه هو العزيز الرحيم) يقول تعالى مخبراً عن عدله وتنزهه نفسه عن  
اللعب والعبث والباطل كقوله جل وعلا وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا

من النار وقال تعالى أحسبتم أنما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ثم قال تعالى ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين وهو يوم القيامة يفصل الله تعالى فيه بين الخلائق فيعذب الكافرين ويثيب المؤمنين وقوله عز وجل ميقاتهم أجمعين أى يجمعهم كلهم أولهم وآخرهم يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا أى لا ينفع قريب قريباً كقوله سبحانه وتعالى فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وكقوله جل جلاله عظمت ولا يسأل جيم جيماً يصرونهم أى لا يسأل أخاه عن حاله وهو يراه عياناً وقوله جل وعلا ولا هم ينصرون أى (١٦٧) لا ينصر القريب قريبه ولا يأتيه نصره من خارج ثم قال الامن رحم الله أى

لا لغوفيه ولا كذب ولا تأثيم وهو الجنة وأريد به الجنس وقرئ مقاعداً شاذاً (عند مليك) أى عزيز الملك واسعه (مقتدر) أى قادر على ما يشاء لا يجهز شئ وعندها كتابه عن الكرامة وشرف المنزلة وتقريب الرتبة بحيث اجمعهم على ذوى الافهام وفائدة التنكير فيها ان يعلم ان لاشئ الا وهو تحت ملكه وقدرته وهو على كل شئ قدير

\* (سورة الرحمن هى ست أو ثمان وسبعون آية وهى مكية) \*

قال القرطبي كلها فى قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر قال ابن عباس الا آية منها وهى قوله يسأله من فى السموات والارض الآيه وصوابه الا آيتين كما صرح به الكازرونى والايمان هما يسأله الى قوله كل يوم هو فى شأن هذه واحدة فبأى آلام يكما تكذبان هذه أخرى وقال ابن مسعود ومقاتل هى مدينة كلها والاول أصح قال ابن الزبير أنزلت بمكة وعن عائشة نزلت بمكة وعن ابن عباس مثله وعن أسماء بنت أبى بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ وهو يصلى نحو الركن قبل ان يصدع بما يؤمر والمشركون يسمعون فبأى آلام يكما تكذبان أخرجه احمد وابن مردويه قال السيوطى بسند حسن وعن ابن عباس نزلت سورة الرحمن بالمدينة ويمكن الجمع بين القولين بأنه نزل بعضها بمكة وبعضها بالمدينة وعن جابر بن عبد الله قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على اصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها الى آخرها فسكتوا فقال ما لى اراكم سكوتاً لقد قرأتها على الجن ليله الجن فكأنوا أحسن مردوداً منكم كلما أتيت على قوله فبأى آلام يكما تكذبان قالوا لا بشئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد رواه الترمذى وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى قال الترمذى هذا حديث غريب لا نعرفه الامن حديث الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد وحكى عن الامام احمد انه كان يستنكر روايته عن زهير وقال البزار لا نعرفه يروى الامن هذا الوجه أخرجه البزار وابن جرير والدارقطنى فى الافراد وغيرهم من حديث ابن عمر وصحح السيوطى اسناده وقال البزار لا نعلمه يروى عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم الامن هذا الوجه بهذا الاسناد وعن على سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكل شئ عروس وعروس القرآن الرحمن

(بسم الله الرحمن الرحيم)

مرفوعاً وقوله كلمهل قالوا كعكران يت يغلى فى البطون كغلى الجيم أى من حرارتها ووردتها وقوله خذوه أى الكافر وقد ورد انه تعالى اذا قال للزانية خذوه ابذروه سبعون الف عامهم وقوله فاعتلوه أى سوقوه سحبا ودفعاً في ظهره قال مجاهد خذوه فاعتلوه أى خذوه فادفعوه وقال الفرزدق ليس الكرام بنا حليك أباهم \* حتى ترد الى عظمة تعتل الى سواء الجيم أى وسطها ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الجيم كقوله عز وجل يصب من فوق رؤسهم الجيم يصبه ما فى بطونهم والجلود وقد تقدم ان الملك يضربه بمقعة من حديد فتفتح دماغه ثم يصب الجيم على رأسه فينزل فى بدنه فيسلت ما فى بطنه من امعائه حتى ترق من كعبه أعاناً لله

تعالى من ذلك وقوله تبارك وتعالى ذق انك انت العزيز الكريم أي قولوا له ذلك على وجه التهكم والتوبيخ قال الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما أي استبغيز ولا كريم وقد قال الاموي في مغازيه حديثاً أسباط بن محمد حدثنا أبو بكر الهذلي عن عكرمة قال لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم أباجهل لعنه الله فقال ان الله تعالى أمرني ان أقول لك أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى قال فترع ثوبه من يده وقال ما تستطيع لي أنت ولا صاحبك من شيء وقد علمت اني أمتنع أهل البطيخ وأنا العزيز الكريم قال فقتله الله تعالى يوم بدر واذله وغيره بكلمته (١٦٨) وأنزل ذق انك انت العزيز الكريم وقوله عز وجل ان هذا ما كنتم به تمترون

كقوله تعالى يوم يدعون الى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون أفصح حر هذا أم أنت لا تبصرون ولهذا قال تعالى ههنا ان هذا ما كنتم به تمترون (ان المتقين في مقام أمين في جنات وعيون لمبسون من سندس واستبرق متقابلين كذلك وزوجناهم بحور عين يدعون فيها بكل فاكهة آمنين لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ووفاهم عذاب الخيم فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم فأنما يسرناه بلسانك لعلهم يتذكرون فارتقب انهم مرتقبون) لماذا كرر تعالى حال الاشقياء عطف بذكر السعداء ولهذا سمي القرآن مثاني فقال ان المتقين أي لله في الدنيا في مقام أمين أي في الآخرة وهو الجنة قد آمنوا فيها من الموت والخروج ومن كل هم وحزن وجزع وتعب ونصب ومن الشيطان وكيد وسائر الآفات والمصائب في جنات وعيون وهذا في مقابلة ما أولئك فيه من شجرة الزقوم وشرب الخيم وقوله تعالى يلبسون من سندس وهو رفيع الحرير

(الرحمن) مبتدأ أو ما بعده من الافعال خبر له ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف أي الله الرحمن أو مبتدأ خبره محذوف أي الرحمن ربنا وهذا ان الوجهان عند من يرى ان الرحمن آية مع هذا المضمرة (١) وعلى الوجه الاول ليس بآية (علم القرآن) أي يسر له لئلا يحفظ ويتلى قاله الزجاج قال السكبي علم القرآن محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعلمه محمد صلى الله عليه وآله وسلم أمته وقيل علم جبريل القرآن وقيل علم الانسان وهذا أولى لعمومه ولان قوله خلق الانسان دال عليه وقيل جعله علامة لما يعبد الناس به وآية يعتبر بها قيل نزلت هذه الآية جواباً لاهل مكة حين قالوا انما يعلمه بشر وقيل جواباً لقولهم وما الرحمن ولما كانت هذه السورة لتعبد بنعمة التي انعم بها على عباده قدم النعمة التي هي اجلها قدرها واكثرها نفعاً واعلاها رتبة واتمها فائدة واعظمها عائدة وهي نعمة تعليم القرآن العزيز فانهم امدار سعادة الدارين وقطب رحي الخيرين وعماد الامرين وسنام الكتب السماوية المنزل على افضل البرية ثم امتن بعدهم بهذه النعمة بنعمة الخلق التي هي مناط كل الامور ومرجع جميع الاشياء فقال (خلق الانسان) أي آدم قاله قتادة والحسن وقال ابن كيسان المراد هنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاولى حمل الانسان على الجنس وقدم تعليم القرآن للانسان على خلقه وهو متأخر عنه في الوجود لان التعليم هو السبب في ايجاده وخلقته أفاده السمين ثم امتن ثالثاً بتعليمه البيان الذي يكون به التفاهم ويدور عليه الخطاب وتتوقف عليه مصالح المعاش والمعاد لانه لا يمكن ابراز ما في الضمائر ولا اظهار ما يدور في الخلد الا به فقال (علمه البيان) قال قتادة والحسن المراد بالبيان أسماء كل شيء وقيل المراد به اللغات كلها فكان آدم يتكلم بسبعمائة لغة أفضلها العربية وقيل الانسان اسم جنس وأراد به جميع الناس أي علمه النطق الذي يتميز به عن سائر الحيوان وقيل أراد بالانسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم علمه بيان ما يكون وما كان لانه صلى الله عليه وآله وسلم نبي عن خبر الاولين والآخرين وعن يوم الدين وقال ابن كيسان المراد به بيان الحلال من الحرام والهدى من الضلال وهو بعيد وقال الضحاك البيان الخير والشر والحدود والاحكام وقال الربيع بن أنس هو ما ينفعه مما يضره وقيل البيان الكتابة بالقلم والاولى حمل البيان على تعليم كل قوم لسانهم الذي

كالقمصان ونحوها واستبرق وهو ما يلبس على أعلى القماش متقابلين يتكلمون أي على السر لا يجلس أحد منهم وظهروا الى غيره وقوله تعالى كذلك وزوجناهم بحور عين أي هذا العطاء مع ما قدمنا من الزوجات الخور العين الحسن اللاتي لم يطعنهن انس قبلهم ولا جان كائنات الباقوت والمرجان هل جزاء الاحسان الا الاحسان قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا فوح بن حبيب حدثنا نصر بن مزاحم العطار حدثنا عمر بن سعد عن رجل عن أنس رضي الله عنه رفعه فوح قال لو ان حوراء برزت في بحر لحي اعدب ذلك الماء لعذوبة ريقها وقوله عز وجل يدعون فيها بكل فاكهة آمنين أي مهمما (١) وذلك انهم عدوا والرحمن آية ولا يتصور ذلك الا بانضمام خبراً ونحوه عنه البه ذال آية لا بد أن تكون مفيدة اه سيد ذوالفقار احمد



طلبوا من أنواع النمار أحضر لهم وهم آمنون من انقطاعه وامتناعه بل يحضر اليهم كلما أرادوا وقوله لا يذوقون فيها الموت  
 الا الموتة الاولى هذا استثناء يؤكده النفي فانه استثناء منقطع ومعناه انهم لا يذوقون فيها الموت أبدا كما ثبت في الصحيحين ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يؤتى بالموت في صورة كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار ثم يذبح ثم يقال يا أهل الجنة خلود  
 فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت وقد تقدم الحديث في سورة مريم عليها الصلاة والسلام قال عبد الرزاق حدثنا سفيان  
 الثوري عن أبي اسحق عن أبي مسلم الاغر عن أبي سعيد وأبي هريرة رضي (١٦٩) الله عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقال لأهل الجنة ان لكم  
 ان تصحوا فلا تنصموا وأبدا وان  
 لكم ان تعيشوا فلا تموتوا أبدا وان  
 لكم ان تنعموا فلا تياسوا أبدا  
 وان لكم ان تشبوا فلا تبهرموا أبدا  
 رواه مسلم عن اسحق بن راهويه  
 وعبد بن حميد كلاهما ما عن عبد  
 الرزاق به هكذا يقول أبو اسحق  
 وأهل العراق أبو مسلم الاغر وأهل  
 المدينة يقولون أبو عبد الله الاغر  
 وقال أبو بكر بن أبي دؤاد  
 السجستاني حدثنا أحمد بن حفص  
 عن أبيه عن ابراهيم بن طهمان  
 عن الحجاج هو ابن حجاج عن عبادة  
 عن عبيد الله بن عمرو عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من اتقى الله  
 دخل الجنة ينعم فيها ولا يأس ويحيا  
 فيها فلا يموت لا تبلى ثيابه ولا يفنى  
 شبابه وقال أبو القاسم الطبراني  
 حدثنا أحمد بن يحيى - حدثنا عمرو  
 ابن محمد الناقد - حدثنا سليم بن  
 عبد الله الرقي - حدثنا مصعب بن  
 ابراهيم - حدثنا عمران بن الربيع  
 الكوفي عن يحيى بن سعيد  
 الانصاري عن محمد بن المنكدر عن

يتكلمون به (الشمس والقمر بحسبان) أي يجريان بحسب ما معلوم مقدري بروج ومنازل  
 لا بعدوانها ولا يحيدان عنها ويدلان بذلك على عدد الشهور والسنين ويتسق بذلك أمور  
 الكائنات السنية وتختلف الفصول والاقوات وقال ابن زيد وابن كيسان يعني أن بهما  
 تحسب الاوقات والاعمال والالهي والليل والنهار والشمس والقمر لم يدرا حد كيف  
 يحسب لان لدهر يكون كله ليلا أو نهارا قال الضحاك معنى بحسبان بقدر وقال مجاهد  
 بحسبان كحسبان الرحي يعني تطههما الذي يدوران عليه قال الاخفش الحسبان جماعة  
 الحساب مثل شهب وشهبان أو مصدرة مفردة بمعنى الحساب كالغفران والكفران وأما  
 الحسبان بالضم في سورة الكهف فهو العذاب كما مضى وقال ابن عباس بحساب ومنازل  
 يرسلان (والنجم والشجر يسجدان) النجم ما لا ساق له من النبات والشجر ما له ساق  
 والمراد بسجودهما انقيادهما لأمر الله تعالى انقياد الساجدين من المكلفين طوعا وقال  
 الفراء سجودهما انهما يستقبلان الشمس اذا طلعت ثم يميلان معها حتى ينكسر النقي  
 وقال الزجاج سجودهما دوران الظل معهما كما في قوله يتفيا أطلاله وقال الحسن ومجاهد  
 المراد بالنجم نجم السماء وسجوده طلوعه ورجع هذا ابن جرير وقيل سجوده أقوله وسجود  
 الشجر تمكينه من الاجتهاد لثماره قال النحاس أصل السجود الاستسلا والانه ياد الله  
 وهذه الجملة والتي قبلها خبران آخران للرحن وترك الرابط فيهما المظهره كأنه قيل  
 والشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان له (والسماء رفعها) أي جعلها  
 مرفوعة مسموكة فوق الارض (ووضع الميزان) المراد به العدل أي وضع وأثبت في  
 الارض العدل الذي شرعه وأمر به كذا قال مجاهد وقتادة والسدي وغيرهم قال الزجاج  
 المعنى انه أمر نبال العدل ويدل عليه قوله (ألا تطغوا في الميزان) أي لا تتجاوزوا العدل  
 وقال الحسن والضحاك المراد به آلة الوزن ليتوصل بها الى الانصاف والاتصاف أي  
 لا تتجوروا فيما يوزن به وقبل الميزان القرآن لان فيه بيان ما يحتاج اليه به قال الحسين  
 ابن الفضل والاول أولى ومعنى ان لا تطغوا لا تطغوا فلا نافية وتطغوا منصوب بان  
 وقبلها لام العلة مقدرة وهذا أولى وقيل ان هي مفسرة لان في الوضع معنى القول ولا  
 للنهي والطغيان مجاوزة الحد فن قال الميزان العدل قال طغيانه الجور ومن قال الميزان  
 الآلة التي يوزن بها قال طغيانه الجنس وقيل الميزان كل ما توزن به الاشياء وتعرف

(٢٢ فتح البيان تاسع) جابر رضي الله عنه قال سئل نبي الله صلى الله عليه وسلم انام أهل الجنة فقال صلى الله عليه وسلم  
 النوم أخو الموت وأهل الجنة لا ينامون وهكذا رواه أبو بكر بن مردويه في تفسيره حدثنا أحمد بن القاسم بن صدقة المصري حدثنا  
 المقدام بن داود حدثنا عبد الله بن المغيرة حدثنا سفيان الثوري عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم النوم أخو الموت وأهل الجنة لا ينامون وقال أبو بكر البزار في مسنده حدثنا الفضل بن يعقوب حدثنا  
 محمد بن يوسف الثريابي عن سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله هل ينام أهل الجنة قال صلى الله

عليه وسلم لا النوم أخو الموت ثم قال لا تعلم أحد أسند عن ابن المنكدر عن جابر رضي الله عنه إلا الثوري ولا عن الثوري إلا القريابي هكذا قال وقد تقدم خلاف ذلك والله أعلم وقوله تعالى ورفاههم عذاب الجحيم أي مع هذا النعيم العظيم المقيم قد ورفاههم وسلمهم ونجاههم وزحزحهم من العذاب الأليم في دركات الجحيم فصل إلهام المطلوب ونجاههم من المرهوب ولهذا قال عز وجل فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم أي إنما كان هذا بفضلهم وإحسانه إليهم كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اعلموا وسددوا وفاربوا واعلموا أن أحدان (١٧٠) يدخله عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل

وقوله تبارك وتعالى فاعلموا يسرناه بلسانك لعلهم يتذكرون أي إنما يسرنا هذا القرآن الذي أنزلناه سهلا واضحا يينا جليا بلسانك الذي هو أفصح اللغات وأجلاها وأحلاها وأعلاها لعلهم يتذكرون أي يتفهمون ويعملون ثم لما كان مع هذا الوضوح والبيان من الناس من كفر وخالف وعاند قال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم ما لي به وواعد الله بالنصر ومتوعدا من كذبه بالعطب والهلال فارتقب أي انتظر منهم مرتقبون أي فسيعلون لمن تكون النصرة والظفر وعملوا الحكمة في الدنيا والآخرة فانهم لا يأمروا ولا يخافون من النعمين والمرسلين ومن اتبعكم من المؤمنين كما قال تعالى كتب الله لا تغيب أنا ورسلي الآية وقال تعالى أنا المنصور رسالنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا يوم يقوم الأشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار آخر تفسير سورة الدخان والله أعلم بالمنته وبه التوفيق والعصمة

\* (تفسير سورة الجاثية وهي مكية)

مقاديرها من ميزان وقرسطون وميكال ومقياس أي خلقه موضوعا على الأرض حيث علق به أحكام عباد من التسوية والتعديل في أخذهم واعطائهم وقيل المعنى أنه وضع الميزان في الآخرة لوزن الأعمال ثم أمر سبحانه بإقامة العدل بعد أخباره ليعباد بأنه وضعه لهم فقال (وأقيموا الوزن بالقسط) أي قوموا وزنكم بالعدل وقيل المعنى أقيموا الميزان بالعدل وقيل الإقامة باليد والتسط بالقلب وقال مجاهد القسط العدل بالروية قلت ومنه التسطاس بمعنى الميزان وقيل معناه لا تدعوا التعامل بالوزن بالعدل (ولا تحسروا الميزان) أي لا تنقصوه ولا تبخسوا الكيل والوزن وهذا كقوله ولا تنقصوا الميكال والميزان وقيل معناه لا تحسروا ميزان حسنة اتكم يوم القيامة فيكون ذلك حسرة عليكم والاول أولى وقال قتادة في هذه الآية اعدل ابن آدم كما تحب أن يعادل لك وأوف كما تحب أن يوفي لك فإن العدل صلاح الناس أمر سبحانه أولا بالتسوية ثم نهى عن الطغيان الذي هو المجاوزة للحد بالزيادة ثم نهى عن الحسرة الذي هو النقص والبخس وكرر لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية للأمر باستعماله والحث عليه قرأ الجمهور تحسروا من أخسر وقرئ بفتح التاء والسين من خسر وهما الغتان ويقال أخسرت الميزان وخسرته ثم لما ذكر سبحانه أنه رفع السماء ذكر أنه وضع الأرض فقال (والأرض وضعها للأنام) أي خفضها مدحوة وبسطها على الماء لجميع الخلق مما له روح وحياة ولا وجه لتخصيص الأنام بالأنس والجن قال ابن عباس للأنام للناس أي لأجل انتفاعهم بها وعنه قال كل شيء فيه روح (فيها فاكهة) أي كل ما يتفكه به الإنسان من أنواع الثمار والجملة حال مقدرة والاحسن أن يكون الجار والمجرور هو الحال وفاكهة رفعت بالفاعلية ونكرت لأن الانتفاع بها دون الانتفاع بما ذكر بعده فهو من باب الترقى من الأدنى إلى الأعلى ثم أفرد النخل بالذكر لشرفه ومن يذوق ثمره على سائر الفواكه فقال (والنخل المعهود ذات الأكمام) جمع كم بالكسر وهو وعاء الثمر قال الجوهري والكم بالكسر والكممة وعاء الطلع وغطاء النور والجمع كم وأكممة وأكام وأكاميم والكم ماستر شيء ومنه كم القميص بالضم والجمع كام وكمة والكممة القلنسوة المدورة لأنها تغطي الرأس قال الحسن ذات الأكمام أي ذات الليف فإن النخله تكم بالليف وكامها ليفها الذي في أعناقها وسعفها وكفرها وكله منتفع به كما ينتفع بالكموم من ثمره وجارها

(بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم أن في السموات والأرض لايات للمؤمنين وفي جودعه خلقكم وما يثبت من دابة آيات لقوم يوقنون واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحياه الأرض بعد موتها ونصريف الرياح آيات لقوم يعقلون) يرشد تعالى خلقه إلى التنسك في الآيات ونعمه وقدرته العظيمة التي خلق بها السموات والأرض وما فيها من المخلوقات المختلفة الاجناس والانواع من الملائكة والجن والانس والدواب والطيور والوحوش والسماع والحشرات وما في البحر من الاصناف المتنوعة واختلاف الليل والنهار في تعاقبها ما لا يفتقران هذا بظلامه وهذا بضائه وما أنزل الله تبارك

وتعالى من السحاب من المطر في وقت الحاجة اليه وسما رزقا لان به يحصل الرزق فاحيا به الارض بعد موتها أي بعدما كانت هامدة لآبات فيها ولا شيء وقوله عز وجل وتصريف الرياح أي جنوبا وشمالا ودورا وصبا بترية وبحرية ليأية ونهارية ومنها ما هو للمطر ومنها ما هو لنفاح ومنها ما هو غذاء الارواح ومنها ما هو عقيم لا ينتج وقال سبحانه وتعالى أو لا آيات للمؤمنين ثم يقولون ثم يعقلون وهو ترق من حال شريف الى ما هو أشرف منه وأعلى وهذه الآيات شبيهة بآية البقرة وهي قوله تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما (١٧١) أنزل الله من السماء من ماء فاحيا به الارض

بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون وقد أورد ابن أبي حاتم ههنا عن وهب بن منبه أن اراطويلا غريبا في خلق الانسان من الاخلاط الاربعة والله أعلم (تلك آيات الله تتلوها عليكم بالحق فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون ويل لكل أفاك أثيم يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصير مستكبرا كأن لم يسمعهما فبشره بعذاب أليم واذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزا أولئك لهم عذاب مهين من ورائهم جهنم ولا يغني عنهم ما كسبوا شيئا ولما اتخذوا من دون الله أولياء ولهـم عذاب عظيم هـذا هدى والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم) يقول تعالى هذه آيات الله يعني القرآن بما فيه من الحجج والبيانات تتلوها عليكم بالحق أي متضمنة الحق من الحق فاذا كانوا لا يؤمنون بها ولا يتقادون لها فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون ثم قال تعالى ويل لكل أفاك أثيم أي أفاك في قوله كذاب خلاف مهين أثيم

وجذوعه وقال ابن زيد ذات الطلع قبل ان يفتق وقال عكرمة ذات الاحال وقال ابن عباس أو عيمة الطلع (والحب ذو العصف والريحان) الحب هو جميع ما يتبقيات من الحبوب كالحنطة والشعير والذرة والارز والعصف قال السدي والفراء هو بقل الزرع وهو أول ما ينبت منه قال ابن كيسان يبدو وأولاد رقا وهو العصف ثم يبدله ساق ثم يحدث الله فيه أكلما ثم يحدث في الأكلما الحب قال الفراء والعرب تقول خرجنا نعصف الزرع اذا قطعوا منه قبل ان يدرلوكذا قال في الصحاح وقال الحسن العصف التبن وقال مجاهد هو ورق الشجر والزرع وقيل هو ورق الزرع الأخضر اذا قطع رأسه وليس ومنه قوله كعصف مأكول وقيل هو الزرع الكثير يقال قد أعصف الزرع ومكان معصف أي كثير الزرع قال ابن عباس العصف التبن والريحان خضرة الزرع وقال العصف ورق الزرع اذا يبس والريحان ما أنبتت الارض من الريحان الذي يشم وعنه قال العصف الزرع أول ما يخرج بقل والريحان حين يستوى على سوقه ولم يسفل والريحان الرزق في قول الاكثر وفي لغة حمير وقال الحسن وقناة والخنالك وابن زيدانه الريحان الذي يشم وقال سعيد بن جبير هو ما قام على ساق وقال الكلبي ان العصف هو الورق الذي لا يؤكل والريحان هو الحب المأكول وقال الفراء أيضا العصف الماء كقول من الزرع والريحان ما لا يؤكل وقيل الريحان كل بقلة طيبة الريح قال ابن الاعرابي يقال شئ ریحاني وروحاني أي له روح وقال في الصحاح الريحان نبت معروف والريحان الرزق تقول خرجت أبتغي ریحان الله وقيل العصف رزق البهائم والريحان رزق الناس قال ابن عباس كل ریحان في القرآن فهو رزق قرأ الجمهور والحب ذو العصف والريحان برفع الثلاثة عطف على فاكهة وقرئ بالنصب عطف على الارض أو على ضمائر فعل أي وخلق الحب ذا العصف وقرئ الريحان بالجر عطف على العصف (فبأي آلاء) أي فبأي فرد من افراد نعم (ربكم تكذبان) أثبتك النعم المذكورة هنا أم بغيرها والمراد بالكذب الانكار والخطاب للجن والانس لان لفظ الانام معهم مساو غيرهما ثم خصص بهذا الخطاب من يعقل وبهذا قال الجمهور ومن المفسرين ويدل عليه قوله فيما سيأتي سنفرغ لكم آية الثقلان ويدل على هذا ما قدمناه ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأها على الجن والانس وقيل الخطاب للانس وثناه على قاعدة العرب في خطاب الراحمين بالثنية كما قدمنا

في فعله وقلبه كآيات الله ولهذا قال يسمع آيات الله تتلى عليه أي تقرأ عليه ثم يصراي على كفره بخوده استكبارا وعنادا كأن لم يسمعهما أي كأنه ما سمعها فبشره بعذاب أليم أي فاخبره أن له عذابا من الله تعالى يوم القيامة عذابا أليما سوجعا واذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزا أي اذا حفظ شيئا من القرآن كفر به واتخذها سخريا وهزا أولئك لهم عذاب مهين أي في مقابلة ما استهان بالقرآن واستهزأ به ولهذا روى مسلم في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنهما ما قال نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو ومحافة أن يناله العدو ثم فسر العذاب الحاصل له يوم معاده فقال من ورائهم جهنم أي كل من اتصف بذلك سيصير من

الى جهنم يوم القيامة ولا يغنى عنهم ما كسبوا شيئا أى لا ينفعهم أموالهم ولا اولادهم ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء أى ولا تنفعهم  
عنهم الآلهة التى عبدوها من دون الله شيئا ولهم عذاب عظيم ثم قال تبارك وتعالى هذا هدى للذين كفروا بآيات ربهم  
لهم عذاب من رجز أليم وهو الملقق الموجه والله سبحانه وتعالى أعلم (الله الذى سخر لكم البحر لتجربى الفلك فيه بآمره ولتبتغوا من  
فضله ولعلكم تشكرون وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون قل للذين آمنوا يغفروا  
للذين لا يرجون أيام الله ليجزى قوما بما (١٧٢) كانوا يكسبون من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم الى ربكم ترجعون)

يذكر تعالى نعمه على عباده فيما  
سخر لهم من البحر لتجربى الفلك  
وهى السفر فيه بآمره تعالى فانه  
هو الذى أمر البحر بحملها ولتبتغوا  
من فضله أى فى المتاجر والمكاسب  
وعلكم تشكرون أى على حصول  
المنافع المجلوبة اليكم من الاقاليم  
الثمانية والآفاق القاصية ثم قال  
عز وجل وسخر لكم ما فى السموات  
وما فى الارض أى من الكواكب  
والجبال والبحار والانهار وجميع  
ما تنتفعون به أى الجميع من فضله  
واحسانه وامتنانه ولهذا قال  
جميعا منه أى من عنده وحده  
لا شريك له فى ذلك كما قال تبارك  
وتعالى وما بكم من نعمه فمن الله  
ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون  
وروى ابن جرير عن طريق العوفي  
عن ابن عباس رضى الله عنه فى  
قوله تبارك وتعالى وسخر لكم ما فى  
السموات وما فى الارض جميعا منه  
كل شئ هو من الله وذلك الاسم فيه  
اسم من أسمائه فذلك جميعا منه  
ولا يشاركه فيه المنازعون واستيقن  
انه كذلك وقال ابن أبى حاتم حدثنا  
أبى حنيفة محمد بن خلف العسقلاني

فى قوله ألتى فى جهنم والآلاء النعم قال القرطبي وهو قول جميع المنسرين واحدها الى  
وألى مثل معنى وعصا الى وألى أربع لغات حكاهما النحاس وزاد فى القاموس الو وقال ابن  
زيد انهم القدرة أى فبأى قدرة وبه قال الكلبى وقال ابن عباس فبأى نعمة الله وقال يعنى  
الجن والانس وكرر سبحانه هذه الآية فى هذه السورة فى احد وثلاثين موضعا تنوير النعمة  
وتأكيد التذكير بها على عادة العرب فى الاتساع ثمانية منها اذ كرت عقب آيات فيها تعداد  
عجائب خلق الله وبدائع صنعته ومبدأ الخلق ومعادهم ثم سبعة منها عقب آيات فيها ذكر النار  
وشدائد ما بعد ادبواب جهنم وحسن ذكر الآلاء عقبها لان من جله الآلاء رفع البلاء  
وتأخير العقاب وبعد هذه السبعة ثمانية فى وصف الجنتين وأهلها ما بعد ادبواب الجنة  
وثمانية أخرى بعد ما فى الجنتين اللتين هما دون الجنتين الاولين أخذ من قوله ومن  
دونهما اجنتان فمن اعتقد الثمانية الاولى وعمل بموجبها استحق هاتين الثمانيتين من الله  
ووقاه السبعة السابقة أفاده شئ الاسلام فى متشابه القرآن قال القتيبي ان الله عدد  
فى هذه السورة نعماءه وذكر خلقه الآلاء ثم أتبع كل خلة وضعها هذه الآية وجعلها فاصلة  
بين كل نعمتين لينبهم على النعم ويقرهم بها كما تقول لمن يتابع له احسانك وهو يكفره  
ألم تكن فقيرا فأغنيتك أفتنكره هذا ألم تكن خافا فعززك أفتنكره هذا ألم تكن  
راجلا فحملتك أفتنكره هذا ألم تكن عريانا فكسوتك أفتنكره هذا والتكثير حسن  
فى مثل هذا ومنه قول الشاعر

لا تقتلى رجلا ان كنت مسلمة \* اياك من دمها اياك اياك

ومثل هذا الكلام شائع فى كلام العرب وذلك لان الله تعالى ذكر فى هذه السورة ما يدل  
على وحدانيته من خلق الانسان وتعليمه البيان وخلق الشمس والقمر والسماء والارض  
الى غير ذلك مما أنعم به على خلقه وخاطب الجن والانس بالاشياء المذكورة لانها كلها منعم  
بهم عليهم قال الحسين بن الفضل التكريير طرد للغدلة وتأكيده للعجوة وذهب جماعة منهم ابن  
قتيبة الى ان التكثير لاختلاف النعم فلذلك كرت التوقيف مع كل واحدة وقال الرازى  
وذكره بلفظ الخطاب على سبيل الالتفات والمراد به التقرير والزجر وذكره بلفظ الرب لانه  
يشعر بالرحمة وكررت هذه اللفظة فى هذه السورة مائتا كيدا ولا يعقل لخصوص العدد  
معنى قال الجلال المحلى والاستفهام فيها للتقرير لما روى الحاكم عن جابر قال قرأ علينا

حدثنا الفريابي عن سفيان عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن أبى اراك قال سأل رجل عبد الله بن عمر رضى الله  
عنه ما هم خلق الخلق قال من النور والنار والظلمة والثرى قال رأيت ابن عباس رضى الله عنهم فأسأله فأنا فقال له مثل ذلك فقال  
ارجع اليه فسلهم خلق ذلك كله فرجع اليه فسله فملا وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه هذا أثر غريب وفيه  
نكارة ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون وقوله تعالى قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله أى ليصفحوا عنهم ويتحلموا  
الذى منهم وكان هذا فى ابتداء الاسلام أمروا أن يصبروا على أذى المشركين وأهل الكتاب ليكون ذلك كالتأليف لهم ثم لما أصروا

على العناد شرع الله للمؤمنين الجلال والجهاد هكذا روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وقادة وقال مجاهد لا يرجون أيام الله لا ينالون نعم الله تعالى وقوله تبارك وتعالى ليجزى قوم بما كانوا يكسبون أي إذا صفعوا عنهم في الدنيا فإن الله عز وجل مجازيهم بأعمالهم السيئة في الآخرة ولهذا قال تعالى من عمل صالحا فلننسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم ترجعون أي تعودون إليه يوم القيامة فتعرضون بأعمالكم عليه فيجزى بكم بأعمالكم خيرا وشرها والله سبحانه وتعالى أعلم (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين وآتيناهم (١٧٣) بينات من الأمر فاستخلفوا الأمم بعد ما جاءهم

العلم بغيا بينهم إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون إنهم لن يغنوا عنك من الله شيئا وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المؤمنين هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون) يذكر تعالى ما أنعم به على بني إسرائيل من أنزال الكتاب عليهم وارسال الرسل إليهم وجعله الملك فيهم ولهذا قال تبارك وتعالى ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات أى من المأكول والمشرب وقضينا لهم على العالمين أى في زمانهم وآتيناهم بينات من الأمر أى حججا وبراهين وأدلة قاطعات فصامت عليهم ثم اختلفوا بعد ذلك من بعد قيام الحجة وانما كان ذلك بغيا منهم على بعضهم بعضا إن ربك يا محمدي يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أى سيفصل بينهم بحكمه العدل وهذا فيه تحذير لهذه الأمة أن تسلك مسالكهم وإن بقصد

رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال مالى أراكم سكوتاً للجن كانوا أحسن منكم ردا ما قرأت عليهم هذه الآية الا قالوا ولا بشئ من نعم ربنا نكذب فلك الحمد قلت ويؤخذ من هذا انه يسن اسماع القارى لهذه السورة ان يجيبه بالجواب المذكور كلما قرأ الآية المذكورة كما فعلت الجن وأقرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك ولا م على الصحابة في سكوتهم وصرح بالسنية الكاذرون في تفسيره وضيع أبى السعود يقتضى ان الاستفهام للتوبيخ والانسكار وانفظة النفاء لترتيب الانكسار والتوبيخ على ما فصل من فنون النعم وصفوف الآلاء الموجبة للشكر والايان حتما والعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن المالكية الكلية والتربية مع الاضافة الى ضميرهم لتأكيد النكير وتشديد التوبيخ وقرئ الآء على أصله بالمد والتوسط والقصر في جميع هذه السورة ولما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير وهو السماء والارض وما فيه ما ذكر خلق العالم الصغير وقال (خلق الانسان) وهذا تمهيد للتوبيخ على اخلاهم بواجب شكر النعم المتعلقة بذات كل واحد من النقلين والمراد بالانسان هنا آدم قال القرطبي بالاتفاق من أهل التأويل ولا يبعد ان يراد به الجنس لان بني آدم مخلوقون في ضمن خلق أيهم آدم (من صلصال) أى من طين يابس يسمع له صلصلة أى صوت اذا انقرأى ليخبر هل فيه عيب أولا وقيل هو طين خط برمل وقيل هو الطين المنبت يقال صل اللحم واصل اذا أنتن وقد تقدم بيانه في سورة الحجر (كالفخار) أى الخزف الذى طين بالنار والمعنى انه خلق الانسان من طين يشبه في يسه الخزف فان قلت قد اختلفت العبارات في صفة خلق الانسان الذى هو آدم فقال تعالى فى آل عمران من تراب وقال فى الحجر من حماسنون وقال فى الصافات من طين لازب وزاد الخازن من ماء مهين وقال هنا من صلصال كالفخار قلت ليس فيها اختلاف بل المعنى متفق وذلك ان الله تعالى خلقه أولا من تراب ثم جعل له طينا لازبا بالاختلاط بالماء ثم جعل مسنونا وهو الطين الاسود المنبت فلما ليس صار صلصالا كالفخار قال الخطيب المذكور هنا آخر تخليقه وهو أنسب بالرحمانية وفي غير هاتاة مبدوءة وتارة ثناءه فالارض أمه والماء أبوه ممزوجان بالهواء الحامل للحر الذى هو من فيج جهنم فى التراب جسده ونفسه ومن الماء روحه وعقله ومن النار مطلب غوايته وحدته ومن الهواء حركته وتقلبته فى محامده وذامه والغالب فى جبلته التراب فلذا أنسب اليه وان كان خلقه من العناصر

منهجهم ولهذا قال جل ولا ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها أى اتبع ما أوحى اليك من ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين وقال جل جلاله ههنا ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون إنهم لن يغنوا عنك من الله شيئا وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض أى وماذا انغنى عنهم ولا يهتم بعضهم بعضا فانهم لا يريدونهم الا خسارا ودمارا وعلا كما والله ولى المتقين وهو تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات ثم قال عز وجل هذا بصائر للناس يعنى القرآن وهدى ورحمة لقوم يوقنون (أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء



يقول قال الله تعالى بسبب ابن آدم الدهر وأنا الدهر يبدى الليل والنهار وأخرجه صاحب الصحيح والنسائي من حديث يونس ابن يزيد وقال محمد بن اسحق عن العلامين عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى استقرضت عبدى فلم يعطنى وسبني عبدى يقول وادهره وأنا الدهر قال الشافعي وأبو عبيدة وغيرهما من الأئمة في تفسير قوله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر كانت العرب في جاهليتها إذا أصابهم شدة أو بلا أو نكبة قالوا يا خيبة الدهر فيسندون تلك الافعال الى الدهر (١٧٦) ويسبونونه وانما فاعلها هو الله تعالى فكأنهم انما سبوا الله عز وجل

لانه فاعل ذلك في الحقيقة فلهذا نهى عن سب الدهر بهذا الاعتبار لان الله تعالى هو الدهر الذي يعنونه ويستندون اليه تلك الافعال هذا أحسن ما قيل في تفسيره وهو المراد والله أعلم وقد غلط ابن حزم ومن فحاشوه من الظاهرية في عدهم الدهر من الاسماء الحسنى أخذوا من هذا الحديث وقوله تعالى واذا تلى عليهم آياتنا بينات أى اذا استدلى عليهم وبين لهم الحق وان الله تعالى قادر على إعادة الابدان بعد فنائهم اترفعها ما كان حجتهم الا ان قالوا انتوا يا بئنا ان كنتم صادقين أى احيوهم ان كان ما تقولونه حقا قال الله تعالى قل الله يحييكم ثم يميتكم أى كما نشاهد دون ذلك بخروجكم من العدم الى الوجود كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم أى الذى قدر على المداة قادر على إعادة بطريق الاولى والآخرى وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ثم يجمعكم الى يوم القيامة لا ريب فيه أى انما يجمعكم

عليهم الامم يا نفون ويشاهدون ولا يخلو هذا الجواب عن التعسف (فباى آلاء ربكم تكذبان) فان في ذلك الخروج من الآيات ما لا يستطيع أحد تكذيبه ولا يدور على انكاره (وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام) المراد بالجوار السفن الجارية في البحر وسميت السفينة جارية لان شأنها ذلك وان كانت واقفة في الساحل كما سماها في موضع آخر بالجارية كما قال تعالى انما لما طغى الماء حملناكم في الجارية وسميها بالفلك قبل ان لم تكن كذلك فقال تعالى لنوح واصنع الفلك باعيننا ثم بعد ما علمها سماء سفينة فقال تعالى فانجيناك وأصحاب السفينة قال الرازي الفلك أولاً ثم السفينة ثم الجارية والمرأة المملوكة تسمى أيضاً جارية لان شأنها الجرى والسعى في حوائج سيدها بخلاف الزوجة فهي من الصفات الغالبة والعامية على كسر الراء من الجوار لانه منقوص على فواءل والياء محذوفة لنظا وقرئ برفع الراء تناسبا للسعدوف وقرئ بـأثبات الياء في الوقف ولا تنبت في الرسم لانهم من يأت الروايد والمنشآت المرفوعات التى رفع بعض خشبها على بعض وركب حتى ارتفعت وطالت حتى صارت في البحر كالأعلام وهى الجبال والعلم الجبل الطويل شبه السفن في البحر بالجبل في البر وقال قتادة المنشآت المخلوقات للجرى وقال الاخفش المنشآت الجريبات وقيل المحدثات المسخرات وقيل الرافعات الشرع أو اللاتى يفتش الامواج بحريهم وقدمضى الكلام على هذا في سورة الشورى وافراد الجروجع الاعلام اشارة الى عظمة البحر قرأ الجمهور المنشآت بفتح الشين وقرئ بكسرها (فباى آلاء ربكم تكذبان) فان ذلك من الوضوح والظهور بحيث لا يمكن تكذيبه ولا انكاره (كل من عليها فان) أى كل من على الارض من الحيوانات هالك وعلى هذا الاحتياج لتخصيص الآية بغير الجنة والنار والحوار والولدان والحجب والعرش والارواح وغلب العقلاء على غيرهم فعبر عن الجميع بلفظ من وقيل أراد من عليهما الجن والانس ولا يقال ان هذه الآية الى قوله بطوفون بينهما وبين جيم أن ليست نعماف كيف قال عقب كل منهما فباى آلاء الآية والجواب ان ما وصف من هول يوم القيامة وعقاب المجرمين فيه زجر عن المعاصى وترغيب في الطاعات وهذا من أعظم المنن وقيل وجه النعمة في فناء الخلق ان الموت سبب النقلة الى دار الجزاء والثواب قال يحيى بن معاذ حبذا الموت فهو الذى يقرب الحبيب الى الحبيب وقيل جسر يوصل الحبيب الى الحبيب

ليوم القيامة لا يعيدكم فى الدنيا حتى تقولوا انتوا يا بئنا ان كنتم صادقين يوم يجمعكم ليوم الجمع لاى يوم أجلت ليوم الفصل وما تؤخره الا لاجل معدود وقال ههنا ثم يجمعكم الى يوم القيامة لا ريب فيه أى لا شك فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون أى فلهذا ينكرون المعاد ويستبعدون قيام الاجساد قال الله تعالى انهم يرونه بعيدا ونرى قوعه بعيدا والمؤمنون يرون ذلك مقربا (ولله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ ينظر المبطلون وترى كل امة جاثية كل امة تدعى الى كتابها اليوم يحزنون ما كنتم تعلمون هذا كتابنا ينطق عليه بالحق انا كنا ننسخ ما كنتم تعملون)

يخبر تعالى انه مالك السموات والارض والخالكم فيه - ما في الدنيا والاخرة ولهذا قال عز وجل ويوم تقوم الساعة أي يوم القيامة يخسر المبطلون وهم الكافرون بالله الجاحدون بما أنزل على رسوله من الآيات والبيّنات والدلائل الواضحات وقال ابن أبي حاتم قدم سفيان الثوري المدينة فسمع المعافري يتكلم ببعض ما يضحك به الناس فقال له يا شيخ أَمَا علمت ان الله تعالى يوم ما يخسر فيه المبطلون قال فما زالت تعرف في المعافري حتى لحق بالله تعالى ذكره ابن أبي حاتم ثم قال تعالى وترى كل أمة جاثية أي على ركبها من الشدة والعظمة ويقال ان هذا اذا جئ بجهم (١٧٧) فانها ترفز رفزة لا يبقى أحد الا جثا ركبته حتى ابراهيم الخليل عليه الصلاة

والسلام ويقول نفسي نفسي نفسي لا أسألك اليوم الانفسى وحتى ان عيسى عليه الصلاة والسلام ليقول لا أسألك اليوم الانفسى لا أسألك مريم التي ولدتني قال مجاهد وكعب الاحبار والحسن البصري كل أمة جاثية أي على الركب وقال عكرمة جاثية متميزة على ناحيتها وليس على الركب والاول أولى قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقبري حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن عبد الله بن بابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كائى أراكم جاثين بالكوم دون جهنم وقال اسمعيل بن رافع المديني عن محمد بن كعب عن أبي هريرة رضى الله عنه مرفوعا في حديث الصور

فيميز الناس وتجنوا الام وهى التي يقول الله تعالى وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى الى كتابها وهذا فيه جمع بين القولين ولا منافاة والله أعلم وقوله عز وجل كل أمة تدعى الى كتابها يعنى كتاب أعمالها كقوله جل جلاله ووضع

وقال مقاتل وجهه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت ومع الموت تسوى الاقدام (ويبقى وجهه ركب) الوجه عبارة عن ذاته سبحانه ووجوده وقد تقدم في سورة البقرة بيان معنى هذا وقيل المعنى وتبقى حجة التي يتقرب بها اليه والاول أولى والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل من يصلح له وخطب الاثنين في قوله فبأى آلاء ربك وخطب هنا الواحد لان الاشارة ههنا وقعت الى كل أحد فقال ويبقى وجهه ركب أيها السامع ليعلم كل أحد أن غيره فان فلو قال ويبقى وجهه ركب لكان كل أحد يخرج نفسه ورفيقه المخطاب عن الذناء ولم يقل ويبقى وجهه ركب من غير خطاب مع انه أدل على فناء الكل لان كاف الخطاب في الرب اشارة الى اللطف والابقاء اشارة الى الشهر والموضع موضع بيان اللطف وتعدد النعم فلهذا قال بلفظ الرب وكاف الخطاب (ذوالجلال) أي ذوالعظمة والكبرياء واستحقاق صفات المدح يقال جل الشئ أي عظم وأجلته أي أعظمته وهو اسم من جل قرأ الجهور وذو على انه صفة لوجهه وقرئ ذى على انه صفة لرب (والاكرام) معناه انه يكرم عن كل شئ لا يليق به وقيل انه ذوالاكرام لاوليائه ففي وصفه بذلك بعد ذكر فناء الخلق وبقائه تعالى ايدان بانه تعالى يفيض عليهم بعد فناءهم آثار لطفه وكرمه حسبا ينشئ عنه قوله فبأى آلاء فان احياءهم بالحياة الابدية واثابهم بالنعيم المقيم من أجل النعم وأعظم الآلاء عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألتوا بياذ الجلال والاكرام أخرجه الترمذي وقال الحاكم حديث صحيح الاسناد ومعنى ألتوا الزموا هذه الدعوة وأكثر وأمنها (فبأى آلاء ربك تكذبان) ابتلاك النعم من بقاء الرب وفناء الكل والحياة الدائمة والنعم المقيم أم بغيرها ومما قلت في معنى الآية

تفنى السقاة وتفنى الكأس والنادى \* ومن تلاقيه من خل ومن عادى  
لاتركن الى الدنيا وزهرتها \* يفنى الجميع ويبقى ربنا الهادى

(يسأله من في السموات والارض) مستأنف أرحال من وجهه والعامل فيه يبقى أي يبقى مسؤولا عن فيهما أي يسألونه جميعا لانهم محتاجون اليه قال أبو صالح يسأله أهل السموات المغفرة ولا يسألونه الرزق وأهل الارض يسألونه الامر بن جميعا وقال مقاتل يسأله أهل الارض المغفرة والرزق وتسأل لهم الملائكة أيضا الرزق والمغفرة فكانت المسئلة

(٢٣ - فتح البيان تاسع) الكتاب وجى بالنبين والشهداء ولهذا قال سبحانه وتعالى اليوم تجزون ما كنتم تعملون أي تجازون بأعمالكم خيرها وشرها كقوله عز وجل ينشأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر بل الانسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره ولهذا قال جل جلاله هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق أي يستحضر جميع أعمالكم من غير زيادة ولا نقص كقوله جل جلاله ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ووجدوا معاملوها حضرا ولا يظلم ربك أحدا وقوله عز وجل انا كنا ننسخ ما كنتم تعملون أي انا كنا نأمر الحفظة ان تكتب أعمالكم

عليكم قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره تكتب الملائكة أعمال العباد ثم تصعد بها إلى السماء فيقابلون الملائكة الذين في ديوان الأعمال على ما بأيدي الكتبة مما قد أبرز لهم من اللوح المحفوظ في كل ليلة قدر مما قد كتبه الله في القدم على العباد قبل أن يخلطهم فلا يزيد حرفا ولا ينقص حرفا ثم قرأنا كنا نسئس ما كنتم تعملون (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته ذلك هو الفوز المبين وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم قومًا مجرمين وإذا قيل ان وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري (١٧٨) ما الساعة ان نظن الاظنا وما نحن بمستيقنين وبدا لهم سيئات ما عملوا

وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون وقيل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا وما أكرم النار وما لكم من ناصرين ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتكم الحياة الدنيا فالיום لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون فله الحمد رب السموات ورب الأرض رب العالمين وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم يخبر تعالى عن حكمه في خلقه يوم القيامة فقال تعالى فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات أي أمنت قلوبهم وعملت جوارحهم الأعمال الصالحة وهي الخالصات الموافقة للشرع فيدخلهم ربهم في رحمته وهي الجنة كما ثبت في الصحيح ان الله تعالى قال للجنة أنت رحتي أرحم بك من أشاء ذلك هو الفوز المبين أي المبين الواضح ثم قال تعالى وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم أي يقول لهم ذلك تقر يعاونو بخلاف ما قرئت عليكم آيات الله تعالى فاستكبرتم عن اتباعها وأعرضتم عن سماعها وكنتم قومًا مجرمين أي في أفعالكم مع ما أشتمت عليه قلوبكم من

جميعا من أهل السماء وأهل الأرض لأهل الأرض وكذا قال ابن جريج وقيل يسألونه الرحمة قال قتادة لا يستغنى عنه أهل السماء ولأهل الأرض أي في ذواتهم وصفاتهم وسائر ما همهم ويعين لهم والحاصل أنه يسأله كل مخلوق من مخلوقاته بلسان المقال أو لسان الحال ما يطلبونه من خيرى الدارين أو من خيرا أحدهما وقال ابن عباس مسئلة عباده أيام الرزق والموت والحياة (كل يوم هو في شأن) أي استقر سبحانه في شأن كل وقت من الاوقات واليوم عبارة عن الوقت والشأن هو الامر ومن جملة شؤنه سبحانه إعطاء أهل السموات والأرض ما يطلبونه منه على اختلاف حاجاتهم وتباين أغراضهم قال المفسرون من شأنه أنه يحيي ويميت ويرزق وينقرو ويعز ويذل ويعرض ويشفي ويعطي وينزع ويغفر ويعاقب ويرحم ويغضب إلى غير ذلك مما لا يحصى وقيل كل وقت وحين يحدث أمور ويجدد أحوال وقيل نزلت في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شأنا وشيئا وقيل المراد سوق المقادير إلى المواقيت وقال الحسين بن الفضل انها شئون له يديرها لا شئون يتديرها وقال أبو سليمان الداراني في كل يوم إلى العبيد بر جديد وقيل يخرج في كل يوم ليلة ثلاثة عساكر عسكر من أصلاب الآباء إلى أرحام الامهات وعسكر من الأرحام إلى الدنيا وعسكر من الدنيا إلى القبور ثم يرتحلون جميعا إلى الله تعالى ولا وجه لتخصيص شأن دون شأن بل الآية تدل على انه سبحانه كل يوم في شأن من الشئون له أي شأن كان من غير تعيين وشؤنه سبحانه لا تحصى ولا يعلمها الا هو فالعموم أولى وأنسب ب مقام القدرة وكما لها وقيل المراد باليوم المذكور هو يوم الدنيا ويوم الآخرة وشأنه في الدنيا الاختبار بالامر والنهي والاحياء والاماتة والايعاء والمنع وغير ذلك وشأنه في الآخرة الجزاء والحساب والثواب والعقاب وغير ذلك قال ابن بحر وسفيان بن عيينة الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة أيام الدنيا والآخر يوم القيامة وقيل المراد كل يوم من أيام الدنيا عن عبد الله بن منيب قال تلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية فقلنا يا رسول الله وما ذلك الشأن قال ان يغفر ذنبا ويرفع كرابا ويرفع قوما ويضع آخرين أخرجه الحسن بن سفيان في مسنده والبزار وابن جرير والطبراني وأبو الشيخ في العظمة وابن منده وابن مردويه وأبو نعيم وابن عساكر وعن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم في الآية مثله أخرجه البخاري في تاريخه وابن ماجه وابن أبي عاصم وغيرهم وزاد البزار ويحيى بن داود والبخاري

تعليقا

الساعة أي لا تعرفها ان نظن الاظنا أي ان نتوهم وقوعها الا توهم ما أي مرجحوا ولهذا قال وما نحن بمستيقنين أي بمحققين

قال الله تعالى وبدا لهم سيئات ما عملوا أي وظهر عقوبة أعمالهم السيئة وحق بهم أي أحاط بهم ما كانوا به يستهزئون أي من العذاب والتسكال وقيل اليوم ننساكم أي نعاملكم معاملة الناسي لكم في نار جهنم كما نسيتم لقاء يومكم هذا أي فلم تعملوا له لانكم لم تصدقوا به وما أكرم النار وما لكم من ناصرين وقد ثبت في الصحيح ان الله تعالى يقول لبعض العبيد يوم القيامة ألم أزوجن

ألم أكرمكم الم اسخرلك الخيل والابل وأدركك تراس وتر بع فيقول بلى يارب فيقول أفظننت بانك ملاقي فيقول لا فيقول الله تعالى  
 فاليوم انسالكم انسيتمنى قال الله تعالى ذلكم بانكم اتخذتم آيات الله هزواى انما جازيناكم هذا الجزاء لانكم اتخذتم حجج الله عليكم  
 سخريات تسخرون ونسبتم زؤنهم او غرتكم الحياة الدنيا أى خدعتكم فاطمأنتم اليها فاصبحت من الخاسرين ولهذا قال عز وجل  
 فالיום لا يخرجون منها أى من النار ولا هم يستعتبون أى يطلب منهم العتي بل يعذبون بغير حساب ولا عتاب كما تدخل طائفة  
 من المؤمنين الجنة بغير عذاب ولا حساب ثم لما ذكر تعالى حكمه في المؤمنين (١٧٩) والكافرين قال فله المجدرب السموات ورب  
 الارض أى المالك لهما وما فيها

ولهذا قال رب العالمين ثم قال  
 جل وعلا وله الكبرياء في السموات  
 والارض قال مجاهد يعنى السلطان  
 أى هو العظيم المجد الذى كل شئ  
 خاضع لديه فقير اليه وقد ورد في  
 الحديث الصحيح يقول الله تعالى  
 العظمة ازارى والكبرياء رداى فمن  
 نازعنى واحدا منهما اسكنته نارى  
 رواه مسلم من حديث الاعمش  
 عن أبى اسحق عن الاغر بن مسلم  
 عن أبى هريرة وأبى سعيد رضى  
 الله عنهما عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بخوه وقوله تعالى وهو  
 العزيز أى الذى لا يغالب ولا يمانع  
 الحكيم فى أقواله وأفعاله وشرعه  
 وقدره تعالى وتقدس لا اله الا هو  
 آخر تفسير سورة الجاثية ولله الحمد  
 والمنة وبه التوفيق والعصمة

\* (تفسير سورة الاحقاف

وهى مكية) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم تنزيل الكتاب من الله  
 العزيز الحكيم ما خلقنا السموات  
 والارض وما بينهما الا بالحق وأجل  
 مسمى والذين كفروا عما أئذروا  
 معروضون قل أرأيتم ما تدعون من

تعليقا وجعله من كلام أبى الدرداء وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بغفر ذنبا  
 ويفرج كربا أخرجه البزار (قبأى آلا ربكم تكذبان) فان اختلاف شؤنه سبحانه في  
 تدبير أمر عباده نعمة لا يمكن بحدها ولا يتيسر لمكذب تكذيبها (سنفرغ لكم به  
 الثقلان) هذا وعيد شديد من الله سبحانه للجن والانس قال القرطبي يقال فرغت من  
 الشغل أفرغ فراغا وفرغوا وتفرغت لكذا واستفرغت مجهودى فى كذا أى بذلته قال  
 الزجاج والكسائى وابن الاعرابى وأبو على الفارسي ان الفراغ ههنا ليس هو الفراغ من  
 شغل لان الله تعالى ليس له شغل بفرغ منه ولا يشغله شأن عن شأن ولكن تأويله القصد  
 أى سنقصد لحسابكم أو مجازاتكم أو محاسبتكم قال الواحدى حاكيا عن المفسرين  
 ومنهم ابن عباس ان هذا تمديد من الله سبحانه لعباده ومن هذا قول القائل لمن يريد تهديده  
 اذن أفرغ لك أى أقصد قصدك وفرغ بجي بمعنى قصد قال الزجاج ان الفراغ فى اللغة على  
 ضربين أحدهما الفراغ من الشغل والاخر القصد للشئ والاقبال عليه كما هنا ويكون  
 الكلام على طريق التمثيل والاستعارة وقد ألم (١) به صاحب المفتاح ونحا اليه الزحشرى  
 وقيل ان الله سبحانه وعد على التقوى وأوعده على المعصية ثم قال سنفرغ لكم بما وعدناكم  
 ونوصل كلالا الى ما وعدناه وبه قال الحسن ومقاتل وابن زيد قرأ الجمهور سنفرغ بالنون  
 وضم الراء وقرئ بالنون مع فتح الراء قال الكسائى هى لغة تميم وقرئ بكسر النون وفتح الراء  
 وقرئ بالياء التهمة مفتوحة مع ضم الراء أى سيفرغ الله وقرئ بضم الياء وفتح الراء وترسم  
 أى بغير ألف وأما فى النطق فقرأ أبو عمرو والكسائى أيها بالالف فى الوقف ووقف الباكون  
 على الرسم أى بتسكين الهاء وفى الوصل قرأ ابن عامر أى بضم الهاء والباكون بفتحها وسمى  
 الجن والانس الثقلين لعظم شأنهم بالنسبة الى غيرهما من حيوانات الارض وقيل سوا  
 بذلك لانهم هم ثقل على الارض احناء وأمواتا كما فى قوله وأخرجت الارض أثقالها وقال  
 جعفر الصادق سمي ثقلين لانهم مأمونون بالذنوب وقيل لانهم مأمونون بالثقلات كاليف  
 وجمع فى قوله لكم ثم قال أى الثقلان لانهم مافريقان وكل فريق جمع (قبأى آلا ربكم  
 تكذبان) ومن جملتها ما فى هذا التهديد من التعميق ذلك انه ينزجر به المسمى عن اسائه  
 ويزداد به المحسن احسانا فيكون ذلك سببا للتقوى بنعيم الدار الآخرة الذى هو النعيم فى  
 الحقيقة (يا معشر الجن والانس) هو كالترجمة لقوله أيها الثقلان قدم الجن هنا لكون

دون الله آرونى ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك فى السموات ائتونى بكتاب من قبل هذا أو انا من اولاد من آمن  
 ممن يدعون من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم  
 كافرين يخبر تعالى انه أنزل الكتاب على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم صلوات الله وسلامه عليه دائما الى يوم الدين ووصف  
 نفسه بالعزة التى لا ترام والحكمة فى الأقوال والأفعال ثم قال تعالى ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق أى لا على وجه  
 (١) حيث قال الفراغ التخلص عن المهام والله عز وجل لا يشغله شأن عن شأن وقع مستعارا للاخذ فى الجزاء وحده وهو المراد  
 من قول صاحب الكشف فجعل ذلك فراغا لهم على طريق التمثيل اه سيد ذوالفقار احمد

العبث والباطل وأجل مسمى أى والى مدة معينة مضروبة لا تزيد ولا تنقص وقوله تعالى والذين كفروا عما نذروا معرضون أى لاهين عما يراهم وقد أنزل الله تعالى اليهم كتابا وأرسل اليهم رسولا وهم معرضون عن ذلك كله أى وسيعلمون غيب ذلك ثم قال تعالى قل أى لهؤلاء المشركين العابدين مع الله غيره أرايتهم ماتدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أى أرشدوني إلى المكان الذى استقلوا بخلقهم من الأرض أم لهم شرك فى السموات أى ولا شرك لهم فى السموات ولا فى الأرض وما يعلكون من قطمير الملك والتصرف كله الله عز وجل (١٨٠) فكيف تعبدون معه غيره وتشركون به من أرشدكم إلى هذا من دعاكم إليه

أهو أمركم به أم هو شئ اقترحتموه من عند أنفسكم ولهذا قال اتوني بكتاب من قبل هذا أى ها تو كتابا من كتب الله المنزلة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يأمركم بعبادة هذه الأصنام أو إثارة من علم أى دليل بين على هذا المسلك الذى سلكتموه ان كنتم صادقين أى لا دليل لكم لا نقلما ولا عقليا على ذلك ولهذا قرأ آخرون أو إثارة من علم أى أو علم صحيح يؤثر عنه عن أحد من قبلهم كما قال مجاهد فى قوله تعالى أو إثارة من علم واحد يأثر علما وقال العوفي عن ابن عباس رضى الله عنهما أو بينة من الأمر وقال الامام أحمد حدثنا يحيى عن سفيان عن صفوان بن حكيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ابن عباس رضى الله عنهما ما قال سفيان لأعلم إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم أو إثارة من علم قال الخط وقال أبو بكر بن عياش أو بقية من علم وقال الحسن البصرى أو إثارة شئ يستخرج منه فيثبته وقال ابن عباس رضى الله عنهما ما ومجاهد وأبو بكر بن عياش أيضا أو إثارة من علم يعنى الخط وقال قتادة أو إثارة من علم خاصة من علم وكل هذه الأقوال متقاربة وهى راجعة إلى ما قلناه وقال وهو اختيار ابن جرير رحمه الله وأكرمه وأحسن مثواه وقوله تبارك وتعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون أى لا أضل ممن يدعو أصناما ويطلب منها ما لا تستطيعه إلى يوم القيامة وهى غافلة عما يقول لا تسمع ولا تبصر ولا تبطلش لأنها جادة صماء وقوله تبارك وتعالى وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين كقوله عز وجل واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم نورا فلا يسكفون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا أى سيخونونهم اخرج

خلق أيهم متقدما على خلق آدم ولوجود جنسهم قبل جنس الانس وهذا الخطاب يقال لهم فى الآخرة وقيل فى الدنيا ويرجح كونه فى الآخرة قوله يرسل عليكم الخ فان هذا الرسل انما هو فى القيامة كما سيأتى وكذا قوله فاذا انشقت السماء (ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والأرض) أى ان قدرتم ان تخرجوا من جوانبها ونواحيها وأطرافها ما هربا من قضاء الله وقدره (فانفذوا) منها وخصوصا أنفسكم واهربوا واخرجوا خيفة ما كنتم يدرككم الموت يقال نفذ الشئ من الشئ اذا خلص منه كما يخلص السهم والامر بالنفوذ أى تعجيز (لا تنفذون الا بسلطان) أى لا تنفذون على النفوذ الا بقوة وقهر ولا قهروا ولا قوة لكم على ذلك ولا قدرة والسلطان القوة التى يتسلط بها صاحبها على الأمر قال الضحاك بينما الناس فى أسواقهم اذا انفتحت السماء ونزلت الملائكة فهرب الجن والانس فتحقق بهم الملائكة فذلك قوله لا تنفذون الا بسلطان ذكره النحاس وعلى هذا يكون فى الدنيا قال ابن المبارك ان ذلك يكون فى الآخرة وقال الضحاك أيضا معنى الآية ان استطعتم ان تهربوا من الموت فاهربوا وقيل ان استطعتم ان تعملوا فى السموات والأرض فاعلموه ولن تعلموه الا بسلطان أى بينة من الله وقال قتادة معناها لا تنفذون الا بملك وليس لكم ملك وقيل الباء بمعنى الى أى لا تنفذون الا الى سلطان وقال ابن عباس لا تخرجون من سلطاني (فبأى آلاء ربكم تكذبان) ومن جملته اهذه النعمة انصافا له بالتحذير والتهديد فانهم اتريدوا المحسن احسانا وتكف المسي عن اساءته مع ان من حذركم وأنذركم قادر على الايقاع بكم من دون مهلة (يرسل عليكم شواظ من نار) قرأ الجمهور يرسل بضم التحتية مبنيا للمفعول وقرئ بالنون ونصب شواظ وقرأ الجمهور شواظ بضم الشين وقرئ بكسر ها وهما الغتان بمعنى واحد والشواظ اللهب الذى لا دخان معه قال مجاهد الشواظ اللهب الأخضر المنقطع من النار وقال الضحاك هو الدخان الذى يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب وقال الاخفش وأبو عمرو هو النار والدخان جميعا وقال ابن عباس هو اللهب والنار وقيل هو اللهب الخالص (ونحاس) قرأ الجمهور بضم النون وقرئ بكسر ها وقرئ نحس والنحاس الصفر المذاب يصب على رؤسهم قاله مجاهد وقتادة وغيرهما وقال سعيد بن جبير هو الدخان الذى لا لهب له وبه قال الخليل

من علم يعنى الخط وقال قتادة أو إثارة من علم خاصة من علم وكل هذه الأقوال متقاربة وهى راجعة إلى ما قلناه وقال وهو اختيار ابن جرير رحمه الله وأكرمه وأحسن مثواه وقوله تبارك وتعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون أى لا أضل ممن يدعو أصناما ويطلب منها ما لا تستطيعه إلى يوم القيامة وهى غافلة عما يقول لا تسمع ولا تبصر ولا تبطلش لأنها جادة صماء وقوله تبارك وتعالى وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين كقوله عز وجل واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم نورا فلا يسكفون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا أى سيخونونهم اخرج



ما يكون اليهم وقال الخليل عليه الصلاة والسلام انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بهضكم بعض ويلعن بعضكم بعضا واما اكم النار واما لكم من ناصرين (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للعلق لما جاءهم هذا حرمين ام يقولون افتراء قل ان افتريته فلا تملكون الى من الله شيا هو اعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيدا بيني وبينكم وهو الغفور الرحيم قل ما كنت بدعاً من الرسل وما ادري ما يفعل بي ولا بكم ان اتبعت الامايوحى الى وما انا الا نذير مبين) يقول عز وجل مخبر عن المشركين في كفرهم وعنادهم انهم اذا تتلى عليهم آيات الله (١٨١) بينات اى في حال يساهوا وضوحها

وجلاها يقولون هذا حرمين  
أى سحر واضمح قد كذبوا وافتروا  
وضلوا وكفروا أم يتولون افتراء  
يعنون محمد اصاب الى الله عليه وسلم  
قال الله عز وجل قل ان افتريته  
فلا تملكون الى من الله شيا أى  
لو كذبت عليه وزعمت انه ارسلنى  
وايس كذلك لعاقبني أشد العقوبة  
ولم يقدر أحد من أهل الارض  
لا أنتم ولا غيركم ان يجيرنى منه  
كقوله تبارك وتعالى قل انى  
ان يجيرنى من الله أحد ولو ان أحد  
من دونه ملتحدا الا بلاغاً من الله  
ورسالته وقال تعالى ولولا قول  
عيسى بعض الاقارب لاخذنا منه  
باليدين ثم لقطعنا منه الوتين فما  
منكم من أحد عنه حاجزين  
ولهذا قال سبحانه وتعالى ههنا  
قل ان افتريته فلا تملكون الى من  
الله شيا هو اعلم بما تفيضون فيه  
كفى به شهيدا بيني وبينكم هذا  
تهديد لهم ووعداً كيد وترهيب  
شديد وقوله جل وعلا وهو  
الغفور الرحيم ترغيب لهم الى  
التوبة والانا به أى ومع هذا كله  
ان رجعتهم وتبتم تاب عليكم وعفا  
عنكم وغفر ورحمهم هذه الآية

وقال الضحالك هو دردى الزيت المغلى وقال الكسائي هو النار التى لها ربح شديدة وقال  
ابن عباس هو دخان النار وعنه قال الصفر يعذبون به قيل يرسل عليهم ما هذا مرة وهذا مرة  
ويجوز ان يرسل معاً من غير ان يتخرج أحدهما بالآخر قرئ نحاس بالرفع عطفا على شواظ  
وبالجر عطفا على نار سمعتان لكن قراءة الجرا لا بدقها من كسر شين شواظ أو امانة نار  
فن قرأ بالجريدون أحد الأمرين فقد وقع في التلخيص لان هذا الوجه لم يقرأ به أحد قال  
المهدوى من قال ان الشواظ النار والدخان جميعاً فالجرا فى نحاس على هذا بين فاما الجرا على  
قول من جعل الشواظ اللهب الذى لا دخان فيه فبعيد لا يسوغ الاعلى تقدير حذف  
موصوفى فكانه قال يرسل عليكم شواظ من نار وشئ من نحاس (فلا تنصرون) أى  
لا تقدران على الامتناع من عذاب الله بل يسوقكم الى المحشر (فبأى آلام ربكما  
تكذبان) فان من جملتها هذا الوعيد الذى يكون به الانزجار عن الشر والرغب فى الخير  
(فاذا انشقت السماء) أى انصدمت بنزول الملائكة يوم القيامة أو انفك بعضها من  
بعض اقيام الساعة وقيل انفجرت فصارت أبواباً تنزل الملائكة لتحيط بالعالم من سائر  
جهات الارض لئلا يهرب بعضهم من المحشر وقيل المراد منه خراب السماء وفيه تهويل  
وتعظيم للأمر (فكانت وردة) أى كوردة حمراء أو حمرة مثلها قال سعيد بن جبيرة وقتادة  
المعنى فكانت حمراء وقيل فكانت كالون الفرس الورد قاله ابن عباس وهو الابيض الذى  
يضر ب الى الحمرة الصفرة (كالدهان) قال الفراء وأبو عبيدة تصير السماء كالاديم لشدة  
حر النار وقال ابن عباس كالاديم الاحمر أى على خلاف العهد بها وهو الزرقة وقال الفراء  
أيضا شبه تلون السماء بتلون الورد من الخيل وشبه الورد فى ألوانها بالدهن واختلاف  
ألوانه والدهان جمع دهن نحو قوط وقرط ورمح ورمح وقيل انه اسم مفرد أى اسم لما يدهن  
به كالخزام والادام قاله الزمخشري وقيل المعنى تصير السماء مثل الدهن لذوبانها وقال  
الحسن كالدهان أى كصيب الدهن فانك اذا صببته ترى فيه ألوانا وقال زيد بن أسلم انها  
تصير كعصير الزيت قال الزجاج وقتادة انها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر حكا  
الشعابى قال الماوردى زعم المتقدمون ان أصل لون السماء الحمرة وانما الكثرة الحوائل  
والحواجر وبعد المسافة واعتراض الهواء بيننا وبينها ترى بهذا اللون الازرق كما يرى الدم  
فى العروق ازرق ولا هوا هناك يمنع من اللون الاصلى ذكره كرخى والعمامدى

كقوله عز وجل فى سورة الفرقان وقالوا أساطير الأولين اكتبها ففهمى على عامه بكرة وأصيل اقل أنزل الذى يعلم السر فى السموات  
والارض انه كان غفوراً رحيماً وقوله تبارك وتعالى قل ما كنت بدعاً من الرسل أى لست بأول رسول طرق العالم بل قد جاءت  
الرسل من قبلى فما أنا بالامر الذى لا نظيره حتى تستنكرونى وتستبعدون بعثتى اليكم فانه قد ارسل الله جل وعلا قبلى جميع  
الانبياء الى الامم قال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد وقتادة قل ما كنت بدعاً من الرسل ما أنا بأول رسول ولم يحدث ابن جرير ولا ابن  
أبى حاتم غير ذلك وقوله تعالى وما ادري ما يفعل بي ولا بكم قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهما فى هذه الآية نزل

بعدها يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وهكذا قال عكرمة والحسن وقتادة انهما منسوخة بقوله تعالى لا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قالوا ولما نزلت هذه الآية قال رجل من المسلمين هذا قد بين الله تعالى ما هو فاعل بك يا رسول الله فما هو فاعل بنا فانزل الله تعالى ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار هكذا قال والذي هو ثابت في الصحيح ان المؤمنين قالوا هنيئاً لك يا رسول الله فما لنا فانزل الله سبحانه وتعالى هذه الآية وقال الضحاك وما أدري ما يفعل بي ولا بكم اي ما ادري بماذا أمر وماذا أنهي بعد هذا وقال ابو بكر الهذلي (١٨٢) عن الحسن البصري في قوله تعالى وما ادري ما يفعل بي ولا بكم قال أما في

الآخرة فعماد الله قد علم انه في الجنة ولكن قال لا ادري ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا اخرج كما اخرجت الانبياء عليهم الصلاة والسلام من قبلي ام أقتل كما قتلت الانبياء من قبلي ولا ادري يخسف بكم او ترمون بالحجارة وهذا القول هو الذي عول عليه ابن جرير وأنه لا يجوز غيره ولأنك ان هذا هو اللائق به صلى الله عليه وسلم فإنه بالنسبة الى الآخرة جازم انه يصير الى الجنة هو ومن اتبعه وأما في الدنيا فلم يدر ما كان يؤل اليه أمره وامر مشركي قريش الى ماذا يؤمنون أم يكفرون فيعذبون فيستأصلون بكفرهم فأما الحديث الذي رواه الامام احمد حدثنا يعقوب حدثنا ابى عن ابن شهاب عن خارجة بن زيد بن ثابت عن ام العلاء وهي امرأة من نسائهم اخبرته وكانت بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت طار لهم في السكنى حين اقرعت الانصار على سكنى المهاجرين عثمان بن مظعون رضى الله عنه فاشتكى عثمان رضى الله عنه عندنا فرضناه حتى اذا توفي أدرجناه في أثوابه

والكازروني (فبأى آلاء ربك تكذبان) فان من جملتهم ما في هذا التهديد والتخويف من حسن العاقبة بالاقبال على الخير والاعراض عن الشر (فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان) أى يوم تنشق السماء لا يسئل أحد من الانس ولا من الجن عن ذنبه لانهم يعرفون بسيماهم عند خروجهم من قبورهم فالتنوين عوض عن الجملة والقاء جواب الشرط وقيل هو محذوف اي فاذا انشقت السماء رأيت أمرامهم ولا الهاء في ذنبه تعود على أحد المذكورين وضمير الآخر مقدر أى ولا يسئل عن ذنبه جان أيضاً وانصب الظرف لا يسئل ولا غير مانعة والجمع بين مثل هذه الآية وبين مثل قوله فوربك لنسألنهم أجمعين ان ما هنا يكون في موقف والسؤال في موقف آخر من مواقف القيامة وقيل قد كانت مسئلة ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت أيديهم وأرجلهم عما كانوا يعملون وقيل انهم لا يسألون هنا سؤال استفهام عن ذنوبهم لان الله سبحانه قد أحصى الاعمال وحفظها على العباد ولكن يسألون سؤال توبيخ وتقرير ومثل هذه الآية قوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون قال أبو العالية المعنى لا يسئل غير المجرم عن ذنب المجرم وقيل ان عدم السؤال هو عند البعث والسؤال هو في موقف الحساب وقال ابن عباس لا يسألهم هل علمتم كذا وكذا لانه أعلم بذلك منهم ولكن يقول لهم لم علمتم كذا وكذا والجان والانس كل منهما اسم جنس يفرق بينه وبين واحد بالياء كزنج وزنجي (فبأى آلاء ربك تكذبان) فان من جملتها هذا الوعيد الشديد لكثرة ما يترتب عليه من الفوائد (يعرف المجرمون بسيماهم) هذه الجملة جارية تجري التعاميل لعدم السؤال والسيما العلامة قال الحسن سيماهم سواد الوجوه وزرقاة الاعين كما في قوله ونحشر المجرمين يومئذ زرقا وقال يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وقيل سيماهم ما يعلوهم من الحزن والسكابة (فيومئذ نادى انواصي الاقدام) قال أبو حيان يؤخذ منه عدم ذلك تعدى بالباء لانه ضمن معنى يسحب قلت يسحب انما يتعدى بعلى قال تعالى يوم يسحبون في النار على وجوههم فكان ينبغي ان يقال ضمن معنى يدفع أى يدفعون وقال مكى انما يقال أخذت الناصية وأخذت بها ولو قلت أخذت الدابة بالناصية لم يجوز وحكى عن العرب أخذت الخطام وأخذت بالخطام بمعنى قاله الكرخي والنواصي شعور متدم الرأس والمعنى انها تجعل الاقدام مضمومة الى النواصي وتلقبهم الملائكة في النار قال الضحاك يجمع بين ناصيته وقدمه في سلسلة من وراء ظهره وقيل

فدخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رجة الله عليك ابالسائب شهادتي عليك لقد أكرمك الله تسحبهم عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله تعالى اكرمه فقلت لا ادري بأبى انت وامى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هو فقد جاءه اليقين من ربه وانى لأرجوه الخير والله ما ادري وانار رسول الله ما يفعل بي قالت فقلت والله لا اركى احدا بعده ابدوا حزني ذلك فممت فرايت لعثمان رضى الله عنه عينا تجري فجت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك عمله فقد انفر دباخر اجه البخارى دون مسلم وفي لفظه ما ادري وانار رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما يفعل به وهذا الشبه ان يكون هو المحفوظ بدليل قولها فاجزئني ذلك وفي هذا أو أمثاله دلالة على انه لا يقطع لعين بالجنة الا الذي نص في  
الشارع على تعيينهم كالعشرة وابن سلام والعميصا وبلال وسراقة وعبد الله بن عمرو بن حرام والد جابر والقراء السبعة الذين  
قتلوا بغير معونة وزيد بن حارثة وجعفر وابن زواحة وما اشبه هؤلاء رضي الله عنهم وقوله ان اتبع الامايوسي الى أي اغما اتبع  
ما ينزله الله على من الوحي وما انا الا نذير مبين اي بين النذارة امرى ظاهر لكل ذي لب وعقل والله اعلم (قل أرايتم ان كان من عند  
الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثل فآمن واستكبرتم ان الله (١٨٣) لا يهدي القوم الظالمين وقال الذين كفروا

للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا  
اليه واذا لم يمتدوا به فسيقولون  
هذا افك قديم ومن قبله كتاب  
موسى اماما ورجية وهذا كتاب  
مصدق لسانا عبريا لينذر الذين  
ظلموا وبشرى للمؤمنين ان الذين  
قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون أولئك  
أصحاب الجنة خالدون فيها جزاء بما  
كانوا يعملون) يقول تعالى قل  
يا محمد لهؤلاء المشركين الكافرين  
بالقرآن أرايتم ان كان هذا القرآن  
من عند الله وكفرتم به أي ما ظنكم  
ان الله صانع بكم ان كان هذا  
الكتاب الذي جئتكم به قد أنزله  
على لا بلغكموه وقد كفرتم به  
وكذبتموه وشهد شاهد من بني  
اسرائيل على مثله أي وقد شهدت  
بصدقه وصحته الكتب المتقدمة  
المنزلة على الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام قبلي بشرت به وأخبرت  
بمثل ما أخبر هذا القرآن به وقوله  
عز وجل فآمن أي هذا الذي شهد  
بصدقه من بني اسرائيل لمعرفته  
بحقيقته واستكبرتم أنتم عن اتباعه  
وقال مسروق فآمن هذا الشاهد  
بنبيه وكذابه وكفرتكم انتم بنبيكم

تسحبهم الملائكة الى النار تارة تأخذ بنواصيهم وتجرحهم على وجوههم وتارة تأخذ  
بأقدامهم وتجرحهم على رؤسهم قال ابن عباس تأخذ الزبانية بناصيته وقدميه ويجمع  
فيكسر كما يكسر الخطب في التنوير (فبأي آلاء ربكم تكذبان) فان من جملتها هذا للترهيب  
الشديد والوعيد البالغ الذي ترجف له القلوب وتضطرب لهوله الاحشاء (هذه جهنم  
التي يكذب بها الجرمون) الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر كانه قيل فاذ يقول لهم عند  
الاخذ بنواصي والاقدام فقولهم تقر يعاونون بخلاف هذه جهنم التي تشاهدونها  
وتتظرون اليها مع انكم كنتم تكذبون بها وتقولون انها لا تكون (يطوفون) أي يترددون  
ويسعون (بينها) أي بين جهنم فتحرقهم (وبين جيم أن) فيصيب وجوههم فيحرقون بها  
فيستغيثون منها فيبهيهم الى الجحيم والحجيم الماء الحار والآن الذي قد انتهى حره وبلغ  
غايته كذا قال القراء وقال الزجاج أني يأتي أني فهو أن اذا انتهى في النضيج والحرارة وقال  
ابن عباس هو الذي انتهى حره وقيل هو واد من أودية جهنم يجمع فيه صديد أهل النار  
فيغمسون فيه باغلا لهم حتى تتخلع أوصالهم قال قتادة يطوفون مرة بين الجحيم ومرة بين  
الجحيم (فبأي آلاء ربكم تكذبان) فان من جملتها النعمة الحاصلة بهذا التخويف وما يحصل  
به من الترغيب في الخير والترهيب عن الشر ولما فرغ سبحانه من تعداد النعم الدينية  
على الثقلين ذكر نعمة الاخرى التي أنعم بها عليهم فقال (ولمن خاف) أي لكل فرد من  
افراد الخائنين أو لمجموعهم (١) والاول هو المعتمد (مقام ربه) مقامه سبحانه هو الموقف  
الذي يقف فيه العباد للحساب كما في قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين وقيل المعنى خاف  
قيام ربه عليه وهو اشرافه على احواله واطلاعه على افعاله واقواله كما في قوله أفن هو قائم  
على كل نفس بما كسبت أو قيام الخائف عند ربه للحساب ومحصله احتمالات ثلاثة في  
تفسير المقام أولها انه اسم مكان والثاني انه مصدر تحتة احتمالات اربعة في قيام الله على  
الخالقين أو بمعنى قيام الخلائق بين يديه قال مجاهد والنخعي هو الرجل الذي يهيم بالمعصية  
فيذكر الله فيدعها من خوفه وفيه اشارة الى سبب استحقات الجنة في نفس الامر وهو  
ان ليس مجرد الخوف بل الخوف الناشئ عنه ترك المعاصي (جنان) اختلف فيها فقال  
مقاتل يعني جنة عدن وجنة النعيم وقيل احدها ما التي خلقت له والاخرى ورثها وقيل  
احدها منزلها والاخرى منزل أزواجه وقيل احدها أسافل القصور والاخرى أعاليها

وكذا بكم ان الله لا يهدي القوم الظالمين وهذا الشاهد اسم جنس يعبد الله بن سلام رضي الله عنه وغيره فان هذه الآية مكية نزلت  
قبل اسلام عبد الله بن سلام رضي الله عنه وهذه كقوله تبارك وتعالى واذا تبلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله  
مسلمين وقال ان الذين آوتوا العلم من قبله اذا تبلى عليهم يحزنون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا قال  
مسروق والشعبي ليس بعبد الله بن سلام هذه الآية مكية واسلام عبد الله بن سلام رضي الله عنه كان بالمدينة رواه عنهما ابن جرير  
(١) يعني ان الكلام على سبيل التوزيع فاحدى الجنتين للجنات الانسية والاخرى للجنات الجنى فيكل خائف ليس له الجنة  
واحدة والاول هو المعتمد كما قاله المؤلف مد ظله اه سدد والفقار أحمد

وابن ابي حاتم واختاره ابن جرير وقال مالك عن ابي النضر عن عامر بن سعد عن ابيه قال ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا حدي عشي على وجه الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام رضى الله عنه قال وفيه نرات وشهد شاهد من بني اسرائيل على من له رواء البخاري ومسلم والنسائي من حديث مالك به وكذا قال ابن عباس رضى الله عنهم ما وجدوا الضحالك وقتادة وعكرمة ويوسف بن عبد الله بن سلام وهلال بن بشار والسدي والثوري ومالك بن انس وابن زيد انهم كلهم قالوا انه عبد الله بن سلام وقوله تعالى وقال الذي كفروا (١٨٤) للذي آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه أى قالوا عن المؤمنين بالقرآن لو كان القرآن خيرا ما سبقنا هؤلاء اليه

بغنون بلالا ونمارا وصهبيا وخبا بارضى الله عنهم وأشباهم وأضرابهم من المستضعفين والعبيد والاماء وما ذاك الا لانهم عند انفسهم يعتقدون ان الله عنده الله وجاهة وله بهم عناية وقد غلطوا في ذلك غلطا فاحشا واخطوا خطأ بينا كما قال تبارك وتعالى وكذلك فتننا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا اى يتعجبون كيف اغتدى هؤلاء دوننا ولهذا قالوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه وأما أهل السنة والجماعة فيقولون في كل فعل وقول لم يثبت عن الصحابة رضى الله عنهم هو بدعة لانه لو كان خيرا ما سبقونا اليه لانهم لم يتركوا خصله من خصال الخير الا وقد بادروا اليها وقوله تعالى واذا لم يهتدوا به أى بالقرآن فسيقولون هذا افك قديم أى كذب قديم أى ما تورع عن الناس الا قديمين فينتقصون القرآن وأهله وهذا هو الكبر الذي قال رسول صلى الله عليه وسلم بطر الحق وغمط الناس ثم قال تعالى ومن قبله

وقيل الجنة لنعلم الطاعة وأخرى لتترك المعصية وقيل الجنة للعقيدة التي يعتقدوها وجنة للعمل الذي يعملونه وقيل الجنة بالعمل وجنة بالفضل وقيل جنة روحانية وجنة جسمانية وقيل جنة لحوقه من ربه وجنة لتكره شهوته وقال الفراء انما هي جنة واحدة والتثنية لاجل موافقة رؤس الاى قال النخاس وهذا من أعظم الغلط على كتاب الله فان الله يقول جنتان ويصنفهما بقوله فيهما فبهما الخ وقيل انما كانتا اثنتين ليتضاعف له السرور بالنقل من جهة الى جهة قال ابن عباس وعبد الله المؤمنين الذين خافوا مقامه فادوا فرائضه الجنتين وعنه أى ايضا يقول خاف ثم اتقى والخائف من ركب طاعة الله وترك معصيته وعن عطاء انه انزلت في أبي بكر وعن ابن شاذب مثله وقال ابن مسعود في الآية لمن خافه في الدنيا وعن أبي الدرداء ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زنى وان سرق يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الثانية ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زنى وان سرق قال نعم وان رغم أنف أبي الدرداء أخرجه أحمد والترمذي والنسائي والبرز وأبو يعلى والطبراني وغيرهما وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن خاف مقام ربه جنتان فقال أبو الدرداء وان زنى وان سرق يا رسول الله قال وان زنى وان سرق وان رغم أنف أبي الدرداء أخرجه ابن مردويه وعز يسار مولى لآل معاوية عن أبي الدرداء في الآية قال قيل لأبي الدرداء وان زنى وان سرق قال من خاف مقام ربه لم يزنى ولم يسرق وعن ابن شهاب قال كنت عند هشام بن عبد الملك فقال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن خاف مقام ربه جنتان قال أبو هريرة وان زنى وان سرق فقلت انما كان ذلك قبل ان تنزل الفرائض فلما نزلت الفرائض ذهب هذا أخرجه ابن مردويه وعن أبي موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان الفردوس أربع جنتان جنتان من ذهب حلبيتهما وآيتهم ما وافيتهما وجنتان من فضة حلبيتهما وآيتهم ما وافيتهما وما بين القوم وبين أن ينظروا ربههم الارداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وعنه في الآية قال جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين قال القرطبي في هذه الآية دليل على ان من قال لزوجه ان لم أكن من أهل الجنة فانت طائفي أنه لا يحنث ان كان هم بالمعصية وتركها خوفا من الله

وحياه

كتاب موسى وهو التوراة اماما ورجة وهذا كتاب يعنى القرآن مصدق أى

لما قبله من الكتب لسانا عبريا أى فضيحا بينا واضحا لينذر الذين ظلموا وبشرى للمحسنين أى مشتمل على النذارة للكافرين والبشارة للمؤمنين وقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تقدمت في سورة حم السجدة وقوله تعالى فلا خوف عليهم أى فيما يستقبلون ولا هم يحزنون على ما خلفوا أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون أى الاعمال سبب انيل الرحمة لهم وسبوغها عليهم والله أعلم (ووصينا الانسان بوالديه احسانا جلته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون

شهرها حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني ان أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وان أعمل صالحا ترضاه وأصلح لي في ذريتي اني أتبت اليك وأنى من المسلمين أولئك الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا وبتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا يعدون) لما ذكر تعالى في الآية الأولى التوحيد له والخلص العباد والاسقامة اليه عطف بالوصية بالوالدين كما هو مقرون في غير ما آية من القرآن كقوله عز وجل وقضى ربك الاتعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا وقال جل جلاله ان اشكر لي ولو اليك الى المصير الى غير ذلك من الآيات الكثيرة (١٨٥) وقال عز وجل ههنا ووصينا الانسان بوالديه احسانا أى أمرناه بالاحسان اليهما والحنو عليهما وقال أبو داود الطيالسي حديثا شعبة أخبرني سمع ابن حزم قال سمعت مصعب بن سعد يحدث عن سعد بن سعد رضي الله عنه قال قالت أم سعد أليس قد أمر الله بطاعة الوالدين فلا آكل طعاما ولا أشرب شرابا حتى تكفر بالله تعالى فامتنعت من الطعام والشراب حتى جعلوا يفتحون فاهابا بالعصا ونزلت هذه الآية ووعينا الانسان بوالديه احسانا الآية ورواه مسلم وأهل السنن الا ابن ماجه من حديث شعبة باسناد نحوه وأطول منه جملة أنه كرها أى فاست بسببه في حال جهل مشقة وتعبا من وحمل وغشيان وثقل وكرب الى غير ذلك مما تنال الخوامل من التعب والمشقة ووضعته كرها أى بمشقة أيضا من الطلق وشدة وجهد وفصاله ثلاثون شهرا وقد استدلل على رضي الله عنه بهذه الآية مع التي في لقمان وفصاله في عامين وقوله تبارك وتعالى والوالدان يرضعن أولادهن حولين

وحيا عنه وهو قول سنيان النورى وبه أفتى ومذهب الشافعي أنه لا يحنث اذا كان مسلما ومات على الاسلام (فبأى آلام يكذبان) فان من جملتها هذه النعمة العظيمة وهى اعطاء الخائف من مقام ربه جنيتين متصفين بالصفات الجليلة العظيمة (ذواتا أفنان) أى صاحبنا أفنان هذه صفة للجنيتين وما بينهما اعتراض أو خبر بمبدأ محذوف أى ههنا ذواتا قال الخطيب وفي تنبيه ذات العتقان الأولى الرد الى الأصل فان أصلها ذوية فالعين واو واللام ياء لانها مؤنثة ذوى والثانية التنبيه على اللفظ فيقال ذاتان انتهى ومثله قال السمين وعبرة الجلال المحلى تنبيه ذوات على الأصل ولا مهاباة انتهى والافنان الاغصان وهى الدقيقة التى تنفرع من فروع الشجر واحدافن كطل وهو الغصن المستقيم طولا وبهذا قال مجاهد وعكرمة وعطية وغيرهم وخص الافنان لانها هى التى تورق وتثمر فيها تمتد الظلال ومنها تجتنى الأثمار وقال الزجاج الافنان الألوان واحدافن كدن وهو الضرب والنوع من كل شئ وبه قال عطاء وسعيد بن جبيرة وجمع عطاء بين القولين فقال فى كل غصن نمون من الفا كهة وقيل معناها ذواتا فضل وسعة على ما سواها ما قاله قتادة وقيل ذواتا أنواع وأشكال من الثمار وقيل الافنان ظل الاغصان على الحيطان روى عن مجاهد وعكرمة قال ابن عباس ذواتا ألوان وقال فى غصونها عيس بعضها بعضها وقال الفن الغصن والمعنى ان له فيها ما تشتهى النفس ولذا لا عين قال قائلهم ومن كل أفنان اللذات والصبا \* لهوت به والعيش أخضر ناضر (فبأى آلام يكذبان) فان كل واحد منهما ليس بعمل للكذب ولا بعوض لانكار (فيهما) أى فى كل واحد منهما (عينان تجريان) حيث شأوا فى الاعالى والاسافل وهذا ايضا صفة أخرى للجنيتين قال الحسن ادهما السبيل والاخرى التسليم وقال عطية ادهما من ماء غير آسن والاخرى من خردة للشاربين قيل كل واحد منهما مثل الدنيا أضعافا مضاعفة حصاهما الباقوت الاجر والزبرجد الأخضر وتراهما الكافور وجمأتهما المسك الادفرو حافتهما الزعفران وقال أبو بكر الوراق تجريان لمن كانت عيناه فى الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل فجريان فى كل مكان شاء صاحبه ما وان علا مكانه كما تصعد المياه فى الاشجار فى كل غصن منها وان زاد علوها (فبأى آلام يكذبان)

(٢٤ فتح البيان تاسع) كملين لمن أراد ان يتم الرضاعة على ان أقل مدة الحمل ستة أشهر وهو استنباط قوى صحيح ووافقه عليه عثمان وجماعة من الصحابة رضى الله عنهم قال محمد بن اسحق بن سيار عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن معمر بن عبد الله الجهني قال تزوج رجل منا امرأة من جهينة فولدت له تمام ستة أشهر فانطلق زوجها الى عثمان رضى الله عنه فذكر ذلك له فبعث اليها فلما قامت لتلبس ثيابها بكى اختها فقالت وما يكيك فوالله ما التبس بي أحد من خلق الله تعالى غيره قط فبقي رضى الله سبحانه وتعالى فى ماشاء فلما أتى بها عثمان رضى الله عنه أمر برجها فبلغ ذلك عليا رضى الله عنه فاتاه فقال له ما تصنع قال ولدت غاما الستة أشهر



وهل يكون ذلك فقال له على رضى الله عنه أما تقرأ القرآن قال بلى قال أما سمعت الله عز وجل يقول وجعله فصاله ثلاثون شهرا وقال حولين كاملين فلم نجد به بقى الاستة أشهر قال فقال عثمان رضى الله عنه والله ما فطنت لهذا على بالمرأة فوجدوها قد فرغ منها قال فقال معمر فوالله ما الغراب بالغراب ولا البسيطة بالبسيطة بأشبه منه بآية فلما رآه أبوه قال ابني والله لأشك فيه قال وابئس الله تعالى بهذه القرحة بوجهه إلا كلمة ما زالت تأكله حتى مات رواه ابن أبي حاتم وقد أوردناه من وجه آخر عند قوله عز وجل فأنزلوا العابدین وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أفرو بن أبي (١٨٦) المغراء حدثنا علي بن مسهر عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن

ابن عباس رضى الله عنهما قال إذا وضعت المرأة لتسعة أشهر كفاه من الرضاع أحد وعشرون شهرا وإذا وضعت تسعة أشهر كفاه من الرضاع ثلاثة وعشرون شهرا وإذا وضعت تسعة أشهر وخولين كاملين لان الله تعالى يقول وجعله فصاله ثلاثون شهرا حتى إذا بلغ أشده أي قوى وشب وارتجل وبلغ أربعين سنة أي تناهى عقله وكل فهمه وحلمه ويقال انه لا يتغير غالبا عما يكون عليه ابن الأربعين قال أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن القاسم بن عبد الرحمن قال قلت لمسروق متى يؤخذ الرجل بذنوبه قال إذا بلغت الأربعين فخذ حذرک وقال الحافظ أبو يعلى الموصلى حدثنا عبد الله القواريري حدثنا عروة ابن قيس الأزدي وكان قد بلغ مائة سنة حدثنا أبو الحسن السلولي عمرو بن أوس قال قال محمد بن عمرو ابن عثمان عن عثمان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العبد المسلم إذا بلغ أربعين سنة خفف الله تعالى حسابه وإذا بلغ ستين سنة رزقه الله تعالى الأمانة وإذا بلغ سبعين سنة أخبه أهل السماء وإذا بلغ ثمانين سنة ثبت الله تعالى حسنه ومحامه الناعم سيئاته وإذا بلغ تسعين سنة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وشفعه الله تعالى في أهل بيته وكتب في السماء أسير الله في أرضه وقد روى هذا من غير هذا الوجه وهو في مسند الامام أحمد وقد قال الحجاج بن عبد الله الحلبي أحد أمراء بني أمية بدمشق تركت المعاصي والذنوب أربعين سنة حيا من الناس ثم تركتها حيا من الله عز وجل وما أحسن قول الشاعر مباحا حتى علا الشيب رأيه فلما علاه قال للباطل ابعده قال رب أوزعني أي ألهمني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي

تكذبان) فان من جملتها هذه النعمة الكائنة في الجنة لاهل السعادة (فيهم ما من كل فاكهة زوجان) هذا صفة ثمانية لجنات والزوجان الصنفان والنوعان والمعنى ان في الجنتين من كل نوع يتفككه في الدنيا ضر بين يستلذ بكل نوع من أنواعه قيل أحد الصنفين رطب والآخر يابس لا يقتصر أحدهما عن الآخر في الفضل والطيب وقيل صنفان صنف معروف وصنف غريب قيل ما في الدنيا شجرة حلو لونه ولا مرة الا وهي في الجنة حتى الحنظل الا انه حلو (فبأي آلاء ربكم تكذبان) فان في مجرد تعدد هذه النعم ووصفها في هذا الكتاب العزيز من الترغيب الى فعل الخير والترهيب عن فعل الشر ما لا يخفى على من يفهم وذلك نعمة عظيمة ومنه كبرى فكيف بالنعم به عند الوصول اليه (متكئين) قال في القاموس توكل عليه تحامل واعتمد واتكأ جعل له متكأ وقوله صلى الله عليه وآله وسلم اما نأفلا آكل متكئا أي جالس جالس المتكئ المتربع ونحوه من الهيئات المستدعية لكثرة الاكل بل كان جلوسه لا كل مستوفزا مقبعا غير متربع ولا متكئ وايس المراد الميل على شق كما يظنه عوام الطلبة وذكر الاتكأ لانه حال الصحيح النازع القلب المتمتع بالبدن بخلاف المريض والمهموم واتصابه على الحال من فاعل قوله ولمن خاف وانما جمع جلا على معنى من وقيل منصوب على المدح وقيل عاملها محذوف والتقدير يتنعمون متكئين أي مضطجعين أو متربعين (على فرش بطائنها من استبرق) والفرش جمع فراش والبطائن هي التي تحت الظهائر وهي جمع بطانة قال الزجاج هي ما يلي الارض والاستبرق ما غلظ من الديباج واذا كانت البطائن من استبرق فكيف تكون الظهائر قيل لسعيد بن جبير البطائن من استبرق فما الظواهر قال هذا مما قال الله فيه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وثبه قال ابن عباس قيل انما اقتصر على ذكر البطائن لانه لم يكن أحد في الارض يعرف ما في الظهائر وقال الحسن بطائنها من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال الحسن أيضا البطائن هي الظهائر وثبه قال الفراء وقال قد تكون البطانة الظهارة والظهارة البطانة لان كل واحد منهما ما يكون وجهها والعرب تقول هذا ظهر السماء وهذا بطن السماء فظاهرها الذي نراه وأنكرها الذي لا يكون هذا الا في الوجهين المتساويين قال ابن مسعود رضى الله عنه في الآية أخبرتم البطائن فكيف بالظواهر وقيل ظواهرها من سندس وهو الديباج الرقيق

الناعم

وعلى والدي وان أعمل صالحا ترضاه أي في المستقبل وأصلح لي في ذريتي أي نسلي وعقبى اني تبت اليك واني من المسلمين وهذا فيه ارشاد لمن بلغ الاربعين ان يجدد التوبة والابانة الى الله عز وجل ويعزم عليها وقد روى أبو داود في سننه عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم ان يقولوا في التشهد اللهم ألف بين قلوبنا وأصلح ذات بيننا واهدنا سبل السلام ونجنا من الظلمات الى النور وجننا الفواحش ما ظهر منها وما بطن وبارك لنا في أسماعنا وأبصارنا وقلوبنا وأزواجنا وذرياتنا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم واجعلنا شاكرين (١٨٧) لنعمة لك منين بهم عليك قابليها وأتمها علينا قال

الله عز وجل أولئك الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة أي هؤلاء المتصفون بما ذكرنا التائبون الى الله المنيبون اليه المستدركون ما فات بالتوبة والاستغفارهم الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم فيغفر لهم الكثير من الزلل وتقبل منهم اليسير من العمل في أصحاب الجنة أي هم في جلة أصحاب الجنة وهذا حكمهم عند الله كما وعد الله عز وجل من تاب اليه وأتاب ولهذا قال تعالى وعد الصدق الذي كانوا يوعدون قال ابن جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا المعتمر بن سليمان عن الحكم بن ابان عن الغطريف عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح الامين عليه الصلاة والسلام قال يؤتى بحسبنا العبد وسيئاته فيقتص بعضها ببعض فان بقيت حسنة وسع الله تعالى في الجنة قال فدخلت على

الناعم وهذا يدل على نهاية شرف هذه الفرش لانه ذكر ان بطائنهم الاستبرق ولا بد ان تكون الظواهر خير من الباطن فهو مما لا يعلمه البشر (وجنى الجنة دان) مبتدأ وخبر ودان أصله دأون مثل غاز فاعل اعلا له وجنى فعل بمعنى منه عول كالقبض بمعنى المقبوض والجنى ما يجتني من الثمار قبل ان الشجرة تقدر فحتى يجتنيها من يريد جناها قال ابن عباس جناها ثمها والداني القريب منك أي يناله الفائم والقاعد والمتسكن والنائم وهذا بخلاف ثمر الدنيا فانها لا تنال الا بكد وتعب وقيل لا يرثها أيديهم عنها بعد ولا شوك قال الرازي الجنة الآخرة مخالفة الجنة الدنيا من ثلاثة أوجه أحدها ان الثمرة على رؤس الشجر في الدنيا بعيدة عن الانسان المتسكن وفي الجنة يتسكن في الثمرة تتدلى اليه وثانيها ان الانسان في الدنيا يسعى الى الثمرة ويتحرك اليها وفي الآخرة تدنونه وتدور عليه وثالثها ان الانسان في الدنيا اذا قرب من ثمرة شجرة بعد عن غيرها وثمرات الجنة كلها تدنو اليه في وقت واحد ومكان واحد (فبأي آلاء ربكم تكذبان) فانها كلها بموضع لا يتيسر للكذب ان يكذب بشئ منها لما يشتمل عليه من الفوائد العاجلة والآجلة (فيهن) أي في الجنة المذكورتين لان أقل الجمع اثنان (١) أولاشتمالها على أما كن وعلاي وقصور ومجالس قال الزجاج وانما قال فيهن لانه عنى الجنة وما أعراضا بهما فيهما من النعيم وفي هذه الآلاء المدودة من الجنة والعينين والناكهة والفرش والجنى وقيل فيهن أي في الفرش التي بطائنهم من استبرق قال أبو حيان وفيه بعد لان الاستعمال ان يقال على الفراش كذا ولا يقال في الفراش كذا الابتكاف ولذلك جمع الزمخشري مع الفرش غيرها حتى صح له ان يقول ذلك وقال الفراء كل موضع في الجنة جنة فلذلك صح ان يقال فيهن (فأصارت الطرف) من اضافة اسم الفاعل لمصوبه تخفيفا اذ يقال قصر طرفه على كذا وحذف متعلق القصر للعلم به أي انهم يقصرون أبصارهم على أزواجهن المتسكنين من الانس والجن لا ينظرون الى غيرهم ولا يرين سواهم والآية دلت على الحياء لان الطرف حركة الجفن والحية لا تحرك جفنها ولا ترفع رأسها وقد تقدم هذا في سورة الصافات قال ابن عباس فأصارت الطرف عن غير أزواجهن قال الرازي وانظر الى حسن هذا الترتيب فانه بين أولا المسكن وهو الجنة ثم بين ما يمتز به وهو البستان والعيون الجارية ثم ذكر الماء كقولهم موضع الراحة بعد

مزداد حدث بمثل هذا قال قلت فان ذهبت الحسنة قال أولئك الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا يوعدون وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن محمد بن عبد الاعلى الصنعاني عن المعتمر بن سليمان باسناده مثله وزاد عن الروح الامين قال قال الرب جل جلاله يؤتى بحسبنا العبد وسيئاته فذكره وهو حديث غريب واسناده (١) أشار به الى ان الضمير راجع الى الجنة ومنزلها أو يعود على الجنات الدال عليهم جنات لان كل فرد من الخائفين له جنات فصحت انهم جنات كثيرة كذا قال الكرخي اه سيد ذوالفقار أحمد

عنهم أحسن مما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا يعدون قال والله عثمان وأصحاب عثمان رضي الله عنهم قالها ثلاثا قال يوسف فقلت لمحمد بن حاطب الله سمعت هذا من علي رضي الله عنه قال الله سمعت هذا من علي رضي الله عنه (والذي قال لو الله أف لكما أتعداني أن أخرج وقد خلت القرون من قبلي وهما يستغيثان الله ويلك آمن ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا أساطير الأولين أولئك الذين حق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين ولكل درجات مما عملوا وليوفيهم أعمالهم وهم لا يظلمون ويوم يعرض الذين كفروا على النار اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) لما ذكر تعالى حال الداعين للوالدين البارين بهما وما لهم عنده من الفوز والنجاة عطف بحال الاشقياء العاقين

للولدين فقال والذي قال لوالديه آف  
أبي بكر رضي الله عنهما فقوله ضعيف  
أهل زمانه وروى العوفي عن ابن عباس  
تعالى أعلم وقال ابن جرير عن مجاهد  
بكر رضي الله عنهما وهذا أيضا قول

للولادين فقال والذي قال لوالديه أف لكما وهذا عام في كل من قال هذا ومن زعم أنها نزلت في عبد الرحمن بن صغار أبي بكر رضي الله عنهما فقوله ضعيف لأن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه وكان من خيار أهل زمانه وروى العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنها نزلت في ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما وفي صحة هذا انظر والله تعالى أعلم وقال ابن جرير عن مجاهد نزلت في عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهما قاله ابن جرير وقال آخرون عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما وهذا أيضا قول السدي وإنما هذا عام في كل من عقر والدیه وكذب بالحق فقال لوالديه أف لكما عقهما وقال ابن

أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن العلاء حدثنا يحيى بن أبي زائدة عن اسمعيل بن أبي خالد أخبرني عبد الله المديني قال قال لي  
 النبي المسجدين خطب مروان فقال ان الله تعالى قد أرى أمير المؤمنين في يزيد أيا حسنا وان يستخلفه فقد استخلفه أبو بكر وعمر  
 رضي الله عنهم ما فقال عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهم ما أهرق دما أن أبابكر رضي الله عنه والله ما جعلها في أحد من ولده ولا أحد  
 من أهل بيته ولا جعلها في معاوية ولا أرواحه وكرامة لولده فقال مروان أأنت الذي قال لو لاديه أف لكما فقال عبد الرحمن رضي الله  
 عنه أأنت ابن العيين الذي لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أباك (١٨٩) قال وسمعتهم عائشة رضي الله عنها فقالت يا مروان

أأنت القائل لعبد الرحمن رضي الله  
 عنه كذا وكذا كذبت ما فيه نرات  
 ولكن نرات في فلان بن فلان ثم  
 اتحب مروان ثم نزل عن المنبر  
 حين أتى باب حجرتها فجعل يكلمها  
 حتى انصرف وقد رواه البخاري  
 باسناد آخر وانظروا فقال حدثنا  
 موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة  
 عن أبي بشر عن يوسف بن ماهك  
 قال كان مروان على الحجاز استعمله  
 معاوية بن أبي سفيان رضي الله  
 عنهم ما خطب وجعل يذكر يزيد بن  
 معاوية لكي يبايع له بعد أبيه فقال  
 له عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله  
 عنهم ما شأ فقال خذوه فدخل بيت  
 عائشة رضي الله عنها فلم يقدروا  
 عليه فقال مروان ان هذا الذي  
 أنزل فيه والذي قال لو لاديه أف لكما  
 أتعداني ان أخرج وقد دخلت  
 القرون من قبلي فقالت عائشة  
 رضي الله عنها من وراء الحجاب ما أنزل  
 الله عز وجل فيما شأ من القرآن  
 الا ان الله تعالى أنزل عذري طريق  
 أخرى قال النسائي حدثنا علي بن  
 الحسين حدثنا أمية بن خالد حدثنا  
 شعبة عن محمد بن زياد قال لما بايع

صغار الدر لان صفاءها أشد من صفاء بكار الدر عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم في الآية قال ينظر الى وجهها في خدرها أصفى من المرأة وان أدنى لؤلؤة عليها  
 لتضى ما بين المشرق والمغرب وانه يكون عليها سبعون ثوبا وينفذها بصره حتى يرى مخ  
 ساقها من وراء ذلك أخرجه أحد وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في البعث وعن ابن  
 مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة من نساء الجنة ليري بياض ساقها من  
 وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وذلك ان الله يقول كأنهن الياقوت والمرجان فاما الياقوت  
 فحجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصغيت لرأيت من ورائه أخرجه ابن أبي شيبة وهناد بن  
 السري وابن أبي الدنيا وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان وأبو الشيخ وغيرهم وقد رواه  
 الترمذي موقوفا وقال هو أصح (فباي آلاءكم تكذبان) فان نعمه كلها لا يتيسر  
 تكذيب شيء منها كائنه ما كانت فكيف به هذه النعم الجليلة والمنن الجزيلة (هل جزاء  
 الاحسان الا الاحسان) هل ترد في الكلام على أربعة أوجه تكون بمعنى قد كقوله  
 هل أتى على الانسان حين من الدهر وبمعنى الاستنهام كقوله فهل وجدتم ما وعد ربكم  
 حقا وبمعنى الامر كقوله فهل أنتم منتهون وبمعنى الحمد كقوله فهل على الرسل الا البلاغ  
 وكما في هذه الآية والجملة مقررة لمنهم ما قبلها والمضى ما جاز من أحسن العمل في الدنيا  
 الا الاحسان اليه في الآخرة كذا قال ابن زيد وغيره وقال الصادق هل جزاء من أحسن  
 اليه في الازل الا حفظ الاحسان عليه في الابد قال الرازي في هذه الآية وجوه كثيرة  
 حتى قيل ان في القرآن ثلاث آيات في كل واحدة منها مائة قول احداها قوله تعالى  
 فاز كروني أذكركم وثانها وان عدتم عدنا وثانها هل جزاء الاحسان الا الاحسان قال  
 محمد بن الحنفية هي للسب والقباح البر في الآخرة والناجى في الدنيا عن ابن عمر قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآية ما جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد الا الجنة أخرجه  
 ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي وضعفه وأخرج البغوي في تفسيره وغيره في غيره عن  
 أنس مرفوعا منه وعن جابر مرفوعا في الآية قال هل جزاء من أنعمنا عليه بالاسلام  
 الا ان أدخله الجنة وأخرج ابن النجار عن علي مرفوعا مثل حديث ابن عمر وقال ابن  
 عباس هل جزاء من قال لا اله الا الله في الدنيا الا الجنة في الآخرة وعنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أنزل الله على هذه الآية في سورة الرحمن للكافرين والمسلم هل جزاء

معاوية رضي الله عنه لانه قال مروان سنة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فقال عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهم ما سنة هرق  
 وقبصر فقال مروان هذا الذي أنزل الله تعالى فيه والذي قال لو لاديه أف لكما الآية فبلغ ذلك عائشة رضي الله عنها فقالت كذب  
 مروان والله ما هو به ولوشئت ان أسمي الذي أنزلت فيه لسميته ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن أبامروان ومروان في صلبه  
 فمروان فضض من لعنة الله وقوله أتعداني ان أخرج أي أبعت وقد دخلت القرون من قبلي أي قدمضي الناس فلم يرجع منهم  
 مخبروهم يستغيثان الله أي يسألان الله فيه ان يهديه ويقولان لولدهما وملك آمن ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا أساطير

الاولين قال الله تعالى أولئك الذين حقر عليهم القول في أمم قد دخلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين أي دخلوا في زمرة أشباههم واضر ابراهيم من الكافرين الخاسرين أنفسهم وأهلهم يوم القيامة وقوله أولئك بعد قوله والذي قال دليل على ما ذكرناه من انه جنس يعم كل من كان كذلك وقال الحسن وقتادة هو الكافر الفاجر العاق لوالديه المكذب بالبعث وقد روى الحافظ ابن عساکر في ترجمة سهل بن داود من طريق همام بن عمار - حدثنا جاد بن عبد الرحمن حدثنا خالد الزبرقان العليمي عن سليمان بن حبيب المحاربي عن أبي امامة الباهلي رضى الله (١٩٠) عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربعة لعنهم الله تعالى من فوق عرشه وأمنت عليهم الملائكة مضل

المساكين قال خالد الذي هو يده الى المسكين فيقول هلم أعطيك فإذا جاءه قال ليس معي شيء والذي يقول للماعون ابن (١) وليس بين يديه شيء والرجل يسأل عن دار القوم فيدلونه على غيرها والذي يصير بوالدين حتى يستغنيا غريب جدا وقوله تبارك وتعالى ولكل درجات مما عملوا أي لكل عذاب بحسب عمله وليوفيهم أعمالهم وهم لا يظلمون أي لا يظلمهم منفعان ذرة فما دونها قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم درجات النار تذهب سنا لا ودرجات الجنة تذهب علوا وقوله عز وجل ولوم يعرض الدين كفروا على النار اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها أي يقال لهم ذلك تقريبا وتوخيها وقد تورع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن كثير من طيبات المال وكل والمشارب وتقره عنها ويقول أخاف ان أكون كالذين قال الله لهم وبخهم وقرعهم أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها وقال أبو مجلز لقد ندمت أقوام حسنت كانت لهم في الدنيا

الاحسان الا الاحسان أخرجه ابن عدي وأبو الشيخ وابن مردويه والديلمي والبيهقي وأخرجه ابن مردويه موقوفاً على ابن عباس وقال ابراهيم الخواص في الآية هل جزاء الاسلام الادار الاسلام وفي الآية اشارة الى رفع التكليف في الآخرة لان الله وعد المؤمنين بالاحسان وهو الجنة فلوجب التكليف في الآخرة وتركه العبد لاستحقاق العقاب على ترك العمل والعقاب ترك الاحسان اليه فلا تكليف (فبأي آلام ربكم تكذبان) فان من جملة الاحسان اليكم في الدنيا والآخرة بالخلق والرزق والارشاد الى العمل الصالح والزجر عن العمل الذي لا يرضاه (ومن دونهم اجنتان) أي من دون تينك الجنتين الموصوفتين بالصفات المتقدمة جنتان أخريان لمن دون أصحاب الجنتين السابقتين من أهل الجنة ومعنى من دونهم أي من امامهم ومن قبلهم أي هما أقرب منهما وأدنى الى العرش فهما أفضل من الاولين والى هذا ذهب الحكيم الترمذي في نوادر الاصول وقيل دونهم في الدرج وقيل بالفضل وقيل الجنتان الاوليان الجنة عدن وجنة النعيم والاخران جنة الفردوس وجنة المأوى قال ابن جرير هي أربع جنان جنتان منهما للسابقين المقربين فيهما من كل فاكهة زوجان وعينان تجريان وجنتان لأصحاب اليمين فيهما فاكهة ونخل ورمان وفيهما عينان نضاختان قال ابن زيدان الاوليان من ذهب للمقربين والاخرين من ورق لأصحاب اليمين وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الآية قال جنتان من ذهب للمقربين وجنتان من ورق لأصحاب اليمين (فبأي آلام ربكم تكذبان) فان كلها حق ونعم لا يمكن جدها ثم وصف سبحانه هاتين الجنتين الاخرين فقال (مداهمتان) وما بينهما اعتراض قال أبو عبيد والرجاج من خضرته ما قد اسودت من الري وكل ما علاه السواد ريانهم ومدهم عند العرب قال مجاهد مسودتان والذهب في اللغة السواد يقال فرس أدهم وبعبارة أدهم اذا اشتدت ورقته حتى ذهب البياض الذي فيه وناقدة دهماء وادهام ادهم ما أي اسودت وسميت قري العراق سوادا لكثرة خضرتها واشارة الذهب ماء الجراء الخاصة بالحرارة ويقال للقيد أدهم وفي المختار دهمهم الامر غشيهم وبابه فهم وكذا دهمتهم الخيل ودهمهم بفتح الهاء لغة وقال ابن عباس هما خضراوان قد اسودتا من الخضرة من الري من الماء وعن ابن الزبير نحوه وعن أبي أيوب الانصاري قال سألت النبي صلى

فيقال لهم أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا وقوله عز وجل فالיום تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الارض الله بغير الحق وبما كنتم تنسقون فجوزوا من جنس عملهم فكأنهم وانفسهم واستكبروا عن اتباع الحق وتعاطوا النفاق والمعاصي جازاهم الله تبارك وتعالى بعذاب الهون وهو الاهانة والخزي والالام الموجهة والحسرات المتتابعة والمنازل في الدرجات المفضلة أجازنا الله سبحانه وتعالى من ذلك كله (واذ كرأجا عاذا نذرقومه بالاحقاف وقد دخلت النذر من بين يديه ومن خلفه



والغفار وقال علي بن أبي طالب  
رضي الله عنه الأحقاف واد  
بجضموت يدعى برهوت تلقى فيه  
أرواح الكفار وقال قتادة ذكر لنا  
أن عادا كانوا حبابا لين أهل رمل  
مشرقين على البحر بارض يقال لها  
الشكر - وقال ابن ماجه باب اذا دعا  
فليبدأ بنفسه حدثنا الحسين بن علي  
الخلال حدثنا أبي (١)

حدثنا زيد بن الحباب حدثنا  
سفيان حدثنا علي بن اسحق  
عن سهيب بن جبير عن ابن عباس  
رضي الله عنهما قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يرحمنا الله وأخا  
عاد وقوله تعالى وقد خلت المئذير  
من بين يديه ومن خلفه يعني وقد  
أرسل الله تعالى الى من حول  
بلادهم في القرى مرسلين ومنذرين  
كقوله عز وجل فجعلناهم اعداء لبعضهم  
بديها وما خلفها وكقوله جل وعلا  
فان أعرضوا قل أنذر تكم صاعقة  
مثل صاعقة عاد وثمود اذ جاءتهم  
الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم  
ألا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم  
عذاب يوم عظيم أي قال لهم هود  
ذلك فاجابه قوميه قائلا اننا نحن

(۱) بیاض بالاصل

الصادقين تدمر أي تخرب كل شيء من بلادهم مما من شأنه الخراب بامر ربها أي باذن الله لها في ذلك كقوله سبحانه وتعالى ما نذر من شيء أنت عليه إلا جعلته كالرميم أي كالشيء البالي ولهذا قال عز وجل فاصبحوا لآلئكم من أي قبادوا كلهم عن آخرهم ولم يبق لهم باقية كذلك تجزي القوم الجرمين أي هذا حكمنا فيهم كذب رسلنا وخالف أمرنا وقد ورد حديث في قصتهم وهو غريب جدا من غرائب الحديث وافراده قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن الحباب حدثني أبو المنذر سلام بن سليمان النخعي حدثنا عاصم بن أبي الجود عن أبي وائل عن (١٩٢) الحرث البكري قال خرجت أشكو العلاء بن الحضرمي الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فررت بالربذة فاذا عجوز من بني تميم منقطع بها افتالت لي يا عبد الله ان لي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجة فهل أنت مبلغني اليه قال فحملتها فأتيت بها المدينة فاذا المسجد غاص بأهله واذا راية سوداء تتخفق واذا بلال رضى الله عنه متقلدا السيف بين يدي رسول صلى الله عليه وسلم فقلت ما شأن الناس قالوا يريدان بيعت عمرو بن العاص رضى الله عنه وجهها قال فجلست فدخل منزله أو قال رحله فاستأذنت عليه فاذن لي فدخلت فسلمت فقال صلى الله عليه وسلم هل كان بينكم وبين تميم شيء قلت نعم وكانت لنا الدائرة عليهم وممرت بعجوز من بني تميم منقطع بها فاستأذنتني ان أحملها اليك فها هي بالباب فاذن لها فدخلت فقلت يا رسول الله ان رأيت ان تجعل بيننا وبين تميم حاجرا فاجعل الدهناء خميت العجوز واستوفزت وقالت يا رسول الله فإني أين يضطر مضطرك قال قلت ان مثل ما قال الاول معزى حملت حتمها حلت هذه ولا أشعرانها كانت لي خصما أعوذ بالله ورسوله

لكل مسلم خيرة ولا بكل خيرة خيمة ولكل خيمة أربعة أبواب يدخل عليها من الله كل يوم تحفة وكرامة وهدية لم يكن قبل ذلك لامرأحات ولا طماحات ولا بخرات ولا دفرات حور عين كائنن يبيض مكنون وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عنه مرفوعا واختلف أيها أكثر حسنا وأبهي جمالا هل الحور أو الآدميات فقيل الحور لما ذكر من وصفهن في القرآن والسنة كقوله عليه السلام في دعائه على الميت في الجنائز وأبدله زوجها خيرا من زوجه وقيل الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف وروى مرفوعا وقيل ان الحور العين المذكورات في القرآن هن المؤمنات من أزواج الانبياء والمؤمنين يخلفن في الآخرة على أحسن صورة قاله الحسن وفيه بعد بعيد والمشهور ان الحور العين لسن من نساء أهل الدنيا وانما هن مخلوقات في الجنة لان الله قال لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان وأكثرن نساء أهل الدنيا طمونات ولان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أقل ساكني الجنة النساء فلا يصيب كل واحد منهن امرأة ووعد الحور العين لجماعتهم فثبت انهن من غير نساء الدنيا ذكره القرطبي (فبأي آلاء ربك تكذبان) فان شئ يأمنها كائننا ما كان لا يقبل التكذيب (حور مقصورات في الخيام) أي محبوسات فيها ومنه القصر لانه يحبس من فيه وقيل مخدرات مسنورات لا يخرجن لكرامتهن وشرفهن يقال امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة أي مخدرة والحور جمع حوراء وهي شديدة بياض العين شديدة سوادها وقد تقدم بيان معنى الحوراء والخلاف فيه وقيل معنى مقصورات انهن قصرن على أزواجهن فلا يردن غيرهم وحكاها الواحدي عن المفسرين والاول أولى وبه قال أبو عبيدة ومقاتل وغيرهما قال في الصحاح قصرت الشيء أقصره قصر احبسته والمعنى انهن خدرن في الخيام والخيام جمع خيمة وقيل جمع خيم والخيم جمع خيمة وهي أعواد تنصب وتظلل بالثياب فتكون أبر من الاخسية قيل الخيمة من خيام الجنة ذرة مجوفة فرسخ في فرسخ قال ابن عباس مقصورات محبوسات في الخيام قال في بيوت اللؤلؤ وقال الحور سود الحدق وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيام درج مجوف أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيمة ذرة مجوفة طوالها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها لأمؤمن أهل لا يراهم الا آخرون يطوف عليهم المؤمن (فبأي آلاء ربك) الذي صوركم

فاحسن

ان أكون كوا قد عاد قال لي وما وافد عاد وهو أعلم بالحديث منه وانكن يستطعمه قلت ان عادا قحطا

فبعثوا وافدا لهم يقال له قيل فرب معاوية بن بكر فقام عنده شهر ايسقيه الخمر وتغنيه جاريته يقال له ما الجرادتان فلما مضى الشهر خرج الى جبال مهرة فقال اللهم انك تعلم لم أجد مريض فادويه ولا الى أسير فافاد به اللهم اسق عادا ما كنت تسقيه فمرت به سحابت سود فنودي منها اختر فامأ الى سجاية منها اسودا فنودي بها خذها رمادا ومددا لا تبقي من عادا حدا قال فما بلغني انه أرسل عليهم من الريح الا كقدر ما يجري في خاتمي هذا حتى هلكوا قال أبو وائل وصدق وكانت المرأة والرجل اذا بعثوا وافدا لهم

قالوا لا تكن كوافد عاد ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه كما تقدم في سورة الاعراف وقال الامام أحمد حدثنا هرون بن معروف أخبرنا ابن وهب أخبرنا عمرو بن أبي النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجمعا ضاحكا حتى أرى منه لهواته إنما كان يتبسم وقالت كان صلى الله عليه وسلم إذا رأى غيما أو ريحا عرف ذلك في وجهه قالت يا رسول الله الناس إذا رأوا الغيم فرحوا رجاء أن يكون فينه المطر وأراك إذا رأيتسه عرفت في وجهه الكراهية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ما يؤمنني أن يكون (١٩٣) فيه عذاب قد عذب قوم بالرّيح وقد رأى قوم العذاب وقالوا هذا عارض

مطرنا وآخر جاءه من حديث ابن وهب طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن سفيان عن المقدم بن شرح عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى ناسا في أفق من أفاق السماء ترك عمله وان كان في صلاته ثم يقول اللهم اني أعوذ بك من شر ما فيه فان كشفه الله تعالى جد الله عز وجل وان أمطر قال اللهم صيبا نافعا طريق أخرى قال مسلم في صحيحه حدثنا أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن جبريل يحدثنا عن عطاء بن أبي رباح عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عصفت الرّيح قال اللهم اني أسألك خيرا وخيرا وخيرا ما فيها وخيرا ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به قالت وإذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فاذا أمطر سرى عنه فعرفت ذلك عائشة رضي الله عنها فأسأله فقال

فأحسن صوركم وجعل لكم في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (تكذيبان) أم هذه النعم أم غيرها (لم يطمئن أنس قبلهم) أي قبل أصحاب الجنة ودل عليهم ذكر الجنة (ولا جان) وقد تقدم نفسه في صفة الجنة الأولى (فماي آلاء ربكم تكذيبان) فانها كلها نعم لا تكفروا ممن لا يحجده (متكئين على رفرف خضر) قرأ الجمهور رفرف على الافراد وقرئ رفارف على الجمع وقرئ خضر بضم الخاء وسكون الضاد المعجمة وبضمها وهي لغة قليلة قال أبو عبيدة الرفارف البسط وبه قال الحسن ومقاتل والضحاك وغيرهم وقال ابن عيينة هي الزرابي وقال ابن كيسان هي المرافق وروى عن أبي عبيدة أنه قال هي حاشية الثوب وقال الليث ضرب من الثياب الخضر وقبل النرش المرتفعة وقيل كل ثوب عريض قال في الصحاح والرفرف ثياب خضر يتخذ منها المحابس الواحدة رفرفة اسم جمع أو اسم جنس جمعي نقله ماكي وقال الزجاج قالوا الرفرف هنا رياض الجنة وقالوا الرفرف الوسائد وقيل المحابس انتهى وقيل الطنافس ومن القائلين بانها رياض الجنة خضر مخضبة سعيد بن جبيرة واشتقاق الرفرف من رفرف إذا ارتفع ومنه رفرفة الطائر وهي تحريك جناحيه في الهواء وقال ابن عباس رفرف فضول المحابس والفرش والبسط وعن علي قال هي فضول المحابس (وعبقرى حسان) أي الزرابي والطنافس الموشية قال ابن عباس العبقرى الزرابي والرفرف الرياض قال أبو عبيدة كل وشى من البسط عبقرى وهو منسوب الى أرض يعمل فيها الوشي قال الفراء العبقرى الطنافس الثخان وقيل الرقاق وقيل البسط وقيل الديباج قال ابن الأنباري الاصل فيه ان عبقرية تسكن فيها الجن ينسب اليها كل فائق قال الخليل العبقرى عند العرب كل جميل فاضل فاخر من الرجال والنساء قال الجوهرى العبقرى موضع تزعم العرب انه من أرض الجن ثم نسبوا اليه كل شيء تعجبوا من حذقه وجودة صنعته وقوته فقالوا عبقرى وهو واحد وجمع قرأ الجمهور عبقرى وقرئ عباقري وعباقر وهم منسوبة الى عباقرا اسم بلد وقال قطرب ليس بنسب وهو مثل كرسى وكراسى وبجنى وبجاني (فماي آلاء ربكم تكذيبان) فان كل واحد منها أجل من ان يتطرق اليه التكذيب وأعظم من أن يحجده جاحدا أو ينكره منكر وقد قدمنا في أوائل هذه السورة وجهه تكرر بهذه الآية فلا نعيده (تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام)

(٢٥ - فتح البيان تاسع) رسول الله صلى الله عليه وسلم لعليها عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضا مستقبلا أوديتهم قالوا هذا عارض مطرنا وقد ذكرنا قصة هلاك قوم عاد في سورة الاعراف وهو دعاء أغنى عن اعادته ههنا والله تعالى الخد والمنة وقال الطبراني حدثنا عبدان بن أحمد حدثنا اسمعيل بن زكريا الكوفي حدثنا أبو مالك بن مسلم الملائي عن مجاهد وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فتح على عاد من الرّيح الا مثل موضع الخاتم ثم أرسلت عليهم في البدو الى الحضرة فلما رأوها أهل الحضرة قالوا هذا عارض مطرنا مستقبلا أوديتنا وكان أهل البوادي فيها فالتقى أهل البادية على أهل الحضرة حتى هلكوا قال عتت على خزائنها حتى خرجت من خلال الابواب والله سبحانه وتعالى أعلم (ولقد مكاهم فيما ان مكاهم فيه وجعلنا

كعب القرظي قصة خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى الطائف ودعائه اياهم الى الله عز وجل وابائهم عليه فذكر القصة بطولها وأورد ذلك الدعاء الحسن اللهم اليك أشكو وضعف قوتي وقلة حمايتي وهواني على الناس يا أرحم الراحمين أنت أرحم الراحمين وأنت رب المستضعفين وانت ربى الى من تكفى الى عذوب بعيد ينجمهنى أم الى صديق قريب ملكته أمرى ان لم يكن بك غضب على فلا أبالى غير ان عافيتك أوسع لى أعوذ بنور وجهك الذى أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والاخرة أن ينزل بى غضبك أو يحل بى سخطك ولك العتبى حتى ترضى ولا حول ولا قوة (١٩٦) الابن قال فلما انصرف عنهم بات بنخله فقرأ تلك الليلة من القرآن فاستمعته الجن

وغيره اضطرب قال المنسرون ترج كما ترج الصبي فى المهد حتى ينهدم كل ما عليها وينكسر كل شئ من الجبال وغيرها (وبست الجبال بسا) البس الفت يقال بس الشئ اذا فقه حتى يصير فتنا ويقال بس السويق اذا التهب بالسمن أو بالزيت قال مجاهد ومقاتل المعنى ان الجبال فتتفتنا وبه قال ابن عباس وقال السدى كسرت كسرا وقال الحسن قلعت من أصلها وقال مجاهد أيضا بست كما بس الدقيق بالسنن أو بالزيت والمعنى انها خلطت فصارت كالدهن الملبون وقال أبو زيد البس السوق والمعنى على هذا سبقت الجبال سوفا قال أبو عبيد بس الابل وابتسم الغتان اذا زجرها وقال عكرمة المعنى هدت هذا وقيل صارت كشيء ما مهبل بعد ان كانت شاحنة وقال قتادة ومقاتل وابن عباس ومجاهد معنى رجت زلزلت أى تخفض وترفع وقت رج الارض وبس الجبال لانه عند ذلك يرتفع ما هو منخفض وينخفض ما هو مرتفع وقيل المعنى وقوع الواقعة هو رج الارض وبس الجبال (فكانت هباء منبثا) أى غبارا متفرقا منتشرا بنفسه من غير حاجة الى هواء يفرقه وقال مجاهد الهباء الشعاع الذى يكون فى الكوة كهيئة الغبار وقيل هو الرهج الذى يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب وقيل ما تطاير من النار اذا اضطربت يطير منها على صورة الشرر فاذا وقع لم يكن شيا قاله ابن عباس وعطية وقد تقدم بيانه فى النيران عند تفسير قوله فجعلناه هباء منثورا قرأ الجمهور منبثا بالمثلثة وقرئ بالفوقية أى منقطعاً من قواهم بته الله أى قطعه وقال ابن عباس شعاع الشمس وعنه الهباء ما يثور مع شعاع الشمس وانبثائه تفرقه وقال على الهباء المنبث رهج الدواب والهباء المنثور غبار الشمس الذى نراه فى شعاع الكوة ثم ذكر سبحانه أحوال الناس واختلافهم فقال (وكنتم أزواجا ثلاثة) الخطاب للامة الحاضرة والامم السالفة تغليباً وللحاضرة فقط والمعنى وكنتم فى ذلك اليوم أصنافاً ثلاثة اثنان فى الجنة وواحد فى النار كل صنف يشا كل ما هو منه كما يشا كل الزوج الزوجة وكل صنف يكون أو يذ كرم صنف آخر فهو زوج قال ابن عباس الأزواج الاصناف وهى التى فى سورة الملائكة ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقصد ومنهم سابق بالخيرات ثم فسر سبحانه هذه الاصناف فقال (فأصحاب المينة) وهى ناحية المين أى أصحاب المين وهم الذين يأخذون كتبهم بايمانهم أو الذين تؤخذ بهم ذات المين الى الجنة وأصحاب

من أهل نصيبين وهذا صحيح ولكن قوله ان الجن كان استماعهم تلك الليلة فبه نظر فان الجن كان استماعهم فى ابتداء الايجاء كما دل عليه حديث ابن عباس رضى الله عنهم المذكور وخروجه صلى الله عليه وسلم الى الطائف كان بعد موت عمه وذلك قبل الهجرة بسنة أو سنتين كما قررره ابن اسحق وغيره والله أعلم وقال أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا أبو أحمد الزبيرى حدثنا سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن يطن نخله فلما سمعوه قالوا أنصتوا قال صه وكانوا تسعة أجمعهم زوبعة فانزل الله عز وجل واذا صرفنا اليك نفر من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين الى ضلال مبين فهذا مع الاول من رواية ابن عباس رضى الله عنهما يقتضى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشعر بحضورهم فى هذه المرة وانما استمعوا قرأته ثم رجعوا الى قومهم ثم بعد ذلك وفدوا اليه أرسلوا قوما بعد قوم وفوجا بعد فوج كما ستأتى بذلك الاخبار فى موضعها والآثار المينة

مما سئوردناها ههنا ان شاء الله تعالى وبه الثقة فاما ما رواه البخارى ومسلم جميعا عن أبى قدامة عبيد الله بن سعيد السرخسى عن أبى اسامة حماد بن اسامة عن مسعر بن كدام عن معن بن عبد الرحمن قال سمعت أبى يقول سألت مسروقاً من أذن النبي صلى الله عليه وسلم ليلة استمعوا القرآن فقال حدثنى أبوك يعنى ابن مسعود رضى الله عنه انه آذنتهم شجرة فيحتمل ان يكون هذا فى المرة الاولى ٢٠٠٠ اثباتاً مقدماً على ان ابن عباس رضى الله عنهما ويحتمل ان يكون فى الاولى ولكن لم يشعر بهم حال استماعهم حتى آذنتهم

حكاه ابن عباس رضي الله عنهما هو أول ما سمعت الجن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمت حاله في ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرههم ثم بعد ذلك أتاه داعي الجن فقرأ عليهم القرآن ودعاهم إلى الله عز وجل كما رواه عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (ذكر الرواية عنه بذلك) قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا داود عن الشعبي وابن أبي زائدة أخبرنا داود عن الشعبي عن علقمة قال قلت لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه هل صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن منكم أحد فقال ما صحبه منا أحد ولو كفاف قد ناه ذات ليلة بمكة فقلنا اغتيل استطيع ما فعل (١٩٧) قال فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما كان

في وجهه الصبح أو قال في السحر إذا نحن به يحيى من قبل حرا فقلنا يا رسول الله فذ كروا له الذي كانوا فيه فقال أنه أتاني داعي الجن فأتيتهم فقرأت عليهم ثم قال فانطلق فارانا آثارهم وآثارنا نرى أنهم قال قال الشعبي سألوه الزاد قال عامر سألوه بمكة وكانوا من جن الجزيرة فقال كل عظم ذكرا سم الله عليه يقع في أيديكم أو فرما يكون لحا وكل بعرة أو روثه علفا دوا بكم قال فلا تستنجوا بهم ما فأنهم ما زادوا خواركم من الجن وهكذا رواه مسلم في صحيحه عن علي بن حجر عن اسمعيل بن عليه به نحوه وقال مسلم أيضا حدثنا محمد ابن المنشي حدثنا عبد الأعلى حدثنا داود وهو ابن أبي هند عن عامر قال سألت علقمة هل كان ابن مسعود رضي الله عنه شهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال فقال علقمة أنا سألت ابن مسعود رضي الله عنه فقلت هل شهد أحد منكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال لا ولكننا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتفتنا في الأودية

المينة مبتدأ خبره (ما أصحاب المينة) أي أي شيء هم في حالهم وصفتهم وسعادتهم وتكرير المبتدأ هنا بلفظه مغن عن الضمير الرابط كما في قوله الحاققة الحاققة والقارعة ما القارعة ولا يجوز مثل هذا إلا في مواضع التعظيم والتفخيم والكلام في قوله (وأصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة) كالكلام فيما تقدم والذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار أو يأخذون صحائف أعمالهم بشمائلهم والمراد تعجيب السامع من حال الفريقين في الغمامة والفظاعة كأنه قيل فإصحاب المينة في نهاية السعادة ونهاية حسن الحال وأصحاب المشئمة في نهاية الشقاوة ونهاية سوء الحال فالاستفهام في كلا الموضوعين للتعجيب وقال السدي أصحاب المينة هم الذين كانوا عن يمين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه وأصحاب المشئمة هم الذين كانوا عن شماله وقال زيد بن أسلم أصحاب المينة هم الذين أخذوا من شق آدم اليمين وأصحاب المشئمة هم الذين أخذوا من شقه الأيسر وقال ابن جرير أصحاب المينة هم أهل الحسنات وأصحاب المشئمة هم أهل السيئات وقال الحسن بن الربيع أصحاب المينة هم الميامين على أنفسهم بالأعمال الحسنة وأصحاب المشئمة هم المشائيم على أنفسهم بالأعمال القبيحة وقال المبرد أصحاب المينة أصحاب التقى وهم وأصحاب المشئمة أصحاب التأخر والعرب تقول اجعلني في يمينك ولا تجعلني في شمالك أي اجعلني من المتقدمين ولا تجعلني من المتأخرين وقيل المراد أصحاب المنزلة السنية الرفيعة وأصحاب المنزلة الدنية الخسيسة أخذوا من أيامهم بالميامين وتشاؤمهم بالشمائيل أخرج أحمد عن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال فقبض بيديه قبضتين فقال هذه في الجنة ولأبالي وهذه في النار ولأبالي (والسابقون) مبتدأ وخبره قوله (السابقون) والتكرير فيه للتفخيم والتعظيم كما مر في القسمين الأولين كما تقول أنت أنت وزيد زيد وفيه تأويلان أحدهما بمعنى السابقون هم الذين اشتهرت حالهم بذلك وعرفت محاسنهم والثاني أن متعلق السابقين مختلف والتقدير السابقون إلى الإيمان السابقون إلى الجنة والأول أولى لما فيه من الدلالة على التفخيم والتعظيم وقال الحسن وقتادة هم السابقون إلى الإيمان من كل أمة عند ظهور الحق من غير تلغم وتوان وقال محمد بن كعب أنهم الأنبياء وقال ابن سيرين هم الذين صلوا إلى القبليتين وقيل هم الذين

والشعاب فقيل استطيع اغتيل قال فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما أصبحنا إذا هو جاء من قبل حرا فقلنا يا رسول الله فقد نالنا فطلبناك فلم نجده فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فقال أتاني داعي الجن فذهبت معهم فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فارانا آثارهم وآثارنا نرى أنهم قال عامر سألوه الزاد فقال كل عظم ذكرا سم الله عليه يقع في أيديكم أو فرما يكون لحا وكل بعرة أو روثه علفا دوا بكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بهم ما فأنهم ما طعموا أخوانكم طريق أخرى عن ابن مسعود رضي الله عنه قال أبو جعفر ابن جرير حدثني أحمد بن عبد الرحمن حدثني عبيد الله بن عبيد الله قال ان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه



قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بت الليلة أقرأ على الجن واقضوا بالجنون طريق أخرى فيها الله كان معه ليلة الجن قال ابن جرير رحمه الله حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب حدثنا عبيد بن عبد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي عثمان بن شبة الخزامي وكان من أهل الشام قال ان عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابه وهو بمكة من أحب منكم ان يحضر أمر الجن الليلة فليفعل فلم يحضر منهم أحد غيري قال فانطلقنا حتى اذا كنا على مكة خط لي برجله خطا ثم أمرني ان أجلس فيه ثم انطلق حتى قام (١٩٨) فافتتح القرآن فغشيت به اسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما سمع صوته ثم

طعنوا يقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين حتى بقي منهم رهط ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الفجر فانطلق فمبصر ثم أتاني فقال ما فعل الرهط قلت هم أولئك يا رسول الله فاعطاهم عظاما ورزاقا ثم نهى ان يستطعموا أحد بروت أو عظم ورواه ابن جرير عن محمد بن عبد الله ابن الحكم عن أبي زرعة وهب بن راشد عن يونس بن يزيد الايلي به ورواه البيهقي في الدلائل من حديث عبد الله بن صالح كاتب الليث عن يونس بن وهب عن اسحق بن راهويه عن جرير عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن مسعود رضى الله عنه فذكر نحوه ما تقدم ورواه الحافظ أبو نعيم من طريق موسى ابن عبيدة عن سعيد بن الحرث عن أبي المعلى عن ابن مسعود رضى الله عنه فذكر نحوه أيضا طريق أخرى قال أبو نعيم حدثنا أبو بكر ابن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد ابن حنبل حدثني أبي حدثنا ابن عفان وعارم قال حدثنا معمر قال أبي حدثني أبو تيمية عن عمرو وعله قد يكون قال البكالي يحدثه عمرو عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه

سبقتوا في حيازة الفضائل والكمالات وقيل هم السابقون الى الصلوات الخمس وقيل المسارعون في الخيرات وقال مجاهد هم الذين سبقتوا الى الجهاد وبه قال الضحاك وقال سعيد بن جبير هم السابقون الى التوبة وأعمال البر وقال الزجاج المعنى والسابقون الى طاعة الله هم السابقون الى رجة الله قال ابن عباس السابقون يوشع بن نون سبق الى موسى ومؤمن آل ياسين سبق الى عيسى وعلى بن أبي طالب كرم الله وجهه سبق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنه قال نزلت في حرقيل مؤمن آل فرعون وحبيب النجار الذي ذكر في بس وعلى بن أبي طالب رضى الله عنه وكل رجل منهم سابق أمة وعلى أفضلهم سبقا وعن عائشة رضى الله تعالى عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أتدرون من السابقون الى ظل الله يوم القيامة قالوا الله ورسوله أعلم قال الذين اذا أعطوا الحق قبلوه واذا سئلوا بذلوا وحكموا للناس بحكمهم لانفسهم أخرجه أحمد قيل ووجه تأخير هذا الصنف الثالث مع كونه أشرف من الصنفين الاولين وأسبق الاقسام وأقدمهم في الفضل هو ان يقترب به ما بعده وهو قوله (أولئك المقربون في جنات النعيم) فالاشارة هي اليهم أى المقربون الى جزييل ثواب الله وعظيم كرامته أو الذين قربت الى العرش العظيم درجاتهم وأعليت مراتبهم وورقت الى حظائر القدس نفوسهم الزكية وما في أولئك من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه للايذان ببعد منزلتهم في الفضل ومجده الرفع على الابتداء وخبره ما بعده هذا أظهر ما ذكر في اعراب هذه الجملة وأشهره وهو الذى يقتضيه جريالة التنزيل وجنات النعيم خبر ثان أو حال من الضمير في المقربون أو متعلق به أى قربوا الى رجة الله فيها قرأ الجهو ورجنات بالجمع وقرئ جنة بالافراد وازافة الجنات الى النعيم من اضافة المكان الى ما يكون فيه كما يقال دار الضيافة ودار الدعوة ودار العدل (ثله من الاولين) أى هم ثله وهى الجماعة التى لا يحصر عددها قال الزجاج معنى ثله فرقة من ثلاث الشئ اذا قطعتة والمراد بالاولين هم الامم السابقة من لدن آدم الى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم من بينهم من الانبياء العظام (وقليل من الآخرين) أى من هذه الامة وهى اقلية بالنسبة الى من كان قبلهم وهم كثيرون لكثرة الانبياء فيهم وكثرة من أجابهم قال الحسن سابقون مضى أكثر من سابقين قال الزجاج الذين عاينوا جميع الانبياء وصدقوا بهم أكثر ممن عاين النبي

قال استبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقنا حتى أتينا مكان كذا وكذا فخط لي خطا فقال كف بين ظهر هذه لا تخرج منها فانك ان خرجت منها هلك فذكر الحديث بطوله وفيه غرابة شديدة طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا ابن ثور عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن عمرو بن غيلان الثقفي انه قال لابن مسعود رضى الله عنه حدثنا انك كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة وفد الجن قال أجل قال فكيف كان فذكر الحديث كله وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم خط عليه خطا وقال لا تبرح منها فذكر مثل العجاجة السوداء فغشيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم فذعر ثلاث مرات حتى اذ كان قرييما من الصبح اتاني النبي صلى الله عليه وسلم فقال انمت فقلت لا والله ولقد هممت مرارا  
 أن أستغيث بالناس حتى سمعتك تقرعهم بعصاك تقول اجلسوا فقال صلى الله عليه وسلم لو خرجت لم آمن أن يخطفك بعضهم ثم  
 قال صلى الله عليه وسلم هل أريت شيئا قلت نعم رأيت رجلا سودا مستغفرا من ثيابا بيضا قال صلى الله عليه وسلم أولئك جن نصيبين  
 سألوني المتاع والمتاع الزاد فذعرتهم بكل عظم حائل أو بعرة أو روثة فقلت يا رسول الله وما يغني ذلك عنهم فقال صلى الله عليه وسلم  
 انهم لا يجدون عظما الا وجدوا عليه لحمه يوم كل ولا روثا الا وجدوا فيها (١٩٩) جها يوم أكلت فلا يستنقون أحد

منكم اذا خرج من الخلاء بعظم  
 ولا بعرة ولا روثة طريق أخرى  
 قال الحافظ أبو بكر البيهقي أخبرنا  
 أبو عبد الرحمن السلمي وأبو نصر بن  
 قتادة قال أخبرنا أبو محمد يحيى بن  
 منصور القاضي حدثنا أبو عبد الله  
 محمد بن إبراهيم البوشنجي حدثنا روح  
 ابن صلاح حدثنا موسى بن علي بن  
 رباح عن أبيه عن عبد الله بن مسعود  
 رضى الله عنه قال استبغى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقال ان  
 نفر من الجن خمسة عشر بنى اخوة  
 وبنى عم يأوتنى الليلة أقرأ عليهم  
 القرآن فانظمت معه الى المكان  
 الذى أراد نخطى خطا وأجلسنى  
 فيه وقال لى لا تخرج من هذا بيت  
 فيه حتى أتانى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مع السحر فى يده عظم  
 حائل وروثة فقام اذا ذهب  
 الى الخلاء فلا تستنج بشئ من هؤلاء  
 قال فلما أصبحت قلت لأعلم حيث  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال فذهبت فرايت موضع مبرك  
 ستين بعيرا طريق أخرى قال  
 البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ  
 أخبرنا أبو العباس الاصم حدثنا

صلى الله عليه وسلم ولا يخالف هذا ما ثبت فى الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم  
 انى لارجوان تكونوا ربيع أهل الجنة ثم قال ثلث أهل الجنة ثم قال نصف أهل الجنة  
 لان قوله ثلث من الاولين وقليل من الآخرين انما هو تنصيص للسابقين فقط كما سبأنى فى  
 ذكر أصحاب اليمين انهم ثلث من الاولين وثلث من الآخرين فلا يمتنع أن يكون فى  
 أصحاب اليمين من هذه الامة من هو أكثر من أصحاب اليمين من غيرهم فيجتمع من قليل  
 سابق هذه الامة ومن ثلث أصحاب اليمين منهم ان يكون نصف أهل الجنة والمقابلة بين  
 الثلثين فى أصحاب اليمين لا تستلزم استواءهما الجواز ان يقال هذه الثلثة أكثر من  
 هذه الثلثة كما يقال هذه الجماعة أكثر من هذه الجماعة وهذه الفرقة أكثر من هذه الفرقة  
 وهذه القطعة أكثر من هذه القطعة وبهذا تعرف انه لم يصب من قال ان هذه الآية  
 منسوخة بالحدث المذكور عن أبي هريرة قال لما نزلت ثلث من الاولين وقليل من  
 الآخرين شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ثلث من الاولين  
 وثلث من الآخرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم انى لارجوان تكونوا ربيع أهل الجنة  
 ثلث أهل الجنة بل أنتم نصف أهل الجنة أو شطر أهل الجنة وتقاسمونيهم النصف الثانى  
 أخرجه أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه ثم ذكر سبحانه حالة أخرى للسابقين  
 المقربين فقال (على سر موضوعة) قرأ الجهور بضم السين والراء الاولى وقرئ بفتح  
 الراء وهى لغة كما تقدم جمع سرير وهو ما يجعل للانسان من المقاعد العالية الموضوعات  
 للراحة والكرامة والموضوعة المنسوجة والوضن النسيج المضاعف يقال وضن الشئ  
 بضنه فهو موضون ووضين ثنى بعضه على بعض وضاعفه والغزل نسجه والمرضونة الدرع  
 المنسوجة والمتقاربة النسيج أو المنسوجة حلقتين حلقتين أو بالجواهر كذا فى القاموس  
 قال الواحدى قال المفسرون منسوجة بقضبان الذهب وقيل مشبكة بالدر والياقوت  
 والزبرجد وقيل ان الموضوعات المصنوعة قاله ابن عباس وقال مجاهد هى المرمولة بالذهب  
 والمعنى مستقرين على سرر (متكئين عليها) أى على السرر على الجنب أو غيره كحال  
 من يكون على كرسي فيوضع تحته شئ آخر للاتكاء عليه قال الكلبى طول كل سرير ثلثمائة  
 ذراع فاذا أراد العبد ان يجلس عليه تواضع وانخفض له فاذا جلس ارتفع (متقابلين)

العباس بن محمد المروزي حدثنا عثمان بن عمر عن الشمر بن الريان عن ابى الجوزاء عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال  
 انطلقت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن حتى أتى الجنون فخطى خطا ثم تقدم اليهم فازدجوا عليه فقال سيد لهم يقال  
 له وردان أنا أرحلهم غنك فقال انى ان يجيرنى من الله أحد طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا سفيان عن أبي  
 فزارة العيسى حدثنا أبو يزيد مولى عمرو بن حريث عن ابن مسعود رضى الله عنه قال لما كان ليلة الجن قال لى النبي صلى الله عليه وسلم  
 أمعك ماء قلت ليس معى ماء ولكن معى اداة فيها نبيذ فقال النبي صلى الله عليه وسلم تمر طيبة وماء طهور ورواه أبو داود والترمذى

وابن ماجه من حديث ابن زبده طويق اخرى قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن اسحق أخبرنا ابن لهيعة عن قيس بن الحجاج عن حنش الصنعاني عن ابن عباس عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم قال انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله أمتعك ماء قال معي نبيذ في اداة قال صلى الله عليه وسلم اصيب على قنطرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد الله شراب وطهور تفرده أحمد من هذا الوجه وقد أوردته الدارقطني من طريق آخر عن ابن مسعود رضي الله عنه به طريق اخرى قال الامام أحمد (٢٠٠) حدثنا عبد الرزاق أخبرني أبي عن ميناء عن عبد الله رضي الله عنه قال

كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة وفد الجن فلما انصرف تنفس فقلت ماشأئك قال نعت الى نفسي يا ابن مسعود هكذا رأيته في المسند مختصرا وقد رواه الحافظ أبو نعيم في كتابه دلائل النبوة فقال حدثنا سليمان بن أحمد بن أيوب حدثنا اسحق بن ابراهيم وحدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله ابن أحمد بن حنبل حدثنا أبي قال حدثنا عبد الرزاق عن أبيه عن ميناء عن ابن مسعود قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة وفد الجن فتتنفس فقلت مالك يا رسول الله قال نعت الى نفسي يا ابن مسعود قلت استخلف قال من قلت أبا بكر قال فسكت ثم مضى ساعة فتتنفس فقلت ماشأئك بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال نعت الى نفسي يا ابن مسعود قلت استخلف قال من قلت عمر فسكت ثم مضى ساعة ثم تنفس فقلت ماشأئك قال نعت الى نفسي قلت فاستخلف قال صلى الله عليه وسلم من قلت علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم أما والذي

لا ينظر بعضهم الى قفا بعض وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق وصفاء المودة وقال مجاهد وغيره هذا في المؤمن وزوجته وأهله (يطوف عليهم ولدان مخلدون) اي يدور حولهم للخدمة غلمان شكلهم شكل الولدان دائما والجملة حالمة او مستأنفة لبيان بعض ما أعد الله لهم من النعيم قال مجاهد المعنى لا يموتون وقال الحسن والكافي لا يهرمون ولا يتغيرون ولا ينتقلون من حالة الى حالة مبقون أبدا قال الفراء والعرب تقول للرجل اذا كبر ولم يشمط انه لمخلد وقال سعيد بن جبير لمخلدون مقرطون قال الفراء يقال خلد جاريته اذا حلاها بالخلدة وهي القرطة وهي الحلقة تعلق في الاذن وقال عكرمة لمخلدون منعمون وقيل مستورون بالخلدة وروى نحوه عن الفراء وقيل لمخلدون ممنطقون قيل وهم ولدان المسلمين الذين يموتون صغارا احسنه لهم ولا سيئة وهو ضعيف وقيل هم أطفال المشركين ما تواقبل التكليف ولا يبعد أن يكونوا مخلوقين في الجنة ابتداء كالطور العين من غير ولادة للقيام بهذه الخدمة ليسوا من أولاد الدنيا وهذا هو الصحيح وأطلق عليهم اسم الولدان لان العرب تسمى الغلام وليد ما لم يحتمل والامة وليدة وان أسنت (باكواب وباريق) الاكواب هي الاقداح المستديرة الافوا التي لا أذان لها ولا عرى وقد مضى بيان معناها في سورة الزخرف والاباريق هي ذوات العرى والخراطيم واحدها ابريق وهو الذي يبرق لونه من صفائه ويرى باطنها كما يرى ظاهرها (وكأس) انا (من معين) اي من خمر جارية أو من ماء جار والمراذبه هما الخمر الجارية من منبع لا ينقطع ابدا وقد تقدم بيان معنى الكأس في سورة الصافات (لا يصدعون عنها) اي لا تصدع رؤسهم من شربها كما تصدع من شرب خمر الدنيا وعنهما كناية عن الكأس اي بسببها والصداع هو الداء المعروف الذي يلحق الانسان في رأسه والخمر تؤثر فيه وقيل المعنى لا يتفرقون كما يتفرق الشراب ويقوى هذا المعنى قراءة مجاهدي صدعون بفتح اليا وتشديد الصاد والاصل تصدعون اي يتفرقون والجملة مستأنفة لبيان ما أعد الله لهم من النعيم (ولا ينزفون) اي لا يسكرون فتذهب عقولهم قرئ بكسر الزاي وبفتحها وهما سبعيتان من أنزف الشارب ونزف اذا نفذ عقله او شرابه اي لا يحصل لهم منها ذهاب عقل بخلاف خمر الدنيا (وفاكهة مما يتخيرون) اي يختارونه يقال تخيرت الشيء اذا اخذت خيره (ولحم طير

مما

نفسى بيده اثنأطاعوه ليدخلن الجنة أجمعين أكتعين وهو حديث غريب لجدا وآخر ١

به ان لا يكون محفوظا وبتقدير صحته فالظاهر ان هذا بعد وفودهم اليه بالمدينة على ما سنورده ان شاء الله تعالى فان في ذلك الوقت كان في آخر الامر لما فتحت مكة ودخل الناس والجان أيضا في دين الله أفواجا نزلت سورة اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا وهي السورة التي نعتت نفسها الكريمة فيها اليه كما نص على ذلك ابن عباس رضي الله عنهم ما وافقه عمر بن الخطاب رضي الله عنه عليه وقد ورد في ذلك

١١ بياض بالاصل

حديث سنورده ان شاء الله تعالى عند تفسيرها والله أعلم وقد رواه أبو نعيم أيضا عن الطبراني عن محمد بن عبد الله الحضرمي عن علي بن الحسين بن أبي بردة عن يحيى بن يعمر الأسلمي عن حرب بن صديق عن سعيد بن مسleme عن أبي مرة الصنعاني عن أبي عبد الله الجدل عن ابن مسعود رضي الله عنه فذكره وذكره كرفيه قصة الاستخلاف وهذا السناد غريب وسياق عجيب \* طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد حدثنا أحمد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي رافع عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خط حوله فكان أحدهم مثل سواد النخل وقال لا تبرح مكانك فآقرئهم كتاب الله (٢٠١) فلما رأى المرقى قال كأنهم هؤلاء وقال النبي صلى الله عليه وسلم أمعن ماء قلت لا قال

أمعن نبيذ قلت نعم فتوضأ به \* طريق أخرى مرسله قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو عبد الله الظهري أن أخبرنا حفص بن عمر العبدى حدثنا الحكم بن أبيان عن عكرمة في قوله تعالى واذصر فمنا اليك نفر من الجن قال هم اثنا عشر ألفا جاؤا من جزيرة الموصل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لابن مسعود رضي الله عنه انظرنى حتى آتيك وخط عليه خطا وقال لا تبرح حتى آتيك فلما خشيم ابن مسعود رضي الله عنه كاد أن يذهب فذكر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبرح فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لو ذهبت ما التقينا الى يوم القيامة \* طريق أخرى مرسله أيضا قال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله تعالى واذصر فمنا اليك نفر من الجن يستمعون القرآن قال ذكرنا انهم صر فوا اليه من ينوي وان نبى الله صلى الله عليه وسلم قال انى أمرت ان أقرأ على الجن فاياكم تتبعنى فأطرقوا ثم استتبهم فأطرقوا ثم استتبهم الثالثة فقال رجل يا رسول الله ان ذاك لذو نية

مما يشتهون) اى ما يتمونه وتشتهيه انفسهم والمعنى يطوفون عليهم بهذه الاشياء المأكول والمشروب والمتفككة قرأ الجمهور فاكهة ولحم طير بالجرو وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر مقدر اى ولهم فاكهة ولحم طير وفى تخصيص الفاكهة بالخبر واللحم بالاشتاء بلاغة لان الجائع مشته والشبعان غير مشته بل هو محتار ولذا قدم الفاكهة على اللحم عن ابن مسعود قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتنظر الى الطير فى الجنة فتشتهيه فيختر بين يديك مشويا اخرجه ابن ابي الدنيا والبخاري والبيهقي واخرج احمد والترمذى والضياء عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طير الجنة كأنما البخت ترمى فى شجر الجنة فقال ابو بكر يا رسول الله ان هذه الطير لناعمة قال آكلها أنعم منها وانى لارجو ان تكون ممن يأكل منها وفى الباب أحاديث (وحور عين) قرأ الجمهور برفعهما عطفًا على الولدان أو على تقدير مبتدأى ونسأؤهم حور عين أو على تقدير خبر اى ولهم حور عين وقرئ بجرحهما عطفًا على أكوأب قال الزجاج وجائز أن يكون معطوفًا على جنات أى هم فى جنات وفى حور على تقدير مضاف أى وفى معاشرة حور قال قطرب هو معطوف على الأكوأب من غير حل على المعنى قال ولا ينكر ان يطاف عليهم بالحور وتكون لهم فى ذلك لذة وقرئ بنصهما على تقدير اضماف فعل كأنه قيل ويزوجون حورا عينًا أو يعطون والحور شديداً يياض أجسادهن قال أبو عمرو وليس فى بنى آدم حور وانما قيل للنساء حور العيون تشبيهاً بالظباء والبقر والعين شديداً سواد العيون مع سعتها وقد تقدم تفسير الحور العين فى سورة الطور وغيرها (كأنما اللؤلؤ المكنون) المصون فى الصفاء والنقاء شبهن باللؤلؤ المكنون وهو الذى لم تمسه الايدى ولا وقع عليه الغبار والشمس والهوا فهو أشد ما يكون صفاء قال ابن عباس المكنون المخزون الذى فى الصدف قال الزجاج كأنما الدر حين يخرج من صدفة لم يغيره الزمان واختلاف أحوال الاستعمال روى أن نورا سطع فى الجنة فقيل ما هذا قيل نغروحوراء ضحكت (جزاء بما كانوا يعملون) أى يفعل بهم ذلك كله للجزاء بما عملهم أى يجزون جزاء (لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيماً) اللغو الباطل من الكلام والتأثيم النسبة الى الاثم قال محمد بن كعب لا يؤثم بعضهم بعضاً وقال مجاهد لا يسمعون شتماً ولا ماثماً والمعنى انه لا يقول بعضهم لبعض أثم لانهم لا يتكلمون بما فيه اثم قال ابن عباس لغوا باطلاً ولا تأثيماً كذا (الاقية لا سلاماً) القيل

(٢٦ فتح البيان تاسع) فاتبعه ابن مسعود رضي الله عنه أخوه ذيل قال فدخل النبي صلى الله عليه وسلم شعباً يقال له شعب الجحون وخط عليه وخط على ابن مسعود رضي الله عنه خطاً يشبه بذلك قال فجعلت أهال وأرى أمثال النسور تمشى فى دوفوها وسمعت لغطاً شديداً حتى خفت على نبى الله صلى الله عليه وسلم ثم تلا القرآن فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله ما اللغظ الذى سمعت قال صلى الله عليه وسلم اختصموا فى قتل فقضى بينهم بالحق رواه ابن جرير وابن أبي حاتم فهذه الطرق كلها تدل على انه صلى الله عليه وسلم ذهب الى الجن قصداً قتل عليهم القرآن ودعاهم الى الله عز وجل وشرع الله تعالى لهم على لسانه ما هم محتاجون اليه فى ذلك الوقت وقد يحتمل ان أول مرة سمعوه يقرأ القرآن لم يشعر بهم كما قاله ابن عباس رضي الله عنهم ما ثم بعد

ذلك وفدوا اليه كإرواه ابن مسعود رضي الله عنه وأما ابن مسعود رضي الله عنه فإنه لم يكن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حال مخاطبته للجن ودعائه إياهم وإنما كان بعيداً منه ولم يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم أحد سواه ومع هذا لم يشهد حال مخاطبته هذه طريقة البيهقي وقد يحتمل أن يكون أول مرة خرج إليهم لم يكن معه صلى الله عليه وسلم ابن مسعود رضي الله عنه ولا غيره كما هو ظاهر سابق الرواية الأولى من طريق الإمام أحمد وهي عند مسلم ثم بعد ذلك خرج معه إليه أخرى والله أعلم كما روى ابن أبي حاتم في تفسيره قل أوحى إلى من حديث ابن جريج (٢٠٢) قال قال عبد العزيز بن عمر أما الجن الذين لقوه بنخله فجن ينسوى وأما الجن

الذين لقوه بمكة فجن نصيبين وتأوله البيهقي على أنه يقول فبتنا بآبشر ليلة بات بها قوم على غير ابن مسعود رضي الله عنه ممن لم يعلم بخروجه صلى الله عليه وسلم إلى الجن وهو محتدل على بعد والله أعلم وقد قال الحافظ أبو بكر البيهقي أخبرنا أبو عمرو محمد بن عبد الله الأديب حدثنا أبو بكر بن اسمعيل أخبرنا الحسن بن سيفان حدثني سويد بن سعيد حدثنا عمرو بن يحيى عن جده سعيد بن عمرو قال كان أبو هريرة رضي الله عنه يتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم بأداة لوضوئه وحاجته فأدركه يوماً فقال من هذا قال أنا أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم أنتني بأجبار أستنجيها ولا تأتي بعظم ولا روثه فأنتبه بأجبار في ثوبي فوضعتها إلى جنبه حتى إذا فرغ وقام اتبعته فقلت يا رسول الله ما بال العظم والروث قال صلى الله عليه وسلم أنتاني وقد جن نصيبين فسألوني الزاد فدعوت الله تعالى لهم أن لا يروا بروثه ولا عظم الا وجهه طعماً أخرجه البخاري في صحيحه

القول والاستثناء منقطع لان السلام لم يندرج تحت اللغو والتأنيب أي لكن يقولون قه لا أو يسمعون قليلاً أو الا ان يقولوا سلاماً سلاماً واختار هذا الزجاج أو الا قليلاً سلاماً سلاماً والمعنى انهم لا يسمعون الا تحية بعضهم لبعض قال عطاء يحيى بعضهم بعضاً بالسلام وقيل انهم ينشون سلاماً بينهم فيسلمون سلاماً بعد سلام وقيل تسلم الملائكة عليهم أو يرسل الرب بالسلام إليهم وقيل ان قولهم يسلم من اللغو والاول أولى وقيل ان الاستثناء متصل وهو بعيد جداً وقرئ سلام سلام بالرفع وقيل يجوز الرفع على معنى سلام عليكم ولما فرغ سبحانه من ذكر أحوال السابقين وما أعد لهم من النعيم المقيم ذكر أحوال أصحاب اليمين فقال (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) قد قدمنا ما في هذه الجملة الاستفهامية من التفعيم والتعظيم (في سدر مخضود) أي هم في سدر والظرفية للمبالغة في التعم والانتفاع به والسدر نوع من الشجر قيل غرها أعظم من القلال وهو النبق والخضود الذي خضد شوكة أي قطع فلا شوك فيه وقال الضحاك ومجاهد ومقاتل بن حيان ان السدر المخضود الموقر حلاً وقد أخرج الحاكم وصححه والبيهقي عن أبي أمامة قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون ان الله ينفعنا بالاعراب ومساائلهم ثم أقبل أعرابي يوماً فقال يا رسول الله ذكرني القرآن شجرة مؤذية وما كنت أرى في الجنة شجرة تؤذي صاحبها قال وما هي قال السدر فان لها شوكاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس الله يقول في سدر مخضود يخضد الله شوكه فيجعل مكان كل شوكه ثمرة فانها تنبت ثمرا يفتق الثمر منها عن اثنين وسبعين لونا من الطعام ما منها لون يشبه الآخر قال ابن عباس خضده وقره من الحبل وعنه قال الخضود الذي لاشوك فيه وقال أيضاً الموقر الذي لاشوك فيه (وطلح منضود) قال أكثر المفسرين ان الطلح في الآية هو شجر الموز وقال جماعة ليس هو شجر الموز ولكنه الطلح المعروف وهو أعظم أشجار العرب وقال الفراء وأبو عبيدة هو شجر عظام لاشوك وقيل هو شجر له ظل بارد طيب قال الزجاج الطلح هو أم غيلان ولها نور طيب فحطبوها ووعداها بمثل ما يحبون الا ان فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا قال ويجوز أن يكون في الجنة وقد أزيل شوكه قال السدي طلع الجنة يشبه طلع الدنيا لكن له ثمراً حلي من العسل والمنضود المتراكب الذي قد نضد أوله وآخره وأسفله وأعلىه بالحبل ليس له سوق بارزة قال مسروق أشجار الجنة من عروقها إلى

عن موسى بن اسمعيل عن عمرو بن يحيى بإسناده قريباً منه فهذا يدل مع ما تقدم على أنهم وفدوا عليه بعد ذلك وسند ذكر أفتانها ان شاء الله تعالى ما يدل على تكرار ذلك وقد روى عن ابن عباس غير ما روى عنه أولاً من وجه جديد فقال ابن جريج حدثنا أبو كريب حدثنا عبد الحميد الجاني حدثنا النضر بن عزيبي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وأذصر فنا الديك نفر من الجن الآية قال كانوا سبعاً نفر من أهل نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلاً إلى قومهم فهذا يدل على أنه قد روى القصتين وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا سويد بن عبد العزيز حدثنا رجل سماه عن ابن جريج عن مجاهد وأذصر فنا

سایمان حدثی ابن وهب حدثنی  
عمر هو ابن محمد قال ان سالما حدثه  
عن عبد الله بن عمر رضی الله عنهما  
قال ما سمعت عمر رضی الله عنه يقول  
لشيء قط اني لا اظنه هكذا الا كان  
كما يظن بينما عمر بن الخطاب رضی  
الله عنه جالس اذ مر به رجل جميل  
فقال لقد اخطأ ظني أو ان هذا على  
دينه في الجاهلية أو لقد كان كاهنهم  
على تال رجل فدعى له فقال له ذلك  
فقال ما رأيت كاليوم استقبل به  
رجل مسلم قال فاني أعزم عليك  
الاما أخبرني قال كنت كاهنهم في  
الجاهلية قال فما أعجب ما جاءتك  
به جنيتك قال بينما أنا في السوق  
جاءني أعرف فيها الفزع فقالت  
ألم تر الجن وابلاسها  
ويأسها من بعد انكاسها

و لحوقها بالاقلاص و احلاسها  
 قال عمر رضي الله عنه صدق بينما  
 أنا نائم عند آلهم اذ جاء رجل بعجل  
 فذبحه فصرخ به صارخ لم اسمع  
 صارخا قاط أشد صوتا منه يقول  
 يا جليح أمر فجيح رجل فضيح يقول  
 لا إله الا الله قال فوثب القوم فقلت  
 لا أبرح حتى أعلم ما وراء هذا ثم نادى

يا جليح أمر شيخ رجل فصيح يقول لا إله إلا الله فقمت فمناشبتنا أن قيل هذا نبي هذا سباق البخاري وقد رواه البيهقي من حديث ابن وهب بنحوه ثم قال وظاهر هذه الرواية يؤهم أن عمر رضي الله عنه بنفسه سمع الصارخ يصرخ من الجهل الذي ذبح وكذلك هو صريح في رواية ضعيفة عن عمر رضي الله عنه وسائر الروايات تدل على أن هذا البكاهن هو الذي أخبر بذلك عن رؤيته وسماعه والله أعلم وهذا الذي قاله البيهقي هو المنجبه وهذا الرجل هو سواد بن قارق وقد ذكرت هذا مسمة قصي في سيرة عمر رضي الله عنه فمن أراد أن يأخذ من ثمولته الحد والمثمة قال البيهقي حديث سواد بن قارب ويشبهه أن يكون هذا هو الكاهن الذي لم يذكر اسمه في الحديث الصحيح أخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب المفسر من أصل سماعه أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الصفار الأصمhani



قراءة عليه حدثنا أبو جعفر أحمد بن موسى الجمار الكوفي بالكوفة حدثنا زياد بن يزيد بن بادويه أبو بكر القصري حدثنا محمد بن فراس الكوفي حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي اسحق عن البراء بن رضى الله عنه قال بينما عمر بن الخطاب رضى الله عنه يخطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال أيها الناس أفنيكم وادبن قارب قال فلم يجبه أحد تلك السنة فلما كانت السنة المقبلة قال أيها الناس أفنيكم سواد بن قارب قال فقلت يا أمير المؤمنين وما سواد بن قارب قال فقال له عمر رضى الله عنه إن سواد بن قارب كان بدءا لاسلامه شيئا عجيبا قال فبينما نحن كذلك (٢٠٤) اذ طلع سواد بن قارب قال فقال له عمر رضى الله عنه يا سواد حدثنا ببدء

اسلامك كيف كان قال سواد رضى الله عنه فاني كنت نازلا بالهند وكان لي رفيق من الجن قال فبينما أنا ذات ليلة نائم أذ جاءني في منامي ذلك قال قم فافهم واعقل إن كنت تعقل قد بعث رسول من لؤي بن غالب ثم أنشأ يقول  
عجبت للجن وتحاسساها  
وشدها العيس بأحلاسها  
تهوى الى مكة تبغى الهدى  
ما خير الجن كائناتها  
فأنهض الى الصفوة من هاشم  
واسم بعينيك الى رأيها  
قال ثم أتتهنى فافزعنى وقال يا سواد ابن قارب إن الله عز وجل بعث نبيا فأنهض اليه تهتدى وترشد فلما كان من الليلة الثمانية أتاني فأنهني ثم أنشأ يقول  
عجبت للجن وتطلباها  
وشدها العيس بأقتابها  
تهوى الى مكة تبغى الهدى  
وليس قد ماها كآذناها  
فأنهض الى الصفوة من هاشم  
واسم بعينيك الى قابها  
فلما كان في الليلة الثالثة أتاني فأنهني ثم قال

مرتفعات الاقدار في الحسن والكمال قال تعالى هم وأزواجهم في ظلال على الارائك متكئون عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وفرش مرفوعة قال ارتفعاها كما بين السماء والارض ومسيرة ما بينهن ما خسمائة عام أخرجه أحمد والنسائي والترمذي وحسنه وغيرهم وقال الترمذي غريب لا نعرفه الا من حديث رشدين بن سعد انتهى وهو ضعيف (أنا أنشأناهن أنشاء) قيل هن الحور العين أنشأهن الله لم تقع عليهن الولادة ولم يسبقن بخلق وانهن لسن من نسل آدم عليه السلام بل مختبرات وهو ما جرى عليه أبو عبيدة وغيره وقيل المراد نساء بن آدم والمعنى إن الله سبحانه أعادهن بعد الموت الى حال الشباب والنساء وان لم يتقدم لهن ذكر لكنهن قد دخلن في أصحاب اليمين فتلخص أن نساء الدنيا يخلقهن الله في القيامة خلقا جديدا من غير توسط ولادة خلقا يناسب البقاء والدوام وذلك يستلزم كمال الخلق وتوفر القوى الجسمية وانتقاء سمات النقص كما أنه خالق الحور العين على ذلك الوجه وأما على قول من قال إن الفرش المرفوعة كناية عن النساء فراجع الضمير ظاهر عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآية إن المنشآت التي كن في الدنيا عجائز وعشار مصا أخرجه ابن جرير وابن المنذر والبيهقي والترمذي وعبد بن حميد قال الترمذي غريب وموسى بن يزيد يضعفان وعن سلمة ابن مرير الجعفي قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول النيب والابكار اللاتي كن في الدنيا أخرجه الطبراني وابن قانع والبيهقي وابن أبي حاتم قال ابن عباس خلقتهن غير خلقتهن الاول وقيل اسم فضلن على الحور العين بصلاتهن في الدنيا فخلقناهن أبكارا أي لم يطمثن أنس قبلهم ولا جان قال ابن عباس أبكارا عذارى أي كلاً ما هن أزواجهن وجدوهن عذارى ولا يحصل لهن وجع في إزالة البكارة (عربا أترابا) العرب جمع عروب وهي المتحبة الى زوجها الحسنة البعل قال المبرد هي العاشقة لزوجها وقال زيد بن أسلم هي الحسنة الكلام قرأ الجمهور بضم العين والراء وقرأ يأسكان الراء وهما الغتان في جمع فعول وقراءتان سبعيتان قال ابن عباس عربا عواشقا لأزواجهن وأزاجهن لهن عاشقون أترابا في سن واحد ثلاثا وثلاثين سنة وعنه قال العرب الماتة لزوجها وقال مجاهد أترابا أمثالا واشكالا وقال السدي أترابا في الاخلاق لا تباغض بينهن ولا تحاسد وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل أهل الجنة الجنة جردا همدا

عجبت للجن وتخبرها \* وشدها العيس بأقاربها تهوى الى مكة تبغى الهدى \* ليس ذوو الشر كآخبارها \* معكسين فأنهض الى الصفوة من هاشم \* مأمونوا الجن ككفارها قال قلت فلما سمعته تكرر رايته بعد ليلة وقع في قلبي حب الاسلام من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله قال فانطقت الى رحلي فشدته على راحلتي فاحللت تسعة ولا عقدت أخرى حتى أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو بالمدينة يعني مكة والناس عليه كعرف النمرس فلما رأيته النبي صلى الله عليه وسلم قال مرحبا بك يا سواد بن قارب قد علمنا ما جاء بك قال قلت يا رسول الله قد قلت شعرا فاسمعه مني قال صلى الله عليه وسلم قل يا سواد فقلت

أتاني رثي بعد ليل وهجعة ولم يك فيما قد بلوت بكاذب ثلاث ليل قوله كل ليلة \* أتاك الرسول من أوى بن غالب فسمرت عن ساقى الازار ووسطت \* بي الذعلب الوجناء بين السباب فأنهم لما أن الله لأرب غيره \* وأنت مأمون على كل غائب وانك أدنى المرسلين وسيلة \* الى الله يا ابن الأكرمين الاطايب فربما يأتيك يا خير مرسل \* وان كان فيما جاء شيب الذوائب وكن لي شفيعا يوم لا ذو شناعة \* سوالى عن سواد بن قارب قال فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه وقال لي أفلمت يا سواد فقال له عمر رضى الله عنه هل يأتيك رثيك الآن (٢٠٥) فقال منذ قرأت القرآن لم يأتني ونعم العوض كآب الله

عز وجل من الجن ثم أسنده اليه من وجهين آخرين ومما يدل على وفادتهم اليه صلى الله عليه وسلم بعد ما هاجر الى المدينة الحديث الذى رواه الخافض أبو نعيم فى كتاب دلائل النبوة حديثنا سليمان بن أحمد حديثنا محمد بن عبيد المصيصي حديثنا أبو توبة الربيع بن نافع حديثنا معاوية بن سلام عن زيد بن أسلم انه سمع أبا سلام يقول حديثنا من حديثه عمرو بن غيلان الثقفي قال أتيت عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فقلت له حدثت انك كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة وقد الجن قال أجل قلت حديثنا كمف كان شأنه فقال ان أهل الصفة أخذ كل رجل منهم رجل بعشيه وتركتم فلم يأخذنى أحد منهم فترى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من هذا فقلت انا ابن مسعود فقال صلى الله عليه وسلم ما أخذك أحد بعشيك فقلت لا قال صلى الله عليه وسلم فانطلق لعلى أجد لى شيئا فانطلقنا حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة أم سلمة رضى الله عنها فتركنى فأما ودخل الى أهله

مكحلي أبناء ثلاثين أو قال ثلاث وثلاثين سنة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب والاراب جمع ترب وهو المساوى لك فى سنة لك لانه ليس جلده ما التراب فى وقت واحد وهو كد فى الالتلاف وهو من الاسماء التى لا تعرف بالاضافة لانه فى معنى الصفة اذ معناه مساويك ومثله خذك لانه فى معنى صاحبه يقال فى النساء أتراب وفى الرجال أقران (لاصحاب اليمين) يعنى ان الله أنشأهن لاجلهم أو خلقهن لاجلهم أو هن مساويات لاصحاب اليمين فى السن أو هن لاصحاب اليمين أو هذا الذى ذكرناهم (ثله من الاولين وثله من الآخرين) هذا راجع الى قوله وأصحاب اليمين أى هم ثله الخ وقد تقدم تفسير الثله عند ذكر السابقين والمعنى انهم جماعة أو أمة أو فرقة أو قطعة من الاولين وهم من لدن آدم الى نبينا صلى الله عليه وسلم وجماعة أو أمة أو فرقة أو قطعة من الآخرين وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبى رباح والضحاك ثله من الاولين يعنى من سابقى هذه الامة وثله من الآخرين من هذه الامة من آخرها أخرجه مسدد وابن المنذر والطبرانى بسند حسن عن أبى بكره عن النبي صلى الله عليه وسلم فى الآية قال جميعها من هذه الامة وعنه قال هما جميعا من هذه الامة وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هما جميعا من أمتى أخرجه عبد بن حميد وابن عدى والنسابة وغيرهم قال السيوطى بسند ضعيف وعنه قال الثلثان جميعا من هذه الامة وبه قال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبى رباح والضحاك وعوا اختار الزجاج فان قلت كيف قال قبل هذا وقيل من الآخرين ثم قال هنا وثله من الآخرين قلت ذلك فى السابقين الاولين وقيل من يلحق بهم من الآخرين وهذا فى أصحاب اليمين وانهم يمتكثرون من الاولين والآخرين جميعا ثم لما فرغ سبحانه مما أعدة لاصحاب اليمين شرع فى ذكر أصحاب الشمال وما أعدة لهم فقال (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال) الكلام فى هذا وما فيه من التخييم كما سبق فى أصحاب اليمين والشمال والمشامة واحدة (فى سموم وحيم) السموم حر النار والحيم الماء الحار الشديد الحرارة وقيل السموم الريح الحارة التى تدخل فى مسام البدن وقد سبق بيان معناهما (وظل من يحوم) يحوم يفعل من الاحم أو الحيم وهو الاسود تقول اسود يحوم اذا كان شديدا اسود والمعنى انهم ينزعون الى الظل فيجدونه ظلا من دخان جهنم شديد السواد وقيل هو مأخوذ من اللحم وهو الشحم المسود باحترق النار

ثم خرجت الجارية فقالت يا ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجد لك عشاء فارجع الى مضجعك قال فرجعت الى المسجد فجمعت حصيا المسجد فتوسدته والمتفتت بنو بى فلم ألبث الا قليلا حتى جاءت الجارية فقالت أجب رسول الله فاتبعتها وانأرجو العشاء حتى بلغت مقامى خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى يده عسيب من نخل فعرض به على صدرى فقال صلى الله عليه وسلم أتنبطق انت معى حيث انطلقت قلت ماشاء الله فاعادها على ثلاث مرات كل ذلك أقول ماشاء الله فانطلق وانطلقت معه حتى أتينا بقيع الغرق فخط صلى الله عليه وسلم بعصاه خطا ثم قال اجلس فيها ولا تبرح حتى آتيتك ثم انطلق يشى وأنا انظر اليه خلال

النخل حتى اذا كان من حيث لا اراه نارت قبله المجاجة السوداء ففرقت فقلت الحق برسول الله صلى الله عليه وسلم لم فاني اظن ان  
هو اذن مكر وارسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتلوه فاسعى الى البيوت فاستغيث الناس فذكرت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أوصاني ان لا أبرح مكاني الذي أنا فيه فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرعهم بعصاه ويقول اجلسوا واخلسوا حتى كاد  
ينشق عود الصبح ثم نارت واودهبوا فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنمت بعدى فقلت لا ولقد فرغت الفرزة الاولى حتى  
رأيت ان آتي البيوت فاستغيث الناس حتى سمعتك (٢٠٦) تقرعهم بعصاك وكنت أظنها هو اذن مكر وارسول الله صلى الله عليه وسلم

وقيل مأخوذ من الجهم وهو الفحم والرماد وقال الضحاك النار سوداء وأدلهما سود وكل  
ما فيها اليهود قال ابن عباس يحوم دخان أسود وفي لفظ دخان جهنم وقيل وادى جهنم  
وقيل باسم من أسماءها والاوّل أظهر ثم وصف الله سبحانه هذا الظل بقوله (لابارد)  
أي ليس بـكـغـيره من الظلال التي تكون باردة بل هو حار صار لانه من دخان نار جهنم  
(ولا كريم) قال سعيد بن المسيب أي ليس فيه حسن منظر وكل ما لا خير فيه فليس بكريم  
وقال الضحاك ولا كريم ولا عذب قال الفراء العرب تجعل الكريم تابعا لكل شيء نفقت عنه  
وصفات تنوي به الذم تقول ما هو بـسـمـين ولا كريم وما هذه الدار بواسطة ولا كريمة والنعتان  
المذكوران ان قولنا ظل لا يحوم وما قيل من انه يلزم على ذلك تقديم غير الصريحة على  
الصريحة فلا يرد لان الترتيب غير واجب نص عليه الرضي مع انه شأنا ينفى الى عدم  
توازن الفاضلتين وجهلهم ما نعتين يحوم لا يلائم البلاغة القرآنية وكان من حق الظاهر  
أن يقال وظل حار صار فعديل الى قوله وظل من يحوم ليتبادر منه الى الذهن أو لا الظل  
المتعارف فيطمع السامع فاذا نفي عنه ما هو المطلوب من الظل وهو البرد والاسترواح  
جاءت السخرية والتكلم والتعريض بان الذين يستأهلون الظل الذي فيه بردوا كرام  
غير هؤلاء فيكون أشجى لحلو قههم وأشدّ تحسّرهم قال الرازي وفي الامور الثلاثة اشارة  
الى كونهم في العذاب دائما (١) ثم ذكر سبحانه أعمالهم التي استحقوا بها هذا العذاب فقال  
(انهم كانوا قبل ذلك) أي قبل هذا العذاب للناس بهم (مترفين) في الدنيا أي منعمين بما  
لا يحل لهم فنعهم ذلك من الانزجار وشغلهم عن الاعتبار وانما كان الترفه هنا دما من  
حيث انهم جعلوا من جملة القعود عن الطاعات وتركها فصح ذمهم بهذا الاعتبار مع  
انه في الواقع ليس ذمافي حد ذاته والمترف المتسّم وقال الهدي مشركين وقيل متكبرين  
والاول أولى والجملة تعليل لاستحقاقهم هذه العقوبة قال الرازي والحكمة في ذكره سبب  
عذابهم لم يذكر في أصحاب اليمين سبب ثوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مدعنين  
وذلك للتنبيه على ان الثواب منه تعالى فضل والعقاب منه عدل والفضل سواء ذكر سببه  
أو لم يذكر لا يوجب بالفضل نقصا ولا ظمنا أو ما العدل فانه ان لم يذكر سبب العقاب يظن انه  
ظالم ويدل على ذلك انه تعالى لم يقل في حق أصحاب اليمين جزاء بما كانوا يعملون كما قال  
في السابقين لان أصحاب اليمين نجوا بالفضل العظيم لا بالعمل بخلاف من كثرت حسنة

عليه وسلم لم ليقتلوه فقال لو أنك  
خرجت من هذه الحلقة ما أمنت  
عليك ان يحترق ظنك بعضهم فهل  
رأيت من شيء منهم فقلت رأيت  
رجالا سودا مستنفرين بثياب  
بيض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم أولئك وفد بن نصيبين أتوني  
فسألوني الزاد والمتاع فقتلهم بكل  
عظم حائل أوروثه أو بعرة قلت  
فما يغني عنهم ذلك قال صلى الله  
عليه وسلم انهم لا يجدون عظما الا  
وجدوا عليه لحمه الذي كان عليه  
يوم أكل ولا روثه الا وجدوا فيها  
حبها الذي كان فيها يوم أكلت فلا  
يستفيق أحد منكم بهظم ولا بعرة  
وهذا اسناد غريب جدا ولكن  
فيه رجل مبهم لم يسم والله تعالى أعلم  
وقد روي الحافظ ابو نعيم من حديث  
بقية بن الوليد حدثني غدير بن زيد  
القسي حدثنا أبي حدثنا خفاف بن  
ربيعه حدثني الزبير بن العوام  
رضي الله عنه قال صلى بنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح  
في مسجد المدينة فلما انصرف قال  
أيكم يتبعني الى وفد الحبش اليه  
فاستأذنت القوم ثلاثا فترجى فأخذ

بيدي فجعلت أمشي معه حتى حبست عنا جبال المدينة كلها واقتضينا الى أرض برازا فاذا برجال طوال كأنهم قامة  
(١) لانهم ان تعرضوا لمهب الهواء أصابهم السهوم وان استكنوا كما يفعله الذي يدفع عن نفسه السهوم بالاستكنا بالكن يكونون  
في ظل من يحوم ولا انفكاك لهم من العذاب أو يقال ان السهوم تضربه فيعطش وتلتب نار السهوم في أحشائه فيشرب الماء  
فيقطع أمعاءه فيريد الاستظلال بظل فيكون ذلك الظل السهوم وذكر السهوم والحجم دون النار تنبيه بالادنى على الاعلى كانه قال  
أبرد الاشياء في الدنيا عندهم حار فكيف أحرها ذكروا الخطيب سيد ذو الفقار أحمد

الرماح مشتهن فبين شياهم من بين أرجلهم فلما رأيتهم غشيتني رعدة شديدة ثم ذكر نحو حديث ابن مسعود المتقدم وهذا حديث غريب والله أعلم وعمامة تعلق بوفود الجن ماروا الحافظ أبو نعيم حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أبو الطيب أحمد بن روح حدثنا يعقوب الدورقي حدثنا الوليد بن بكير التميمي حدثنا حصين بن عمر أخبرني عبيد المكتب عن إبراهيم قال خرج نفر من أصحاب عبد الله يريدون الحج حتى إذا كانوا في بعض الطريق إذاهم بحجة تتننى على الطريق أيض ينفع منه ريح المسك فقلت لأصحابي امضوا فليست يبارح حتى أنظر إلى ما يصبر إليه أمر هذه الحجة قال فالبنت ان ماتت (٢٠٧) فعمدت إلى خرقة بيضاء فلففتها فيها ثم نحييتها عن الطريق فدفنتها وأدركت

أصحابي في المتعشى قال فوالله أنا لتعود إذا قبل أربع نسوة من قبل المغرب فقالت واحدة منهن أيكم دفن عمر أفلا ومن عمرو قالت أيكم دفن الحمية قال فقلت أنا قالت أما والله لقد دفنت صواما قواما يأمر بما أنزل الله تعالى ولقد آمن ببيدكم وسمع صفته من السماء قبل أن يبعث بأربعة مائة عام قال الرجل فحمدنا الله تعالى ثم قضينا حاجتنا ثم مررت بعمر بن الخطاب رضى الله عنه بالمدينة فالتفت به بأمر الحمية فقال صدقت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقد آمن بي قبل أن أبعث بأربعة مائة سنة وهذا حديث غريب جدا والله أعلم قال أبو نعيم وقدر روى الثوري عن أبي اسحق عن الشعبي عن رجل من ثقيف بنحوه وروى عبد الله بن أحمد والظاهراني عن صفوان بن المعطل هو الذي نزل ودفن تلك الحمية من بين الصحابة وأنهم قالوا إنه آخر التسعة موتوا الذين أنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمعون القرآن وروى أبو نعيم من حديث اللبث بن سعد عن عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون عن عمه عن معاذ

فانه يحسن اطلاق الجزاء في حقه (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) الحنث الذنب أى يصرون على الذنب العظيم قال الواحدى قال أهل النفس يريدون بالشرك لانه نقض عهد الميثاق والحنث نقض العهد المؤكد باليمين أى كانوا لا يتوبون عن الشرك لوجه قال الحسن والضحاك وابن زيد وقال قتادة ومجاهد هو الذنب العظيم الذى لا يتوبون عنه وقال الشعبي هو اليمين الغموس وذلك أنهم كانوا يحلفون أنهم لا يبعثون وكذبوا في ذلك يدل عليه قوله (وكانوا يقولون أن دامت سائرنا وعظماؤنا لم يبعثوا) الاستفهام في الموضوعين لانكار والاستبعاد وقد تقدم الكلام على هذا في الصافات وفي سورة الرعد والمعنى أنهم أنكروا واستبعدوا أن يبعثوا بعد الموت وقد صاروا عظماؤا وترايا والمراد انه صار لهم وجلودهم ترابا وصارت عظامهم من نخرة بالية والعامل في الظرف ما يدل عليه مبعوثون لان ما بعد الاستفهام لا يعمل فيما قبله أى أبعث إذا متنا (أو آتونا الاولون) معطوف على الضمير في مبعوثون لوقوع الفصل بينهما بالهزة والمعنى ان بعث آبائهم الاولين أبعدهم مقدم موتهم ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم ان يجيب عليهم ويرد استبعادهم فقال (قل) لهم يا محمد صلى الله عليه وسلم رد الانكارهم وتحقيرهم للعق (ان الاولين) من الامم (والآخرين) منهم الذين أنتم من جملتهم (المجموعون) بعد الموت (الى ميقات) أى لوقت (يوم معلوم) معين عند الله وهو يوم القيامة والميقات ما وقت به الشئ أى حد ومنه مواعيت الاحرام والاضافة بمعنى من كخاتم فضة والمعنى أنهم يحشرون الى ما وقت به الدين من يوم الحساب (ثم انكم أيها الضالون المكذبون) هذا وما بعده من جملة ما هو داخل تحت القول وهو معطوف على ان الاولين والمراد اهل مكة ومن في مثل حالهم ووصفهم سبحانه بوصفين قبيحين وهما الضلال عن الحق والتكذيب للبعث وثلث التراخي زمانا أو رتبة (لا تكون) في الآخرة (من شجر من زقوم) أى من شجر كركيه المنظر كركيه الطعم وهو من أخبت الشجر المزينت في الدنيا بتهامة وفي الآخرة ينبت الله في الجحيم وهو في غاية الكراهة وبشاعة المنظر وثلث الریح وقد تقدم نفسه في سورة الصافات ومن الاولى لابتداء الغاية والثانية بيانية والاولى من زيادة والثانية بيانية أو الثانية من زيادة والاولى لابتداء (فالتون منها) أى من شجر الزقوم وتأنيث الضمير لكون الشجر اسم نفس واسم الجنس يجوز تذكيره وتأنيثه لغتان (البطون) أى

ابن عبد الله بن معمر قال كنت جالسا عند عثمان بن عفان رضى الله عنه فجاء رجل فقال يا أبا عبد الله المؤمنين انى كنت بفلاة من الارض فذكر انه رأى ثعبانين اقتتلا ثم قتل أحدهما الآخر قال فذهبت الى المعتزل فوجدت حيات كثيرة مقتولة واذ ينفع من بعضها ريح المسلم فجعلت أشمها واحدة واحدة حتى وجدت ذلك من حية صفراء رقيقة فلففتها في عمامتي ودفنتها فبينما أنا أمشي اذ نادانى مناديا عبد الله لقد هديت هذان حيان من الجن بنو شعيبان وبنو قيس التميمي فكان من القتلى ما رأيت واستشهد الذى دفنته وكان من الذين سمعوا الوحي من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقال عثمان لذلك الرجل ان كنت صادقاً فقد رأيت عجبا وان كنت كاذبا فعليك كذبك وقوله تبارك وتعالى واذ صرفنا اليك نفر من الجن أى طائفة من الجن يسمعون القرآن فلما

تخضروه قالوا أنصتوا أي اسمعوا وهذا أدب منهم وقد قال الحافظ البيهقي حدثنا الإمام أبو الطيب سهل بن محمد بن سليمان أخبرنا أبو الحسن محمد بن عبد الله الدقاق حدثنا محمد بن إبراهيم البوشنجي حدثنا هشام بن عمار الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال مالي أراكم سكوتاً للجن كانوا أحسن منكم ردأ ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة فبأي آلاء ربكم تكذبان الا قالوا لا بشئ من الآثان أو نعمك ربنا نكذب فلك الحمد ورواه (٢٠٨) الترمذي في التفسير عن أبي مسلم عبد الرحمن بن واقد عن الوليد بن مسلم به قال

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن فذكره ثم قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من حديث الوليد عن زهير كذا قال وقد رواه البيهقي من حديث مروان بن محمد الطاطري عن زهير بن محمد به مثله وقوله عز وجل فلما قضى أي فرغ كقوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فنتكضوا من سبعت سوات في يومين فاذا قضيت مناسككم ولوا الى قومهم منذرين أي رجعوا الى قومهم فأنذروهم ما معوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله جل وعلا ايتقوهوا في الدين ولا تذروا قومهم اذا رجعوا اليهم اعلهم يحذرون وقد استدلل بهذه الآية على انه في الجن نذر وليس فيهم رسول ولا شك ان الجن لم يبعث الله تعالى منهم رسولا لقوله تعالى وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم من اهل القرى وقال عز وجل وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الأسواق وقال عن ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب فكل نبي بعثه الله تعالى بعد ابراهيم فمن ذريته وسلالته

بطونكم لما يلحقكم من شدة الجوع (فشاربون عليه من الحميم) الضمير عائدا الى الزقوم الماء كحل والحميم الماء الحار الذي قد بلغ حره الى الغاية والمعنى فشاربون عتباً كله من الماء الحار أو يعود الضمير الى شجرة لانه يذ كروث أو يعود الى الال المدلول عليه بقوله لا تكون وقرئ من شجرة بالافراد فشاربون شرب الهيم) قرأ الجمهور شرب الهيم بفتح الشين وقرئ بضمها وبكسر ها وهي لغات قال أبو زيد سمعت العرب تقول بضم الشين وفتحها وكسرها قال المبرد الفتح أصل المصدر والضم اسم المصدر والهيم الابل العطاش التي لا ترى لها يصيبها وهذه الجملة بيان لما قبلها أي لا يكون شربكم شرباً معتاداً بل يكون مثل شرب الهيم التي تعطش ولا تروى بشرب الماء ومفرد الهيم أهيم والآخر هيما وقال الضحاک وابن عيينة والاختش وابن كيسان الهيم الارض السهلة ذات الرمل والمعنى انهم يشربون كما تشرب هذه الارض الماء ولا يظهر له فيها أثر قال في الصحاح الهيم بالضم أشد العطش والهيم كالجنون من العشق والهيماء يأخذ الابل فتهيم في الارض لا ترى يقال ناقة هيما والهيماء أيضا المفاضة لاما بها والهيماء بالفتح الرمل الذي لا تماسك في البديلينه والجمع هيم مثل قذال وقذل والهيماء بالكسر الابل العطاش قال النسفي وانما صاع عطف الشاربين على الشاربين وهم الذوات متفقة وصفة متفقتين لان كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه من تناهي الحرارة وقطع الامعاء أمر عجيب وشربهم له على ذلك كما يشرب الهيم الماء أمر عجيب أيضا فكما تصفتين مختلفتين (هذا) أي ما ذكر من الزقوم الماء كحل والحميم المشروب (نزلهم) أي رزقهم وغذاؤهم قرأ الجمهور نزل بضم نين وقرئ بضمه وسكون (يوم الدين) أي يوم الجزاء وهو يوم القيامة والمعنى ان ما ذكر من شجرة الزقوم وشرب الحميم هو الذي يعدلهم ويأكلونه يوم القيامة وفي هذا تهكم بهم لان النزل هو ما يعدل للاضياف تكريماً لهم ومثل هذا قوله فبشرهم بعذاب أليم والجملة مسوقة من جهة تعالى بطريق التعليل (١) مقرر لمضمون الكلام غير داخله تحت القول ثم التفت سبحانه الى خطاب الكفرة تبكيثا لهم والزما للجملة فقال (نحن خلقناكم فلولا) فهلا (تصدقون) بالخلق أو بالبعث (٢) اذا القادر على الانشاء قادر على الاعادة قاله المحلى وقال مقاتل خلقناكم ولم تكونوا شيئاً وانتم تعلمون ذلك فهلا تصدقون

(١) فذلكم الشئ ذكره اجمالاً وفي القاموس فذلك حسابه انما هو فرغ منه محترعة من قوله اذا أجل حسابه هو بالبعث

كذا وكذا انتهى كانه قال وجملة كذا وكذا أي حاصله كيت وكيت اه سيد ذو الفقار أحمد مدظله

(٢) جواب ما يقال كيف قال ذلك مع انهم مصدقون بذلك دليل قوله واثبت سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وايضا ان ذلك تخصيص على التصديق بالبعث بعد الموت بالاستدلال بالخلق الاول فكانه قال هو خلقكم أولاً باعترافكم فلا يتنص عليه ان يعيدكم ثانياً فهلا تصدقون بذلك أو هم وان صدقوا بالسنة لم يكن لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق كانوا كائناً ما كانوا مكدون به فمزل تصديقهم منزلة عدمه لفقدان ما يحققه من آثاره الدالة عليه ذكره الكرخي اه سيد ذو الفقار أحمد

فاما قوله تبارك وتعالى في الانعام يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم فالمراد من مجموع الجنسين فيصدق على أحدهما وهو الانس كقوله يخرج منها المولود والمرجان اي أحدهما ثم انه تعالى فسر انذار الجن لقومهم فقال مخبراعنهم قالوا يا قومنا اناسمنا كتابا أنزل من بعد موسى ولم يذكروا عيسى عليه السلام أنزل عليه الانجيل فيه مواظ وترفيعات وقليل من التحليل والتحرير وهو في الحقيقة كالمتم بشرية التوراة فالعمدة هو التوراة فلهذا قالوا أنزل من بعد موسى وهكذا قال ورقة ابن نوفل حين أخبره النبي صلى الله عليه وسلم بقصة نزول جبريل (٢٠٩) عليه عليه الصلاة والسلام أول مرة فقال

يخرج من هذا الناموس الذي كان يأتي موسى باليتي أن يكون فيه اجذا مصداق لما بين يديه أي من الكتب المنزلة على الانبياء قبله وقولهم يهدي الى الحق أي في الاعتقاد والاخبار والى طريق مستقيم في الاعمال فان القرآن مشتمل على شيتين خبر وطلب فخر به صدق وطلبه عدل كما قال تعالى وتمت كلمة ربك صدق وعدلا وقال سبحانه وتعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق فالهدى هو العلم النافع ودين الحق هو العمل الصالح وهكذا قالت الجن يهدي الى الحق في الاعتقادات والى طريق مستقيم أي في العمليات يا قومنا أجيبوا داعي الله فيه دلالة على انه تعالى أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم الى النقلين الجن والانس حيث دعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم السورة التي فيها خطاب الفريقين وتكليمهم ووعدهم ووعدهم وهي سورة الرحمن ولهذا قال أجيبوا داعي الله وآمنوا به وقوله تعالى يغفر لكم من ذنوبكم قبل ان من ههنا زائدة

بالبعث (أفرايتم) اي أخبروني هل رأيتم بالبصر أو البصيرة (ما تمنون) أي ما تتذفون وتصبون في أرحام النساء من النطف قرأ الجمهور وتمنون بضم النونية من أمني يعني وقرئ بفتحها من مني يعني وهما الغتان وقيل معناهما مختلف يقال أمني اذا أنزل عن جماع ومني اذا أنزل من احتلام وسمى المنى مني لانه يعني أي يراق (أنتم تخلقونه) أي أنتم قدرون المنى وتصورونه أنتم بشر اسوياء وهذا من باب الاشتغال أو أنتم مبتدأ والجملة بعده خبره والاول أرجح لاجل أداة الاستفهام (أم نحن الخالقون) أي القادرون المصورون له وأم هي المتصلة وقيل هي المنقطعة والاول أولى (نحن قدرنا بينكم الموت) قرأ الجمهور وقد رنا بالتشديد وقرئ بالتخفيف وهما الغتان وقراءتان سبعيتان يقال قدرت الشيء وقدرته أي قسمناه عليكم ووقتناه لكل فرد من افرادكم وقيل قضينا وقيل كتبنا وقيل أوجبنا والمعنى متقارب قال مقاتل ففسكم من يموت كبيراً ومنكم من يموت صغيراً وقال الضحاك معناه انه جعل أهل السماء وأهل الارض فيه سواء (وما نحن بمسبوقين) أي بملغولين وعاجزين بل تقادرون (على ان تبدل أمثالكم) اي ناتي بخلق مثلكم قال الزجاج ان أردنا ان نخلق خلقا غيركم لم يسبقنا سابق ولا يفوتنا وقال السمين الامثال جمع مثل بكسر الميم وسكون الاء أي نحن قادرون على ان نعدمكم ونخلق قوماً آخرين أمثالكم ويؤيده ان يشاء يذهبكم ايها الناس ويأتي بآخرين أو جمع مثل بفتح التين وهو الصفة أي تغير صفاتكم التي أنتم عليها خلقا وخلقتا قلت والاول أولى وقال ابن جرير المعنى نحن قدرنا بينكم الموت على ان تبدل أمثالكم بعد موتكم بآخرين من جنسكم وما نحن بمسبوقين في آجالكم أي لا يتقدم منا آخر ولا يتأخر متقدم (وننشئكم فيما لا تعلمون) من الصور والهيات قال الحسن أي نجعلكم قررة وخنازير كما فعلنا باقوام قبلكم وقيل المعنى ننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا وقال سعيد بن المسيب يعني في حواصل طيور وسود تكون ببرهوت كأنها الخطاطيف وبرهوت وادباين وقال مجاهد يعني في أي خلق شئنا ومن كان قادرا على هذا فهو قادر على البعث (ولقد علمت النشأة الاولى) وهي ابتداء الخلق من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة ولم تكنوا قبل ذلك شياً أو الترابية لا بيكم آدم واللحمية لا تمكم حواء والنطفية لا تمكم وكل منها نحو يل من شئ الى غيره وقال قتادة والضحاك يعني خلق آدم من

(٢٧) فتح البيان تاسع) وفيه نظر لان زيادتها في الاثبات قليل وقيل انه على باب اللتبعض ويجركم من عذاب أليم اي ويقيمكم من عذابه الأليم وقد استدل بهذه الآية من ذهب من العلماء الى ان الجن المؤمنين لا يدخلون الجنة وانما جازء صالحهم ان يجاروا من عذاب النار يوم القيامة ولهذا قالوا هذا في هذا المقام وهو مقام فيج ومبالغة فلو كان لهم جزاء على الايمان أعلى من هذا الا وشك ان يذكروه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي قال حدثت عن جرير عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لا يدخل مؤمنو الجن الجنة لانهم من ذرية ابليس ولا تدخل ذرية ابليس الجنة والحق ان مؤمنهم كؤمن الانس يدخلون الجنة كما هو مذهب جماعة



من السلف وقد استدلل بعضهم لهذا بقوله عز وجل لم يطمئن انس قبلهم ولا جان وفي هذا الاستدلال نظروا أحسن منه قوله جل وعلا ولن خاف مقام ربه جنتان فبأي آلاء ربكما تكذبان فقد امتن تعالى على الثقلين بأن جعل جزاء محسنهم الجنة وقد قابلت الجن هذه الآية بالشكر القولي أبلغ من الانس فقالوا ولا بشيء من آلائك ربنا نكذب فلك الحمد فلم يكن تعالى ليمتن عليهم بجزاء لا يحصل لهم وأيضاً فإنه إذا كان يجازى كافرهم بالنار وهو مقام عدل فلان يجازى مؤمنهم بالجنة وهو مقام فضل بطريق الأولى والآخرى ومما يدل أيضاً على ذلك عموم قوله تعالى ان الذين (٢١٠) آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس زلاوما أشبه ذلك من الآيات وقد أفردت هذه المسئلة

تراب (فلولا تذكرون) أي فهل اتذكرون قدرة الله سبحانه على النشأة الاخرى وتقيسونها على النشأة الاولى فان من قدر على الاولى يقدر على الثانية فانها اقل كلفة من الاولى في العادة قرأ الجمهور النشأة بالقصر وقرئ بالمد وقد مضى تفسير هذا في سورة العنكبوت وفيه دلائل على صحة القياس حيث جهلهم في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى (أفأريتم) أي أخبروني (ما تحرثون) من أرضكم وتشيرون فتطرحون وتلقون فيها البذر والمعنى أفأريتم البذر الذي تلقونه في البطين (أنتم تزرعونه) أي تبتونونه وتجعلونه زرعاً فيكون فيه السنبل والحب والزرع طرح البذر والزرع أيضاً النبات يقال زرعه الله أي أنبته (أم نحن الزارعون) أي المبتنون له الجاعلون له زرعاً لأنتم قال المبرد زرعه الله أي أنماها فإذا أقررتهم هذا فكيف تنكرون البعث عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول أحدكم زرعت ولكن يقول حرثت قال أبو هريرة ألم تسمعوا الله يقول أفأريتم ما تحرثون الآية أخرجه البزار وابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي في الشعب وضعفه (لونشاء لجعلناه) أي لجعلنا ما تحرثون (حطاماً) أي متحطماً مامقماً متكسراً أي نباتاً يابساً لا حب فيه والحطام الهشيم الذي لا ينتفع به ولا يحصل منه حب ولا شيء مما يطلب من الحرث وقيل تبناً لا قح فيه (فظلمت تفككهون) أي فصرتم تعجبون قاله ابن عباس قال القراء تفككهون تعجبون فيما نزل بكم في زرعكم قال في الصحاح وتفككه تعجب ويقال تندم وقال الحسن وقتادة وغيرهما معنى الآية تعجبون من ذهابه وتندمون مما حل بكم وقال عكرمة تلاومون وتندمون على ما سلف منكم من معصية الله وقال أبو عمرو والفساد هو التلهف على ما فات قرأ الجمهور فظلمت بفتح الظاء مع لام واحدة وقرئ بكسر هاء معها وقرئ ظلمت بلامين أو لا هم ما مكسورة على الاصل وررى فقها وهى لغة وقرأ الجمهور تفككهون بالهاء وقرئ تفككهون بالنون مكان الهاء أي تندمون قال ابن خالويه تفككه تعجب وتفككه تندم وفي الصحاح التفككه التندم والتفككه التثقل بصنوف النما كته وقد استعمل للتثقل في الحديث (أنالمغرمون) قرأ الجمهور بهمزة واحدة على الخبر وقرئ بهمزة تنوين على الاسم فمهم أي أنقولون أنالمزمنون غراماً هلك من زرعنا والمغرم الذي ذهب ماله بغير عوض قاله الضحاك وابن كيسان والكرخي وقال الزمخشري أي المزمون غرامة ما أنفقنا وقيل المعنى أنالمعذبون قاله قتادة وغيره وقال مجاهد وعكرمة

في جزاء على حدة والله الحمد والمنة وهذه الجنة لا يزال فيها فضل حتى ينشئ الله تعالى لها خلقاً أفلا يسكنها من آمن به وعمل صالحاً وما ذكروه ههنا من الجزاء على الايمان من تكفير الذنوب والاجابة من العذاب الاليم هو يستلزم دخول الجنة لانه ليس في الآخرة الا الجنة أو النار فمن أجبر من النار دخل الجنة لا محالة ولم يرد معناص صريح ولا ظاهر عن الشارع ان مؤمن الجن لا يدخلون الجنة وان أجبروا من النار ولو صبح قلنا به والله أعلم وهذا نوح عليه الصلاة والسلام يقول لقومه يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى ولا خلاف ان مؤمنى قومه في الجنة فكذلك هؤلاء وقد حكى فيه هم أقوال غريبة فعن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه انهم لا يدخلون بجهة الجنة وانما يكونون في ربضها وحولها وفي أرجائها ومن الناس من زعم انهم في الجنة يراهم بنو آدم ولا يرون بنو آدم بعكس ما كانوا عليه في

الدار الدنيا ومن الناس من قال لا ياكلون في الجنة ولا يشربون وانما يلهمون التسبيح والتحميد والتقديس عوضاً عن الطعام والشراب كالملائكة لانهم من جنسهم وكل هذه الاقوال فيها نظر ولا دليل عليها ثم قال مخبر اعنهم ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الارض أي بل قدرة الله شاملة له ومحيطه به وليس لهم من دونه أولياء أي لا يجبرهم منه أحد أولئك في ضلال ميين وهذا مقام تهديد وترهيب فدعوا قومهم بالترغيب والترهيب ولهذا انجفع في كثير منهم وجاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفودا وفودا كما تقدم بيانه والله الحمد والمنة والله أعلم (أو لم يروا أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يبع

بخلقهن بقادر على ان يحيى الموتى بلى انه على كل شىء قدير ويوم يعرض الذين كفروا على النار اليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كانوا يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون يقول تعالى اولم ير هؤلاء المنكرون للبعث يوم القيامة المستبعدون لقيام الاجساد يوم المعاد ان الله الذى خلق السموات والارض ولم يعى بخلقهن اى ولم يكره خلقهن بل قال لها كونى فكانت بلا معانعة ولا مخالفة بل طائعة خجسية خائفة ووجهه اقليل ذلك بقادر على (٢١١) ان يحيى الموتى كما قال عز وجل فى الآية

الاخرى لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس ولكن اكثر الناس لا يعلمون ولهذا قال تعالى بلى انه على كل شىء قدير ثم قال جل جلاله متهددا ومتوعدا لمن كفر به ويوم يعرض الذين كفروا على النار اليس هذا بالحق اى يقال لهم اما هذا حق افصح هذا ام اقم لا تبصرون قالوا بلى وربنا اى لا يسعهم الا الاعتراف قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ثم قال تبارك وتعالى امر ارسوله صلى الله عليه وسلم بالصبر على تكذيب من كذبه من قومه فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل اى على تكذيب قومهم لهم وقد اختلفوا فى تعداد اولى العزم على اقوال واشهرها انهم نوح و ابراهيم وموسى وعيسى وخاتم الانبياء كلهم محمد صلى الله عليه وسلم قد نص الله تعالى على اسمائهم من بين الانبياء فى آيتين من سورتي الاحزاب والشورى وقد يحتمل ان يكون المراد بولى العزم جميع الرسل فتكون من فى قوله من الرسل لبيان الجنس والله اعلم

لمولع بناء يقال اغرم فلان لفلان اى اولع به وقال مقاتل مهله يكون اى لهلاك رزقنا قال النحاس ما خوذ من الغرام وهو الهلاك والظاهر من السياق المعنى الاول اى انا لمغرمون بذهاب ما حرثناه ومصيره خطا ما ثم اضر بواعن قولهم هذا وانتقلوا فقالوا (بل نحن محرمون) اى حرمان رزقنا به لانه زرعنا والمحرم الممنوع من الرزق الذى لاحظ له فيه وهو المحارف وقيل محارفون محدودون لا يجدون (افرايم الماء الذى تشربون) فتسكنون به ما يلحقكم من العطش وتدفعون به ما ينزل بكم من الظما واقتصر سبحانه على ذكر الشرب مع كثرة فوائد الماء ومنافعه لانه اعظم فوائده واجل منافعه (اأنتم انزلتموه من المزن) اى السحاب قاله ابن عباس وقال ابو زيد المزنة السحابة البيضاء والجمع مزن والمزنة المطر قاله فى الصحاح (أم نحن المنزلون) دون غيرنا فاذا عرفتم ذلك فكيف لا تقررون بالتوحيد وتصدقون بالبعث ثم بين لهم سبحانه أنه لو يشاء اسلبهم هذه النعمة فقال (لو نشاء جعلناه اجاجا) الا جاج الماء الشديد الملوحة الذى لا يمكن شربه وقال الحسن هو الماء المر الذى لا يتدفعون به فى شرب ولا زرع ولا غيرهما (فلولا) اى فهلا (تشكرون) نعمة الله الذى خلق لكم ماء عذبا تشربون منه وتنتفعون به (افرايم النار التى تورون) اى اخبرونى عنها ومعنى تورون تستخرجونها بالقدرح من الشجر الرطب يقال اوريت النار اذا قد حتمت والعرب تقدح بعودين تحك احدهما على الآخر ويسمون الاعلى الزند والسفلى الزندة شبهوهما بالفعل والطروقة (اأنتم انشأتم شجرتها) التى تكون منها الزند وهى المرخ والعفارت قول العرب فى كل شجر نار واسم مجد المرخ والعفارت زاد الجلال المحلى الكرخ نقل سليمان الجبل عن شيخه انه قال ولم نجد فى القاموس ولا فى المختار غير انه اخبر بعض اهل المغرب والاشام بأنه موجود معروف عندهم شبهه بالقصب تؤخذ منه قطعتان وتضرب احدهما بالآخرى فتخرج النار (أم نحن المنشئون) لها بقدرتنا دونكم ومعنى الانشاء الخلق وعبر عنه بالانشاء للدلالة على ما فى ذلك من بديع الصنعة وعجيب القدرة (نحن جعلناها) اى النار التى فى الدنيا (تذكرة) لئلا يجهلوا الكبرى حيث علمقناهم بالسباب المعاش وعممنا بالحاجة اليها البلوى لتكون حاضرة للناس يتطرون اليها ويذكرون ما وعدوا به قال مجاهد وقتادة تبصرة للناس فى الظلام وقال عطاء موعظة

وقد قال ابن ابي حاتم حدثنا محمد بن الحجاج الحضرى حدثنا السرى بن حيان حدثنا عباد بن عباد حدثنا مجاهد بن سعيد عن الشعبي عن مسروق قال قالت لى عائشة رضى الله عنها اظن رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما ثم طواه ثم ظل صائما ثم طواه ثم ظل صائما قال يا عائشة ان الدنيا لا تنبغى للمجد ولا لآل محمد يا عائشة ان الله تعالى لم يرض من اولى العزم من الرسل الا بالصبر على مكروهها والصبر عن محبوبها ثم لم يرض منى الا ان يكلفنى ما كلفهم فقال فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل وانى والله لاصبرن كما صبروا جهدى ولا قوة الا بالله ولا تستعجل لهم اى لا تستعجل لهم حلول العوبة بهم كقوله تبارك وتعالى فذرني والمكذبين اولى

النعمة ومهلهم قليلا وكقوله تعالى فهل الكافرين أمهلهم رويدا كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار كقوله جل وعلا كأنهم يوم يرونهم لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها و كقوله عز وجل ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار يتعارفون بينهم الآية وقوله جل وعلا بلاغ قال ابن جرير يحتل معنيين أحدهما أن يكون تقديره وذلك لبث بلاغ والاخر أن يكون تقديره هذا القرآن بلاغ وقوله تعالى فهل لك الا القوم الفاسقون أى لا يهلك على الله الا هالك وهذا من عدله عز وجل انه لا يعذب الا من يستحق العذاب والله أعلم (٢١٢) \* (تفسير سورة القتال وهي مدنية) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(الدين كفروا وصدوا عن سبيل الله أفضل أعمالهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كثر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم ذلك بان الذين كفروا اتبعوا الباطل وان الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم ككذلك يضرب الله للناس أمثالهم) يقول تعالى الذين كفروا أى بآيات الله وصدوا غيرهم عن سبيل الله أفضل أعمالهم أى أبطلها وأذهبها ولم يجعل لها ثوابا ولا جزاء كقوله تعالى وقد مننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ثم قال جل وعلا والذين آمنوا وعملوا الصالحات أى آمنت قلوبهم وسراثرهم وانقادت لشرع الله جوارحهم وظواهرهم وآمنوا بما نزل على محمد عطف خاص على عام وهو دليل على انه شرط في صحة الايمان بعد بعثته صلى الله عليه وسلم وقوله تبارك وتعالى وهو الحق من ربهم بحلة معترضة حسنة ولهذا قال جل جلاله كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم قال ابن عباس رضى الله

استعظم بها المؤمن وقال ابن عباس تذكرة للنار الكبرى عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه التي توقدون جزء من سبعين جزأ من نار جهنم قالوا والله ان كانت لكافية يا رسول الله قال فانها فضلت عليها بتسعة وستين جزأ كلها مثل حرها أخرجه البخاري ومسلم (ومتاعا للمقوين) أى للمسافرين قاله ابن عباس يعنى منفعة للذين ينزلون بالقواء وهي الارض القفر كالمسافرين وأهل البوادي النازلين في الاراضي المقفرة يقال أرض قواء بالمدة والقصر أى مقفرة ويقال أقوى اذا سافراى نزل القوى وخصوصا بالذكر لان منفعتهم بها أكثر من المقيمين فانهم يوقدون بالليل لتهرب السباع ويهتدى الضال الى غير ذلك من المنافع وقال مجاهد المقوين المستمعين بهامن الناس أجمعين في الطبخ والخبز والاصطلام والاستنشاء وتذكرة نار جهنم وقال ابن زيد للجائعين في اصلاح طعامهم يقال أقوىيت منذ كذا وكذا أى ماأكلت شيئا وبات فلان القوى أى جائعا وقال قطرب القوى من الاضداد يكون بمعنى الفقرو يكون بمعنى الغنى يقال أقوى الرجل اذا لم يكن معه زاد وأقوى اذا قويت دوابه وكثر ماله والمعنى جعلناها متاعا ومنفعة للاغنياء والفقراء لا غنى لاحد عنها وقال المهدوى الآية تصلح للجميع لان النار يحتاج اليها المسافر والمقيم والغنى والفقير وحكى الثعلبي عن أكثر المفسرين القول الاول وهو الظاهر (فسبح باسم ربك العظيم) الفاء لترتيب ما بعدها من ذكر الله سبحانه وتنزيهه على ما قبلها مما عده من النعم التي أنعم بها على عباده وجود المشركن لها وتكذيبهم بها وقيل قل سبحانه ربى العظيم وجاء مر فوعانه لما نزلت هذه الآية قال اجعلوها في ركوعكم وسبح يتعدى بنفسه وبحرف الجر فالباء زائدة والاسم باق على معناه أو بمعنى الذات أو بمعنى الذكرك قال الكرخي قالوا كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن النقائص يجب تنزيه الالفاظ الموضوعات لها عن سوء الادب وقيل لقطة باسم زائدة والمعنى فسبح ربك وهذا ما بلغ لما يلزم ذلك بالطريق الاولى على سبيل الكناية الرمزية وأثبتوا ألف الوصل هنا في اسم ربك لانه لم يكثر دوره كثرته في البسملة (فلا أقسم) ذهب الجمهور الى أن لامزيدة للتوكيد والمعنى فاقسم ويؤيد هذا قوله بعد وانه لقسم وقال جماعة من اهل التفسير انها للنفي والمنفى بها محذوف وهو كلام الكفار الجاحدين قال الفراء هي نفي والمعنى ليس الامر كذلك ثم قال مستأنفا أقسم وضعف هذا بان حذف اسم لا وخبرها غير جائز كما قال

عنهما أى أمرهم وقال مجاهد شأنهم وقال قتادة وابن زيد حالهم والكل متقارب وقد جاء في حديث تسميت ابو العاطس يهدىكم الله ويصلح بالكم ثم قال عز وجل ذلك بان الذين كفروا اتبعوا الباطل أى انما أبطلنا أعمال الكفار وتجاوزنا عن سيئات الابرار وأصلحنا شؤونهم لان الذين كفروا اتبعوا الباطل اى اختاروا الباطل على الحق وان الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم كذلك يضرب الله للناس امثالهم انى يبين لهم ما ل أعمالهم وما يصيرون اليه في معادهم والله سبحانه وتعالى اعلم (فاذقيهم الذين كفروا فاضرب الرقاب حتى اذا اثخنتموهم فمشدوا الوثاق فاماننا بعد وما فدا حتى تضع الحرب اوزارها

ذلك ولو يشاء الله لا تنصر منهم ولكن ايسلوا بعضكم ببعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يغفر الله لهم سبيهم ويصلح بالهم  
و يدخلهم الجنة عرفها لهم يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدانكم والذين كفروا فتعسا لهم واضل  
اعمالهم ذلك بانهم كرهوا ما انزل الله فاحبط اعمالهم يقول تعالى مرشد المؤمنين الى ما يعتمدون في حروبهم مع المشركين فاذا  
لقيتم الذين كفروا فاضرب الرقاب اي اذا واجهتموهم فاحصدوهم حصدا بالسيوف حتى اذا اختسموهم اي اهلكتموهم قتلا  
فشدوا الوثاق الاسارى الذين اسروهم ثم انتم بعد انقضاء الحرب وانفصال (٢١٣) المعركة مخبرون في امرهم ان شئتم منهم

عليهم فاطلقتهم اساراهم مجانا وان  
شئتم فاديتهم بمال تأخذونه  
منهم وتشارطونهم عليه والظاهر  
ان هذه الآية نزلت بعد وقعة بدر  
فان الله سبحانه وتعالى عاتب  
المؤمنين على الاستكثار من  
الاسارى يومئذ لياخذوا منهم  
النداء والتقابل من القتل يومئذ  
فقال ما كان لى ان يكون له  
أسرى حتى يخزن في الارض  
تريدون عرض الدنيا والله يريد  
الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب  
من الله سبق لمسكم فيما أخذتم  
عذاب عظيم ثم قد ادعى بعض  
العلماء ان هذه الآية الخيرة بين  
مفاداة الاسير والمن عليه  
منسوخة بقوله تعالى فاذا انسلك  
الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين  
حيث وجدتموهم الآية رواه  
العوفي عن ابن عباس رضى الله  
عنهما وقال قتادة والضحاك  
والسدى وابن جريج وقال  
آخرون وهم الاكثرون ليست  
بمنسوخة ثم قال بعضهم انما الامام  
مخير بين المن على الاسير ومفاداته  
فقط ولا يجوز له قتله وقال آخرون  
منهم بل له ان يقتله ان شاء لحديث

أبو حيان وغيره وقيل انها لام الابتداء والاصل فلا أقسم فاشبعت النكتة فتولد منها الالف  
وقد قرئ هكذا بدون ألف وعلى هذا التقدير فلا أنا أقسم بذلك وقيل ان لاهنا بمعنى ألا  
التي للتبسيه وهو بعيد وقيل ان لاهنا على ظاهرها وانها النفي القسم أى فلا أقسم على هذا  
لان الامر أوضح من ذلك وهذا مدفوع بقوله وانه لقسم مع تعيين المقسم والمقسم عليه  
(بمواقع النجوم) أى مساقطها وهى مغاربها كذا قال قتادة وغيره واعل الله في آخر الليل  
اذا انحطت النجوم الى المغرب افعالا مخصوصة عظيمة اولها ملائكة عمادات موصوفة  
أولاً ثم وقت قيام المتهجدين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك أقسم بمواقعها وقال  
عطاء بن أبى رباح منازلتها وقال الحسن انكدارها وانتشارها يوم القيامة وقال الضحاك  
هى الأنواء التى كان أهل الجاهلية يقولون مطربا بنوء كذا وكذا قال الماوردى ويكون  
قوله فلا أقسم مستعملا في حقيقة من نفي القسم وقال القشيري هو قسم والله ان يقسم  
بما يريد وليس لنا أن نقسم بغير الله وصفاته القديمة وقيل المراد نزول القرآن فجوما من  
اللوح المحفوظ وبه قال السدى وغيره وحكى القراء عن ابن مسعود ان مواقع النجوم هو  
محكم القرآن قال ابن عباس أنزل القرآن فى ليلة القدر من السماء العليا الى السماء الدنيا  
جمله واحدة ثم فرق بين السنين وفى لفظ نزل من السماء الدنيا الى الارض نجوم ما ثم قرأ هذه  
الآية وعنه قال فجوز القرآن حين ينزل قرأ الجمهور ومواقع على الجمع وقرئ موقع على  
الافراد قال المبرد موقع ههنا مصدر فهو يصلح للا واحد والجمع ثم أخبر الله سبحانه عن تعظيم  
هذا القسم وتبخيمه فقال (وانه لقسم) هذه الجملة معترضة بين المقسم به والمقسم عليه  
وقوله (لوتعلمون) جملة معترضة بين جزئ الجملة المعترضة فهو اعتراض فى اعتراض قال  
القراء والزجاج هذا يدل على ان المراد بمواقع النجوم نزول القرآن والضمير فى انه يعود على  
القسم الذى يدل عليه اقسام والمعنى ان القسم بمواقع النجوم لقسم (عظيم) لوتعلمون لما فى  
المقسم به من الدلالة على عظم القدرة وكمال الحكمة وفطر الرحمة ومن مقتضيات رحمة  
ان لا يتكلف عبادة سدى ثم ذكر سبحانه المقسم عليه فقال (انه لقرآن كريم) أى كرمه الله  
وأعزه ورفع قدره على جميع الكتب وكرمه عن أن يكون سحرا وكهانة أو كذبا وقيل انه  
كريم لما فيه من كرم الاخلاق ومعالى الامور وقيل لانه يكرم حافظه ويعظم قارئه وحكى  
الواحدى عن أهل المعانى انه وصف القرآن بالكريم لان من شأنه ان يعطى الخير الكثير

قتل النبي صلى الله عليه وسلم النضر بن الحرث وعقبه بن أبى معيط من أسارى بدر وقال عمامة بن أثال لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم حين قال له ما عندك يا عمامة فقال ان قتل تقتل ذام وان تنن تمنى على شاكر وان كنت تريد المال فاسأل تعط منه ما شئت  
وزاد الشافعى رحمة الله عليه فقال الامام مخير بين قتله أو المن عليه أو مفاداته أو استرقاقه أيضا وهذه المسئلة محررة فى علم الفروع  
وقد دللنا على ذلك فى كتابنا الاحكام والله سبحانه وتعالى الحمد والمنة وقوله عز وجل حبه تضع الحرب أوزارها قال مجاهد حتى ينزل  
عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام وكأنه أخذه من قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتى ظاهرين على الحق حتى يقاتل آخرهم

الدجال وقال الامام أحمد حدثنا الحكم بن نافع حدثنا اسمعيل بن عياش عن ابراهيم بن سليمان عن الوليد بن عبد الرحمن الجرشى عن جبير بن نفير قال ان سلمة بن نفيل اخبرهم انه اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى سيميت الخيل والقيت السلاح ووضعت الحرب أوزارها وقلت لا قتال فقال له النبي صلى الله عليه وسلم الآن جاء القتال لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الناس يزيغ الله تعالى قلوب أقوام فيقاتلونهم ويرزقهم الله منهم حتى يأتى أمر الله وهم على ذلك الا ان عقدا المؤمنين بالشام والخيل معقود في نواصيهما الخير الى يوم القيامة وهكذا (٢١٤) رواه النسائي من طريقين عن جبير بن نفير عن سلمة بن نفيل السلمي به

وقال أبو القاسم البغوى حدثنا داود بن رشيد حدثنا الوليد بن جبير بن محمد بن مهاجر عن الوليد بن عبد الرحمن الجرشى عن جبير بن نفير عن النواس بن سمعان رضى الله عنه قال لما فتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح فقالوا يا رسول الله سببت الخيل ووضعت السلاح ووضعت الحرب أوزارها قالوا لا قتال قال كذبوا الآن جاء القتال لا يزال الله تعالى يزيغ قلوب قوم يقاتلونهم فيرزقهم الله منهم حتى يأتى أمر الله وهم على ذلك وعقد دار المسلمين بالشام وهكذا رواه الحافظ أبو يعلى المروسى عن داود بن رشيد بن محفوظ انه من رواية سلمة بن نفيل كما تقدم وهذا يقوى القول بعدم النسخ كانه شرع هذا الحكم في الحرب الى ان لا يبقى حرب وقال قتادة حتى تضع الحرب أوزارها حتى لا يبقى شرك وهذا كقولته تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله ثم قال بعضهم حتى تضع الحرب أوزارها أى أوزار الحاربين وهم المشركون بان يتوبوا الى الله

بالدلائل التى تؤدى الى الحق فى الدين قال الازهرى المكرم اسم جامع لما يحمد والقرآن كريم يحمد لما فيه من الهدى والبيان والعلم والحكمة فالفقيه يستدل به وأخذ منه والحكيم يستمد منه ويحتج به والاديب يستفيد منه ويتقوى به فكل عالم يطلب أصل علمه منه فويل حسن مرضى أو نفع جهم المنافع أو عزيز مكرم لا يهون بكثرة التلاوة ولا يخلق بكثرة الرد ولا يله السامعون ولا يثقل على الاسنة بل غرض طرى يبقى ابد الدهر (فى كتاب مكنون) أى مستور مصون من التغيير والتبديل على حد قوله انا نحن نزلنا الذكروا ناله لحافظون وقيل محفوظ عن الباطل وهو اللوح المحفوظ قاله جماعة وقيل هو كتاب مصون من غير المقرئين من الملائكة لا يطلع عليه من سواهم وقال عكرمة هو التوراة والانجيل فيهما ذكر القرآن ومن ينزل عليه وقال السدى هو الزبور وقال مجاهد وقتادة هو المصحف الذى فى أيدينا (لا يسمه الا المطهرون) من جميع الادناس قال المحلى خبر بمعنى النهى أى لا يمسوه أى يحرم عليهم مسه بدون الطهارة ولم يبق صريح على خبره لئلا يلزم الخلف فى خبره تعالى لانه كثيرا ما يس بدون طهارة والخلف فى خبره تعالى محال وقيل ان لانا هية والفعل بعدهما مجزوم لانه لو فُت عن الادغام لظهر ذلك فيه كقوله تعالى لم يمسسهم سوء ولكنه أدغم ولما أدغم حرك آخره بالضم لاجل هاء ضمير المذكر الغائب وضعف ابن عطية النهى قال الواحدى أكثر المفسرين على ان الضمير عائد الى الكتاب المكنون أى لا يمس الكتاب المكنون الا المطهرون وهم الملائكة وقيل هم الملائكة والرسول من بنى آدم والمعنى لا يمس المس الحقيقى وقيل المعنى لا ينزل به الا المطهرون وعلى كونه المراد بالكتاب المكنون هو القرآن فقليل لا يمس الا المطهرون من الاحداث والانجاس كذا قال قتادة وغيره وقال الكلبى المطهرون من الشرك وقال الربيع بن أنس المطهرون من الذنوب والخطايا وقال محمد بن الفضل وغيره المعنى لا يقرؤه الا الموحدون وقال الفراء لا يجد نفعه وبركته الا المؤمنون وقال الحسين بن الفضل لا يعرف نفسه وتأويله الا من طهره الله من الشرك والنفاق وقد ذهب الجمهور الى منع الحديث من مس المصحف وبه قال على وابن مسعود وسعيد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد وعطاء الزهرى والنخعي والحكم وحجاج وجماعة من النحهاء منهم مالك والشافعي وروى عن ابن عباس والشعبي وجماعة منهم أبو حنيفة انه يجوز للعهد مسه وقد أوضح الشوكاني ما هو الحق فى هذا فى شرحه للمنتقى

عز وجل وقيل أوزار أهلها بان يذلولوا الوسع فى طاعة الله تعالى وقوله عز وجل ذلك ولو يشاء الله لانتصر فليرجع منهم أى هذا ولو شاء الله لانتقم من الكافرين بعقوبة ونكال من عنده ولكن ليسا بضعكم ببعض أى ولكن شرع لكم الجهاد وقتال الاعداء ليختبركم ويبلوا أخباركم كما ذكر حكمته فى شرعية الجهاد فى سورتي آل عمران وبراءة فى قوله تعالى أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين وقال تبارك وتعالى فى سورة براءة قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم ثم لما كان

من شأن القتال ان يقتل كثير من المؤمنين قال والذين قتلوا في سبيل الله فلن يغفر الله لهم أي لن يذهبها بل يكثرها وينها  
ويضاعفها ومنهم من يجزى عليه عمله طول برزخه كما ورد بذلك الحديث الذي رواه الامام أحمد في مسنده حيث قال حدثنا زيد  
بن غمر الدمشقي حدثنا ابن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن كثير بن مرة عن قيس الخزاعي رجل كانت له حبة قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يعطى الشهيد ست خصال عند أول قطرة من دمه تكفر عنه كل خطيئة ويرى مقعده من الجنة ويزوج من الحور  
العين ويأمن من الفزع الأكبر ومن عذاب القبر ويحلى حلة الايمان تفرد به أحمد (٢١٥) رحمه الله حديث آخر قال أحمد أيضا

حدثنا الحكم بن نافع حدثني  
اسماعيل بن عياش عن يحيى بن  
سعيد عن خالد بن معدان عن  
المقدام بن معد يكرب الكندي  
رضي الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان للشهيد عند  
الله ست خصال ان يغفر له في أول  
دفقة من دمه ويرى مقعده من  
الجنة ويحلى حلة الايمان ويزوج  
من الحور العين ويجار من  
عذاب القبر ويأمن من الفزع  
الأكبر ويوضع على رأسه تاج  
الوقار مرسع بالدر والياقوت  
الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها  
ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من  
الحور العين ويشفع في انسان سبعين  
نفسا من آقاربه وقد أخرجه الترمذي  
وصححه وابن ماجه وفي صحيح مسلم  
عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما  
وعن أبي قتادة رضي الله عنه ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
يغفر للشهيد كل شيء الا الدين  
وروي من حديث جماعة من  
الصحابه رضي الله عنهم وقال أبو  
الدرداء رضي الله عنه قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يشفع

فليرجع اليه قرأ الجمهور المظهرون اسم مفعول من التطهير وقرئ بكسر الهاء على انه اسم  
فاعل أي المظهرون أنفسهم وقرئ على انه اسم مفعول من أظهر وقرئ بتشديد الطاء  
وكسر الهاء أصله المظهرون قال ابن عباس في الآية الكتاب المنزل من السماء لا يسه  
الا الملائكة وعن أنس قال المظهرون الملائكة وعن علقمة قال أتينا سلمان الفارسي  
نخرج علينا من كنف فقلنا له لو توضأت يا أبا عبد الله ثم قرأت علينا سورة كذا وكذا قال  
انما قال الله في كتاب مكنون لا يسه الا المظهرون وهو الذي في السماء لا يسه الا الملائكة  
ثم قرأ علينا من القرآن ما شئنا أخرجه عبد الرزاق وابن المنذر وعن عبد الله بن أبي بكر بن  
عمرو بن حزم عن أبيه قال في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم لا يس القرآن  
الا على طهر أخرجه مالك في الموطأ عن عبد الله بن أبي بكر وأخرجه أبو داود في المراسيل  
من حديث الزهري قال قرأت في صحيفة عبد الله المذكور أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ولا يس القرآن الا طاهرا وقد أسنده الدارقطني عن عمرو بن حزم وغيره وفي أسانيد  
نظر وعن ابن عرانة كان لا يس المصحف الا متوضئا وعن عبد الرحمن بن زيد قال كأمع  
سلمان فانطلق الى حاجته فتوارى عنا ثم خرج علينا فقلنا لو توضأت فسالناك عن أشياء من  
القرآن فقال سلوني فاني استأمنه انما يسه المظهرون ثم تلا هذه الآية أخرجه سعيد  
ابن منصور وابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر وغيرهم وعن ابن عمر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا يس القرآن الا طاهرا أخرجه الطبراني وابن مردويه وعن معاذ بن  
جبل ان النبي صلى الله عليه وسلم لما بعثه الى اليمن كتب له في عهده ان لا يس القرآن الا  
طاهرا أخرجه ابن مردويه (تنزيل) أي منزل وسمى المنزل تنزيلا على اتساع اللفظة يقال  
للمقدور قدور وللخالق خلق قرأ الجمهور بالرفع وقرئ بالنصب على الحال (من رب  
العالمين) صفة رابعة لقرآن أو خبر مبدأ محذوف وفيه رد على من قال ان القرآن شعر  
أو سحر أو كهانة (أفبهذا الحديث أنتم مدهنون) الاشارة الى القرآن المنعوت بالنعوت  
السابقة والمدهن والمداهن المنافق كذا قال الزجاج وغيره وقال عطاء وغيره هو الكذاب  
وقال مقاتل بن سليمان وقيادة مدهنون كافرون كما في قوله ودوالوتدهن في مدهنون وقال  
ابن عباس مدهنون مكذبون وقال الضحاك مدهنون معرضون وقال مجاهد مدهنون

الشهيد في سبعين من أهل بيته ورواه أبو داود والاحاديث في فضل الشهيد كثيرة جدا وقوله تبارك وتعالى سيديهم أي الى  
الجنة كقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيديهم ربهم بايمانهم يجزى من تحتهم الانهار في جنات النعيم وقوله  
عز وجل ويصلح بالهم أي أمرهم وحالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم أي عرفهم بها وهداهم اليها قال مجاهد سيدي اهلها الى  
بيوتهم ومساكنهم وحيث قسم الله لهم منها لا يخطئون كأنهم ساكنوها منذ خلقوا لا يستدلون عليها احدا وروي مالك عن  
زيد بن أسلم نحو هذا وقال محمد بن كعب يعرفون بيوتهم اذا دخلوا الجنة كما يعرفون بيوتكم اذا انصرفتم من الجمعة وقال مقاتل



ابن حيان بلغمان الملك الذي كان وكل بحفظ عمله في الدنيا عيشي بين يديه في الجنة ويتبعه ابن آدم حتى يأتي أقصى منزل هوله فيعرفه كل شيء اعطاه الله تعالى في الجنة فاذا انتهى الى أقصى منزله في الجنة دخل الى منزله وازواجه وانصرف الملك عنه ذكره ابن ابي حاتم رحمه الله وقد ورد الحديث الصحيح بذلك ايضا رواه البخاري من حديث قتادة عن ابي المتوكل الناجي عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا خلاص المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار يتناضون مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا (٢١٦) ونقوا أذن لهم في دخول الجنة والذي نفسى بيده ان احدهم بمنزله في

الجنة اهدى منه بمنزله الذي كان في الدنيا ثم قال تعالى يا ايها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم كقوله عز وجل ولينصرن الله ممن ينصره فان الجزاء من جنس العمل ولهذا قال تعالى ويثبت اقدامكم كما جاء في الحديث من بلغ ذاسلطان حاجة من لا يستطيع ابلاغها ثبت الله تعالى قدميه على الصراط يوم القيامة ثم قال تبارك وتعالى والذين كفروا فتعسا لهم عكس تثبيت اقدام للمؤمنين الناصرين لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم وقد ثبت في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال نعت عبد الدينار نعت عبد الدرهم نعت عبد القطينة نعت واتكس واذا شيك فلا تنقش اي فلا شقاء الله عز وجل وقوله سبحانه وتعالى وأضل اعمالهم اي أخطبها وأبطلها ولهذا قال ذلك بانهم كرهوا ما انزل الله اي لا يريدونه ولا يحبونه فاحبط اعمالهم (افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين

الكفار على الكفر وقال ابن كيسان المدهن الذي لا يعقل حق الله عليه ويدفعه بالعلل والاول أولى لان أصل المدهن الذي ظاهره خلاف باطنه كانه يشبه الدهن في سمواته قال المؤرج المدهن المنافق الذي يلين جانبه ليخفي كفره والادهان والمداهنة التكذيب والكفر والتناق وأصله اللب وأنديسر خلاف ما يظهر وقال في الكشف مدهنون متهاونون به كمن يدهن في الامر أي يلين جانبه ولا يتصلب فيه متهاون به انتهى قال الراغب والادهان في الاصل مثل التدهين لكن جعل عبارة عن المداراة والملاينة وترك الجد كما جعل التقرير وهو نزاع القراء عبارة عن ذلك قلت سميت المداراة والملاينة مداهنة وهذا استعارة ومجاز معروف ولشهرته صار حقيقة عرفية فلماذا تجوز به هنا عن التهاون أيضا لان المتهاون بالامر لا يتصلب فيه وقال بعض اللغويين تاركون للعزم في قبول القرآن (وتجعلون رزقكم انكم تكذبون) في الكلام مضاف محذوف كما حكاه الواحدى عن المفسرين أي يجعلون شئكم رزقكم انكم تكذبون بنعمة الله فتضعون التكذيب موضع الشكر وقال الهيثم ان أزد شئوا يقولون ما رزق فلان أي ما شكر وعلى هذه اللغة لا يكون في الآية مضاف محذوف بل معنى الرزق الشكر ووجه التعبير بالرزق عن الشكر أن الشكر يقتضى زيادة الرزق فيكون الشكر رزقا تعبير بالسبب عن المسبب ومما يدخل تحت هذه الآية قول الكفار اذا سقاهم الله وأنزل عليهم المطر سقينا بنوء كذا ومطرنا بنوء كذا قال الازهرى معنى الآية وتجعلون بدل شكركم رزقكم الذي رزقكم الله التكذيب بانه من عند الله الرزاق قرأ على ١ وابن عباس يجعلون شكركم وقرأ الجمهور تكذبون بالتشديد من التكذيب وقرأ بالتخفيف من الكذب أخرجه مسلم وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال مطر الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر قالوا هذه رجة وضعها الله وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا وكذا فخرت هذه الآية فلا أقسم الى قوله تكذبون وأصل الحديث بدون ذكر أنه سبب نزول الآية ثابت في الصحيحين من حديث زيد بن خنيد الجهمي ومن حديث أبي سعيد الخدري وعن علي بن عيسى رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم في الآية قال شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا ونجم كذا وكذا أخرجه أحمد والترمذي والضياء في المختارة وغيرهم وفي الباب أحاديث وعن عائشة قالت ما فسر رسول الله

من قبلهم دمر الله عليهم ولا كفارين أمثالها ذلك بان الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم ان صلى الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار والذين كفروا يمتعون ويا كلون كاتنا كل الانعام والنار مشوى لهم وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلها فكاهم فلا ناصر لهم يقول تعالى أفلم يسيروا يعنى المشركين بالله المكذبين لرسوله في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم اي عاقبتهم بتكذيبهم وكفرهم اي ونجى المؤمنين من بين أظهرهم ولهذا قال تعالى ولا كفارين أمثالها ثم قال ذلك بان الله مولى الذين آمنوا وان يياض باصه

الكافرين لا مولى لهم ولهذا ما قال أبو سفيان صخر بن حرب رئيس المشركين يوم أحد حين سأل عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فلم يحب وقال أما هؤلاء فقد هلكوا وأجابهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال كذبت يا عدو الله بل أبقى الله تعالى لك ما يسوءك وإن الذين عدت لأحياء فقال أبو سفيان يوم بيوم بدر والحرب بحال أما انكم تتجددون مثله لم آمرهم ولم تسؤني ثم ذهب تجزئ يقول \* اعل هبل اعل هبل \* فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجيبوه فقالوا يا رسول الله وما نقول قال صلى الله عليه وسلم قولوا \* الله أعلى وأجل \* (٢١٧) ثم قال أبو سفيان لنا العزى ولا عزى لكم

فقال صلى الله عليه وسلم ألا تجيبوه قالوا وما نقول يا رسول الله قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم ثم قال سبحانه وتعالى إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يراى يوم القيامة والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام أى فى دنياهم يتمتعون بها ويأكلون منها كما تاكل الأنعام خضما وقضم ليس لهم همّة الا فى ذلك ولهذا ثبت فى الصحيح المومن يأكل فى كل واحد والكافر يأكل فى سبعة أمعاء ثم قال تعالى والنار مشوى لهم أى يوم حرائمهم وقوله عز وجل وكأين من قرية هى أشد قوة من قريته التى آخر جناتك يعنى مكة أهلها كانوا فلا ناصر لهم وهذا تهديد شديد ووعداً كبير لاهل مكة فى تكذيبهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سيد الرسل وخاتم الانبياء فاذا كان الله عز وجل قد أهلك الأمم الذين كذبوا الرسل قبله بسببهم وقد كانوا أشد قوة من هؤلاء فاذا ظن هؤلاء أن يفعل الله بهم فى الدنيا

صلى الله عليه وسلم من القرآن الآيات يسيرة تجعلون رزقكم قال شكركم رواء ابن عسار وعن على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ وتجعلون شكركم أخرجه ابن مردويه (فلولا اذ بلغت الخلقوم) أى فهلا اذ بلغت الروح أو النفس الخلقوم عند الموت ولم يتقدم لها ذلك لان المعنى مفهوم عندهم اذا جاوزت هذه العبارة والخلقوم تمر الطعام والشراب (وأنتم حينئذ) التمنون عوض من الجملة المضافة اليها اذا أى اذ بلغت الخلقوم خلافاً للاخفش حيث زعم ان التمنون للصرف والكسر الاعراب (تنظرون) أى الى ما هو فيه ذلك الذى بلغت نفسه أو روحه الخلقوم قال الزجاج وأنتم يا اهل الميت فى تلك الحال ترون الميت قد صار الى ان يخرج نفسه والمعنى انهم فى تلك الحال لا يمكنهم الدفع عنه ولا يستطيعون شيئاً ينفعه أو يخفف عنه ما هو فيه (ونحن أقرب اليه منكم) أى بالعلم والقدرة والرؤية وقيل أراد ورسلنا الذين يتولون قبضه أقرب اليه منكم (ولكن لا تبصرون) أى لا تدركون ذلك لجهلكم بان الله أقرب الى عبده من جبل الوريد أو لا تبصرون ملائكة الموت الذين يحضرون الميت ويتولون قبضه أو لا تعلمون ما هو فيه من المشقة والكرب (فلولا ان كنتم غير مدينين) يقال دان السلطان رعيته اذا ساء بهم واستعبدهم قال الفراء دنته ما كتبه ويقال دانه اذا أذله واستعبده وقيل معنى مدينين محاسنين قاله ابن عباس وقيل مجزئين والمعنى الاول الصق بمعنى الآية أى فهلا ان كنتم غير مربوبين ومملوكين (ترجعونها) أى النفس التى قد بلغت الخلقوم الى مقرها الذى كانت فيه والعامل فى اذ بلغت قوله ترجعونها ولولا الثانية تأكيد لفظى للادلى قال الفراء وربما أعادت العرب الحرفين ومعناه ما واحد (ان كنتم صادقين) ولن ترجعوها فبطل زعمكم انكم غير مربوبين ولا مملوكين وقيل معناه ان صدقتم فى نفي البعث فردوا روح المحتضر الى جسده لينتفى عنه الموت فينتفى البعث ثم ذكر سبحانه طبقات الخلق عند الموت وبعده فقال (فاما ان كان) الذى بين حاله (من المقربين) أى السابقين من الثلاثة الاصناف المتقدم تفصيل حالهم (فروح ويرحمان) قرأ الجمهور روح بفتح الراء ومعناه الراحة من الدنيا والاستراحة من أحوالها وقال مجاهد الروح النرح وقرئ بضم الراء ومعناه الرحمة لانها كالحياة للمرحوم وبه قال الحسن وفى

(٢٨ فتح البيان تاسع) والاخرى فان رفع عن كثير منهم العقوبة فى الدنيا ببركة وجود الرسول نبي الرحمة فان العذاب يوفى على الكافرين به فى معادهم يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطعمون السمع وما كانوا يبصرون وقوله تعالى من قريته التى أخرجتك أى الذين أخرجوك من بين أظهرهم وقال ابن أبى حاتم ذكر عن أبي محمد بن عبد الأعلى عن المعتمر بن سليمان عن أبيه عن حنش عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من مكة الى الغار وأتاه فالتفت الى مكة وقال أنت أحب بلاد الله الى الله وأنت أحب بلاد الله الى ولولان المشركين أخرجوني لم أخرج منك فأعدى الأعداء

من عدا على الله تعالى في حرمه أو قتل غير قاتله أو قتل بدخول الجاهلية فانزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلها فلو أنهم لم يأتوا من ربك كمن زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم مثل الجنة وعدا المتيقنون فيها أنهم من ماء غير آسن وأنهم من لبن لم يتغير طعمه وأنهم من خمر لذة للشاربين وأنهم من غسل مصفى لهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم كمن هو خالد في النار وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم) يقول تعالى أفن كان على بينة من ربه أى على بصيرة وبقين في أمر الله (٢١٨) ودينه بما أنزل الله في كتابه من الهدى والعلم وبما جبله الله عليه

من النظرة المستقيمة كمن زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم أى ليس هذا كنهذا كقوله تعالى أفن يعلم ان ما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى وكقوله تعالى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون ثم قال عز وجل مثل الجنة التي وعد المتقون قال عكرمة مثل الجنة أى نعمتها فيها أنهم من ماء غير آسن قال ابن عباس رضى الله عنه ما والحسن وقتادة يعنى غير متغير وقال قتادة والضحاك وعطاء الخراساني غير متنت والعرب تقول أسن الماء اذا غير ريحه وفي حديث مرفوع أورده ابن أبي حاتم غير آسن يعنى الصافي الذى لا كدر فيه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال قال عبد الله رضى الله عنه أنها الجنة تفجر من جبل من مسبك وأنهم من لبن لم يتغير طعمه أى بل فى غاية البياض والحلاوة والدسومة وفي حديث مرفوع لم يخرج من ضرور

القاموس الروح بالفتح الراحة والرحمة ونسيم الريح والريحان الرزق في الجنة قاله مجاهد وسعيد بن جبير ومقاتل وقال هو الرزق بلغة جبريقال خرجت أطلب ربحان الله أى رزقه وقال قتادة انه الجنة وقال الضحاك هو الرحمة وقال الحسن هو الريحان المعروف الذى يشم قال قتادة والريحع بن خبيثم هذا عند الموت والجنة منجوبة الى ان يبعث وكذا قال أبو الجوزاء وأبو العالية (وجنت نعيم) يعنى انها ذات نعم قال ابن عباس أى مغفرة ورحمة وترسم جنة هنا مجرورة التاء ووقف عليها بالهاء ابن كثير والكسائى وغيرهما والباقون بالماء على الرسم وهل الجواب لآمل أولان أولهم أقوال ومعنى أما عند أى انحق الخروج من شئ الى شئ أى دع ما كفايه وخذ في غيره وعلى هذا الجواب لان فقط لان أما ليست شرطا ورجح بعضهم ان الجواب لا مالا لان أكثر حذف جوابها منفردة فادعاء ذلك مع شرط آخر أولى (وأما ان كان) ذلك المتوفى (من أصحاب اليمين) الذين يأخذون كتبهم بأيديهم وقد تقدم ذكرهم وتوصيل أحوالهم وما أعد الله لهم من الجزاء (فسلام لك من أصحاب اليمين) أى لست ترى فيهم الا ما تحب من السلامة فلا تهم بذلك فانهم يسلمون من عذاب الله وقيل المعنى سلام لك منهم أى أنت سالم من الاعتقاص بهم وقيل المعنى انهم يدعون لك ويسلمون عليك وقيل انه صلى الله عليه وسلم يحيى بالسلام اكراما وقيل هو اخبار من الله سبحانه بتسليم بعضهم على بعض وقيل المعنى وسلام لك يا صاحب اليمين من اخوانك أصحاب اليمين يعنى انه التقى بتقدير القول ومن للابتهاء كما يقال سلام من فلان على فلان وفسر الخليلي السلام بمعنى السلامة قال القارى وهذا تنبيه غريب قال ابن عباس تأتبه الملائكة بالسلام من قبل الله يسلم عليه ويخبره انه من أصحاب اليمين (وأما ان كان من المكذبين) باليعب (الضالين) عن الهدى وهم أصحاب الشمال المتقدم ذكرهم وتقصي أحوالهم وانما وصفهم بما فعلوا لهم زجرا عنها واشعارا بما أوجب لهم هذا العذاب والافتقضى الظاهر ان يقال وأما ان كان من أصحاب الشمال لكن عدل عنه لما ذكر تأمل (فقر) أى فله نزل يعدل نزوله (من حليم) وهو الماء الذى قد تهاوت حرارته وذلك بعد ان يأكل من الزقوم كما تقدم بيانه قال الربيع ابن خبيثم هذا عند الموت وهذاتكم بهم (وتصلية بحميم) يقال أصلاه النار وصلاه اذا جعله في النار وهو من اضافة المصدر الى المفعول أو الى المسكان قال المبرد وجواب الشرط

المأشبة وأنهم من خمر لذة للشاربين أى ليست كريهة الطعم والرائحة كخمر الدنيا بل حسنة المنظر والطعم في هذه والرائحة والفعل لافهم اغول ولاهم عنها ينزفون لا يصدعون عنها ولا ينزفون بيضاء لذة للشاربين وفي حديث مرفوع لم يعصرها الرجال باقداهم وأنهم من غسل مصفى أى وهو فى غاية الصفاء وحسن اللون والطعم والريح وفي حديث مرفوع لم يخرج من بطون النخل وقال الامام أحمد حديثان يدرهون أخرنا الجريري عن حكيم بن معاوية عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الجنة بحر اللبن وبحر الماء وبحر الخمر ثم تشقق الأنهار منها بعد ورواه الترمذى فى صفة

الجنة عن محمد بن يسار عن يزيد بن هرون عن سعيد بن اياس الجريري به وقال حسن صحيح وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا أحمد بن محمد بن عاصم حدثنا عبد الله بن محمد بن النعمان حدثنا مسدد بن ابراهيم حدثنا الحرث بن عبيد الله بن قدامة الايادي حدثنا أبو عمران الجوني عن يزيد بن عبد الله بن قيس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الجنة تشخب من جنة عدن في جوبة ثم تصدع بعد أن هاروفي الصبح إذا سألت الله تعالى فاسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة ومنه تفجر أنهار الجنة وفوقه عرش الرحمن وقال الحافظ أبو نعيم الطبراني حدثنا مسدد بن ابراهيم بن (٢١٩) حزة الزبيري وعبد الله بن الصفر السكري قال

حدثنا ابراهيم بن المنذر الخراساني حدثنا عبد الرحمن بن المغيرة حدثني عبد الرحمن بن عباس عن دلهب بن الاسود قال دلهب وحديثه أيضا أبو الاسود عن عاصم بن لقيط قال ان لقيط بن عامر خرج وافدا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله فعلى ما يطلع من الجنة قال صلى الله عليه وسلم على انها رعد مصفى وانهار من خرمائها صداع ولاندامه وانهار من لبن لم يتغير طعمه وماء غير آسن وفاكهة لم يغير الهك ما تعلمون وخير من مثله وأزواج مطهرة قلت يا رسول الله أولئها أزواج مصحات قال

في هذه الثلاثة المواضع محذوف والتقدير مهما يكن من شيء فروح الخ وفي هذه الآيات اشارة الى ان الكفر كله واحد وان أصحاب الكفار من أصحاب اليقين لانهم غير مكذبين (ان هذا) أى ان ما ذكر في هذه السورة من أولها الى آخرها أو ان المذكور قريبا من أحوال المحتضرين وقصتهم (لهو حق اليقين) أى محضه وخالصه وإضافة حق الى اليقين من باب اضافة الشيء الى نفسه قال المبرد هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين هذا عند الكوفيين وجوزوا ذلك أى اضافة الموصوف الى الصفة لاختلاف اللفظ وأما البصريون فيجعلون المضاف اليه محذوفاً والتقدير حق الامر اليقين أو الخبر اليقين قال ابن عباس هو حق اليقين ما قصصنا عليك في هذه السورة (فسبح باسم ربك العظيم) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى نزهة عما لا يليق بشأنه فسبح متبداً باسم ربك للتبرك به وقيل المعنى فصل بذكر ربك وقيل الباء زائدة وإدعاء زيادتها خلاف الاصل والاسم معنى الذات وقيل هى للتعدية لأن سجد يتعدى بنفسه تارة ويتعدى بالحرف أخرى والاول أولى عن عقبة بن عامر الجهني قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسبح باسم ربك العظيم قال اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سجد باسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم أخرجه أحمد وأبو داود وابن حبان والحاكم وصححه البيهقي

\*(سورة الحديد هي تسع وعشرون آية وهى مدنية)\*

الصالحات للصالحين تلمذوا بهن مثل لذاتكم في الدنيا ويلذوا بكم غير أن لا تولدوا وقال أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا حدثنا يعقوب بن عبيد عن يزيد بن هرون أخبرني الجريري عن معاوية بن قرة عن أبيه عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال لعليكم تظنون ان أنهار الجنة تجري في أخذود في الارض والله انها تجري سائجة

قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير مثله وعليه الجمهور وقال الزمخشري انها مكية ويؤيده ما نقل في سبب اسلام عمر بن الخطاب انه لما قرأ هذه الآيات الى قوله ان كنتم مؤمنين وكانت مكتوبة في صحيفة عند أخته أسلم فهذا يقتضى ان هذه الآيات مكية فعلى هذا تستثنى على القول بان السورة مدنية تأمل وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نزلت سورة الحديد يوم الثلاثاء وخلق الحديد يوم الثلاثاء وقتل ابن آدم أخاه يوم الثلاثاء ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الجامة يوم الثلاثاء أخرجه الطبراني وابن مردويه قال السيوطى بسند ضعيف وعن جابر مر فوعا لا تحتجموا يوم الثلاثاء فان سورة الحديد أنزلت على يوم الثلاثاء أخرجه الديلمي وعن العرياض بن سارية ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ المسححات قبل ان يرقد وقال ان فيهن آية أفضل من ألف آية أخرجه أحمد

على وجه الارض حافاتها اقواب اللؤلؤ وطينها المسك لا دفر وقد رواه أبو بكر بن مردويه من حديث مهدي بن حكيم عن يزيد بن هرون به مر فوعا وقوله تعالى ولهم فيها من كل الثمرات كتوله عز وجل يدعون فيها بكل فاكهة آمنين وقوله تبارك وتعالى فيها من كل فاكهة زواج وقوله سبحانه وبعثرة من ربهم أى مع ذلك كله وقوله سبحانه وتعالى كن هو خالد في النار أى هؤلاء الذين ذكرنا منزلتهم من الجنة كن هو خالد في النار ليس هؤلاء كهؤلاء وليس من هو في الدرجات كمن هو في الدرجات وسقوا ما يحياى أى حارا شديدا الحر لا يسقط قطيع أمعاءهم أى قطع ما في بطونهم من الامعاء والاحشاء عيانا بالله تعالى من ذلك (ومنهم من يستمع

اليك حتى اداخرجوا من عندك قالوا الذين اتوا العلم ماذا قال آتينا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين  
اعتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم فهل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة فقد جاء أشراطها فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم فاعلم  
انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم يقول تعالى مخبرا عن المنافقين في بلادهم وقلة  
فهمهم حيث كانوا يجاسون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستمعون كلامه فلا يفهمون منه شيئا فاذا خرجوا من عنده قالوا  
لذين اتوا العلم من الصحابة رضى الله عنهم (٢٢٠) ماذا قال آتينا أي الساعة لا يعقلون ما يقول ولا يكثرثون له قال الله تعالى

والترمذي وحسنه والنسائي وغيرهم وفي اسناده بقمية بن الوليد وفيه مقال معروف  
وأخرجه النسائي عن خالد بن معدان قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يذكر  
العرباض بن سارية فهو مرسل وأخرجه ابن الضريس عن يحيى بن أبي كثير قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ المسبحات وكان يقول ان فيهن آية أفضل  
من ألف آية قال يحيى فتراها الآية التي في آخر الحشر وقال ابن كثير في تفسيره والآية  
المشار اليها والله أعلم هي قوله هو الاول والاخر والظاهر والباطن الآية والمسبحات  
هي الحديد والحشر والصف والجمعة والتغابن

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(سبح لله ما في السموات والارض) أي نزهه ومجده قال المقاتلان يعني كل شيء من ذي  
روح وغيره وقد تقدم الكلام في تسبيح الجادات عند تفسير قوله وان من شيء الا يسبح  
بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم والمراد بالتسبيح المسند الى ما في السموات والارض  
من العقلاء وغيرهم والحيوانات والجادات هو ما يسمي التسبيح بلسان المقال كتسبيح  
الملائكة والانس والجن و بلسان الحال كتسبيح غيرهم فان كل موجود يدل على  
الصانع وقد أنكر الزجاج ان يكون تسبيح غير العقلاء هو تسبيح الدلالة وقال لو كان هذا  
تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة كانت مفهومة فلم قال ولكن لا تفقهون تسبيحهم  
وانما هو تسبيح مقال واستدل بقوله وسخرنا مع داود الجبال يسبحن فلو كان هذا التسبيح  
من الجبال تسبيح دلالة لم تكن لتخصيص داود فائدة وفعل التسبيح قد يتعدى بنفسه  
تارة كما في قوله وسجوه باللام أخرى كهذه الآية وأصله ان يكون متعديا بنفسه لان  
معنى سجدته بعدته عن الله فإذا استعمل باللام فهي اما زائدة للثبات كيد كما في شكرته  
وشكرته له أو هي للتعليل أي افعل التسبيح لاجل الله سبحانه خالصا له وجاء هذا الفعل  
في بعض هذه الفواتح كالخشر والصف ماضيا كهذه الفاتحة وفي بعضها كالجمعة والتغابن  
مضارعا وفي بعضها كالاعلى أمر وفي بني اسرائيل باللفظ المصدر استعجابا واستيناء لهذه  
الكلمة من جميع جهاتها المشهورة وللإشارة الى ان هذه الاشياء مسجدة في كل الاوقات  
لا يمتنع تسبيحها بوقت دون وقت بل هي مسجدة أبدا في الماضي وستكون مسجدة في  
المستقبل أبدا وبدأ بالمصدر في الاسراء لانه الاصل وأبلغ من حيث انه مشعر باطلاقة

أولئك الذين طبع الله على قلوبهم  
واتبعوا أهواءهم أي فلا فهم  
صريح ولا قصد صحيح ثم قال عز  
وجل والذين اعتدوا زادهم هدى  
أي والذين قصدوا الهداية وفقهم  
الله تعالى لئلا يهتدوا اليها وثبتهم  
عليها وزادهم منها وآتاهم تقواهم  
أي ألهمهم رشدهم وقوله تعالى  
فهل ينظرون الا الساعة ان  
تأتيهم بغتة أي وهم غافلون عنها  
فقد جاء أشراطها أي امارات  
اقتربها كقوله تبارك وتعالى  
هذا نذير من النذر الاولى أرفقت  
الا زفة وكقوله جلت عظمته  
اقتربت الساعة وانشق القمر  
وقوله سبحانه وتعالى أتى أمر الله  
فلا تستعجلوه وقوله جل وعلا  
اقترب للناس حسابهم وهم في  
غفلة معرضون فبعثة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من أشراط  
الساعة لانه خاتم الرسل الذي أكمل  
الله تعالى به الدين وأقام به الحجة  
على العالمين وقد أخبر صلى الله  
عليه وسلم بأمارات الساعة  
وأشراطها وابان عن ذلك وأوضحه  
بما لم يؤت به نبي قبله كما هو مبسوط

في موضعه وقال الحسن البصري بعثة محمد صلى الله عليه وسلم من أشراط الساعة وهو كما قال ولهذا جاء في اسمائه عن  
صلى الله عليه وسلم انه نبي التوبة ونبي المحبة والهاشر الذي تحشر الناس على قدميه والعاقب الذي ليس بعده نبي وقال البخاري  
حدثنا أحمد بن المقدم حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا أبو رجاء حدثنا سهل بن سعد رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال باصبعه هكذا بالوسطى والتي تليها بعثت انا والساعة كهاتين ثم قال تعالى فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم اي  
فكيف لا كافرين بالتذكري اذا جاءتهم القياصة حيث لا ينفعهم ذلك كقوله تعالى يومئذ يذكر الانسان وأنى له الذكرى وقالوا

آمنابه وأنى لهم التناوش من مكان بعيد وقوله عز وجل فاعلم انه لا اله الا الله هـ هذا الخبر بان لا اله الا الله ولا يتأتى كونه أمر بعلم ذلك ولهذا عطف عليه بقوله عز وجل واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وجدي وخطيئتي وعمدي وكل ذلك عندي وفي الصحيح انه كان يقول في آخر الصلاة اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت وما أنت أعلم به مني أنت الهى لا اله الا انت وفي الصحيح انه قال يا ايها الناس توبوا الى ربكم (٢٢١) فاني استغفر الله واتوب اليه في اليوم اكثر من سبعين مرة وقال الامام احمد حدثنا

محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عاصم الاحول قال سمعت عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت لله من طعمه فقلت غفر الله لك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم نعم ولكم وقرأوا واستغفروا لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ثم نظرت الى بعض كنفه الايمن أو كنفه الايسر شعبة الذي شك فاذا هو كهيئة الجمع عليه الشاذلي ورواه مسلم والترمذي والنسائي وابن جرير وابن ابى جاتم من طرق عن عاصم الاحول به وفي الحديث الاخر الذي رواه أبو يعلى حدثنا محمد بن عون حدثنا عثمان بن مطر حدثنا عبد الغفور عن أبي بصيرة عن أبي رجا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بلا اله الا الله والاستغفار فاكثروا منها فان ابليس قال أهلكم بالاسم بالذنوب وأهلكوني بلا اله الا الله

عن التعرض للفاعل والزمان ثم بالماضى لسبق زمنه ثم بالمضارع لشموله الحال والاستقبال ثم بالامر لخصوصه بالاستقبال مع تأخره في النطق به في قوله هم فعل يفعل افعل (وهو العزيز) أى القادر الغالب الذى لا ينازعه منازع ولا يمانعه ممانع كأنما كان قرأ قالون وأبو عمرو بسكون الهاء والباقون بضمها (الحكيم) الذى يفعل أفعال الحكمة والصواب (له ملك السموات والارض) يتصرف فيه وحده ولا يندفع فيه ما غيبت تصرفه وأمره وقيل المراد خزائن المطر والنبات وسائر الارزاق ذكره مرتين وليس تكرارا لان الاول في الدنيا كما أشار له في التفسير والثاني في العقبى لقوله عقبه والى الله ترجع الامور والجملة مستأنفة للمحل لها من الاعراب (يحيى ويميت) الفعلان في محل رفع على انه ما خبران لمبتدأ محذوف أو كلام مستأنف لبيان بعض أحكام الملك أو حال من الضمير في له والعامل الاستمرار والمعنى انه يحيى بالانشاء في الدنيا ويميت بعده وقيل يحيى النطف وهى أموات ويميت الاحياء وقيل يحيى الاموات للبعث (وهو على كل شىء قدير) لا يعجزه شىء كأنما كان (هو الاول) قبل كل شىء بلا بداية أو السابق على جميع الموجودات من حيث انه موجودا ومحدثا (والاخر) بعد كل شىء لانهاية أو الباقي بعد دفنائها ولو بالنظر الى ذاتها مع قطع النظر عن غيرها والاول خارجا والاخر ذهنا والاول الذى يتبدأ منه الاسباب وتنتهى اليه المسببات (والظاهر) العالى الغالب على كل شىء أو الظاهر وجوده بالدلة الواضحة (والباطن) أى العالم بما بطن من قولهم فلان يبطن أمر فلان أى يعلم داخله أمره أو المعنى المحتجب حقيقة ذاته عن ادراك الابصار والحواس والعقول فلا تكتنفها الالباب والاحلام لافى الدنيا ولا فى الآخرة فاضمع ما فى الكشاف من ان فيه حجة على من جوز ادراكه فى الآخرة بالحاسة وقد فسر هذه الاسماء الاربعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعين المصير الى ذلك كما أخرج ابن ابى شيبعة ومسلم والترمذي والبيهقي عن أبي هريرة قال جاءت فاطمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسأله خادما فقال قولى اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ورب بنا ورب كل شىء منزل التوراة والانجيل والفرقان قال فى الحب والنوى أعوذ بك من شر كل شىء أنت آخذ بناصيته أنت الاول فليس قبلك شىء وأنت الاخر فليس بعدك شىء وأنت الظاهر فليس فوقك شىء وأنت الباطن فليس دونك شىء اقض عنا الدين وأغننا

والاستغفار فلما رايت ذلك أهلكتم بالاهواء فهم يحسبون انهم هم تدون وفى الاثر المروى قال ابليس وعزتك وجلالك لا ازال أغويهم ما دامت ارواحهم فى اجسادهم فقال الله عز وجل وعزتك وجلالك لا ازال اغترلهم ما استغفرونى والاحاديث فى فضل الاستغفار كثيرة وقوله تبارك وتعالى والله يعلم متقلبكم ومثواكم اي يعلم تصرفكم فى انهاركم ومستقركم فى ليلكم كقوله تبارك وتعالى وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار وقوله سبحانه وتعالى وهما من دابة فى الارض الاعلى الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل فى كتاب مبين وهذا القول ذهب اليه ابن جرير وهو اختيار ابن جرير وعن ابن عباس رضى الله عنهما



مقتلهم في الدنيا وموتوا في الآخرة وقال السدي متقلبكم في الدنيا وموتوا في قبوركم والاول اولى وأظهر والله أعلم  
(ويقول الذين آمنوا لولا انزلت سورة فاذا انزلت سورة محكمة وذكريها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك  
تظن الغشى عليه من الموت فاولى لهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم فهل عسيتم ان توليتم  
ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى ابصارهم) يقول تعالى مخبرا عن المؤمنين انهم  
تمنوا شرعة الجهاد فلما فرضه الله عز وجل وأمر به نكل عنه (٢٢٢) كثير من الناس كقولهم تبارك وتعالى ألم تر الى الذين قيل

لهم كفوا أيديهم وأقيموا الصلاة  
وأتوا الزكاة فلما كتب عليهم  
القتال اذ فريق منهم يخشون  
الناس كخشية الله أو خشية  
وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال  
لولا آخرتنا الى اجل قريب قل  
متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن  
اتقى ولا تظلمون فتيلا وقال عز  
وجل ههنا يقول الذين آمنوا  
لولا انزلت سورة اى مشتملة على  
حكم القتال ولهذا قال فاذا انزلت  
سورة محكمة وذكريها القتال  
رأيت الذين في قلوبهم مرض  
ينظرون اليك تظن الغشى عليه  
من الموت أى من فزعهم ورعبهم  
وجبنهم من لقاء الاعداء ثم قال  
مشجعا لهم فاولى لهم طاعة وقول  
معروف اى وكان الاولى بهم ان  
يسمعوا ويطيعوا اى فى الحالة  
الراهنة فاذا عزم الامر اى  
جسد الحال وحضر القتال فلو  
صدقوا الله اى اخلصوا له النية  
لكان خيرا لهم وقوله سبحانه  
وتعالى فهل عسيتم ان توليتم اى  
عن الجهاد ونكلتم عنه ان تفسدوا  
فى الارض وتقطعوا ارحامكم اى  
تعودوا الى ما كنتم فيه من الجاهلية

من الفقر وأخرج أحمد ومسلم وغيرهما من حديث أبى هريرة عن وجه آخر مرفوعا مثل  
هذا فى الاربعة الاسماء المذكورة وتفسيرها وأخرج أبو الشيخ فى العظمة عن ابن عمر وأبى  
سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم قال لا يزال الناس يسألون عن كل شئ  
حتى يقولوا هـ ذا الله كان قبل كل شئ فاذا كان قبل الله فان قالوا لكم ذلك فقولوا هو  
الاول قبل كل شئ والاخر فليس بعده شئ وهو الظاهر فوق كل شئ وهو الباطن دون كل  
شئ وهو بكل شئ عليم وأخرج أبو داود عن أبى زميل قال سألت ابن عباس فقلت ما شئ  
أجده فى صدرى قال ما هو قلت والله لا تكلم به قال فقال لى أشئ من شك قال وضحك  
قال ما نجى من ذلك أحد قال حتى أنزل الله فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين  
يقرون الكتاب من قبلك الآية قال وقال لى اذا وجدت فى نفسك شئاً فقل هو الاول  
والاخر والظاهر والباطن (وهو بكل شئ عليم) لا يعزب عن علمه شئ من المعلومات  
عن أبى هريرة قال بينما النبي صلى الله عليه وآله وسلم جالس وأصحابه اذا أتى عليهم  
سحاب فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال  
هذه العنان ههذه راي الارض يسونها الله تعالى الى قوم لا يشكرونها ولا يدعونه ثم قال  
هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الرقيع سقف مخنوظ وموج  
مكثوف ثم قال هل تدرون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله أعلم لم قال بينكم وبينها  
خمسمائة سنة ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال سما أن بعد ما بينهما  
خمسمائة سنة حتى عد سبع سموات ما بين كل سماء كباين السماء والارض ثم قال هل تدرون  
ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين  
السموات ثم قال هل تدرون ما تحتهكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الارض ثم قال  
هل تدرون ما الذى تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان تحتها أرض أخرى بينهما  
مسيرة خمسمائة سنة حتى عد سبع أرضين بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة ثم قال والذى  
نفس محمد عليه لوانكم دليتم بحبل الى الارض السابعة السفلى لهبط على الله ثم قرأ هو  
الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم أخرجه الترمذى وقال حديث  
غريب وقال بعض أهل العلم فى تفسير هذا الحديث انما أراد لهبط على علم الله وقدرته  
وسلطانه وعلم الله فى كل مكان وهو على العرش كما وصف نفسه فى كتابه والعنان اسم

الجهلاء تسد كون الدماء وتقطعون الارحام ولهذا قال تعالى أولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى ابصارهم وهذا للسحاب  
نهى عن الافساد فى الارض عموما وعن قطع الارحام خصوصا بل قد امر الله تعالى بالاصلاح فى الارض وصلة الارحام وهو  
الاحسان الى الاقارب فى المقال والافعال وبذل الاموال وقد وردت الاحاديث الصريحة والاحسان بذلك عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من طرق عديدة وجوه كثيرة قال البخارى حدثنا خالد بن محمد حدثنا سليمان بن عبد الله بن مزيار عن سفيان  
بن عيينة عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله تعالى الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فاخذت بحقوى

ذنب أخرى ان يعجل الله تعالى  
 عقوبته في الدنيا مع ما يدخر صاحبه  
 في الآخرة من البقي وقطيعه الرحم  
 ورواه ابو داود والترمذي وابن ماجه  
 من حديث اسمعيل هو ابن علية به  
 وقال الترمذي هذا حديث صحيح  
 وقال الامام احمد حدثنا محمد بن بكير  
 حدثنا ميمون أبو محمد المرائي حدثنا  
 محمد بن عبد الحزومي عن ثوبان  
 رضي الله عنه عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال من سره النساء  
 في الاجل والزيادة في الرزق فلا يصل  
 رحمه تفرد به احمد دوله شاهد في  
 الصحيح وقال احمد أيضا حدثنا  
 يزيد بن هرون حدثنا حجاج بن  
 أرطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه  
 عن جده قال جاء رجل الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 يا رسول الله ان لي ذوى أرحام  
 أصل ويقطعون وأعقر ويظلمون  
 وأحسن ويسبون أفأكافئهم قال  
 صلى الله عليه وسلم لا اذن تتركون  
 جميعا ولكن جدي الفضل وصلهم  
 فانه لن يزال معك ظهيرة من الله  
 عز وجل ما كنت على ذلك تفرد به  
 احمد من هذا الوجه وله شاهد  
 من وجه آخر وقال الامام احمد

حدثنا يعلى حدثنا مطر عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرحم معلقة بالعرش وليس الاصل بالمكافئ ولكن الواصل الذي اذا قطعت رحمه وصلها رواه البخاري وقال أحمد حدثنا بهز حدثنا حماد بن سلمة اخبرنا قتادة عن أبي عمارة المثنقي عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم قال قال صلى الله عليه وسلم توضع الرحم يوم القيامة لها حجة كحجة المغزل تكلم بلسان طلق ذلق فتقطع من قطعها وتصل من وصلها وقال الامام أحمد حدثنا سفيان حدثنا عمرو عن أبي قابوس عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم ما يبلغه النبي صلى الله عليه وسلم قال الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا أهل الارض يرحمكم أهل السماء والرحم منحة من الرحمن من وصلها وصلته ومن قطعها قطعته وقدرناه أيوداودوا الترمذي من حديث سفيان بن عيينة عن

عمرو بن دينار به وهذا هو الذي يروى بتسلسل الاولية وقال الترمذي حسن صحيح وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن ابراهيم بن عبد الله بن قارض ان ابا ه حدثه انه دخل على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه وهو مريض فقال له عبد الرحمن رضي الله عنه وصلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل انا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن يصلها أصله ومن يقطعها أقطعها فأبته أو قال من بتم أبته تفرده أحمد من هذا الوجه ورواه أحمد ايضا من حديث الزهري عن ابي سلمة (٢٢٤) عن المرداد أو ابي المرداد عن عبد الرحمن بن عوف به ورواه ابو داود

(له ملك السموات والارض) هذا التكرير للتأكيد كيدوز كرم مع الاعادة كما ذكره مع الابداء لانه كالمقدمة (١) لهما (والى الله) لا الى غيره (ترجع الامور) الاخوان وابن عامر يقرؤن بفتح التاء و كسر الجيم مبنيا للفاعل والباقون مبنيا للمفعول في جميع القرآن ذكره السمين (يولج الليل) أى يدخله (في النهار) بان ينقص من الليل ويزيد في النهار (ويولج النهار في الليل) بعكس ذلك وقد تقدم تفسير هذا في سورة آل عمران وفي مواضع (وهو عليهم بذات الصدور) أى بضمايرها ومعتقداتها ومكنوناتها لا تخفى عليه من ذلك خافية (آمنوا بالله ورسوله) أى صدقوا بالتوحيد وصحة الرسالة وهذا خطاب لكفار العرب أو للجميع ويكون المراد بالامر بالايان في حق المسلمين الاستمرار عليه أو الازدياد عليه ثم لما أمرهم بالايان أمرهم بالانفاق في سبيل الله فقال (وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) أى جعلكم خلفاء في التصرف فيه من غير ان تملكوه حقيقة فان المال مال الله والعباد خلفاء الله في أمواله فعليهم ان يصرفوها فيما يرضيه وقيل جعلكم خلفاء من كان قبلكم عن ثروته وسينقل الى غيركم ممن يرثكم فلا تخلوا به كذا قال الحسن وغيره وفيه الترغيب الى الانفاق في سبيل الخير وتهوين له على النفس قبل ان يثقل عنهم ويصير الى غيرهم والظاهر ان معنى الآية الترغيب في الانفاق في الخير وما يرضاه الله على العموم وقيل هو خاص بالزكاة المفروضة ولا وجه لهذا التخصيص قال المحلى نزل في غزوة العسرة وهي غزوة تبوك ويشكل هذا على القول بان السورة مكية وكذا على القول بانها مدنية على استثناء هذه الآيات وكانت في السنة التاسعة بعد رجوعه صلى الله عليه وآله وسلم من الطائف وهي آخر غزواته ولم يقع فيها قتال بل وقع الصلح على دفع الجزية وإيضاح هذه القصة بمذكور في سورة براءة فراجعها ان شئت ثم ذكر سبحانه ثواب من أنفق في سبيل الله فقال (فالذين آمنوا منكم وأنفقوا) أى الذين جمعوا بين الايمان بالله ورسوله وبين الانفاق في سبيل الله وفيه اشارة الى عثمان رضي الله تعالى عنه فانه جهز في غزوة العسرة ثمانمائة بعير باقتباها وأحلاسها وأجالها وجاء بالف دينار ووضعها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (لهم أجر كبير) وهو الجنة (ومالكم لا تؤمنون بالله) هذا الاستفهام للتوبيخ والتقريع والخطاب للكتبة رأى أى عذر لكم وأى مانع من الايمان وقد أزيحت عنكم العلة وقيل المعنى

والترمذي من رواية ابي سلمة عن ابيه والاحاديث في هذا كثيرة وقال الظهري حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا محمد بن عمار الموصلي حدثنا عيسى بن يونس عن الجراح بن يونس الجراح بن القرافصة عن ابي عمر المصري عن سليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف وبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ظهر القول وخرن العمل وائتلفت الالمنة وتباغضت القلوب وقطع كل ذي رحم رحمة فعند ذلك لعنهم الله وانهمهم واعى ابصارهم والاحاديث في هذا كثيرة والله أعلم (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ان الذين ارتدوا على أدبارهم من بين بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم ذلك بانهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الامر والله يعلم اسرارهم فكيف اذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ذلك بانهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فاحبط أعمالهم) يقول تعالى أمرنا بتدبر القرآن وتنههم

وناهيا عن الاعراض عنه فقال أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها أى بل على قلوب أقفالها فهى مطبقة لا يتخاض اليها شئ من معانيه قال ابن جرير حدثنا بشر حدثنا حماد بن زيد حدثنا هشام بن عروة عن ابيه رضي الله عنه قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها فقال شاب من أهل اليمن بل عليها أقفالها حتى يكون الله تعالى يفتحها أو يفرجها فزال الشاب في نفس عمر رضي الله عنه حتى ولى فاستمعان به ثم قال تعالى ان الذين ارتدوا على (١) فان ما قبله حيث جعل كناية عن المجازاة اشارة الى الاعادة وكذا ما بعده كما ان قوله بجي وعيت اشارة الى الابداء اه سيد ذوالفقار أحمد

أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى أي فارقوا الإيمان ورجعوا إلى الكفر من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم أي زين لهم ذلك وحسنه وأتملى لهم أي غرهم وخدعهم ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمر أي ما لوهم وناصحوهم في الباطن على الباطل وهذا شأن المنافقين يظهرون خلاف ما يظنون ولهذا قال الله عز وجل والله يعلم أسرهم أي ما يسرون وما يخفون الله مطلع عليهم وعالم به كقوله تبارك وتعالى والله يكتب ما يبيتون ثم قال تعالى فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم أي كيف حالهم إذا جاءتهم الملائكة لقبض أرواحهم وتعاصت الأرواح في أجسادهم واستخبر جنتها الملائكة بالعنف والتهرؤ والضرب كما قال سبحانه وتعالى ولوترى أذيتوني (٢٢٥) الذين كسروا الملائكة يضربون وجوههم

وأدبارهم الآية وقال تعالى ولو ترى أذا الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أي بالضرب آخر جوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ولهذا قال ههنا ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم (أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم ولو نشاء لأرينا لكم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول والله يعلم أعمالكم ولنبولفكم حتى نعلم الجاهدين منهمكم والصابرين ونبولوا أخباركم) يقول تعالى أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم أي أيعتقد المنافقون أن الله لا يكشف أمرهم لعباده المؤمنين بل سيوضح أمرهم ويجلبه حتى ينهمهم ذو البصائر وقد أنزل الله تعالى في ذلك سورة براءة فيبين فيها فضائلهم وما يعتمدون من الأفعال الدالة على نفاقهم ولهذا كانت تسمى الناصحة

أي شئ لكم من الثواب في الآخرة إذا لم تؤمنوا (والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكم) أي يدعوكم للإيمان والمعنى أي عذر لكم في ترك الإيمان والحال أن الرسول يدعوكم إليه وينبئكم عليه ويتلو عليكم الكتاب الناطق بالبرهان والحجج (و) الحال أن (قد أخذ) الله (ميثاقكم) حين أخرجكم من ظهر أبيكم آدم في عالم الذر حين أشهدكم على أنفسكم كما في قوله تعالى ألتب ربكم قالوا بلى أو بما نصب لكم من الأدلة الدالة على التوحيد ووجوب الإيمان وركب فيكم من العقول ومكنكم من النظر في الأدلة فإذا لم تنبئ لكم عليه بعد أدلة العقول وتنبئ به الرسول فإلزامكم لا تؤمنون وهو اختيار القاضي كالكشف والاول أولى قرأ الجمهور قد أخذ ميثاقنا للناقل وهو الله سبحانه لتقديم ذكره وقرئ على البناء للمفعول وهما سبعيتان (ان كنتم مؤمنين) بما أخذناكم من الميثاق أو بالحجج والدلائل أو ان كنتم مؤمنين بسبب من الأسباب فهو ذا من أعظم أسبابه وأوضح موجباته لا مزيد عليه وقبل ان كنتم مؤمنين بعيسى وعيسى فان شريعته ما تقتضي الإيمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل مردين للإيمان به فبادروا إليه وقيل ان بمعنى انه (هو) الذي ينزل على عبده آيات بينات أي واخبات ظاهرات وهي الآيات القرآنية وقيل المعجزات والقرآن أعظمها (ايخرجكم من الظلمات إلى النور) أي ليخرجكم الله بتلك الآيات من ظلمات الشرك إلى نور الإيمان أو ليخرجكم الرسول بتلك الآيات أو بالدعوة منها إليه (وان الله بكم) في اخرجكم من الكفر إلى الإيمان (لرؤف رحيم) أي كثير الرأفة والرحمة بليغهما حيث أنزل كتبه وبعث رسلا لهداية عباده ولم يقتصر على ما نصب لكم من الحجج العقلية فلا رافة ولا رحمة أبغ من هذه (ومالككم أن لا) والاصل في ان لا (تمنقوا) قوضعه نصب أو جرو ليست ان زائدة كما يرى أبو الحسن زيادتها بل هي مصدرية والمعنى في عدم الاتفاق (في سبيل الله) أي في طاعته وما يكون قربة إليه فسيبيل كل خير يوصلهم إليه فهو استعارة تصريحية والاستفهام للتوبيخ والتقريع وفي هذه الآية دليل على ان الاتفاق المأمور به في قوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه هو الاتفاق في سبيل الله كما بينا ذلك والمعنى أي عذر لكم وأي شئ يمنعكم من ذلك (ولله ميراث السموات والارض) أي والحال ان كل ما فيه ما راجع إلى الله

(٢٩ فتح البيان تاسع) والاضغان جمع ضغن وهو ما في النفوس من الحسد والحقد للاسلام وأهله والفاثين بنصره وقوله تعالى ولو نشاء لأرينا لكم فلعرفتهم بسيماهم يقول عز وجل ولو نشاء لأرينا لكم فلعرفتهم بسيماهم فعرّفهم عيانا ولكن لم يفعل تعالى ذلك في جميع المنافقين سترامنهم على خلقه وجلال الأمور على ظاهر السلامة ورد السر إلى عالمها ولتعرفنهم في لحن القول أي فيما يدوم كلامهم الدال على مقاصدهم يفهم المتكلم من أي الخبرين هو بمعاني كلامه وخفاؤه وهو المراد من لحن القول كما قال أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه ما أسر أحد سريرة الأبداء الله على لحنه وقلات لسانه وفي الحديث

فما سر أحد سريرة الأكسما الله تعالى جلبابها ان خير اخير وان شر افسر وقد ذكرنا ما يستدل به على نفاق الرجل وتكلمنا على نفاق العمل والاعتقاد في أول شرح البخاري بما أغنى عن اعادته ههنا وقد ورد في الحديث تعيين جماعة من المنافقين قال الامام أحمد حدثنا وكيع عن حدثنا سفيان عن سلمة عن عياض بن عياض عن أبيه عن أبي مسعود عقبة بن عمرو رضى الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال ان منكم منافقين فمن سميت فليقم ثم قال قم يا فلان قم يا فلان قم يا فلان حتى سمى ستة وثلاثين رجلا (٢٢٦) ثم قال ان فيكم أو منكم منافقين فاتقوا الله قال فرعر رضى الله عنه برجل

من سمى متنع قد كان يعرفه فقال مالك فحدثه بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعد ذلك سائر اليوم وقوله عز وجل وتسلونكم حتى تعلم انجما دين منكم والصابرين أى ولتختبرنكم بالاوامر والنواهي حتى تعلم انجما دين منكم والصابرين وتبلوا أخباركم وليس في تقدم علم الله تعالى بما هو كائن انه سيكون شك ولا ريب فالمراد حتى تعلم وقوعه وإلهذا يقول ابن عباس رضى الله عنهما في مثل هذا الا لتعلم أى لترى (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئا وسيجزي الله عملهم يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم فلا تموتوا وتدعوا الى السلم وأنتم الاعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم) يخبر تعالى عن كفروهم عن سبيل الله وخالف الرسول وشاقه وارتد عن

سجانه بانقراض العالم كرجوع الميراث الى الوارث ولا يبقى لهم منه شيء وهذا يدل في التوبيخ وأكمل في التقرير فان كون تلك الامور متخرج عن أهلها وتصير لله سجانه ولا يبقى أحد من مالكيها أقوى في ايجاب الانفاق عليهم من كونها لله في الحقيقة وهـم خلفاؤه في التصرف فيها ثم بين سبحانه فضل من سبق بالانفاق في سبيل الله وتفاوت درجات المنافقين فقال (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) أى فتح مكة وبه قال أكثر المفسرين قال قتادة كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر ونفقتهما احدهما أفضل من الآخر كان القتال والنفقة من قبل فتح مكة أفضل من النفقة والقتال بعد ذلك وكذا قال مقاتل وغيره وقال الشعبي والزهرى فتح الحديبية وهو الراجح قاله الكرخي وذكر القتال للاستطراد وفي الكلام حذف والتقدير لا يستوى من أنفق من قبل الفتح وقاتل ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل فحذف لظهوره ولدلالة ما سيأتى عليه فان الاستواء يكون بين الشئيين ولا يتم الا بذراعتين وانما كانت النفقة والقتال قبل الفتح أفضل من النفقة والقتال بعده لان حاجة الناس كانت اذ ذاك أكثر وهـم أقل وأضعف وتقدير الانفاق على القتال للايدان بفضيلة الانفاق لما كانوا عليه من الحاجة فانهم كانوا يجودون بانفسهم ولا يجودون ما يجودون به من الاموال وعطف القتال على الانفاق للايدان بانه أهم مواد الانفاق مع كونه في نفسه من أفضل العبادات \* والجود بانفس اقصى غاية الجود \* (أولئك) اشارة الى من باعتبار معناه وهو مبتدأ وخبره قوله (أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) أى أرفع منزلة وأعلى رتبة من الذين أنفقوا أموالهم في سبيل الله من بعد الفتح وقاتلوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال عطاء درجاة الجنة تتفاضل فالذين أنفقوا من قبل الفتح في أفضلها قال الزجاج لأن المتقدمين نالهم من المشقة أكثر مما نال من بعدهم وكانت بصائرهم أيضا أنفذ وقد أرشد صلى الله عليه وآله وسلم الى هذه الفضيلة بقوله فيما صح عنه لو أنفق أحدكم مثل احد ذهب ما بلغ مد أحدهم ولا نصينه وهذا خطاب منه صلى الله عليه وآله وسلم للمتأخرين حجة كما يرشد الى ذلك السبب الذي ورد فيه هذا الحديث وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم عن أبي سعيد الخدري قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية حتى اذا كنا بعسفان قال رسول الله صلى

الله

الايان من بعد ما تبين له الهدى انه لن يضروا الله شيئا وانما يضرون نفسه ويخسر هـ اليوم معادها وسيحبط

الله عمله فلا ينسبه على سالف ما تقدم من عمله الذي عقبه برده مثقال بعوضة من خير بل يحبطه ويحقه بالكلية كما ان الحسنات يذهبن السيئات وقد قال الامام محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة حدثنا أبو قدامة حدثنا وكيع حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون انه لا يضرم مع لاله الا الله ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل فترأت أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم خافوا ان يبطل الذنب العمل ثم روى من طريق عبد الله

ابن المبارك أخبرني بكر بن معروف عن مقاتل بن حيان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم أجمعين قال كما معشر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى أنه ليس شيء من الحسنات إلا مقبول حتى نزلت اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تطعوا أفعالكم فقلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا فقلنا الكثر الموءجات والقوا حش حتى نزل قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فلما نزلت كففتنا عن القول في ذلك فكان يخاف على من أصاب الكثر والقوا حش ونرجولن لم يصحبها ثم أمر تبارك وتعالى عباده المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله التي هي سعادتهم في الدنيا (٢٢٧) والآخرة ونهاهم عن الارتداد الذي هو مبطل للأعمال ولهذا قال تعالى ولا تطعوا

أعمالكم أي بالردة ولهذا قال بعدها ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم كقوله سبحانه وتعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء الآية ثم قال جل وعلا لعباده المؤمنين فلا تنهوا أي تضعفوا عن الاعتداء وتدعوا الى السلم أي المهادنة والمسالمة ووضع القتال بينكم وبين الكفار في حال قوتكم وكثرة عددكم وعددكم ولهذا قال فلا تنهوا وتدعوا الى السلم وأنتم الاعلون أي في حال علوكم على عدوكم فاما اذا كان الكفار فيهم قوة وكثرة بالنسبة الى جميع المسلمين ورأى الامام في المهادنة والمعاهدة مصلحة فله ان يفعل ذلك كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صده كفار قريش عن مكة ودعوه الى الصلح ووضع الحرب بينهم وبينه عشر سنين فأجابهم صلى الله عليه وسلم الى ذلك وقوله جلت عظمته والله معكم فيه بشارته عظيمة بالنصر والظفر على الأعداء ولن

الله عليه وآله وسلم يوشك ان يأتي قوم تحقرون أعمالكم مع أعمالهم قلنا من هم يا رسول الله أقر يش قال لا ولكنهم أهل الين هم أرق أفئدة وألين قلوبا قلنا أهم خير مني يا رسول الله قال لو كان لأحدكم جبل من ذهب ما أدرك مدأ أحدكم ولا نصيفه الا ان هذا أقصل ما بيننا وبين الناس لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل الآية وهذا الحديث قال ابن كثير غريب بهذا الاسناد وقد رواه ابن جرير ولم يذكر فيه الحديث وأخرج أحمد عن أنس قال كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف كلام فقال خالد لعبد الرحمن تستطيلون علينا يا يوم سبقتونا بفتح النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال دعوا الى أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفقتم مثل أحد أو مثل الجبال ذهباً ما بلغتم أعمالهم والذي في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يلفظ لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي محمد بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مدأ أحدكم ولا نصيفه وفي لفظ ما بلغ مدأ أحدكم ولا نصيفه أخرجه هذا الحديث البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدري وعن ابن عمر قال لا تسبوا أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم فلمقام ما أحدكم ساعة خير من عمل أحدكم عمره أخرجه ابن أبي شيبة (وكلا) أي كل واحد من الفريقين (وعدا الله) المثوبة (الحسنى) وهي الجنة مع تفاوت درجاتهم فيها قرأ الجمهور كلا على انه مفعول مقدم وقرئ بالرفع على الابتداء أو على انه خبر مبتدأ محذوف ومثل هذا قول الشاعر

قد أصبحت أم الخيام تدعى \* على ذنبا كله لم أصنع

قيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لانه أول من أسلم وأول من أنفق في سبيل الله وفيه دليل على فضله وتقدمه (والله بما تعملون خبير) لا يخفى عليه من ذلك شيء ثم رغب سبحانه في الصدقة فقال (من ذا الذي يقرض الله) أي ينفق ماله في سبيل الله فانه كمن يقرضه والعرب تقول لكل من فعل فعلا حسنا قد أقرض من استغفامية مرفوعة المحل بالابتداء وذا خبره والموصول صفة له أو بدل منه ويصح أن يكون من ذام مبتدأ والموصول خبره وهذا منه تعالى في غاية اللطف بنا والاحسان اليها حيث أعطانا الأموال من عنده وجعل رجوعها اليه من أقرضنا مع انه المالك الحقيقي قال الكلبي (قرضا) أي صدقة (حسنا) أي محتسبا من قلبه بلا من ولا اذى وقال مقاتل حسنا

يتركم أعمالكم أي ولن يحبطها ويبطلها ويسلبكم اياها بل يوفيكم ثوابها ولا ينقصكم منها شيئا والله أعلم (انما الحياة الدنيا لعب ولهو وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم ان يسألكموها فيحسفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فممنكم من يبخل فأنما يبخل عن نفسه والله الغني وانتم الفقراء وان تبخلوا يستبدل قوم غيركم ثم لا يكونوا امثالكم) يقول تعالى تحقيرا لأمر الدنيا وهو ينال شأنها انما الحياة الدنيا لعب ولهو أي حاصلها ذلك الاما كان منها لله عز وجل ولهذا قال تعالى وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم أي هو غني عنكم لا يطلب



منكم شيئا وانما فرض عليكم الصدقات من الاموال مواساة لخواصكم الفقراء ليعود نفع ذلك عليكم ويرجع ثوابه اليكم ثم قال جل جلاله ان بسا لكموها فيمنحكم بخلوا أي بخرجكم بخلوا ويخرج أضغانكم قال قتادة قد علم الله تعالى ان في اخراج الاموال اخراج الاضغان وصدق قتادة فان المال محبوب ولا يصرف الا فيما هو أحب الى الشخص منه وقوله تعالى ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنكم من يبخل أي لا يجيب الى ذلك ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه أي انما نقص نفسه من الاجر وانما يعود وبال ذلك عليه والله الغني (١٢٨) أي عن كل ما سواه وكل شيء فقير اليه دائما ولهذا قال تعالى وانتم الفقراء

طيبة به نفسه واستعير لفظ القرض ليدل على التزام الجزاء وفيه استعارة تصريحية تبعية حيث شبه الاتفاق بالاقراض والجامع اعطاء شيء بعوض من حيث ان الله وعده الجنة تشبيها بالقرض لان القرض اخراج المال لاسترداد البذل وقيل القرض الحسن هو النفقة على الاهل قاله زيد بن اسلم وقال الحسن هو التطوع بالعبادات وقيل انه العمل الخير والعرب تقول لي عند فلان قرض صدق وقرض سوء والاول اولى وقال بعض العلماء القرض لا يكون حسنا حتى يجمع اوصافا عشرة وهي أن يكون المال من الحلال وان يكون من اجود المال وان تتصدق به وانت محتاج اليه وان تصرف صدقتك الى الاحوج اليها وان تكتم الصدقة ما أمكنك وان لا تتبعها بالمال والاذى وان تقصد بها وجه الله ولا ترائي به الناس وان تستحق مرمانعطى وان كان كثيرا وان يكون من احب اموالك اليك وان لا ترى عز نفسك وذل الفقير فهذه عشر خصال اذا اجتمعت في الصدقة كانت قرضا حسنا وقد تقدم تفسير الآية في سورة البقرة (فيضاعفنه له) أي يعطيه اجره على انفاقه أضعا فامضاعفه من فضله قرأ اهل الكوفة والبصرة بالالف وتخفيف العين وقرئ فيضاعفه وعلى كل من القرائتين فالنعل اما مرفوع أو منصوب فالقراآت اربعة وكلها سبعة قال ابن عطية الرفع هنا على العطف والاستئناف والنصب بالناء على جواب الاستنهام (وله) مع المضاعفة (اجر كريم) وهو الجنة والمضاعفة هنا هي كون الحسنة بعشر أمثالها الى سبعة مائة ضعف على اختلاف الاحوال والشخاص والافات (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) أي اذكر أو يؤجرون يوم ترى اويسعي نور المؤمنين والمؤمنات يوم تراهم هذا أصله والعامل فيه فيضاعفه قاله أبو البقاء والخطاب لكل من يصلح له (يسعي نورهم) أي نور التوحيد والطاعات والنور هو الضياء الذي يرى وقيل هو القرآن (بين أيديهم) ظرف ليسعي احوال من نورهم (وبأيانهم) وذلك على الصراط يوم القيامة وهو دليلهم الى الجنة قال قتادة ان المؤمن يضيء له نور كما بين عدل الى صنعاء حتى ان من المؤمنين من لا يضيء له نوره الا موضع قدميه وقال الضحاك ومقاتل وبأيانهم كتبهم التي أعطوها فكتبهم بأيانهم ونورهم بين أيديهم وقال الضحاك ايضا نورهم هدايتهم وبأيانهم كتبهم واختار هذا ابن جرير الطبري أي ليسعي ايمانهم وعملهم بين أيديهم وفي ايمانهم كتب أعمالهم قال ابن مسعود في الآية

أي بالذات الله فوضفه بالغنى وصف لازم له ووصف الخلق بالانقر وصف لازم لهم لا ينفكون عنه وقوله تعالى وان تتولوا أي عن طاعته واتباع شره عد يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم أي ولكن يكونون سامعين مطيعين له ولا وأمر وقال ابن أبي حاتم وابن جرير حدثنا يونس بن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب أخبرني مسلم بن خالد عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين ان تولينا استبدل بنا ثم لا يكونوا أمثالنا قال فضرب يده على كتف سلمان الفارسي رضي الله عنه ثم قال هذا وقومه ولو كان الدين عند الثريا لتناوله رجال من النرس تفرد به مسلم بن خالد الزنجي ورواه عنه غير واحد وقد تكلم فيه بعض الأئمة رجس الله عليهم والله اعلم آخر تفسير سورة القتال ولله الحمد والمنة

\*(تفسير سورة الفتح وهي مدنية)\*

قال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا شعبه عن معاوية بن قرة قال سمعت عبد الله بن مغفل يقول قرأ رسول يؤتون الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح في مسير سورة الفتح على راحلته فرجع فيها قال معاوية لولا اني اكره ان يجتمع الناس علينا لحكيت قراءته أخرجاه من حديث شعبه به \*(بسم الله الرحمن الرحيم)\* (انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما ويضرب الله نصرنا عزيزا) نزلت هذه السورة الكريمة لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة في ذي القعدة من سنة ست من الهجرة حين صده المشركون عن الوصول الى المسجد الحرام ليقتضى

عمرته فيه وحاولوا بينه وبين ذلك ثم مالوا الى المصالحة والمهادنة وان يرجع عامه هذا ثم يأتي من قابل فاجابهم اني ذلك على تكره من جماعة من الصحابة منهم عمر بن الخطاب رضي الله عنهم كما سيأتي تفصيله في موضعه من تفسير هذه السورة ان شاء الله تعالى فلما انحر هديه حيث أحصر ورجع انزل الله عز وجل هذه السورة فيما كان من امره وامرهم وجعل ذلك الصلح فتحا باعتبار ما فيه من المصلحة وما آل الامر اليه كما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه وغيره انه قال انكم تعدون الفتح فتح مكة ونحن نعد الفتح صلح الحديبية وقال الاعمش عن أبي سفيان عن جابر رضي الله عنه (٢٢٩) قال ما كنا نعد الفتح الا يوم الحديبية وقال البخاري

حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسر ائيل عن ابي اسحق عن البراء رضي الله عنه قال تعدون انتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعد الفتح ببيعة الرضوان يوم الحديبية كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عشرة مائة والحديبية بئر فزحناها فلم تترك فيها اظرة فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاها نجاس على شقيها ثم دعا بآباء من ماء فتوضأ ثم تمضمض ودعا ثم صب فيها فتركها غير بعيد ثم انها أصدرت ما شئنا نحن وركائبنا وقال الامام احمد حدثنا ابو نوح حدثنا مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر قال فسألت عن شيء ثلاث مرات فلم يرد علي قال فقلت لنفسى تكلمت امك يا ابن الخطاب ألتحت نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فلم يرد عليك قال فركبت راحتي فخرت بعري فمقدمت مخافة ان يكون نزل في شيء قال فاذا أنا بما دنا عر

يؤتون نورهم على قدر اعمالهم يعرفون على الصراط منهم من نوره مثل الجبل ومنهم من نوره مثل النخلة وأدناهم نوراً من نوره على ايمانهم بطعامه ويقد اخري قال الفراء الباء بمعنى في أى في جهة أيمانهم وهذا على قراءة العامة اعني بفتح الهمزة جمع بين وقيل الباء بمعنى عن أى عن جميع جهاتهم وانما خص الايمان لانها اشرف الجهات وقرئ بكسرهما على ان المراد بالايمان ضد الكفر وهذا المصدر معطوف على الطرف قبله والباء سببية أى يسعى كائنا بين أيديهم وكائنا بآيمانهم وقال أبو البقاء تفديده وبآيمانهم استحقوه أو وبآيمانهم يقال لهم أى تقول لهم الملائكة الذين يتلقونهم (بشراكم اليوم) أى بشارتكم العظيمة في جميع ما يستقبلكم من الزمان (جنات تجري من تحتها الانهار خالدن فيها) أى دخول جنات لان البشارة تقع بالاحداث دون الجثث (ذلك هو النور العظيم) لا يقادر قدره حتى كانه لا فوز غيره ولا اعتداد بما سواه والاشارة الى ما تقدم من النور والبشرى بالجنات المخلدة هذا اذا كان قوله ذلك هو الفوز العظيم قول الله تعالى لا من جملة مقول الملائكة والافلاشارة حينئذ الى الجنة بتأويل ما ذكر أو لكونها فوزا ذكره الكرخي (يوم) أى اذ كريوم (يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا) واللام للتبليغ كظائرهما (انظرونا) أى انتظرونا يقولون ذلك لما رأوا المؤمنين يسرع بهم الى الجنة قرأ الجمهور انظرونا أمر ابوصل الهمزة وضم الظاء مشتق من النظر بمعنى الانتظار وقرئ من الانتظار بقطع الهمزة أى امهلونا وأخرنا يقال انظرته واستنظرته أى أمهلهته واستهلهته قال الفراء تقول العرب انظرني أى انتظرنى وقيل معناه انظروا اليه لانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيستضيئون بنورهم وهذا أليق بقوله (نقبتس من نوركم) أى نستضي منكم الا ان الشيخ أباحيان قال ان النظر بمعنى الابصار لا يتعدى بنفسه الا في الشعر وانما يتعدى بالى والقبس الشعلة من النار والسراج فلما قالوا ذلك (قيل) أى قال لهم المؤمنون أو الملائكة الموكلون بهم زجروا تمكلمهم (ارجعوا وراءكم) أى الى الموضع الذى أخذنا منه النور (فالتمسوا) أى اطلبوا ههنا لك (نورا) لانفسكم فانه من ههنا لك يقبس وقيل المعنى ارجعوا الى الدنيا فالتمسوا النور بما التمسناه به من الايمان والاعمال الصالحة وقيل أرادوا بالنور ما وراءهم من الظلمة تمكلمهم وعن ابن

قال فرجعت وانا اظن انه نزل في شيء قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم نزل على البارحة سورة هي احب الى من الدنيا وما فيها انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ورواه البخاري والترمذي والنسائي من طرق عن مالك رحمه الله وقال علي بن المديني هذا اسناد مدني جيد لم نجده الا عندهم وقال الامام احمد حدثنا عبيد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة عن انس بن مالك رضي الله عنه قال نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر من جمعه من الحديبية قال النبي صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على آية احب الى مما على الارض ثم قرأها عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هنيأ مريثا يا نبي الله بين

الله عز وجل ما يفعل بك فإذا يفعل بها فترى أن الله عليه وسلم لم يدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار حتى يبلغ فوزاً عظيماً أخرجه في الصحيحين من رواية قتادة به وقال الإمام أحمد حدثنا يحيى بن عيسى حدثنا مجمع بن يعقوب قال سمعت أبي يحدث عن عمه عبد الرحمن بن زيد الأنصاري عن عمه مجمع بن حارثة الأنصاري رضي الله عنه وكان أحد القراء الذين قرأوا القرآن قال شهدنا الحديبية فلما انصرفنا عنها إذا الناس يتفرون إلا يعرف قال الناس بعضهم لبعض ما للناس قالوا أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجنا مع الناس (٢٣٠) نرجف فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته عند كراع

الغميم فاجتمع الناس عليه فقرأ عليهم أنا فتحنا لك فتحاً مبيناً قال فقال رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أي رسول الله أوفتح هو قال صلى الله عليه وسلم أي والذي نفس محمد بيده أنه أنتخ قسماً خبير على أهل الحديبية لم يدخل معهم فيها أحد إلا من شهد الحديبية فقسماً رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سهماً وكان الجيش ألفاً وخمسمائة منهم ثلثمائة فارس فأعطى الفارس سهماً وأعطى الراجل سهماً ورواه أبو داود في الجهاد عن محمد بن عيسى عن مجمع بن يعقوب به وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا أبو يحيى حدثنا شعبة حدثنا جامع بن شداد عن عبد الرحمن بن أبي علقمة قال سمعت عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول لما أقبلنا من الحديبية عرسنا فقمنا فلم نستيقظ إلا بالشمس قد طلعت فاستيقظنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نائم قال فقلنا أيقظوه فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أفعلوا

عباس قال بينما الناس في ظلمة أذبع الله نوراً فلما رأى المؤمنون النور توجهوا نحوه وكان النور دليلهم من الله إلى الجنة فلما رأى المنافقون المؤمنين قد انطلقوا إلى النور تبعوهم فاطلم الله على المنافقين فقالوا حينئذ ما نطرونا نقبس من نوركم فانا كنا معكم في الدنيا قال المؤمنون ارجعوا وراكم من حيث جئتم من الظلمة فالتسوا ههنا لك النور وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يدعو الناس يوم القيامة بأسمائهم سترامنهم على عبادهم وأما عند الصراط فان الله يعطي كل مؤمن نوراً وكل منافق نوراً فإذا استموا على الصراط سلب الله نور المنافقين والمنافقات فقال المنافقون انظرونا نقبس من نوركم وقال المؤمنون ربنا أعم لنا نورنا فلا يذكر عند ذلك أحد أحد وفي الباب أحاديث وآثار (فضرب بينهم بسور) معطوف على ما قبله متفرع عليه فان المؤمنين أو الملائكة لما منعوا المنافقين عن الحقوق بهم والاستضاءة بأنوار معارفهم وأعمالهم بقي المنافقون في ظلمة نقابهم فصاروا بذلك كأنهم ضرب بينهم وبين النور الذي يؤديهم إلى الجنة سور فعلى هذا يكون قوله فضرب الخ من قبيل الاستعارة التمثيلية والسور هو الحاجز بين الشيئين والمراد به هنا الحاجز بين الجنة والنار وبين أهل الجنة وأهل النار وقيل هو الحائط بينهما وقيل هو الاعراف قال الكسائي الباء في بسور زائدة ثم وصف سبحانه السور المذكور فقال (له) أي لذلك السور (باب باطنه) أي باطن ذلك السور وهو الجانب الذي يلي أهل الجنة (فيه الرحمة) وهي الجنة أو النور (وظاهره) وهو الجانب الذي يلي أهل النار (من قبله) أي من قبل ذلك الظاهر ومن عنده ومن جهته (العذاب) أي الظلمة أو نار جهنم وقيل إن المؤمنين يسبقونهم فيدخلون الجنة والمنافقون يحصلون في العذاب وبينهم السور وقيل إن الرحمة التي في باطنه نور المؤمنين والعذاب الذي في ظاهره ظلمة المنافقين عن عبادة ابن الصامت أنه كان على سور بيت المقدس فبكى فقبل ما يكيك فقال ههنا أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جهنم وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال إن السور الذي ذكره الله في القرآن فضرب بينهم بسور هو الذي يبيت المقدس الشرقي باطنه فيه الرحمة المسجد وظاهره من قبله العذاب يعني وادي جهنم وما يليه ولا يخفى أن تفسير السور المذكور في هذه الآية بهذا السور الكائن ببيت المقدس فيه من الأشكال

ما كنتم تفعلون وكذلك يفعل من نام أو نسي قال وقد نادانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلبنا ما فوجدناها مالا قد تعلق خطامها بشجرة فأثيمتها فركبها فبينما نحن نسير إذا ناه الوحي قال وكان إذا ناه الوحي اشتد عليه فلما سري عنه أخبرنا أنه أنزل عليه أنا فتحنا لك فتحاً مبيناً وقرأه أجوداً وأودوا والنسائي من غير وجه عن جامع بن شداد به وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن حنبل حدثنا سفيان عن زياد بن علاقة قال سمعت المغيرة بن شعبه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي حتى ترم قدماه فقبل له أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال صلى الله عليه وسلم أفلا أكون عبد اشكوراً أخرجه وبقية الجماعة

الأباد اود من حديث زياده وقال الامام احمد حدثنا هرون بن معروف حدثنا ابن وهب حدثني أبو صخر عن ابن قسيط عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى قام حتى تتفطر رجلاه فقالت له عائشة رضي الله عنها يا رسول الله أتصنع هذا وقد غفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة أفلا أكون عبدا شكورا أخرجه مسلم في الصحيح من رواية عبد الله بن وهب به وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا عبد الله بن عون الخزاز وكان ثقة بمكة حدثنا محمد بن بشر حدثنا مسعر عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله (٢٣١) صلى الله عليه وسلم حتى تورمت قدماه أو قال

سأفاه فقبل له أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا غريب من هذا الوجه فقوله أنا فتحنا لك فتحا آمينا أي بينما ظاهرا والمراد به صلح الحديبية فإنه حصل بسببه خير جزيل وآمن الناس واجتمع بعضهم ببعض والكافر وانتشر العلم النافع والايان وقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم التي لا يشارك فيها غيره وليس في حديث صحيح في ثواب الاعمال لغیره غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهذا فيه تشريف عظيم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صلى الله عليه وسلم في جميع أموره على الطاعة والبر والاستقامة التي لم ينلها بشر سواه لامن الاولين ولا من الآخرين وهو صلى الله عليه وسلم أكمل البشر على الاطلاق وسيدهم في الدنيا والآخرة ولما كان أطوع خلق الله تعالى له وأشد هم تعظيما لأوامره ونواهيه قال حين بركت

ما لا يدفعه مقال ولا سيما بعد زيادة قوله باطنه فيه الرحمة المسجد فان هذا غير ما سيق له الآية وغير ما دلت عليه وأين يقع بيت المقدس أو سور به بالنسبة الى السور والحايز بين فريق المؤمنين والمنافقين رأى معنى لذكر مسجد بيت المقدس ههنا فان كان المراد أن الله سبحانه ينزع سور بيت المقدس ويجعله في الدار الآخرة سور ماضر وبابين المؤمنين والمنافقين فسامعني تفسير باطن السور وما فيه من الرحمة بالمسجد وان كان المراد أن الله يسوق فريق المؤمنين والمنافقين الى بيت المقدس فيجعل المؤمنين داخل السور في المسجد ويجعل المنافقين خارجه فهم اذ ذاك على الصراط وفي طريق الجنة وليسوا ببيت المقدس فان كان مثل هذا التفسير ثابتا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلناه وآمننا به ولا فلا كرامة ولا قبول ولعله أخذ ذلك من الاسرائيليات فقد قال شريح كان كعب يقول في الباب الذي يسمى باب الرحمة في بيت المقدس انه الباب الذي قال الله تعالى فاضرب بينهم بسور له باب وكعب وكذا وهب كثير الرواية عن بنى اسرائيل وليس عند أهل السنة الى قبوله سبيل ولما ضرب بالسور بين المؤمنين والمنافقين أخبر الله سبحانه عما قاله المنافقون اذ ذاك فقال (بنادونهم) أي ينادى المنافقون المؤمنين من وراء ذلك السور حين حجز بينهم وبقوا في الظلمة والجللة حالية من الضمير في بينهم أو استئناف وهو الظاهر (ألم نكن معكم) أي موافقين لكم في الظاهر نصلي بصلاتكم في مساجدكم ونعمل باعمال الاسلام مثلكم ثم أخبر الله سبحانه عما أجابهم به المؤمنون فقال (قالوا بلى) أي كنتم معناني الظاهر (ولكنكم فتنتم أنفسكم) بالنفاق وابطان الكفر قال مجاهد أهلكتوها بالنفاق وقيل بالشهوات واللذات قاله ابن عباس وقيل استعملتموها في الفتنه وقيل بالمعاصي قاله أبو سنان (وتربصتم) بمحمد صلى الله عليه وسلم وعن مع من المؤمنين حوادث الدهر والدوائر وقيل تربصتم بالتوبة قاله ابن عباس والاول أولى (وارتبتم) أي شكركم في أمر الدين ولم تصدقوا ما أنزل الله من القرآن في التوحيد ولا بالمعجزات الظاهرة (وغرتكم الاماني) الباطلة التي من جلتها ما كنتم فيه من التربص وقيل هي طول الامل والطمع في امتداد الاعمار وقيل ما كانوا يمتنون به من ضعف المؤمنين وقال قتادة الاماني هنا غرور الشيطان وقيل الدنيا وقيل هو طمعهم في المغفرة وكل هذه الاشياء تدخل في معنى الاماني (حتى جاء أمر الله) وهو الموت قاله ابن عباس وقيل نصره

به النافقة حبسها حبس القيل ثم قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يسألوني اليوم شيئا يعظمون به حرمت الله الا أجبتهم اليها فاما أطاع الله في ذلك وأجاب الى الصلح قال الله تعالى له أنا فتحنا لك فتحا آمينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليكم أي في الدنيا والآخرة ويهديك صراطا مستقيما أي بما يشرع لك من الشرع العظيم والدين القويم وينصرك الله نصرا عزيزا أي بسبب خضوعك لامر الله عز وجل يرفعك الله وينصرك لمحي أعدائك كما جاء في الحديث الصحيح وما زاد الله عبدا يعصوا الا عزوا وما تواضع أحد لله عز وجل الا رفعه الله تعالى وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال ما عاقبت أحدا دعاه الله

تعالى فيك بمثل ان تطيع الله تبارك! (تعالى فيه) (هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ولله جنود السموات والارض وكان الله عليهما حكيماً) ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها لا يكفرون عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزاً عظيماً ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم واغضبهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً ولله جنود السموات والارض وكان الله عزيزاً حكيماً) يقول تعالى هو الذي أنزل السكينة أي جعل الطمأنينة (٢٣٢) قاله ابن عباس رضي الله عنهما وعنهما الرحمة وقال قتادة الوفاق

في قلوب المؤمنين وهم الصحابة رضي الله عنهم يوم الحديبية الذين استجابوا لله ولرسوله وانقادوا لحكم الله ورسوله فلما اطمأنت قلوبهم بذلك واستقرت زادهم إيماناً مع إيمانهم وقد استدل بها البخاري وغيره من الأئمة على تفاضل الايمان في القلوب ثم ذكر تعالى انه لو شاء لاتصبر من الكافرين فقتل سبحانه وتعالى ولله جنود السموات والارض أي ولو أرسل عليهم ملكاً واحداً لأباد خضراءهم ولكنه تعالى شرع لعباده المؤمنين الجهاد والقتال لما فيه ذلك من الحكمة البالغة والحجة القاطعة والبراهين الدامغة ولهذا قال جلّت عظمته وكان الله عليهما حكيماً ثم قال عز وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها قد تقدم حديث أنس رضي الله عنه حين قالوا هنيئاً لك يا رسول الله هذا لك فما لنا فنزل الله تعالى ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أي ما كثر فيها أبداً ويكفرون عنهم

سجانه لنبيه صلى الله عليه وسلم وقال قتادة هو القاءهم في النار (وغيركم بالله الغرور) بفتح الغين وهو صفة على فعول والمراد به الشيطان قاله ابن عباس أي خدعكم بحكم الله وامهاله الشيطان وقرئ بضمه وهو مصدر وقيل غيركم بأن الله عفو كريم لا يعذبكم وماذا عسى أن تكون ذنوبكم عنده وهو عظيم ومحسن وحليم وغفور رحيم فلا يزال بالانسان حتى يوقعه أو بانه لا يبعث ولا حساب قال قتادة ما زالوا على خدعة من الشيطان حتى قذفهم الله في النار (فاليوم لا يؤخذ منكم) أي المنافقون (فدية) قفدون بها أنفسكم من النار وقيل عوض وبذل وقيل إيمان وتوبة والاول أولى (ولامن الذين كفروا) بالله ظاهراً وباطناً وانما عطف الكافر على المنافق وان كان المنافق كافراً في الحقيقة لان المنافق أبطن الكفر والظاهره فصار غير المنافق بهذا الاعتبار فحسن عطفه على المنافق (مأواكم) أي منزلتكم الذي تأوون اليه (النار هي مولاكم) أي هي أولى بكم والمولى في الاصل من يتولى مصالح الانسان ثم استعمل فيمن يلازمه وقيل مولاكم مكانكم عن قرب من الولاء وهو القرب أو المعنى ذات ولايتكم وهذا على ان المولى مصدر قيل ان الله يركب في النار الحياة والعقل فهي تميز غيظاً على الكفار وقيل المعنى هي ناصركم على طريقة قول الشاعر \* تحية بينهم ضرب وجيع \* والمعنى لاناصر لكم الا النار كما ان معنى البيت لا تحية لهم الا الضرب على التمسك والمراد في الناصر ونفي التحية (وبئس المصير) الذي تصيرون اليه النار (ألم يأن للذين آمنوا) يقال أنى لك بأنى اذا حان أي جاء اناء أي وقته قرأ الجمهور ألم يأن وقرئ ألم يأن (أن تخشع قلوبهم لذكر الله) أي ألم يحضر خشوع قلوبهم ولم يجي عوقته هذه الآية نزلت في المؤمنين قال الحسن يستبطنهم وهم أحب خلقه اليه وقيل ان الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام دون محمد صلى الله عليه وسلم قال الزجاج نزلت في طائفة من المؤمنين آمنوا على الرقة والخشوع فاما من وصفهم الله بالركة والخشوع فطبيعة فوق هؤلاء وقال السدي وغيره المعنى ألم يأن للذين آمنوا في الظاهر وأسر الكفر أن تخشع وتلين وتسكن وتخضع وتذل وتطمئن قلوبهم لذكر الله وسياق ما يقوى قول من قال انها نزلت في المسلمين والخشوع لبين القلب ورقته والمعنى انه ينبغي ان يؤمنهم الذ كخشوعاً ورقة ولا يكونوا كمن لا يلبس قلبه للذكر ولا يخشع له عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

سيئاتهم أي خطاياهم وذنوبهم فلا يعاقبهم عليها بل يعفو ويصفح ويغفر ويستور برحمته ويشكر وكان استبطاً ذلك عند الله فوزاً عظيماً كقوله جل وعز لا فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز الآية وقوله تعالى ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء أي يتهمون الله تعالى في حكمه ويظنون بالرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم ان يقتلوا ويذهبوا بالكلية ولهذا قال تعالى عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم أي أبعدهم من رحمته وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً ثم قال عز وجل مؤكداً قدرته على الانتقام من الأعداء أعداء الاسلام من الكفرة

والمنافقين ولله جنود السموات والارض وكان اتخه عزير احكاميا (انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فانما ينعكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما) يقول تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انا ارسلناك شاهدا أئى على الخلق ومبشرا أئى للمؤمنين ونذيرا أئى للكافرين وقد تقدم تفسيرها في سورة الاحزاب لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وقال ابن عباس رضى الله عنهما وغير واحد تعلموه وتوقروه من التوقير وهو الاحترام (٢٢٣) والاجلال والاعظام وتسبحوه أى تسبحون الله بكرة وأصيلا أى اول النهار وآخره ثم قال عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم تسليما وتعظيما وتكريما ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله كقوله جل وعلا من يطع الرسول فقد اطاع الله يد الله فوق أيديهم أى هو حاضر معهم يسمع اقوالهم ويرى مكانهم ويعلم ضمائرهم وظواهرهم فهو تعالى هو المبايع بواسطة رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عظيمه حقا فى التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستمبشروا ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم وقد قال ابن ابي حاتم حدثنا على بن الحسين حدثنا الفضل بن يحيى الانبارى حدثنا على بن بكر عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل سبيله فى سبيل الله فقد بايع الله وحدثنا ابي حدثنا

استبظا الله قلوب المهاجرين بعد سبع عشرة سنة من نزول القرآن فانزل الله ألم بأن الآية أخرجه ابن مردويه وأخرج أيضا عن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفر من أصحابه فى المسجد وهم يضحكون فمحب رداه فمحب روجه فقال أضحكون ولم يأتكم أمان من ربكم بأنه قد غفر لكم ولقد أنزل على فى ضحككم آية ألم بأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله قالوا يا رسول الله فما كفارة ذلك قال تكون بقدر ما ضحكتم وأخرج مسلم والنسائي وابن ماجه وابن المنذر وغيرهم عن ابن مسعود قال ما كان بين اسلامنا وبين ان عاتبنا الله بهذه الآية ألم بأن الخ الأربعة سنين وعنه قال لما نزلت هذه الآية أقبل بعضنا على بعض أى شئ أحدثنا أى شئ صنعنا وعن ابن عباس قال ان الله استبظا قلوب المهاجرين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن ألم بأن الآية وعن عبد العزيز بن أبى دود ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ظهر فيهم المزاح والضحك فنزلت هذه الآية ألم بأن الخ (وما نزل من الحق) المراد به القرآن فيحمل الذكر المعطوف عليه على ما عاده مما فيه ذكر الله سبحانه باللسان أو خطور بالقلب وقيل المراد بالذكر هو القرآن فيكون هذا العطف من باب عطف النفس سيرا أو باعتبار تغير المفهومين قرأ الجمهور نزل مشددا مبني للفاعل وقرئ على البناء للمفعول وقرئ مخففا مبني للفاعل وقرئ أنزل مبني للفاعل (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) قرأ الجمهور بالتخسية على الغيبة جريا على ما تقدم وقرئ على الخطاب التقاتا والمعنى انتهى لهم ان يسلموا سبيل اليهود والنصارى الذين أوتوا التوراة والانجيل من قبل نزول القرآن (فطال عليهم الامد) أى طال عليهم الزمان بينهم وبين أنبياءهم قرأ الجمهور الامد تخفيف الدال وقرئ بتشديدها أى الزمن الطويل وقيل المراد به على الاولى الاجل والغاية يقال أمدا فلان كذا أى غاية (فقتل قلوبهم) بذلك السبب فلذلك حرفوا وبدلوا فنهى الله سبحانه أمة محمد صلى الله عليه وسلم أن يكونوا مثلهم وعن أبى بكر ان هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من أهل اليمامة فبكوا بكاء شديدا فنظر اليهم فقال هكذا كنا حتى قست القلوب (وكثير منهم فاسقون) أى خارجون عن طاعة الله لانهم تركوا العمل بما أنزل اليهم وحرفوا وبدلوا ولم يؤمنوا بما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم الذين تركوا الايمان بعبسى ومحمد عليه ما الصلاة والسلام وقيل هم الذين ابتدعوا الرهبانية وهم

(٣٠ فتح البيان تاسع) يحيى بن المغيرة أخبرنا جريح عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الحجر والله ليبعثن الله عز وجل يوم القيامة له عينان ينظر بهما ولسان ينطق به ويشهد على من استلمه بالحق فمن استلمه فقد بايع الله تعالى ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم ولهذا قال تعالى ههنا فنكث فانما ينعكث على نفسه أى انما يعود وبال ذلك على النكث والله غنى عنه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما أى ثوابا جزيلا وهذه البيعة هى بيعة الرضوان وكانت تحت شجرة سمرة بالحدبية وكان



الصحابه رضى الله عنهم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ قيل ألفا وثمانمائة وقيل وأربعمائة وقيل وخمسمائة  
الاولى أصح ذكرها الحديث الواردة في ذلك قال البخاري حدثنا قتيبة حدثنا سفيان عن عمرو بن جابر رضى الله عنه قال  
وكننا يوم الحديبية ألفا وأربعمائة ورواه مسلم من حديث سفيان بن عيينة به وأخرجاه أيضا من حديث الأعمش عن سالم  
ابن أبي الجعد عن جابر رضى الله عنه قال كنا يومئذ ألفا وأربعمائة ووضع يده في ذلك الماء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه  
حتى رويوا كلهم وهذا مختصر من سياق آخر حين (٢٣٤) ذكر قصة عطشهم يوم الحديبية والى رسول الله صلى الله عليه وسلم

أعطاهم ستمائة من كفاة فوضعوه  
في بئر الحديبية فجاشت بالماء  
حتى كنفهم فقبل جابر  
رضي الله عنه لكم كنتم يومئذ  
قال كالألفا وأربعمائة ولو كالمائة  
ألف لكننا في رواية في الصحاح  
عن جابر رضى الله عنه أنهم كانوا  
خمس عشرة مائة وروى البخاري  
من حديث قتادة قلت لسعيد بن  
المسيب كم كان الذين شهدوا بيعة  
الرضوان قال خمس عشرة مائة قلت  
فإن جابر بن عبد الله رضى الله عنهم  
قال كانوا أربع عشرة مائة قال  
رحمهم الله وهم هو حدثني أنهم كانوا  
خمس عشرة مائة قال البيهقي هذه  
الرواية تدل على أنه كان في القديم  
يقول خمس عشرة مائة ثم ذكر  
الوهم فقال أربع عشرة مائة وروى  
العوفي عن ابن عباس رضى الله  
عنهم ما أنهم كانوا ألفا وخمسمائة  
وخمسة وعشرين والمشهور الذي  
رواه عنه غير واحد أربع عشرة مائة  
وهذا هو الذي رواه البيهقي عن  
الحاكم عن الأصم عن العباس  
الدوري عن يحيى بن معين عن شبابة  
ابن سوار عن شعبة عن قتادة عن

أصحاب الصوامع (اعلموا) خطاب للمؤمنين المذكورين وهم الصحابة الذين أكثروا المزاح  
فيكون في الكلام التفات من الغيبة إلى الخطاب (أن الله يحيي الأرض بعد موتها)  
وهذا تمثيل لأحياء القلوب القاسية بالذكور والتلاوة وألحاحاً لأموات ترغيباً في الخشوع  
وزجر أعين القساوة وهذه استعارة تمثيلية والمعنى من قدر على ذلك فهو قادر على أن يبعث  
الاجسام بعد موتها ويولين القلوب بعد قسوتها وانما حمل على التمثيل لترتبط هذه الآية  
بما قبلها (قد بينا لكم الآيات) التي من جملتها هذه الآيات (لعلكم تعقلون) أي كي تعقلوا  
ما تضمنته من المواعظ وتعملوا بموجب ذلك أو لكي تكمل عقولكم (ان المصدقين  
والمصدقات) قرأ الجمهور بتشديد الصاد في الموضعين من الصدقة والاصل المتصدقين  
والمصدقات وقرئ على الاصل وقرئ بتخفيف الصاد في الموضعين من التصديق أي  
صدقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جاء به (وأقرضوا الله قرضاً حسناً) معطوف على  
اسم الفاعل في المصدقين والمصدقات لانه لما وقع صلة للآلاف واللام الموصولة حل محل  
الفعل فكأنه قال ان الذين تصدقوا وأقرضوا كذا قال أبو علي الفارسي وغيره وقيل صلة  
لموصول محذوف أي والذين أقرضوا وقيل جملة معترضة بين اسم ان وخبرها والقرض  
الحسن عبارة عن التصديق والانفاق في سبيل الله مع خلوص نية وصحة قصد واحتساب  
أجر (بضاعف لهم) قرأ الجمهور بفتح العين على البناء للمفعول والقائم مقام الفاعل اما  
الجار والمجرور أو ضمير يرجع الى المصدقين على حذف مضاف أي ثوابهم وقرئ بضاعفه  
بكسر العين وزيادة الهاء وقرئ يضعف بتشديد العين وفصحها والمضاعفة هنا ان الحسنة  
بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف (ولهم أجر كريم) وهو الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله)  
جميعاً (أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم) قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله  
فهو صديق قال مقاتل انهم الذين لم يشكوا في الرسل حين أخبروهم ولم يكذبوهم وقال  
مجاهد هذه الآية للشهداء خاصة وهم الانبياء الذين يشهدون للآدم وعليهم واختار هذا  
الفراء والزجاج وقال مقاتل بن سليمان هم الذين استشهدوا في سبيل الله وكذا قال ابن جرير  
وقيل هم أمم الرسل يشهدون يوم القيامة لانبيائهم بالتبليغ والظاهر أن معنى الآية  
ان الذين آمنوا بالله ورسوله جميعاً بمنزلة الصديقين والشهداء المشهورين بعلو الدرجة عند  
الله وقيل ان الصديقين هم المبائعون في الصدق حيث آمنوا بالله وصدقوا بجميع رسوله

سعيد بن المسيب عن أبيه قال كننا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة ألفا وأربعمائة والقائمون  
وكذلك هو الذي في رواية سلمة بن الأكوع ومعتل بن يسار والبراء بن عازب رضى الله عنهم وبه يقول غير واحد من أصحاب المغازي  
والسير وقد أخرج صاحب الصحاح من حديث شعبة عن (١) عروة بن مرة قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه يقول كان  
أصحاب الشجرة ألفا وأربعمائة وكانت أسلم يومئذ من المهاجرين وروى محمد بن اسحق في السيرة عن الزهري عن عروة بن الزبير  
عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم انهما حدثاه قال اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية يريد زيارة البيت لا يريد  
(١) قوله عن عروة بن مرة في نسخة عمرو بن مرة وحرراه

قتالا وساق معه الهدى سبعين بدنة وكان الناس سبعة مائة رجل كل بدنة عن عشرة نفر وكان جابر بن عبد الله رضى الله عنهم ما فيها بلغني عنه يقول كنا أصحاب الحديد مائة أربع عشرة مائة كذا قال ابن اسحق وهو معدود من أوهامه فان المحفوظ في الصحيحين انهم كانوا بضع عشرة مائة كما سيأتي ان شاء الله تعالى \* ذكروا سبب هذه البيعة العظيمة قال محمد بن اسحق بن يسار في السيرة ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليعبثه الى مكة ليلبلغ عنه أثراف قريش ما جاء له فقال يا رسول الله انى أخاف قريشا على نفسي وليس بمكة من بنى عدى بن كعب من يمنة عنى وقد عرفت (٢٣٥) قريش عدوا وى اياها وغلطى عليها والكنى

أدلك على رجل أعز بهم امنى عثمان ابن عفان رضى الله عنه فبعثه الى ابي سفيان وأشراف قريش يخبرهم انه لم يأت لحرب وانه انما جاء زائرا لهذا البيت ومعظمها حرمة الى فخرج عثمان رضى الله عنه الى مكة فلقيه أبان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة أو قبل ان يدخلها فحمله بين يديه ثم أجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق عثمان رضى الله عنه حتى أتى أبا سفيان وعظما قريش فبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرسل به فقالوا لعثمان رضى الله عنه حين فرغ من رسالة رسوله الله صلى الله عليه وسلم اليهم ان شئت ان تطوف بالبيت فطف فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين ان عثمان رضى الله عنه قد قتل قال ابن اسحق فحدثني عبد الله بن أبي بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين بلغه ان عثمان قد قتل لا نبرح حتى نتاجز

والقائمون لله سبحانه بالتوحيد أخرجه ابن جرير عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مؤمنوا متي شهداء ثم تلا هذه الآية وقال ابن مسعود كل مؤمن صديق وشهيد وعنه قال ان الرجل لم يمت على فراشه وهو شهيد ثم تلا هذه الآية وعن أبي هريرة نحوه وقال ابن عباس في الآية هذه مفصلة والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم وأخرج ابن حبان عن عمرو بن مرة الجهني قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيت ان شهدت أن لا اله الا الله وأنك رسول الله وصليت الدلوات الخمس وأديت الزكاة وصمت رمضان وقتته فني أنا قال من الصديقين والشهداء ثم بين سبحانه ما لهم من الخير بسبب ما اتصفوا به من الايمان بالله ورسوله فقال (لهم أجرهم ونورهم) الضمير الاول راجع الى الموصول والضمير ان الآخر ان راجعان الى الصديقين والشهداء أى لهم مثل أجرهم ونورهم وأما على قول من قال ان الذين آمنوا بالله ورسوله هم نفس الصديقين والشهداء فالضمير الثلاثة كلها راجعة الى شئ واحد والمعنى لهم الاجر والنور الموعود ان لهم ثم لما ذكر حال المؤمنين وثوابهم ذكر حال الكافرين وعقابهم فقال (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) أى جمعوا بين الكفر والتكذيب (أولئك أصحاب الجحيم) يعذبون بها ولا أجر لهم ولا نور بل عذاب مقيم وظلمة دائمة ولما ذكر سبحانه حال الفريق الثانى وما وقع منهم من الكفر والتكذيب وذلك بسبب ميلهم الى الدنيا وتأثيرها بين لهم حقارتها وأنها أحقر من ان تؤثر على الدار الآخرة فقال (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب) كالعاب الصبيان (ولهو) كالهو الفتيان واللعب هو الباطل واللهو كل شئ يلهي به ثم يذهب قال قتادة لعب ولهو أى كل وشرب قال مجاهد كل لعب للهو وقيل اللعب ما رغب فى الدنيا واللهو ما ألهى عن الآخرة وشغل عنها وقيل اللعب الاقتناء واللهو النساء وقد تقدم تحقيق هذا فى سورة الانعام (وزينة) كزينة النسوان والزينة التزين بمتاع الدنيا من اللباس والحلى ونحوهما من دون عمل للآخرة (وتفاخر بينكم) كتنافخ الاقران قرأ الجمهور بتنوين تفاخر وقرئ بالاضافة أى يفخرون به بعضكم على بعض وقيل يتناخرون بالخلفة والقوة وقيل بالانساب والاحساب كما كانت عليه العرب (وتكاثروا) تكاثروا بالدهقان والتكاثروا بالاكثار (فى الاموال والاولاد) أى يتكاثرون بأموالهم وأولادهم ويتطاولون بذلك على الفقراء والمعنى ان التشاغل وشغل البال بالحياة

القوم ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة فكان الناس يقولون يا بيعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت وكان جابر بن عبد الله رضى الله عنهما يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبايعهم على الموت ولكن بايعنا على أن لا نفرق بايع الناس ولم يتخلف أحد من المسلمين حضرها الا الجعد بن قيس أخو بنى سلمة فكان جابر رضى الله عنه يقول والله لكانى أنظر اليه لاصطفا باط ناقة قد صبا اليها يستتر بها من الناس ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذى كان من أمر عثمان رضى الله عنه باطل وذكر ابن لهيعة عن ابى الاسود عن عمرو بن الزبير رضى الله عنهما

من المسلمين ودعوا الى الموائد  
والصلح وقال الحافظ أبو بكر البیهقي  
أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان أخبرنا  
أحمد بن عبيد الصمد حدثنا تمام  
حدثنا الحسن بن بشير حدثنا  
الحكم بن عبد الملك عن قتادة عن  
أنس بن مالك رضى الله عنه قال  
لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ببيع الرضوان كان عثمان بن  
عذنان رضى الله عنه رسول رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الى أهل  
مكة فبايع الناس فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اللهم ان عثمان  
في حاجة الله تعالى وحاجة رسوله  
فضرِبْ باحدى يديه على الاخرى  
فكانت يد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لعثمان رضى الله عنه خيرا  
من أيديهم لانفسهم قال ابن هشام  
وحدثني من أثق به عن حدثه  
باسناده عن ابن ابي مليكة عن ابن  
عمر رضى الله عنهم ما قال بايع صلى  
الله عليه وسلم لعثمان رضى الله  
عنه فضرِبْ باحدى يديه على  
الاخرى وقال عبد الملك بن هشام  
النخوى فذكروا كيع عن اسمعيل  
ابن أئى خالد عن الشعبي قال ان

أول من بايع رسول الله صلى الله عليه  
خدا شاسنيان خدا ابن أبي خالد  
أبوسمان الاسدي قتال ابسطيدك أبا  
هذا أبوسمان بن وهب الاسدي رض  
الربيع عن نافع رضي الله عنه قال ار

أول من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان أبو سنان الأسدي وقال أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدي (الغرور) حدثنا سفيان حدثنا ابن أبي خالد عن الشعبي قال لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس إلى البيعة كان أول من انتهى إليه أبو سنان الأسدي فقال ابسط يدك أبايعك فقال النبي صلى الله عليه وسلم علام تباع؟ فقال أبو سنان رضي الله عنه على ما في نفسك هذا أبو سنان بن وهب الأسدي رضي الله عنه وقال البخاري حدثنا شجاع بن الوليد أنه سمع النضر بن محمد يقول حدثنا صفوان بن الربيع عن نافع رضي الله عنه قال إن الناس يتحدثون أن ابن عمر رضي الله عنهما أسلم قبل عمرو وأيس كذلك ولكن عمر رضي الله عنه

يوم الحديبية أرسل عبد الله الى فرس له غنم درجل من الانصار ان يأتي به ليعتاقه الله صلى الله عليه وسلم يبايع عند الشجرة وعمر رضى الله عنه لا يدري بذلك فبايعه عبد الله رضى الله عنه ثم ذهب الى الفرس فبايعه الى عمر رضى الله عنه وعمر رضى الله عنه يستلم للقتال فأخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع تحت الشجرة فانطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى التى يتحدث الناس ان ابن عمر أسلم قبل عمر رضى الله عنهما ثم قال البخارى وقال هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عمرو بن محمد العمري أخبرني نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما (٢٣٧) قال ان الناس كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

قد تفرقوا في ظلال الشجر فاذا الناس يحدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال يعنى عمر رضى الله عنه يا عبد الله انظر ما شان الناس قد أحدقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم يبايعون فبايع ثم رجع الى عمر رضى الله عنه فخرج فبايع وقد أسنده البيهقي عن أبي عمرو والاديب عن أبي بكر الاسماعيلى عن الحسن بن سفيان عن دحيم حدثني الوليد بن مسلم فذكره وقال الليث عن أبي الزبير عن جابر رضى الله عنه قال كنا يوم الحديبية ألفا وأربعمائة فبايعناه وعمر رضى الله عنه أخذ بيده تحت الشجرة وهى سمرة وقال بايعناه على أن لا نفر ولم نبايعه على الموت رواه مسلم عن قتيبة عنه وروى مسلم عن يحيى بن يحيى عن يزيد بن زريع عن خالد عن الحكم بن عبد الله الأعرج عن معقل بن يسار رضى الله عنه قال لقد رأيتني يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأنا زافع غصنا من أغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة قال ولم نبايعه

الغرور) لمن اغتربها وركن اليها واعتمد عليها وعمل لها ولم يعمل للآخرة أى هي في نفسها غرور لا حقيقة له وهـذا يقتضى ان الاضافة بيانية والمعنى وما التمتع بالدين الامتناع اى تمتع هو الغرور أى الاعتزاز قال سعيد بن جبير تمتع الغرور ولم يستغل بطلب الآخرة ومن اشتغل بطلبها فله تمتع بلاغ الى ما هو خير منه وهـذه الجملة مقررة للمثل المتقدم ومؤكدة قال ذوالنون يامعشر المرادين لا تطلبوا الدنيا وان طلبتموها فلا تحبوها فان الزاد منها والمقيل في غيرهما ثم ندب عباده الى المسابقة الى ما يوجب المغفرة من التوبة والعمل الصالح فان ذلك سبب الى الجنة فقال (سابقوا الى مغفرة من ربكم) أى سارعوا وسارعة السابقين بالاعمال الصالحة التى توجب لكم المغفرة من ربكم وتوبوا مما وقع منكم من المعاصى وقيل المراد بالآية التكبيرة الاولى مع الامام قاله مكحول وقيل المراد بالصف الاول ولا وجه لتخصيص ما فى الآية بمثل هذا بل هو من جملة ما تصدق عليه صدقاهم وليا أو بديلا وحاصل المعنى لتسكن منما خرتكم ومكاثرتكم فى غير ما أنتم عليه من أمور الدنيا بل احرصوا على ان تكون مسابقةكم فى طلب الآخرة (وجنة عرضها كعرض السماء والارض) أى كعرضهما واذا كان هـذا قدر عرضها فما طنك بطولها قال الحسن يعنى جميع السموات السبع والارضين السبع وبسوطات كل واحدة الى صاحبها وقيل المراد بالجنة التى عرضها هذا العرض هى الجنة كل واحد من أهل الجنة وقال ابن كيسان عنى به الجنة واحدة من الجنات والعرض أقل من الطول ومن عادة العرب انهم اتعبر عن الشئ بعرضه دون طوله وقيل المراد بالعرض السعة لا ضد الطول كما فى قوله تعالى فذود عامر يض وقيل ان هـذا تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع فى نفوسهم وافكارهم والاول أولى وقدمضى نفسه يهـذا فى سورة آل عمران ثم وصف سبحانه تلك الجنة بصفة أخرى فقال (أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) هذه الجملة مستأنفة وفى هـذا دليل على انها مخلوقة وعلى ان استحقاق الجنة يكون بمجرد الايمان بالله ورسوله ولكن هـذا مقيم بالدلالة الدالة على انه لا يستحقها الا من عمل بما فرض الله عليه واجتنب ما نهى الله عنه وهى أدلة كثيرة فى الكتاب والسنة (ذلك) أى ما وعد به سبحانه من المغفرة والجنة (فضل الله يؤتيه) أى يعطيه (من يشاء) اعطاء اياه تفضلا واحسانا وفيه دليل على انه لا يدخل أحد الجنة الا بفضل الله لا بعمله (والله ذو الفضل العظيم) فهو يتفضل على من

على الموت ولكن بايعناه على أن لا نفر وقال البخارى حدثنا المكي بن ابراهيم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الاكوع رضى الله عنه قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة قال يزيد قلت يا أبا مسلم على أى شئ كنتم تبايعون يومئذ قال على الموت وقال البخارى أيضا حدثنا أبو عاصم حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة رضى الله عنه قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ثم نصحت فقال صلى الله عليه وسلم يا سلمة ألا تبايع قلت قد بايعت قال صلى الله عليه وسلم أقبل فبايع فدنوت فبايعته قلت علام بايعته يا سلمة قال على الموت وأخرجه مسلم من وجه آخر عن يزيد بن أبي عبيد وكذا روى البخارى عن عباد بن عسيم

انهم يابغوه على الموت وقال البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أبو الفضل بن إبراهيم حدثنا أحمد بن سلمة حدثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا عكرمة بن عمار اليمامي عن أبياس بن سلمة عن أبي سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال قدمنا المدينة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن أربع عشرة مائة وعليها خسون شاة لا ترويهما ففقد رسول الله صلى الله عليه وسلم على جباها يعني الركي فامادعا واما بصق فيها فحاشت فسقمنا واستقمنا قال ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى البيعة في أصل الشجرة فبايعته أول الناس ثم بايع (٢٣٨) وبايع حتى اذا كان في وسط الناس قال صلى الله عليه وسلم يابغى

ياسلمة قال قلت يا رسول الله قد يابغى في أول الناس قال صلى الله عليه وسلم وأيضاً قال ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عزلاً فأعطاني جفنة أو درقة ثم بايع حتى اذا كان في آخر الناس قال صلى الله عليه وسلم ألتابع ياسلمة قال قلت يا رسول الله قد يابغى في أول الناس وأوسطهم قال صلى الله عليه وسلم وأيضاً يابغى الثالثة فقال صلى الله عليه وسلم ياسلمة أين جفنت أو درقت التي أعطيتك قال قلت يا رسول الله لقيتني عامر عزلاً فأعطيتني إياه ففعلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال انك كالذي قال الأول اللهم اغني حبيبا هو أحب الي من نفسي قال ثم ان المشركين من أهل مكة راسلونا في الصلح حتى مشى بعضنا في بعض فاصطلمنا قال وكنت خادما لطلحة بن عبيد الله رضى الله عنه أسقى فرسه وأجنبه وآكل من طعامه وتركت أهلي ومالي مهاجرا إلى الله ورسوله فلما اصطلمنا نحن وأهل مكة واختلط بعضنا في بعض أتيت شجرة

يشاء بما يشاء ولا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع والخير كله بيده وهو الكريم المطلق والجواد الذي لا يخل فلا يبعد منه التفضل بذلك وان عظم قدره ثم بين سبحانه ان ما يصاب به العباد من المصائب قد سبق بذلك قضاؤه وقدره وثبت في أم الكتاب فقال (ما أصاب من مصيبة في الارض) من زلزلة وقطع مطر وجذب وضعف نبات وقلته ونقص ثمار وعاهة زرع والمصيبة غلبت في الشر وقيل المراد به جميع الحوادث من خير وشر وعلى الأول انما خصت بالذكور لانها أهم على البشر (ولا في أنفسكم) قال قتادة بالارصاب والاسقام وقال مقاتل إقامة الحدود وقال ابن جريج ضيق المعاش وقبل موت الاولاد واللفظ أوسع من ذلك (الافى كآب) أى الاحال كونها مكتوبة في كتاب وهو اللوح المحفوظ (من قبل أن نبرأها) أى نخلقها والضمير عائداً إلى المصيبة أو إلى الانفس أو إلى الارض أو إلى جميع ذلك قاله المهدي وهو حسن قال ابن عباس في الآية هوشى قد فرغ منه قبل ان تبرأ الانفس (ان ذلك) أى ان اثباتها في الكتاب على كثرتها (على الله يسير) غير عسير (لكيلا تأسوا) أى أخبرناكم بأن قد فرغنا من التقدير لكيلا تحزنوا (على ما فاتكم) من الدنيا وسعتها أو من العافية وصحتها (ولا تفرحوا) أى لا تبطروا وبطرا لمحتال الفخور (بما آتاكم) منها أى أعطاكم قرأ الجمهور بالمدوق رى بالقصر أى جاءكم فان ذلك يزول عن قريب لا يستحق أن يفرح بحصوله ولا للجزن على فوته قيل والفرح والحزن المنهى عنهما هما اللذان يتعدى فيهما إلى ما لا يجوز والافليس من أحد الا وهو يحزن ويفرح ولكن ينبغي ان يكون الفرح شكرا والحزن صبرا وانما يلزم من الحزن الجزع المنافي للصبر ومن الفرح الاشرا المطفئ للملهي عن الشكر كما قال ابن عباس ليس أحد الا وهو يحزن ويفرح ولكن من أصابته مصيبة جعلها صبرا ومن أصابه خير جعله شكرا وعنه قال يريد مصائب المعاش ولا يريد مصائب الدين أمرهم أن يأسوا على السيئة ويفرحوا بالحسنة قال جعفر بن محمد الصادق رضى الله تعالى عنه يا ابن آدم مالك تأسف على منقود لا يرده اليك القوت ومالك تفرح بموجود لا يترك في يدك الموت (والله لا يحب كل محتال فخور) أى لا يحب من اتصف بهاتين الصفتين وهما الاختيال والافتخار قيل هو ذم للفواح الذي يحتال فيه

فكشحت شوكتها ثم اضطجعت في أصلها في ظلها فأتاني أربعة من مشركي أهل مكة فجعلوا يتبعون في رسول الله صلى الله عليه وسلم فابغضتهم وتحووا إلى شجرة أخرى فعملقوا سلاحهم واضطجعوا فبينما هم كذلك اذ نادى سناد من أسفل الوادي يا آل المهاجرين قتل دهم فاختطت سيفي فشددت على أولئك الأربعة وهم رقود فأخذت سلاحهم وجعلته ضغثا في يدي ثم قلت والذي كرم وجهه محمد صلى الله عليه وسلم لا يرفع أحد منكم رأسه الا نرتب الذي فيه عينا قال ثم جئت بهم أسوقهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وجاء عني عامر بن جل من العيلات يقال له مكرز من المشركين يقوده حتى وقفنا بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم

في سبعين من المشركين فظفر اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال دعوهم يكن لهم بدء الفجور وثأوه فعذابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم الآية وهكذا رواه مسلم عن اسحق بن ابراهيم بن راهويه بسنده نحوه وأقره يأسه وثبت في الصحيحين من حديث أبي عوانة عن طارق عن سعيد ابن المسيب قال كان أبي ممن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة قال فانظروا ثقتنا من قابل حاجين نخفي علينا مكانها فان كان بيننا لكم فأنتم أعلم وقال أبو بكر الحميدي حدثنا سفيان (٢٣٩) حدثنا أبو الزبير حدثنا جابر رضى الله عنه قال لما

دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى البيعة وجدنا رجلا منا يقال له الجدي بن قيس محتبنا تحت ابط بعيره وراه مسلم من حديث ابن جريج عن ابن الزبير به وقال الحميدي ايضا حدثنا سفيان عن عمرو انه سمع جابر رضى الله عنه قال كان يوم الحديبية ألفا واربع مائة فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم خير أهل الارض اليوم قال جابر رضى الله عنه لو كنت أبصر لأريتكم موضع الشجرة قال سفيان انهم اختلفوا في موضعها اخرجاه من حديث سفيان وقال الامام احمد حدثنا يونس حدثنا الليث عن ابى الزبير عن جابر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة وقال ابن ابي حاتم حدثنا محمد بن هرون الفلاس الخرمي حدثنا سعيد بن عمرو الاشعري حدثنا محمد بن ثابت العبدى عن خداس بن عياش عن ابى الزبير عن جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

صاحبه ويظهر وقيل ان من فرح بالخطوة الذبوية وعظمت في نفسه اختال واقترعها وقيل المختال الذي ينظر الى نفسه والفخور الذي ينظر الى الناس بعين الاستحقار والاولى تفسيرها قين الصفتين بمعناها ما الشرعى ثم اللغوى فمن حصلتا فيه فهو الذي لا يحببه الله (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) قرأ الجمهور بضم الباء وسكون الخاء وقرئ بفتحيتين وهى لغة الانصار وقرئ بفتح الباء واسكان الخاء وضمهما كما لغات وهو كلام مستأنف لا تعلق له بما قبله والخبر مقتضى الذين يبخلون بما يجب عليهم من المال كزكاة وكفارة ومن تعليم العلم ونشره واداعة أوصاف النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأنه غنى عنهم وقيل الموصول في محل جر بدل من مختال وهو بعيد فان هذا البخل بما فى البدو أمر الناس بالبخل ليس هو معنى المختال الفخور لالغة ولا شرعا وقيل نعت له وهو أيضا بعيد ويدل على الاول قوله (ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد) أى ومن يعرض عن الانفاق فان الله غنى عنه محمود عند خلقه لا يضره ذلك قرأ الجمهور بابتداء ضمير النصل وقرئ بجذفه قال سعيد بن جبير الذين يبخلون بالعلم ويأمرون الناس بالبخل لئلا يعلموا الناس شيئا وقال زيد بن أسلم انه البخل بأداء حق الله وقيل انه البخل بالصدقة وقال طائفة انه البخل بما فى يديه وقيل اراد رؤساء اليهود الذين بخلوا ببيان صفة محمد صلى الله عليه وسلم فى كتبهم لئلا يؤمن به الناس فتذهب ما كلهم قاله السدى والكلبى (لقد) لام قسم (أرسلنا رسالنا) أى الملائكة قاله الزحشمى والمخلى وفيه بعد وجمهور المفسرين على حمل الرسل على البشر (بالبينات) أى بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة (وأرسلنا معهم الكتاب) المراد الجنس فيدخل فيه كتاب كل رسول (والميزان ليقوم الناس بالقسط) قال قتادة ومقاتل بن حبان الميزان العدل والمعنى أمرناهم بالعدل كما فى قوله والسماء رفعها ووضع الميزان وقوله الله الذى أنزل الكتاب بالحق والميزان وقال ابن زيد هو ما يوزن به ويتعامل به والمعنى ليتبعوا ما أمرناهم به من العدل فيتعاملوا فيما بينهم بالنصفة والقسط العدل وهو يدل على ان المراد بالميزان العدل ومعنى انزاله انزال أسبابه وموجباته وعلى القول بان المراد به الآلة التى يوزن بها فيكون انزاله بمعنى ارشاد الناس اليه والهامهم الوزن به ويكون الكلام من باب \* علمتها تبنا وما باردا \* (وأرسلنا الحديد) أى خلقتناه كما فى قوله وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج وهذا قول الحسن والمعنى انه

يدخل من بايع تحت الشجرة كلهم الجنة الا صاحب الجمل الاجر قال فانظروا ثقتنا بآدمه فاذا رجل قد أضل بعيره فقلنا تعال فبايع قال أصيب بعيرى أحب الى من ان أبايع وقال عبد الله بن أحمد حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا ابى حنيفة عن ابى الزبير عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من يصعد الشئبة ثنية المرافاة يحط عنه ما حط عن بنى اسرائيل فكان أول من صعد جميل من الخزر ج ثم بادرا الناس بعد فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم مغفور له الا صاحب الجمل الاجر فقلنا تعال يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لأن أجد ضالتي أحب الى من ان يستغفر لى صاحبكم فاذا هو



رجل ينشد ضالة رواده مسلم عن عبيد الله به وقال ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر رضي الله عنه يقول أخبرني أم مبشر أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة رضي الله عنها لا يدخل النار إن شاء الله تعالى من أصحاب الشجرة الذين بايعوا تحتها أحد قالت بلى يا رسول الله فأنتهرhaftا قالت حفصة رضي الله عنها وإن منكم إلا وادها فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد قال الله تعالى ثم نجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيار واده مسلم وفيه أيضا عن قتيبة عن الليث عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه قال إن عبد حاطب بن أبي بلتعجة جاء يشكو (٢٤٠) حاطبا فقال يا رسول الله ليس دخلن حاطب النار فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم كذبت لا يدخلها فإنه قد شهد بدرا والحديبية ولهذا قال تعالى في الثناء عليهم إن الذين بايعونك انما بايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتية أجرا عظيما كما قال عز وجل في الآية الأخرى لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا (سبحقول لك المخلفون من الأعراب شغلنا أموالنا وأهلنا فاستغفرنا يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئا أن أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعا بل كان الله بما تعملون خبيرا بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا وزي ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعتدنا للكافرين سعيرا والله مالك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما) يقول تعالى مخبرا رسوله صلى الله

خلقه وأخرجه من المعادن وعلم الناس صنعته وقبل أنه نزل مع آدم (فيه بأس شديد) لأنه اتخذ منه آلات الحرب قال الزجاج يمتنع به ويحارب والمعنى أنه اتخذ منه آلة للدفع وآلة للضرب قال مجاهد فيه جنة وسلاح وقوة وشدة (ومنافع للناس) أي أنهم ينتفعون به في كثير مما يحتاجون إليه مثل السكن والفأس والابرة وآلات الزراعة والتجارة والعمارة قال البيضاوي ما من صنعة إلا وحيد آلتها أي له دخل في آلتها وهذا الحصر كل كما هو مشاهد (وليعلم الله من ينصره ورسوله) معطوف على قوله ليعتقون أي لقد أرسلنا رسلا من قبلكم كيت وكيت ليعتقون الناس وليعلم الله علم مشاهدة أو معطوف على علمه مقدرة ككأنه قيل ليس يستعملوه وليعلم الله والاول أولى والمعنى إن الله أمر في الكتاب الذي أنزل بنصر دينه ورسوله فمن نصر دينه ورسوله علمه ناصر أو من عصى علمه بخلاف ذلك ومعنى (بالغيب) غائبا عنهم أو غائبين عنه (إن الله قوي عزيز) أي قادر على كل شيء غائب لكل شيء وليس له حاجة في أن ينصره أحد من عباده وينصر رسوله بل كفهم بذلك ليعتقوا به إذا امتثلوا ويحصل نفعهم ما وعد به عباده المطيعين قال أبو نصر العتبي وقد كان يحتج في صدرى معنى هذه الآية لجمعها بين الكتاب والميزان والحديد على تنافر ظاهرها في المناسبة وبعد ها قبل الروية والاستنباط وسألت عدة من أعيان العلماء المذكورين بالتفسير والمشهورين من بينهم بالتدكير فلم أحصل منهم على جواب حتى أعملت التفسير وأعمت التدبير فوجدت الكتاب قانون الشريعة ودستور الأحكام الدينية يبين سبل المرشد ويفصل جمل الفرائض فيرتن مصالح الأبدان والنفوس ويتضمن جوامع الأحكام والحدود قد حذر فيه التعادى والتظالم ورفض التبغى والتخاصم وأمر بالتصاف والتعادل في أقسام الارزاق المخرجة لهم بين رجع السماء وصعد الأرض ليكون ما يصل منها إلى أهل الخطاب بحسب الاستحقاق بالتكسب دون التغاب والتوثب واحتاجوا في استدامة حياتهم بأقواتهم مع الصفة المنسوب اليها إلى استعمال آلة العدل يقع بها التعادل ويعم معها التساوى والتعادل فالله هم الله تعالى اتخذ الآلة التي هي الميزان فيما يأخذونه ويعطونه لئلا يتظالموا بمخالفة فيه ههنا كوابه اذ لم يكن ينتظم لهم العيش مع سوغ ظلم البعض منهم على البعض ويدل على هذا المعنى قوله تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان

عليه وسلم بما تدر به المخلفون من الأعراب الذين اختاروا المقام في أهلهم وشغلهم وتركوا المسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذر بأشغالهم بذلك وسألوا أن يستغفر لهم الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك قول منهم لا على سبيل الاعتقاد بل على وجه التهمة والمصانعة وهذا قال تعالى يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئا أن أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعا أي لا يقدر أحد أن يرد ما أراد الله فيكم تعالى وتقدس وهو العليم بسرا أركم وذنابكم وان صانعتونا ووافقتونا ولهذا قال تعالى بل كان الله بما تعملون خبيرا ثم قال تعالى بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا أي لم يكن تخلفكم بخلاف معذور ولا عاص بل تخلف نفاق بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا أي اعتقدتم أنهم

يقتلون وتسبأصل شافتهم وتستبأد خضرأوهم ولاير جمع منهم مخبروظنتم ظن السوءوكنتم قومأوراى هلكى قاله ابن عباس  
رضى الله عنهمومجاهد وغير واحدوقال قتادة فاسدين وقيل هى لغة عمان ثم قال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله أى من لم يخلص  
العمل فى الظاهر والباطن لله فان الله تعالى سيعذبهم فى السعيروان أظهر للناس مايعتقدون خلاف ما هو عليه فى نفس الامر  
ثم بين تعالى انه الحاكم الميزان المتصرف فى أهل السموات والارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفوراً رحيماً أى لمن  
تاب اليه وأتاب وخضع لديه (سيعقون المخلعون اذا انطلقتم الى (٢٤١) مغامرتهم تأخذوهاذر وناثبكم يريدون

ان يبدلوا كلام الله قل ان  
تتبعونا كذلككم قال الله من قبل  
فسيقولون بل نحسدوننا بل كانوا  
لا ينفقهون الا قليلا) يقول تعالى  
خبراعن الاعراب الذين تخلفوا  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فى غزوة الحديبية اذ ذهب النبي صلى  
الله عليه وسلم واصحابه رضى الله  
عنهم الى خيبر يفتقونها انهم  
يسألون ان يخرجوا معهم الى المغنم  
وقد تخلفوا عن وقت محاربة  
الاعداء ومجادلتهم ومصابرتهم  
فأمر الله تعالى رسوله صلى الله  
عليه وسلم أن لا يأذن لهم فى ذلك  
معاقبة لهم من جنس ذنبهم فان  
الله تعالى وعد أهل الحديبية  
بمغانم خيبر وحدثهم لا يشاركهم  
فيها غيرهم من الاعراب المتخلفين  
فلا يقع غير ذلك شرعاً وقدر اوله  
قال تعالى يريدون ان يبدلوا كلام  
الله قال مجاهد وقتادة وجوبه وهو  
الوعد الذى وعده أهل الحديبية  
واختياره ابن جرير وقال ابن زيد هو  
قوله تعالى فان رجعت الله الى طائفة  
منهم فاستأذنوك للخروج فقتل  
لن يخرجوا معي أبدا ولن تقااتوا  
معي عدوا انكم رضيتم بالعود

الأنطعوا فى الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان وذلك انه تعالى جعل  
السماء علة للارزاق والاقوات من أنواع الحبوب والنبات فكان ما يخرج منها من أغذية  
العباد ومرافق حياتهم مضطرا الى ان يكون اقتسامه بينهم على الانصاف دون الخراف ولم  
يكن يتم ذلك الا بهذه الآلة المذكورة فيه الله تعالى على موقع الفائدة والعائدة بها تكثير  
ذكره فكان ما تقدم ذكره معنى الكتاب والميزان ثم انه من المعلوم ان الكتاب الجامع  
للاوامر الالهية والآلة الموضوعة للعامل بالسوءية انما يحفظ على اتباعها وما يضطر  
العالم الى التزام احكامها بالسيف الذى هو حجة الله تعالى على من جحد وعند وزع من  
صفة الجماعة اليدوهو بارق سطوته وشهاب نقمته وجذوة عقابه وعذبة عذابه فهذا  
السيف هو الحديد الذى وصفه الله تعالى بالبأس الشديد فجمع بالقول الوجهين معانى  
كثيرة الشعوب متدانية الجنوب محكمة المذالع مقومة المبادئ والمقاطع فظهر بهذا  
التأويل معنى الآية وبان ان السلطان خليفة الله على خلقه وأمينه على رعايته حقه بما  
قلده من سببه وممكن له فى أرضه انتهى المقصود منه وما ذكر ارسال الرسل اجالا أشار  
هنا الى نوع تفصيل فذكر رسالته لنوح و ابراهيم فقال (ولقد أرسلنا نوحا و ابراهيم) كرر  
القسم للتوكيد ولا يظهر من هذا الاعتناء بالامرونوح هو الاب الثانى لجميع البشر  
وابراهيم أبوالعرب والروم وبني اسرائيل (وجعلنا فى ذريته) ما أى نوح و ابراهيم  
(النسب والكتاب) أى الكتب الاربعة المنزلة على الانبياء منهم وقيل جعل بعضهم انبياء  
وبعضهم يتلون الكتاب وقيل الكتاب الخط بالتم يقال كتب ككتابة وككبا (فهم مهتدون) أى  
فى الذرية من اهتدى بهدى نوح و ابراهيم وقيل المعنى فى المرسل اليهم من قوم الانبياء  
مهتد بما جاء به الانبياء من الهدى والاول اولى تقدم ذكرهم لفظا وأما الثانى فللدلالة  
أرسلنا والمرسلين عليه (وكثير منهم فاسقون) أى خارجون عن الطاعة وقيل المراد  
بالفاسق هنا الذى ارتكب الكبيرة سواء كان كافرا أو لم يكن لا طلاق هذا الاسم وهو  
يشمل الكافر وغيره وقيل المراد به هنا الكافر لانه جعل الفاسق ضد المهتدين (ثم قسمنا  
على آثارهم) أى أتبعنا على آثار الذرية أو على آثار نوح و ابراهيم ومن أسلا اليهم أو من  
عاصرهما من الرسل (برسلنا) الذين أرسلناهم الى الامم كوسى والياس ودود وسليمان  
وغيرهم (وقسمنا بعيسى بن مريم) أى أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى الى عيسى بن

(٣١ - فتح البيان تاسع) أول مرة فاقعدوامع الخالفين وهذا الذى قاله ابن زيد فيه نظر لان هذه الآية التى فى برائة نزلت  
فى غزوة تبوك وهى متأخرة عن غزوة الحديبية وقال ابن جرير يريدون ان يبدلوا كلام الله يعنى بتبنيطهم المسلمين عن الجهاد قل  
لن تتبعونا كذلككم قال الله من قبل أى وعد الله أهل الحديبية قبل سؤالكم الخروج معهم فسيقولون بل نحسدوننا أى ان  
نشارككم فى المغام بل كانوا لا ينفقهون الا قليلا أى ليس الامر كما زعموا ولكن لانهم لهم (قل للمخلفين من الاعراب ستدعون  
الى قوم أولى بأمن شديد فتقاتلونهم أو يسلمون فان طيعوا وبؤتكم الله أجرا حسنا وان تولوا كما توليت من قبل يعذبكم عذابا أليما

ليس على الاعى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول بعذابه عذاباً ألماً) اختلف المفسرون في هؤلاء القوم الذين يدعون اليهم الذين هم أولوا بأس شديد على أقوال أحدها انهم هو اذن رواء شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أو عكرمة أو جميعا ورواه هشيم عن أبي بشر عنهم ما به يقول قتادة في رواية عنه الثاني ثقف قاله الضحاك الثالث بنو حنيفة قاله جويرور ورواه محمد بن اسحق عن الزهري ورولى مثله عن سعيد وعكرمة الرابع هم أهل فارس رواء على بن أبي (٢٤٢) طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهم ما به يقول عطية ومجاهد وعكرمة في إحدى الروايات عنه وقال كعب الاحبار

هم الروم وعن ابن أبي ليلى وعطاء والحسن وقتادة هم فارس والروم وعن مجاهد هم أهل الاوثان وعنه أيضاً هم رجال أولوا بأس شديد ولم يعين فرقة وبه يقول ابن جريج ومما اختار ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا الأشج حدثنا عبد الرحمن بن الحسن القواريري عن معمر عن الزهري في قوله تعالى استدعون الى قوم أولى بأس شديد قال لم يأت اليك بعد وحدثنا ابى حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن ابن أبي خالد عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه في قوله تعالى استدعون الى قوم أولى بأس شديد قال هم البارزون قال وحدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتلوا قوما صغار الاعين ذاف الانوف كأن وجوههم المجان المطرقة قال سفيان هثم التري قال ابن أبي عمر وجدت في مكان آخر حدثنا ابن أبي خالد عن أبيه قال نزل علينا أبو هريرة رضى الله عنه ففسر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم تقتلوا قوماً نعالهم الشعر قال هم البارزون يعنى الاكراد وقوله تعالى تقتلوا قوماً نعالهم الشعر قال هم النصرانية عليهم أو يسلمون في دينكم بلا قتال بل باختيار ثم قال عز وجل فان طيعوا أى تستحيبوا وتنفروا في الجهاد وتودوا الذى عليكم فيه يؤتيكم الله أجرا حسنا وان تقولوا كما توليتم من قبل يعنى زمن الحديبية حيث دعيت فقتلتم بعد ذلك عذاباً ألماً ثم ذكر تعالى الاعذار في ترك الجهاد فيها لازم كالعمى والعرج المستور وعارض كالمريض الذى يطرأ اياماً ثم يزول فهو في

مريم وهو من ذرية ابراهيم من جهة أمه (وآتيناه الانجيل) وهو الكتاب الذى أنزله الله عليه وقد تقدم ذكر اشتقاقه في سورة آل عمران قرأ الجهور الانجيل بكسر الهمزة وقرئ بفتحها (وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه) على دينه وهم الخواريون واتباعهم (رافة) أى مودة فكان يود بعضهم بعضاً (ورحمة) يتراجعون بهم اوقيل هذا اشارة الى أنهم أمروا في الانجيل بالصلح وترك ابداء الناس فالان الله قلوبهم لذلك بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحرّفوا الكلم عن مواضعه وأصل الرافة اللين والرحمة الشفقة وقيل الرافة أشد الرحمة (ورهبانية ابتدعوها) أى ابتدعوا رهبانية ابتدعوها فالنصب على الاشتغال وليس بمعطوفة على ما قبلها وقيل معطوفة على ما قبلها أى وجعلنا في قلوبهم رافة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عند أنفسهم والاول أولى ورجه أبو على الفارسي والرخشري وأبو البقاء وجماعة الا ان هؤلاء يقولون انه اعراب المعتزلة وذلك انهم يقولون ما كان من فعل الانسان فهو مخلوق له فالرافة والرحمة ما كانتا من فعل الله نسب خلقهما اليه والرهبانية لما لم تكن من فعل الله تعالى بل من فعل العبد يستقل بفعله انساب ابتداعها اليه والرهبانية بفتح الراء وضعتها وقد قرئ بهم ما وهي بالفتح الخوف من الرهب وبالضم منسوبة الى الرهبان وذلك لانهم غلبوا في العبادة وجعلوا على أنفسهم المشقات في الامتناع من المظم والمشرّب والمنسكح والملبس وتعلقوا بالكهوف والصوامع والغيران والديرة لان ملوكهم غيروا وبدلوا وبقي منهم نفر قليل فترهبوا وتخلوا ذكر معناه الضحاك وقتادة وغيرهما وانما خست بذلك الابتداع لان الرافة والرحمة في القلب أمر غريزي لا تكسب للانسان فيه بخلاف الرهبانية فانها من أفعال البدن وللانسان فيها تكسب (ما كتبناها عليهم) صفة ثانية لرهبانية أو مستأنفة مقررة لكونها مبتدعة من جهة أنفسهم والمعنى ما فرضناها عليهم (الا ابتغاء رضوان الله) الاستثناء منقطع أى ما كتبناها نحن عليهم رأسا ولكن ابتدعوها ابتغاء رضوان الله والى هذا ذهب قتادة وجماعة وقيل متصل أى ما كتبناها عليهم لشي من الاشياء الا لا بتغاء مرضاة الله ويكون كتب بمعنى قضى وهذا قول مجاهد وقال الزجاج معناه لم نكتب عليهم شيأ البتة قال ويكون الا ابتغاء رضوان الله بدلا من الهاء والالاف في كتبناها والمعنى ما كتبنا عليهم الا ابتغاء رضوان الله (فأمرعوها حق ربانيها) أى لم يرعوا هذه الرهبانية التي ابتدعوها من جهة أنفسهم وما قاموا بها حق

أبو هريرة رضى الله عنه ففسر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم تقتلوا قوماً نعالهم الشعر قال هم البارزون يعنى الاكراد وقوله تعالى تقتلوا قوماً نعالهم الشعر قال هم النصرانية عليهم أو يسلمون في دينكم بلا قتال بل باختيار ثم قال عز وجل فان طيعوا أى تستحيبوا وتنفروا في الجهاد وتودوا الذى عليكم فيه يؤتيكم الله أجرا حسنا وان تقولوا كما توليتم من قبل يعنى زمن الحديبية حيث دعيت فقتلتم بعد ذلك عذاباً ألماً ثم ذكر تعالى الاعذار في ترك الجهاد فيها لازم كالعمى والعرج المستور وعارض كالمريض الذى يطرأ اياماً ثم يزول فهو في

حال مرضه ملحق بذوى الاعداء اللازمة حتى يبرأ ثم قال تبارك وتعالى مرغبا في الجهاد وطاعة الله ورسوله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول أى شئ من الجهاد ويقبل على المعاش بعذبه عذابا أليما في الدنيا بالمذلة وفى الآخرة بالنار والله تعالى أعلم (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكيما) يخبر تعالى عن رضاه عن المؤمنين الذين يبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة وقد تقدم ذكر عدتهم وانهم كانوا ألفا واربعمائة (٢٤٣) وان الشجرة كانت سمرة بأرض الحديبية

قال البخارى - حدثنا محمود حدثنا  
عبيد الله عن اسرا ئيل عن طارق  
ان عبد الرحمن رضى الله عنه  
قال انطلقت حاجفا - ررت بقوم  
يصلون فقلت ما هذا المسجد  
قالوا هـ هذه الشجرة حيث بايع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بيعة الرضوان فاقبت سعيد بن  
المسيب فاخبرته فقال سعيد  
حدثني ابي انه كان فيمن بايع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم تحت  
الشجرة قال فلما خر جنات العام  
المقبل نسيناها فلم نقدر عليها فقال  
سعيد ان احباب محمد صلى الله  
عليه وسلم لم يعلموها وعلموها  
انتم فانتم أعلم وقوله تعالى فعلم  
ما فى قلوبهم أى من الصدق  
والوفاء والسمع والطاعة فأنزل الله  
السكينة وهى الطمأنينة عليهم  
وأثابهم فتحا قريبا وهو ما جرى  
الله عز وجل على أيديهم من الصلح  
بينهم وبين أعدائهم وما حصل  
بذلك من الخير العام المستقر المتصل  
بفتح خيمه وفتح مكة ثم فتح سائر  
البلاد والاقليم عليهم وما حصل  
لهم من العز والنصر والرفعة فى

القيام بل ضيعوها وكفروا بدين عيسى وضموا اليها التثليث ودخلوا فى دين الملوك الذين  
غيروا وبدلوا وتركوها التهرب ولم يبق على دين عيسى الا قليل منهم - هم وهم المرادون بقوله  
(فأتيننا الذين آمنوا منهم أجرهم) الذى يستحقونه بالايمان وذلك لانهم آمنوا بعيسى  
وثبتوا على دينه حتى آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم لما بعثه الله (وكثير منهم فاسقون)  
أى خارجون عن الايمان بما همروا أن يؤمنوا به ووجه الذم لهم على تقدير أن الاستثناء  
منقطع عنهم قد كانوا ألزموا أنفسهم الرهبانية معتقدين انها طاعة وان الله يرضاها فكان  
تركها وعدم رعيتها حق الرعاية يدل على عدم مبالاةهم بما يعتقدونه دينا وأما على القول  
بان الاستثناء متصل وان التقدير ما كتبناها عليهم - أى من الاشياء الاليتعوا بها  
رضوان الله بعد أن وفقناهم لا بتداعها فوجه الذم ظاهر عن ابن مسعود فى الآية قال  
قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله قلت لبيك يا رسول الله ثلاث مرات قال هل  
تدرى أى عرى الاسلام وثق قلت الله ورسوله أعلم قال أفضل الناس أفضلهم عملا اذا  
فقهوا فى دينهم يا عبد الله هل تدرى أى الناس اعلم قلت الله ورسوله أعلم قال فان أعلم  
الناس أبصرهم بالحق اذا اختلف الناس وان كان مقصرا بالعلم وان كان ينحرف على  
اسمه واختلف من كان قبلنا على ثنتين وسبعين فرقة فاجتمعنا ثلاث وهلك سائرهم فرقة  
وازرت الملوك وقاتلتهم على دين الله وعيسى بن مريم وفرقة لم تكن لهم طاقة على موازنة  
الملوك فاقاموا بين طهرانى قومهم فدعوههم الى دين الله ودين عيسى فقتلهم - هم الملوك  
ونشروهم بالمنشأين وفرقة لم تكن لهم طاقة عوارزة الملوك ولا بالمقام معهم فساخوا فى  
الجبال وترهبوا فيها وهم الذين قال الله ورهبانية ابتدعوها الى قوله فأتينا الذين  
آمنوا منهم أجرهم وهم الذين آمنوا بى وصدقونى وكثير منهم فاسقون هم الذين جحدونى  
وكفروا بى أخرجه عبد بن حميد وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى فى  
الشعب وغيرهم وعن ابن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى بدلت التوراة والانجيل  
فكان منهم مؤمنون يتقرون التوراة والانجيل فقبل الملوكهم ما نجد شيئا أشد من شتم  
يشتمناه هؤلاء انهم يقررون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما  
أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون مع  
ما يعيبوننا به من أعبائنا فى قراءتهم فدعوههم فليقرؤا كما نقرأ وليؤمنوا كما آمننا

الدنيا والآخرة وله - اذا قال تعالى ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكيما قال ابن أبى حاتم - حدثنا أحمد بن محمد بن  
يحيى بن سعيد القطان حدثنا عبيد الله بن موسى أخبرنا موسى بن يعنى ابن عبيدة حدثنا اياس بن سلمة عن أبيه قال بينما نحن فائزون  
اذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس البيعة البيعة تنزل روح القدس قال فترنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم وهو تحت شجرة سمرة فبايعناه فذلك قول الله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فبايع صلى الله عليه وسلم  
وسلم لعثمان رضى الله عنه باحدى يديه على الأخرى فقال الناس هنيئا لابن عفان يطوف بالبيت ونحن ههنا فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم لومكت كذا وكذا سنة ما طاف حتى أطوف (وعدكم الله مغنايم كثيرة تأخذونهم فمجل لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية لله ومميز ويهديكم صراطا مستقيما وأخرى لم تقدرُوا عليها قد احاط الله بها وكان الله على كل شيء قديرا ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الدبار ثم لا يجردون وليا ولا نصير سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا) قال مجاهد في قوله تعالى وعدكم الله مغنايم كثيرة تأخذونهم أي (٢٤٤) جميع المغنايم إلى اليوم فمجل لكم هذه يعني فتح خير وروى العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما فمجل لكم

هذه يعني صلح الحديبية وكف أيدي الناس عنكم أي لم ينلهم سوء مما كان أعداؤكم أظفروا لكم من المحاربة والقتال وكذلك كف أيدي الناس الذين خلفتوهم وراء ظهوركم عن عيالككم وحرىكم ولتكون آية للمؤمنين أي يعتبرون بذلك فان الله تعالى حافظهم وناصرهم على سائر الأعداء مع قلة عددهم وإعلموا بصنيع الله هدايتهم إلى العالم بعواقب الأمور وأن الخير فيما يختار له عباده المؤمنين وأن كرهوه في الظاهر كما قال عز وجل وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم ويهديكم صراطا مستقيما أي بسبب انقيادكم لأمره واتباعكم طاعته وموافقتهكم رسوله صلى الله عليه وسلم وقوله تبارك وتعالى وأخرى لم تقدرُوا عليها قد احاط الله بها وكان الله على كل شيء قديرا أي وغنمة أخرى وقصا آخره عينا لم تكونوا تقدرُونَ عليها قد ينسرها الله عليكم وآية ط بها لكم فانه تعالى يرزق عباده المتقين له من حيث لا يحتسبون

فدعاهم فجمعهم وعرض عليهم القتل أو إمته كواقرعة التوراة والانجيل الاما بدلوا منها فقلوا ما تر يدون إلى ذلك دعونا نحن نكفيكم أنفسنا فقالت طائفة منهم ابنو النسا اسطوانة ثم ارفعونا اليها ثم أعطونا ناشيا نرفع به طعامنا وشربا بنا ولا نرد عليكم وقالت طائفة دعونا نسيج في الأرض ونهيم ونأكل كل مملة كل الوحوش ونشرب مما تشرب فان قدرتم علينا في أرضكم فاقبلونا وقالت طائفة منهم ابنو النادوراني الفيا في وقتفرا لا يروخوثر البقول فلان رد عليكم ولا نغربكم وليس أحد من القبائل الا له جيم فيهم ففعلوا ذلك فانزل الله رهبانية ابداعوها الآية وقال الآخرون ممن تعبد من أهل الشرك وفني من فني منهم قالوا تعبد كما تعبد فلان ونسيج كما ساج فلان وتخذدورا كما اتخذ فلان وهم على شركهم لا علم لهم بآيات الذين اقتدوا بهم فلما بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم الا قليل انخط صاحب الصومعة من صومعته وجاء السياح من سياحته وصاحب الدير من ديره فآمنوا به وصدقوه فقال الله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله الآية أخرجه النسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وغيرهم وعن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الامة الجهاد في سبيل الله أخرجه أحمد وأبو يعلى والبيهقي في الشعب ثم أمر الله سبحانه المؤمنين بالرسول المتقدمين بالتقوى والايان بحمد صلى الله عليه وسلم فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) بترك ما نهاكم عنه (وآمنوا برسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (بؤفكم كفلين من رحمته) أي نصيبين خفيين بسبب ايمانكم برسوله بعد ايمانكم عن قبله من الرسل قال ابن عباس أي أجرين بآياتهم بعيسى عليه السلام ونصب انفسهم والتوراة والانجيل وباياتهم بحمد صلى الله عليه وسلم وتصديقهم ولا يبعد أن يشاؤوا على دينهم السابق وإن كان منسوخا ببركة الاسلام وقيل الخطاب للنصارى الذين كانوا في عصره صلى الله عليه وسلم وأصل الكفل الخط والنصيب وقد تقدم الكلام على تفسيره في سورة النساء قال أبو موسى الاشعري رضي الله عنه كفلين ضعفين وهي بلسان الحبشة وقال ابن عمر الكفل ثلثا بجر وخمسون جرا من رجة الله وعن أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لهم أجران رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بحمد صلى الله عليه وسلم والعبد المملوك الذي أدى حق مولاه وحق الله ورجل كانت أمه بطوفا فآذنها فاحسن تأديها

وقد اختلف المفسرون في هذه الغنمة ما المراد بها فقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما هي خير وهذا وعلمها

على قوله في قوله عز وجل فمجل لكم هذه انما صلح الحديبية وقال الضحاك وابن اسحق وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقال قتادة هي مكة واختاره ابن جبير وقال ابن أبي الربي والحسن البصري هي فارس والروم وقال مجاهد هي كل فتح وغنمة إلى يوم القيامة وقال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن سمك الحنفي عن ابن عباس رضي الله عنهما وأخرى لم تقدرُوا عليها قد احاط الله بها قال هذه التموج التي تفتح إلى اليوم وقوله تعالى ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الدبار ثم لا يجردون وليا ولا نصير يقول عز وجل مبشرا

لعباده المؤمنين بأنه لو ناجرهم المشركون لنصر الله رسوله وعباده المؤمنين عليهم ولا نهزم جيش الكفر فارامدبر لا يجدون وليا ولا نصير الا أنهم محاربون لله ولرسوله ولحزبه المؤمنين ثم قال تبارك وتعالى سنة الله التي قد خلت من قبل وان يجد لسنة الله تبديلا أى هذه سنة الله وعادته في خلقه ما تقابل الكفر واليمان في موطن فيصل الانصر الله الايمان على الكفر فرفع الحق ووضع الباطل كما فعل تعالى يوم بدر بأوليائه المؤمنين نصرهم على اعدائهم من المشركين مع قلة عدد المسلمين وعددهم وكثرة المشركون وعددهم وقوله سبحانه وتعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بيطن مكة (٢٤٥) من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما

تعملون بصيرا هذا المتن من الله تعالى على عباده المؤمنين حين كف أيدي المشركين عنهم فلم يصل اليهم منهم سوء وكف أيدي المؤمنين عن المشركين فلم يقاتلوهم عند المسجد الحرام بل صان كلاما من القر يبين وأوجد بينهم صلحا فيه خيرة للمؤمنين وعاقبة لهم في الدنيا والآخرة وقد تقدم في حديث سلمة بن الأكوع رضى الله عنه حين جاؤا بأولئك السبعين الاسارى فأوثقوهم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر اليهم فقال أرسلوهم يكن لهم بدء الفجور وشأوه قال وفي ذلك أنزل الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم الآية وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا جاد عن ثابت عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال

وعلمها فاحسن تعليمها ثم أعتقها فزوجها فله أجران آخر جه الشيطان (ويجعل لكم نوراً تشون به) يعنى على الصراط كما قال نورهم يسع بين أيديهم وقيل النور هو القرآن وقيل هو الهدى والبيان أى يجعل لكم سبيلا واضحا في الدين تهتدون به (ويعفركم) ماسلف من ذنوبكم قبل الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله عفو رحيم) أى بليغ المغفرة والرحمة (ثلاثا يعلم أهل الكتاب) أى التوراة واللام متعلقة بما تقدم من الامر بالايمان والتقوى أى اتقوا وآمنوا بآيوتكم كذا وكذا يعلم الذين لم يتقوا ولا آمنوا من أهل الكتاب ولا فى ثلاثا زائدة قاله الفراء والاختش وغيرهما (الا يقدر على شئ) أى لا يعلم أهل الكتاب انهم لا يقدر على ان ينالوا شيا (من فضل الله) الذى تفضل به على من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ولا يقدر على دفع ذلك الفضل الذى تفضل الله به على المستحقين له ولا يتمكنون من يناله لانهم لم يؤمنوا برسوله وهو مشروط بالايمان به وقيل الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله تعالى عنهم ولا غير من يدعة والمعنى لثلاثا بعد أهل الكتاب انه لا يقدر النبي والمؤمنون على شئ من فضل الله الذى هو عبارة عما أوتوه والاول أولى (و) جملة (ان الفضل بيد الله) معطوفة على الجملة التى قبلها أى ليعلموا انهم لا يقدر ولا يعلموا ان الفضل الخ (بؤتيه من يشاء) من عباده والظاهر انه مستأنف وقيل هو خبر ثان عن الفضل (والله ذو الفضل العظيم) جملة مقرر لمضمون ما قبلها والمراد بالفضل هنا ما تفضل به على الذين اتقوا وآمنوا برسوله من الاجر المضاعف وقال الكلبى هو رزق الله وقيل نعم الله التى لا تحصى وقيل هو الاسلام

\* (سورة المجادلة ثنتان وعشرون آية وهى مدينة) \*

قال القرطبي فى قول الجميع الارواية عن عطاء ان العشر الاول منها مدنى وباقيها مكي وقال الكلبى نزلت جميعها بالمدينة غير قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رايعهم نزلت بمكة وقال ابن عباس نزلت بالمدينة وقوع عن ابن الزبير مثله والمجادلة بكسر الدال كما ذكره السعدى فى حواشى الكشف وفى الشهاب بفتح الدال وكسر هاو الثانى هو المعروف كفى الكشف وهذه السورة أول النصف الثانى من القرآن باعتبار عدد السور فهى الثامنة والخمسون منها وهى أول العشر الاخير من القرآن باعتبار عدد آياتها وليس فيها

عنكم وأيديكم عنهم بيطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ورواه مسلم وأبو داود فى سننه والترمذى والنسائى فى التفسير من سننهم ما من طرق عن جاد بن سلمة وقيل أحمد أيضا حدثنا يزيد بن الحباب حدثنا حسين بن واقد حدثنا ثابت البناني عن عبد الله بن مغفل المدنى رضى الله عنه قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أصل الشجرة التى قال الله تعالى فى القرآن وكان يقع من أغصان تلك الشجرة على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى بن أبى طالب رضى الله عنه وسهيل بن عمرو بين يديه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فاخذ سهيل بيده وقال ما نعرف الرحمن الرحيم اكتب فى قضيتنا



فما نعرف فقال اكتب باسمك اللهم وكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله أهل مكة فامسك سهيل بن عمرو بيده وقال لقد ظلمناك ان كنت رسوله اكتب في قضيتنا ما نعرف فقال اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله فبينما نحن كذلك اذ خرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فثاروا في وجوهنا فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ الله تعالى بأسماعهم فقمنا اليهم فاخذناهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جئتم في عهد أحد أو هل جعل لكم أحد ما نأخذ الا نفلي سبيلهم فانزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة (٢٤٦) من بعد أن أظفركم عليهم الآية رهاه الناساني من حديث حسين بن

واقده وقال ابن جرير حدثنا ابن أجدد حدثنا يعقوب النعمي حدثنا جعفر عن ابن أبرى قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم بالهدى وانتهى الى ذى الحليفة قال له عمر رضى الله عنه يا نبي الله ندخل على قوم لك حرب بغير سلاح ولا كراع قال فبعث صلى الله عليه وسلم الى المدينة فابيدع فيها كراعا ولا سلاحا الا حمله فلما دنا من مكة منعوه ان يدخل فصار حتى أتى منى فنزل بعني فأتاه عمنه ان عكرمة بن أبي جهل قد خرج عليك في خمسة مائة فقال لخالد بن الوليد رضي الله عنه يا خالد هذا ابن عمك قد أتاك في الخيل فقال خالد رضي الله عنه أنا سيف الله وسيف رسوله فيومئذ سمي سيف الله فقال يارسول الله بعثني اين شئت فبعهني على خيل فلقي عكرمة في الشعب فهزمه حتى أدخله حيطان مكة ثم عاد في الثانية فهزمه حتى أدخله حيطان مكة ثم عاد في الثالثة فهزمه حتى أدخله حيطان مكة فانزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة الى قوله تعالى عذابا ليمأ قال

فكف الله عز وجل النبي صلى الله عليه وسلم عنهم من بعد أن أظفرهم اليهم لبقايا من المسلمين كانوا أبقوا فيها اللهم كراهية ان تطأهم الخيل ورواه ابن أبي حاتم عن ابن أبرى بنحوه وهذا السباق فيه نظر فانه لا يجوز أن يكون عام الخديبية لان خالد ارضى الله عنه لم يكن أسلم بل قد كان طليعة للمشركين يومئذ كما ثبت في الصحيح ولا يجوز أن يكون في عرة القضاء لانهم (١) أي من عدم النفقة لثقلها ولعل نفقة الفروع لم تكن اذ ذاك واجبة على الاصول كما أشار اليه القاري ذكره الحفناوى اه ذوالفقار أحمد

آية الا وفيها ذر الرحالة مرة أو مرتين أو ثلاثا ووجه ما فيها من الجلالات خمس وثلاثون

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها) أي تراجعك الكلام في شأنه أي أجب قولها ومطلوبها بان أنزل حكم الظهار على ما يوافق مطالبها وعلى هذا فقد دللت تحقيق ومن قال انه التقريب والتوقع فلم يلاق المعنى وقد سمع باظهار الدال وادغامها في السين قراءتان سبعين (وتشتكى الى الله) أي تظهر ما بها من المكره والناقة والوحدة والمجادلة هذه الكائنات منها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان كلما قال لها قد حرمت عليه قالت والله ما ذكرا طلاقا ثم تقول أشكو الى الله فاقتي ووحدي وان لي صبيبة صغارا ان ضمتهم اليه ضاعوا وان ضمتهم الي جاعوا (١) وجعلت ترفع رأسها الى السماء وتقول اللهم اني أشكو اليك فهذه المعنى قوله وتشتكى الى الله قال الواحدى قال المفسرون نزات هذه الآية في خولة بنت ثعلبة وزوجها أوس بن الصامت وكان بهلم فاشتمد بهلمه ذات يوم فظاها ردتها ثم ندم على ذلك وكان الظهار طلاقا في الجاهلية وقيل هي خولة بنت حكيم وقيل اسمها جميلة والاول أصح وقيل شى بنت خويلد قال الماوردي انها نسبت تارة الى أبيها وتارة الى جدها وأحدهما أبوها والاخر جدها فهي خولة بنت ثعلبة بن خويلد روى ان عمر بن الخطاب مر بها في زمن خلافة وهو على حمار والناس حوله فاستوقفتها وعظمتها فقيل له أتقف لهذه العجوز هذا الموقف فقال أتدرون من هذه العجوز هي خولة بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر (والله يسمع تحاوركما) مستأنفة جارية مجرى التعليل لما قبلها أي والله يعلم تراجعكم في الكلام من حاور اذا راجع أو حور اذا رجع أو جلة حالية وهو بعيد وقد أخرج ابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن عائشة قالت تبارك الذي وسع سمعه كل شى اني لاسمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخفى على بعضه وهي تشتكى زوجها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي تقول يارسول الله أكل شى ابى ونثرت له بطني حتى اذا كبر سنى وانقطع ولدى ظاهرى منى

اللهم

كانوا أبقوا فيها

فكف الله عز وجل النبي صلى الله عليه وسلم عنهم من بعد أن أظفرهم اليهم لبقايا من المسلمين كانوا أبقوا فيها اللهم كراهية ان تطأهم الخيل ورواه ابن أبي حاتم عن ابن أبرى بنحوه وهذا السباق فيه نظر فانه لا يجوز أن يكون عام الخديبية لان خالد ارضى الله عنه لم يكن أسلم بل قد كان طليعة للمشركين يومئذ كما ثبت في الصحيح ولا يجوز أن يكون في عرة القضاء لانهم (١) أي من عدم النفقة لثقلها ولعل نفقة الفروع لم تكن اذ ذاك واجبة على الاصول كما أشار اليه القاري ذكره الحفناوى اه ذوالفقار أحمد

فاضوه على ان يأتي في العام القابل فيعترو يقيم عكة ثلاثة أيام ولما قدم صلى الله عليه وسلم لم يمانعوه ولا حاربوه ولا قاتلوه فان قيل فيكون يوم الفتح فالجواب ولا يجوز ان يكون يوم الفتح لانه لم يسر عام الفتح هـ ديا وانما جاء بحار بامقاتلا في جيش عمر م فهذا السياق فيه خلل وقد وقع فيه شيء فليستأمل والله أعلم وقال ابن اسحق حدثني من لا آثمهم عن عكرمة مولى ابن عباس رضى الله عنه قال ان قريشا بعثوا أربعين رجلا منهم م أو خمسين وأمرهم ان يطيفوا بعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصيبوا من أصحابه أحدا أو يأخذوا أحدا فأتى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فغنا عنهم (٢٤٧) وخلي سبيلهم وقد كانوا رموا الى عسكر

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجارة والنبل قال ابن اسحق وفي ذلك أنزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم الآية وقال قتادة ذكر لنا ان رجلا يقال له ابن زيم اطلع على النخبة من الخديجة فرماه المشركون بسهم فقتلوه فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا فاقوه باثني عشر فارسا من الكفار فقال لهم هل لكم على عهد هل لكم على ذمة قالوا لا فأرسلهم وأنزل الله تعالى في ذلك وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم الآية (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفان يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم ان تطوهم فقتلهم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لوتز يلو العذبة الذين كفروا منهم عذابا ألما ان جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليما) يقول تعالى تحذرا عن الكفار من مشركي العرب من قريش ومن مالا هم على

اللهم اني أشكو اليك قالت فابرح حتى نزل جبريل بهؤلاء الآيات قد سمع الله قول التي تجادل في زوجهها وهو أوس بن الصامت (ان الله سمع بصير) يسمع كل مسجوع ويصير كل مبصر ومن جملة ذلك ما جادلتك به هذه المرأة أخرج أحمد وأبو داود وابن المنذر والطبراني والبيهقي من طريق يوسف بن عبد الله قال حدثتني خولة بنت ثعلبة قالت في والله وفي أوس بن الصامت أنزل الله سورة المجادلة قالت كنت عنده وكان شيخا كبيرا قد ساء خلقه فدخل على يومافراجمته بشي فغضب فقال أنت على كظهر أمي ثم رجع فجلس في نادى قومه ساعة ثم دخل على فاذا هو يريدني عن نفسي قلت كلا والذي نفس خولة بيده لا تصل الى وقد قلت ما قلت حتى يحكم الله ورسوله فينا ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فذكرت ذلك له فابرح حتى نزل القرآن فتغشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يتغشاه ثم سري عنه فقال لي يا خولة قد أنزل الله فيك وفي صاحبك ثم قرأ علي قد سمع الى قوله عذاب أليم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به فليعتق رقبة قلت يا رسول الله ما عنده ما يعتق قال فليصم شهرين متتابعين قلت والله انه لشئ كبير ما به من صيام قال فليطعم ستين مسكينا وسقاه من تمر قلت والله ما ذاك عنده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاناسا أعينه بعرق من تمر فقلت وأيا رسول الله سأعينه بوسق آخر فقال قد أصبت وأحسن فتذهبي وتصدق به عنه ثم استوصى بآب بن عمك خيرا قالت ففعلت وفي الباب أحاديث ثم بين سبحانه شأن الظهار في نفسه وذ كر حكمه بطريق الاسـ متماف فقال (الذين يظاهرون) بضم الياء وتخفيف الظاء وكسر الهاء وقرأ الجمهور يظهرون بالتشديد مع فتح حرف المضارعة وقرئ يظاهرون بفتح الياء وتشديد الظاء وزيادة ألف وقد تقدم مثل هذا في سورة الاحزاب وقرئ يظاهرون وكلها سبعيات ومعنى الظهار شرعا ان يقول لامرأة أنت على كظهر أمي وأنت مني أو معي أو عندي كظهر أمي ولا خلاف في كون هذا ظهرا واختلفوا اذا قال أنت على كظهر ابنتي أو أختي أو غير ذلك من ذوات المحارم فذهب جماعة منهم م أبو حنيفة ومالك الى انه ظهار وبه قال الحسن والنخعي والزهري والاوزاعي والنوري وقال جماعة منهم م قتادة والشعبي انه لا يكون ظهرا بل يختص الظهار بالأأم وحدها واختلفت الرواية عن الشافعي فروى عنه كالقول الاول وكالقول الثاني وأصل الظهار مشتق من الظهور وهو لغة العلو وليس

نصرتهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم هم الذين كفروا أي هم الكفار دين غيرهم وصدوكم عن المسجد الحرام أي وأنتم أحق به وأنتم أهل في نفس الامر والهدى معكوفان يبلغ محله أي وصدوا الهدى ان يصل الى محله وهذا من بغيمهم وعنادهم وكان الهدى سبعين بدنة كسيأتي بيانه ان شاء الله تعالى وقوله عز وجل ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات أي بين أظهرهم ممن يكتم إيمانهم ويخفيه عنهم خيفة على أنفسهم من قومهم لكنا سلطانا كم عليهم فقتلهم وهم وأبدتم خضرهم ولكن بين افئدة منهم من المؤمنين والمؤمنات أقوام لا تعرفونهم حالة القتل ولهذا قال تعالى لم تعلموهم أن تطوهم فقتلهم منهم معرة أي اثم وغرامة بغير علم

ليدخل الله في رحمته من يشاء أي يؤخر عقوبتهم ليخلص من بين أظهرهم المؤمنين وليرجع كثير منهم إلى الإسلام ثم قال تبارك وتعالى لولت يلوأي لو غير الكفار من المؤمنين الذين بين أظهرهم لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما أي أسلطنا كم عليهم فلعلقتهم قتلًا ذريعًا قال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أبو الزبائع روح بن الفرج حدثنا عبد الرحمن بن أبي عباد المكي حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد مولى بني هاشم حدثنا حجر بن خلف قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول سمعت جندب بن سبيع يقول قاتلت رسول الله صلى الله عليه وسلم أول النهار كافرين قاتلت معه آخر النهار مسلمًا وفيما نزلت ولولا

رجال مؤمنون ونساء مؤمنات قال كئنا تسعة نفر سبعة رجال وامرأتين ثم رواه من طريق أخرى عن محمد بن عباد المكي به وقال فيه عن أبي جهم جندب بن سبيع قد ذكره والصواب أبو جعفر حبيب ابن سباع ورواه ابن أبي حاتم من حديث حجر بن خلف به وقال كئنا ثلاثة رجال وتسعة نساء وفيما نزلت ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن اسمعيل البخاري حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة عن أبي حمزة عن عطاء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى لولت يلوأي لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما يقول لولت يلوأي الكفار من المؤمنين لعذبهم الله تعالى عذابا أليما يقتلهم أيهاهم وقوله عز وجل أذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحية حية الجاهلية وذلك حين أبوا أن يكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم وأبوا أن يكتبوا هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فأنزل الله سكرته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة

هو من ظهر الإنسان واختلفوا إذا قال لامرأته أنت على كراش أمي أو يدها أو رجلها أو نحو ذلك هل يكون ظهارا أم لا وهكذا إذا قال أنت على كمي ولم يذكر الظاهر والظاهر أنه إذا قصد بذلك الظهار كان ظهارا وروى عن أبي حنيفة أنه إذا شبهها بعض من أمه يحل له النظر اليه لم يكن ظهارا وروى عن الشافعي أنه لا يكون الظهار إلا في الظاهر وحده واختلفوا إذا شبه امرأته بأجنبية فقيل يكون ظهارا وقيل لا والكلام في هذا بسوطي كتب النروع (منكم) أي حال كونهم منكم أيها العرب وهذا يؤيد ما ذهبنا إليه من جبن إعادتهم لأن الظهار كان خاصا بالعرب ومن أيمان جاهلية دون سائر الأمم (من نسائهم) يعني يحرمون زوجاتهم كتحريم الله عليهم ظهور أمهاتهم يقولون إهن أنتن كظهور أمهاتنا (ماهن أمهاتهم) أي ما نسائهم بأمهاتهم فذلك كذب بحت منهم وأنه منكر وزور وفي هذا يؤيد ما ذهبنا إليه من وجوب إعادتهم بالأمم (من نسائهم) على اللغة الحجازية في أعمال ما عمل ليس وقرئ بالرفع على عدم الأعمال وهي لغة نجد وبني أسد ثم بين لهم سبحانه أمهاتهم على الحقيقة فقال (إن أمهاتهم إلا اللاتي ولدنهم) أي ما أمهاتهم إلا النساء اللاتي ولدنهم يريد أن الأمهات على الحقيقة الولادات والمرضعات ملحقات بالولادات بواسطة الرضاع وكذا أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيادة حرمتهم وأما الزوجات فبعد شيء من الأمومة فلذا زاد سبحانه في نواحيهم وتقريرهم فقال (وانهم ليتولون منكرا من القول وزورا) أي وإن المظاهرين ليقولون بقولهم هذا فظيما من القول ينكره الشرع والزور الكذب الباطل المنحرف عن الحق (وان الله لعفو غفور) أي بليغ العفو والمغفرة أذ جعل الكفارة عليهم مخصصة لهم عن هذا القول المنكر ولما ذكر سبحانه الظهار أجالا ووضح فاعليه شرع في تفصيل أحكامه فقال (والذين يظاهرون من نسائهم) أي والذين يقولون ذلك القول المنكر الزور ويمتنعون بهذا اللفظ من جماعهن (ثم يعودون لما قالوا) أي إلى ما قالوا بالتدراك والتلافي كما في قوله أن يعودوا من الله أي إلى مثله قال الأخفش لما قالوا إلى ما قالوا يتعاقبان قال والحمد لله الذي هدانا لهذا أو قال فادعوه إلى صراط الخيم وقال بان ربك أوحى لها وقال وأوحى إلى نوح وقال الفراء اللام بمعنى عن والمعنى ثم يرجعون عما قالوا ويريدون الوطاء وقال

الزجاج

التقوى وهي قول لا اله الا الله كما قال ابن جرير وعبد الله بن الامام أحمد حدثنا الحسن

ابن قزعة أبو علي البصري حدثنا سفيان بن حبيب حدثنا شعبة عن ثوير عن أبيه عن الطفيل يعني ابن أبي بن كعب عن أبيه رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وألزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله وكذا رواه الترمذي عن الحسن بن قزعة وقال غريب لا نعرفه إلا من حديثه وسألت أبا زرعة عنه فلم يعرفه إلا من هذا الوجه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور الرمادي حدثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن أباه ريرة رضي الله

عنه أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله الا الله فقد عصم مني ماله ونفسه الا بجهته وحسابه على الله عز وجل وأنزل الله تعالى في كتابه وذ كرقومافقال انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون وقال الله جل ثناؤه وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وهي لا اله الا الله محمد رسول الله فاستكبروا عنها واستكبر عنها المشركون يوم الحديبية فكان بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على قضية المدة وكذا رواه بهذه الزيادات ابن جرير من حديث الزهري والظاهر أنهم امد درجة من كلام الزهري والله أعلم وقال (٢٤٩) مجاهد كلمة التقوى الاخلاص وقال

عطاء بن أبي رباح هي لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقال يونس ابن بكير عن ابن اسحق عن الزهري عن عروة عن المسور وألزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله وحده لا شريك له وقال الثوري عن سلمة بن كهيل عن عباية بن ربيع عن علي بن رضى الله عنه وألزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله والله أكبر وكذا قال ابن عمر رضى الله عنهما وقال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهما ما قوله تعالى وألزمهم كلمة التقوى قال يقول شهادة ان لا اله الا الله وهي رأس كل تقوى وقال سعيد بن جبيرة وألزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله والجهاد في سبيله وقال عطاء الخراساني هي لا اله الا الله محمد رسول الله وقال عبد الله بن المبارك عن معمر عن الزهري وألزمهم كلمة التقوى قال بسم الله الرحمن الرحيم وقال قتادة وألزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله وكانوا أحق بها وأهلها كان المسلمون أحق بها وكانوا أهلها وكان الله بكل شيء

الزجاج المعنى ثم يعودون الى ارادة الجماع من أجل ما قالوا واختلف أهل العلم في تفسير العود المذكور على أقوال الاول انه العزم على الوطء وبه قال العراقيون أبو حنيفة وأصحابه وروى عن مالك وقيل هو الوطء نفسه وبه قال الحسن وروى أيضا عن مالك وقيل هو أن يسكنها زوجة بعد الظهار مع القدرة على الطلاق وبه قال الشافعي وقيل هو الكفارة والمعنى انه لا يستبيح وطأها الا بكفارة وبه قال الليث بن سعد وروى عن أبي حنيفة وقيل هو تكرير الظهار بلفظه وبه قال أهل الظاهر وروى عن بكير بن الأشج وأبي العالية والنسائي والمعنى ثم يعودون الى قول ما قالوا وقيل المعنى يعودون اليه بالنقض والرفع والازالة والى هذا الاحتمال ذهب أكثر المجتهدين وقيل معنى العود السكوت عن الطلاق بعد الظهار وقيل العود الندم أى يندمون فيرجعون الى الالة قال ابن عباس في الآية هو الرجل يقول لامرأته أنت على كظهرأى فاذا قال ذلك فليس يحل له ان يقربها بنكاح ولا غيره حتى يكفر بعترقة فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل ان يتماسا والمس النكاح فان لم يستطع فاطعام ستين مسكينا وان هو قال لها أنت على كظهرأى ان فعلت كذا فليس يقع في ذلك ظهار حتى يحنث فان حنث فلا يقربها حتى يكفر ولا يقع في الظهار طلاق (فتحرير رقبة) أى فالواجب عليهم اعتناق رقبة يقال حرته أى جعلته حرا والظاهر أنهم انجزوا أى رقبة كانت وقيل يشترط ان تكون مؤمنة كالرقبة في كفارة القتل والاول قال أبو حنيفة وأصحابه وبالثاني قال مالك والشافعي واشترطا أيضا سلامتهما من كل عيب ولم يجز المدبر وأم الولد والمكاتب الذى أدى شيئا قال الاخفش الآية فيها تقديم وتأخير والمعنى والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما كانوا عليه من الجماع فتحرير رقبة لما قالوا أى فعلهم تحرير رقبة من أجل ما قالوا فالجواب في قوله لما قالوا متعلق بالحدوف الذى هو خبر المبتدأ وهو فعلهم (من قبل ان يتماسا) المراد بالتماس هنا الجماع وبه قال الجمهور فلا يجوز للمظاهر الوطء حتى يكفر وقيل ان المراد به الاستمتاع بالجماع أو اللمس أو النظر الى الفرج بشهوة وبه قال مالك وهو أحد قولى الشافعي (ذلكم) أى الحكم المذكور (توعظون به) أى تؤمرونه أو تنذرون به عن ارتكاب الظهار فان الغرامات مزاجر عن تعاطي الجنايات وفيه بيان لما هو المقصود من شرع الكفارة قال الزجاج معنى الآية ذلكم التعليل في الكفارة توعظون به أى ان

(٣٢ فتح البيان تاسع) علم أى هو علم عن يستحق الخير عن يستحق الشر وقد قال النسائي حدثنا ابراهيم بن سعيد حدثنا شبابة بن سوار عن أبي رزين عن عبد الله بن العلاء بن ثري عن بشر بن عبد الله عن أبي ادريس عن أبي بن كعب رضى الله عنه انه كان يقرأ اذ جعل الذين كنروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية ولوحيتهم كما جوا النفس بالمسجد الحرام فبلغ ذلك عمر رضى الله عنه فغلظ له فقال انك لتعلم انى كنت ادخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعلمنى مما علمه الله تعالى فقال عمر رضى الله عنه بل أنت رجل عندك علم وقرآن فاقرأ وعلم مما علمك الله تعالى ورسوله وهذا ذكر الاحاديث الواردة في قصة الحديبية وقصة الصلح قال

الامام أحمد حدثنا زيد بن هرون أخبرنا محمد بن اسحق بن يسار عن الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما قال اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد زيارة البيت لا يريد قتال الاوساق معه الهدى سبعين بدنة وكان الناس سبع مائة رجل فكانت كل بدنة عن عشرة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حتى اذا كان بعد سبع فان لقيه بشر بن سفيان الكعبي فقال يا رسول الله هذه قریش قد سمعت بعسرك فخرجت معها العوذ المطافيل قد لبست جلود النمر يعاهدون الله تعالى أن لا تدخلها عليهم عنوة أبدا (٢٥٠) وهذا ولد بن الوليد في خيالهم قد قدموه الى كراع الغميم فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم يا وحيق قریش قد اكلتم الحرب ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين ساثر الناس فان أصابوني كان الذي أرادوا وان أظهم رنى الله تعالى دخلوا في الاسلام وهم وافرون وان لم يفعلوا قاتلوا بهم قوتهم اذا تظن قریش فوالله لا ازال أجاهدهم على الذي بعثنى الله تعالى به حتى يظهر رنى الله عز وجل أو تنفرد هذه السالفة ثم امر الناس فسلحوا ذات اليمين بن ظهرى الحمض على طريق تخرجه على ثنية المزار والحديبة من أسفل مكة قال فسلح بالجيش تلك الطريق فلما رأيت خيل قریش قتره الجيش قد خالفوا عن طريقهم ركضوا راجعين الى قریش فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حتى اذا سلك ثنية المزار بركت ناقتة فقال الناس خلاص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلاص وما ذلك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل عن مكة والله لا يدعوني قریش اليوم الى خطبة يسألوني فيها صلاة الرحم الا اعطيتهم اياها ثم

غلط الكفارة وعظ لكم حتى تتركوا الظهار لان الحكم بالكفارة دليل على ارتكاب الجنابة فيجب ان تعظوا بهذا الحكم حتى لا تعودوا الى الظهار وتخافوا عقاب الله عليه (والله بما تعملون خبير) لا يخفى عليه شئ من أعمالكم فهو مجازيكم عليها قال ابن عباس أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم لم فقال انى ظاهرت من امرأتى فرأيت بياض خلخالها في ضوء الشمع فوقع عليها قبل ان أكفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألم يقل الله من قبل ان يتماسا قال قد فعلت يا رسول الله قال أمسك عنها حتى تسكن وأخرج أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه والحاكم والبيهقى عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله انى ظاهرت من امرأتى فوقع عليها من قبل ان أكفر فقال وما حملك على ذلك قال رأيت خلخالها في ضوء الشمع قال فلا تقربها حتى تفعل ما أمرك الله ثم ذكر سبحانه حكم العاجز عن الكفارة فقال (فمن لم يجد) الرقبة في ملكه ولا تمكن من قيمتها (فصيام) أى فعليه صيام (شهرين متتابعين) متواليين لا يفتر فيهم ما فان أفطر استأنف ان كان الافطار لغير عذر وان كان لعذر من مرض أو سفر فقال سعيد بن المسيب والحسن وعطاء ابن أبي رباح وعمر بن دينار والشعبي والشافعى ومالك انه يبنى ولا يستأنف وقال أبو حنيفة انه يستأنف وهو مروى عن الشافعى ومعنى (من قبل ان يتماسا) ما تقدم قريبا فلو وطئ له لا أو نهرا عدا أو خطأ استأنف وبه قال أبو حنيفة ومالك وقال الشافعى لا يستأنف اذا وطئ له لا لانه ليس محلا للصوم والاول أولى (فمن لم يستطع) صيام شهرين متتابعين (فأطعم ستين مسكينا) أى فعليه ان يطعم ستين مسكينا لكل مسكين مدان وهو ما نصف صاع وبه قال أبو حنيفة وأصحابه وقال الشافعى وغيره لكل مسكين مد واحد من غالب قوت البلد والظاهر من الآية ان يطعمهم حتى يشبعوا مرة واحدة أو يدفع اليهم ما يشبعهم ولا يلزمه أن يجمعهم مرة واحدة بل يجوز له ان يطعم بعض الستين في يوم وبعضهم في يوم آخر عن أبي هريرة ثلاث فيه مدة كفارة اليمين وكفارة الظهار وكفارة الصيام (ذلك) أى ما تقدم من البيان وتعليم الاحكام والتفسيه عليها واقع أو فعلنا ذلك (لأنتمو بالله ورسوله) وتعملوا بأمر الله الذى شرعها لكم وتصدقوا ان الله أمر بها أولئك طيعوا الله ورسوله فى الاوامر والنواهي وتقفوا عند حدود الشرع

قال صلى الله عليه وسلم للناس انزلوا قالوا يا رسول الله ما بالواذى من ما ينزل عليه الناس فاخرج رسول الله صلى

الله عليه وسلم سهما من كتفه فاعطاه رجلا من أصحابه فنزل في قلب من تلك القلب فغرز فيه فحاش بالناس حتى ضرب الناس عنه بعطن فلما اطمان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ابدل بن ورقاء في رجال من خزاعة فقال لهم كقولك لبشر بن سفيان فرجعوا الى قریش فقال يا معشر قریش انكم تجلبون على محمد صلى الله عليه وسلم لم ان محمد لم يأت لقتال انما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحقه فاتهم قال محمد بن اسحق قال الزهري وكانت خزاعة عيبة نصحر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم مشركها ومسلمها لا يخفون

على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كان بمكة فقالوا وان كان انما جاء لذلك فوالله لا يدخلها ابداء علينا عنوة ولا يتحدث بذلك العرب ثم بعثوا اليه مكرز بن حفص أحد بني عامر بن لؤي فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا رجل غادر فلما انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو مما تكلم به مع أصحابه ثم رجع الى قريش فاخبرهم بما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثوا اليه الخديس بن علقمة الكعبي وهو من مشيئة الاحابيش فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا من قوم يتالهنون فابعثوا الهدي فلما رأى الهدي بسيل عليه (٢٥١) من عرض الوادي في قلاته قدأ كل

أو باره من طول الحبس عن محله ثم رجع ولم يصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظا ما لما رأى فقال يا معشر قريش لقد رأيت ما لا يحل صده الهدي في قلاته قدأ كل أو باره من طول الحبس عن محله قالوا اجلس انما أنت أعرابي لا علم لك فبعثوا اليه عروة بن مسعود الثقفي فقال يا معشر قريش اني قد رأيت ما يليق منكم من تبعثون الى محمد اذا جاءكم من التعنيف وسوء اللفظ وقد عرفتم انكم الى والدوا ناولدو قد سمعت بالذي نابكم فجمعت من أطاعني من قومي ثم جئت حتى آسيكم بنفسي قالوا صدقت ما أنت عندنا بعتهم فخرج حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس بين يديه فقال يا محمد جمعت أو باش الناس ثم جئت بهم ليسبضتكم لنقضها انهم اقريش قد خرجت معها العوذ المطاويل قد لبسوا جلود النور بعاهدون الله تعالى ان لا تدخلها عليهم عنوة أبدا وابعث الله لكأن بهمؤلاء قد انكشفوا عنك غدا قال وأبو بكر رضى الله عنه فاعد خلف رسول

ولا تتعدوها ولا تعودوا الى الظهار الذي هو منكم من القول وزورا فخرج أحدو أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه وغيرهم عن سلمة بن صخر الانصاري قال كنت رجلا قدأ وتيت من جماع النساء ما لم يؤت غيري فلما دخل رمضان ظهرت من امرأتى حتى ينسلخ رمضان فرأيت ان أصيب منها في ليلى فأتابع في ذلك ولا أستطيع ان أنزع حتى يدركني الصبح فبينما هي تحمدني ذات ليلة اذا انكشف لي منها شيء فوثبت عايم فلما أصبحت غدوت على قومي فاخبرتهم خبري فقلت انطلقوا معي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بما مرى فقالوا لا والله لا نفعل نتخوف ان ينزل فينا القرآن أو يقول فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالة يبق علينا عارها ولكن اذهب أنت فاصنع ما بدا لك قال فخرجت فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته خبري فقال أنت بذلك قلت أنا بذلك قلت أنت بذلك قلت أنا بذلك وهما أناذا فامض في حكم الله فاني صابر لذلك قال اعتق رقبة فضربت عنقي يدي فقلت لا والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملك غيرها قال فصم شهرين متتابعين فقلت هل أصابني ما أصابني الا في الصيام قال فاطعم ستين مسكينا قلت والذي بعثك بالحق لقد بتنا بلسانها هذه وحشا ما لنا عشاء قال اذهب الى صاحب صدقة بني زريق فقل له فليدفعها اليك فاطعم عنك منها وستين مسكينا ثم استعن بسائر عايلك وعلى عيالك فرجعت الى قومي فقلت وجدت عندكم الضيق وسوء الرأي ووجدت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم السعة والبركة أمر لي بصدقكم فادفعوها الي قدفعوها اليه (وتلك) أي الاحكام المذكورة في الظهار والكنارة (حدود الله) فلا تجاوزوا حدوده التي حدها لكم فانه قد بين لكم ان الظهار معصية وان كفارته المذكورة تجوز العفو والمغفرة (ولللكافرين) الذين لا يوقفون عند حدود الله ولا يعلمون بما حده الله لعباده وسماه كفرا تغليظا وتشديدا (عذاب أليم) وهو عذاب جهنم يوم القيامة ولما ذكر سبحانه المؤمنين الواقفين عند حدودهم ذكر المحادين فقال (ان الذين يحادون الله ورسوله) المحادة المشاقة والمعادة والخالفة ومنه قوله ان الذين يشاقون الله ورسوله قال الزجاج المحادة ان تكون في حد يخالف صاحبك فهي كناية عن المعادة لكونها لازمة لها وأصلها الممانعة ومنه الحديد ومنه الحداد للابواب والمحادون هم أهل مكة فان هذه الآية وردت في غزوة الاحزاب وهي

الله صلى الله عليه وسلم فقال امصص بنظر اللات أنحن تنكشف عنه قال من هذا يا محمد قال صلى الله عليه وسلم هذا ابن أبي قحافة قال أما والله لو لايد كانت لك عندى لكافئتكم بها ولكن هذه بها ثم تناول الحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمغيرة بن شعبة رضى الله عنه واقف على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديد قال فقرع يده ثم قال أمسك يدك عن حبة رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل والله لا نصل اليك قال ويحك ما أفظك وأغلظن فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من هذا يا محمد قال صلى الله عليه وسلم هذا ابن أخيك المغيرة بن شعبة قال أغدروهل غسلت سوائك الا بالأمس قال فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم عثل



ما كلم به أصحابه وأخبره أنه لم يأت يديحياً قال فقام من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأى ما يصنع به أصحابه لا يتوضأ وضوءاً إلا ابتدروه ولا يصبق بصاً إلا ابتدروه ولا يسقط من شعره شيء إلا أخذوه فرجع إلى قريش فقال يا معشر قريش اني جئت كسرى في ملككم وجئت قصير النجاشي في ملككم ما رأيت ملكاً قط مثل محمد صلى الله عليه وسلم في أصحابه ولقد رأيت قوما لا يسلمونه لشيء أبداً فوأيكم قال وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك بعث خراش بن أمية الخزاعي إلى مكة وجعله على جبل له يقال له النعلب فلما دخل مكة (٢٥٢) عقرت به قريش وأرادوا قتل خراش فمعتهم الا حابش حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا عمر رضي الله عنه

ليبعثه إلى مكة فقال يا رسول الله اني أخاف قريشاً على نفسي وليس بهم امن بنى عدي أحدي عنى وقد عرفت قريش عداوتى إياها وغلطى عليها ولكن أدلك على رجل هو أعز منى بها عثمان بن عفان رضى الله عنه قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثه يخبرهم أنه لم يأت لحرب أحد وانما جاء زائر الهدى هذا البيت معظما لحرمة مخرج عثمان رضى الله عنه حتى أتى مكة فلقى به أنس بن سعيد ابن العاص فنزل عن دابته وجعله بين يديه وردفه خلفه وأجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنطلق عثمان رضى الله عنه حتى أتى أبا سفيان وعظما قريش فبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرسله به فقالوا العثمان رضى الله عنه ان شئت ان تطوف بالبيت فطف به فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واحببته قريش عندها قال وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عثمان

في السنة الرابعة وقيل في الخامسة والمقصود منها البشارة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بان أعداءهم المتحزبين القاديين عليهم (كتبوا) أى يكتبوا ويذولوا ويتفرق جمعهم وعبر عن المستقبل بلفظ الماضي تنبيها على تحقيق وقوعه وقيل المعنى على الماضي وذلك ما وقع للمشركون يوم بدر فان الله كتبهم بالقتل والاسم والقهر (كما كتبت الذين من قبلهم) أى أذلو وأخروا يقال كتبت الله فلانا اذا أذله والمردود بالذلل يقال له مكبوت قال المقاتلان أخروا كما أخروا الذين من قبلهم من أهل الشرك وكذا قال قتادة وقال أبو عبيدة والاختفأ أهل كوا وقال ابن زيد عذبا وقال السدي لعنوا وقال الفراء أغبطوا يوم الخندق والمراد بن قبلهم كفار الأعم الماضية المعادين لرسول الله (وقد أنزلنا آيات بينات) أى والحال اننا قد أنزلنا آيات واضحات فيمن حاد الله ورسوله من الأمم المتقدمة وقيل المراد الفرائض التي أنزلها الله سبحانه وقيل هي المعجزات الدالة على صدق الرسول (وللكافرين) بكل ما يجب الايمان به فتدخل الآيات المذكورة هنا دخولا أوليا (عذاب مهين) يهين صاحبه ويذله ويذهب بعزه (يوم يبعثهم الله جميعا) أى اذكر يوم يبعثهم مجمعين في حالة واحدة أو يبعثهم كلهم لا يبق منهم أحد غير مبعوث (فينبئهم) أى فيخبرهم (بما عملوا) في الدين امن الاعمال القبيحة اما ببيان صدورها عنهم ثم توبيخا لهم وتكميلا للجنة عليهم أو بتصويرها في صورة قبيحة هائلة على رؤس الاشهاد تخجلا لهم وتشهيرا بجناهم وتشديد العذابهم (أحصاه الله) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل كيف ينبتهم بذلك مع كثرة واختلاف أنواعه فقيل أحصاه الله جميعا ولم يقفه منه شيء (و) الحال انهم قد (نسوه) ولم يحفظوه (والله على كل شيء شهيد) تذييل مقرر لاحصائه تعالى أى لا يخفى عليه شيء من الاشياء بل هو مطلع وناظر ثم أكد سبحانه بيان كونه عالم بكل شيء فقال (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض) أى ألم تعلم ان علمه محيط بما فيه ما بحيث لا يخفى عليه شيء مما فيه ما (ما يكون من نجوى ثلاثة) مستأنفة لتقرير شمول علمه وسعته وحاطته بكل المعلومات قرأ الجمهور يكون بالتحسية وقرئ بالنوقية وكان على القراءتين تامة ومن مزيدة للتأكيدهم النجوى السرار يقال قوم نجوى أى ذوو نجوى وهي مصدر والمعنى ما يوجد من تناجى ثلاثة أو من ذوى نجوى ويجوز

ان

رضي الله عنه قد قتل قال محمد بن خديج الزهري ان قريشا بعثوا سهيل بن عمرو وقالوا انت

محمد افصاحه ولا تكن في صلحه الا ان يرجع عنا عامه هذا فوالله لا تحدث العرب انه دخلها علينا عنوة أبداً فأتاه سهيل بن عمرو فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل فلما انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلموا وأطالوا الكلام وتراجعا حتى جرى بينهما الصلح فلما انبأ الأمر ولم يبق الا الكتاب وثب عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأتى أبا بكر رضى الله عنه فقال يا أبا بكر أليسوا بالمشركون قال بلى قال فسلام نعطي الدين في ديننا فقال أبو

بكر رضى الله عنه الزم غرزه حيث كان فاني أشهد أنه رسول الله فقال عمر رضى الله عنه وأنا أشهد ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أو اسما بالمسلمين أو ليسوا بالمشركين قال صلى الله عليه وسلم بلى قال فعلام نعطي الدين في ديننا فقال صلى الله عليه وسلم أنا عبد الله ورسوله إن أخالف أمره وإن يضيعني ثم قال عمر رضى الله عنه ما زلت أصوم وأصلي وأتصدق وأعتق من الذي صنعت مخافة كلامي الذي ألكمت به يومئذ حتى رجوت أن يكون خيرا قال ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب رضى الله عنه فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل (٢٥٣) لأعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال سهيل ابن عمر ولو شهدت أنك رسول الله لم أقاتلك ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله وسهيل بن عمرو على وضع الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض على أنه من أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصحابه بغير إذن وليه رده عليه ومن أتى قريشا ممن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يردوه عليه وإن بيننا عيبا مكفوفة وأنه لا أسلال ولا أغلال وكان في شرطهم حين كتبوا الكتاب أنه من أحب أن يدخل في عقد محمد صلى الله عليه وسلم وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه فتوالت خراصة فتالوا نحن في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده وتوالت بنو بكر فقالوا نحن في عقد قريش وعهدهم وانك ترجع عنا ما هذا فاسلا تدخل علينا مكة وأنه إذا كان عام

ان تطلق النجوى على الأشخاص المتناجين قال الفراء ثلاثة نعت للنجوى فانخفضت وان شئت أضفت نجوى اليها ولو نصبت على ضمير فعل جاز (الاهورابعهم) أي بالعلم يعني يعلم نجواهم كأنه حاضر معهم ومشاهدهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابع الذي يكون معهم كذا في الخازن وأبي السعود والجل التي بعد الا في موضع نصب على الحال يعني ما وجدته من هذه الاشياء الا في حال من هذه الاحوال فالاستثناء مفرغ من أعم الاحوال (ولا) نجوى (خسة الاهو سادسهم) أي جاعلهم ستة من حيث أنه يشاركهم في الاطلاع على تلك النجوى وتخصيص العددين بالذكر لأن أغلب عادات المتناجين ان يكونوا ثلاثة أو خمسة أو كانت الواقعة التي هي سبب النزول في متناجين كانوا ثلاثة في موضع وخسة أو لأن العدد الفردي أشرف من الزوج لأن الله تعالى وتر يحب الوتر فخصه بالذكور تنبيه على أنه لا بد من رعاية الامور الالهية في جميع الامور قال الفراء والعدد غير مقصود لانه سبحانه مع كل عدد قل أو كثر يعلم السر والنجوى لا تخفى عليه خافية (ولا أدنى من ذلك) أي ولا أقل من العدد المذكور كالواحد والاثني (ولا أكثر) منه كالسبعة والسبعة (الاهو معهم) أي مصاحب لهم بعلمه يعلم ما يتناجون به لا يخفى عليه شيء منه قرأ الجمهور أكثر بالباء وبالجر بالفتحة عطف على انظر نجوى وقرئ بالباء الموحدة وبالرفع عطف على محل نجوى قال الواحدى قال المفسرون ان المنافقين واليهود كانوا يتناجون فيما بينهم ويوهمون المؤمنين انهم يتناجون فيما بينهم فيحزنون لذلك فلما طال ذلك وكثر شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم ان لا يتناجوا دون المسلمين فلم ينتهوا وعادوا الى مناجاتهم فانزل الله هذه الايات (آين ما كانوا) معناه احاطة علمه بكل تناج يكون معهم في اى مكان من الامكنة ولو كانوا تحت الارض فان علمه بالاشياء ليس اقرب مكان حتى يتفاوت بقرب الامكنة وبعدها (ثم ينبئهم) أي يخبرهم (بما عملوا يوم القيامة) توبيخا لهم وتبكيتا والزما للعبية (ان الله بكل شيء عليم) لا يخفى عليه شيء كأنما كان (أم ترى الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه) هؤلاء هم من تقدم ذكرهم من المنافقين واليهود وصيغة المضارع للدلالة على تمكن عودهم وتجده واستحضار صورته العجيبة قال مقاتل كان بين النبي صلى الله

فأبى خرجنا عنك فتدخلها باصحابك وأقت بها ثلاثا معك سلاح الركب لا تدخلها بغير السيوف في القرب فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتب الكتاب إذ جاءه أبو جندل بن سهيل بن عمرو في الحديد قد انزلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقد كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا وهم لا يشكون في الفتح لربنا وآثار رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوا ما رأوا من الصلح والرجوع وما تحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه دخل الناس من ذلك أمر عظيم حتى كادوا ان يهلكوا فلما رأى سهيل أبا جندل قام اليه فضرب وجهه وقال يا محمد قد غت القضية بيني وبينك قبل ان يأتيك هذا قال صدقت فقام اليه فأخذ

تليبه قال وصرخ أبو جندل بأعلى صوته يامعشر المسلمين أتردونني إلى أهل الشرك فيفتنونني في ديني قال فزاد الناس شرا إلى ما بهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا جندل اصبر واحتسب فإن الله تعالى جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجا ومخرجا أنا قد عدا بنا بيننا وبين القوم صلحا فأعطيناهم على ذلك وأعطونا عليه عهدا وإننا لن نعذبهم قال فوثب إليه عمر بن الخطاب رضي الله عنه فجعل يمشي مع أبي جندل إلى جنبه ويقال اصبر يا جندل فانما هم المشركون وانما هم أحدهم دم كلب قال ويدينني قائم السيف منه قال يقول رجوت أن يأخذ (٢٥٤) السيف فيضرب به أباه قال فظن الرجل بأبيه قال ونفذت القضية فلما فرغا

من الكتاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في الحرم وهو مضطرب في الحل قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس اتحسروا واحلقوا قال فما قام أحد قال ثم عاد صلى الله عليه وسلم بعنقه فما قام رجل ثم عاد صلى الله عليه وسلم بعنقه فما قام رجل فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل على أم سلمة رضي الله عنها فقال يا أم سلمة ما شأن الناس قالت يا رسول الله قد دخلهم ما رأيت فلا تكلمن منهم إنسانا واعمد إلى هديك حيث كان فاتحوه وأحلق فلو قد فعلت ذلك فعل الناس ذلك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا يكلم أحد حتى إذا أتى هديه فخره ثم جلس فخلق قال فقام الناس ينحرون ويمسحون حتى إذا كان بين مكة والمدينة في وسط الطريق نزلت سورة الفتح هكذا ساقه أحد من هذا الوجه وهكذا رواه يونس بن بكير وزياد البكائي عن أبي إسحق بنحوه وقد رواه أيضا عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري بنحوه وخالفه

عليه وسلم وبين اليهود مواءة فاذمهم الرجل من المؤمنين تناجوا بينهم حتى يظن المؤمن شرا فنهاهم الله فلم يفتروا فأنزلت وقال ابن زيد كان الرجل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله الحاجة ويناجيه والارض يومئذ حرب فيتوهمون أنه يناجيه في حرب أو بليسة أو أمرهم فيفتزعون لذلك (ويتناجون بالانم والعدوان) قسرا الجمهور يتناجون بوزن يتفعلون لقوله فيما بعد إذا تناجيتم فلا تتناجوا وقرئ يتنجون بوزن يتفعلون وحكي سيبويه أن تفاعلا واقتعلا واقتعلا بغير معنى واحد نحو وتخاصموا واختصموا وتقاتلوا واقتتلوا ومعنى الانتم ما هو انتم في نفسه كالكذب والظلم والعدوان ما فيه عدوان على المؤمنين (ومعنى الرسول) أي مخالفة وقرئ معصيات بالجمع وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاهم عن التجوى فعصوه وعادوا إليها وقيل المعنى يوصى بعضهم بعضا بمعصية الرسول رسمت معصية هذه والتي بعد بها بالتاء المجرورة وإذا وقف عليها فأبو عمرو وابن كثير والكسائي يتفقون بالهاء غير أن الكسائي يقف باللام على أصله والباقون يتفقون بالتاء على الرسم والتفقه في الوصل على التاء (وإذا جاول حيولك عالم يحبك به الله) قال القرطبي إن المراد بها اليهود كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون السام عليكم يريدون بذلك السلام ظاهرهم يرمونهم بعنون الموت باطنا فيقول النبي صلى الله عليه وسلم عليكم وفي رواية وعليكم قال ابن عمر في الآية يريدون بذلك شتمه فأنزلت هذه الآية أخرج أحمد والبخاري والترمذي وصححه عن أنس أن يهوديا أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال السام عليكم فرد عليه القوم فقال هل تدررون ما قال هذا قالوا الله أعلم يا بني الله قال لا ولكن قال كذا وكذا ردوه على فردوه قال قلت السام عليكم قال نعم قال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك إذا سلم عليكم أحد من أهل الكتاب فقولوا عليكم قال عليكم ما قلت وأخرج البخاري ومسلم وغيرهم ما عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفعوا السام عليكم يا أبا القاسم فقالت عائشة عليكم السام واللعنة فقال يا عائشة إن الله لا يحب الفحش ولا المنفحش قلت ألا تسمعهن يقولون السام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما سمعتهن أقول وعليكم فانزل الله هذه الآية وعن ابن عباس قال كان المنافقون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حييوا سام عليكم فنزلت (ويقولون في أنفسهم) أي فيما بينهم ثم إذا خرجوا من عنده

(لولا)

في أشباه وفيه أغراب وقد رواه البخاري رحمه الله في صحيحه فساقه سياقة حسنة مطولة

بزيادات جيدة فقال في كتاب الشروط من صحيحه حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أنا معمر أخبرني الزهري أخبرني عمر بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحارث بن عبد المطلب قال حدثنا عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن من أخطأ في بضع عشرة مائة من أصحابه فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشعره وأحرم منها بضع مرة وبعث عينا له من خراعة وسأل حتى إذا كان بغدير الأشطا أتاه عينا فقال ان قريشا قد جعوا لك وجوعا قد جعوا لك ألا حاشي وهم مقاتلون

وصادوك وما نعوذك فقال صلى الله عليه وسلم أشيروا أيها الناس على أن ترون أن غيبل على عيالهم وذراي هؤلاء الذين يريدون أن يصدونا عن البيت وفي لفظ أن ترون أن غيبل على ذراي هؤلاء الذين أعانواهم فإن يأتونا كان الله قد قطع عنهما من المشركين والآخر كما هم محزونين وفي لفظ فإن قعدوا قعدوا وموتوا مواتهم محزونين وإن نجوا يكن عنقا قطعها الله عز وجل أماترون أن نؤم البيت فن صدنا عنه قاتلناه فقال أبو بكر رضى الله عنه يا رسول الله خرجت عامدا لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حربه فتوجه له فن صدنا عنه قاتلناه وفي لفظ فقال أبو بكر رضى الله عنه الله ورسوله (٢٥٥) أعلم انما جئنا معتمرين ولم نجئ لقتال

أحد دولكن من حال بيننا وبين البيت قاتلناه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم فروحوا اذن وفي لفظ فامضوا على اسم الله تعالى حتى اذا كانوا ببعض الطريق قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خالد بن الوليد في خيل القريش طليعة نخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم خالد حتى اذا هم بقترة الجديش فانطلق يركض نذير القريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بالثنية التي يهبط عليهم منها بركت به راحته فقال الناس حل حل فاحلت فقتلوا خلائ القصواء خلائ النبي صلى الله عليه وسلم ما خلائ القصواء وما ذاك لهما يخلق ولكن حبسها حبس القيل ثم قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يسألوني خطاة يعظمون فيها حرمت الله تعالى الا اعطيتم اياها ثم زحزحوا فوثبت فعدل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية على غد قليل الماء يبرضه الناس قيرضا فلم يلبث الناس حتى نزحوه وشكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(ولا يبعد بنا الله بما نقول) أى هلا يبعد بنا بذلك ولو كان محمد نبيا لعد بنا بما يتضمه قولنا من الاستخفاف به وقيل المعنى لو كان نبيا لاستجب له فينا حيث يقول وعليكم ووقع علينا الموت عند ذلك (حسبهم جهنم) عذابا (بصلونها) يدخلونها (فبئس المصير) أى المرجع وهو جهنم (يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول) لما فرغ سبحانه عن نهي اليهود والمنافقين عن التجوى أرشد المؤمنين اذا تناجوا فيما بينهم ان لا يتناجوا بما فيه اثم وعدوان ومعصية لرسول الله كما يفعله اليهود والمنافقون وقيل الخطاب للمنافقين والمعنى يا أيها الذين آمنوا اظهروا أوبزهم واختار هذا الزجاج وقيل الخطاب لليهود والمعنى يا أيها الذين آمنوا جوسى والاول أولى قال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا بعث سرية وأغزاها التقي المنافقون فانعضوا رؤسهم الى المسلمين ويقولون قتل القوم واذا رآوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تناجوا وأظهروا الحزن فبلغ ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ومن المسلمين فانزل الله هذه الآية وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث فان ذلك يحزنه وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أنس بن سعيد قال كنا نتناوب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يطرقه أمر أو يامر بشئ فكثير أهل النوب والمحاسبون ليله حتى اذا كانا نتحدث فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل فقال ما هذه التجوى ألم تنهوا عن التجوى قلنا انا كنا يارسول الله في ذلك المسح فرقامنه فقال ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندى منه قلنا بلى يارسول الله قال الشرك الخفى ان يقوم الرجل يعمل لمكان رجل قال ابن كثير هذا اسناد غريب وفيه بعض الضعفاء ثم بين لهم ما يتناجون به في أديتهم وخلواتهم فقال (وتناجوا بالبر والتقوى) أى بالطاعة وترك المعصية ثم خوفهم سبحانه فقال (واتقوا الله الذى اليه تحشرون) فيجزىكم باعمالكم ثم بين سبحانه ان ما يفعله اليهود والمنافقون من التناجى هو من جهة الشيطان فقال (انما التجوى) يعنى الاثم والعدوان ومعصية الرسول صلى الله عليه وسلم (من الشيطان) لامن غيره أى من تزيينه وتسويله (ليحزن الذين آمنوا) أى لاجل ان يوقعهم في الحزن بما يحصل لهم من التوهم انما في

العطش فانزع صلى الله عليه وسلم سهما من كاسه ثم أمرهم ان يجعلوه فيه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فينبأهم كذلك اذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خزاعة وكانوا عيبة نصيح رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل تهمامه فقال انى تركت كعب بن لؤى وعامر بن لؤى نزلوا أعداء دمياء الحديبية معهم العوذ المطافيل وهم بمقاتلوك وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم انالنجى لقتال أحدوا لكن جئنا معتمرين وان قريشا قد نهم كتمهم الحرب فأنصرت بهم فان شأوا مادتهم مدة ويحلوا بينى وبين الناس فان أظهر فان شأوا أن يدخلوا فمادخل فيه الناس فعلوا والافتقدوا جوارهم أبوا

فوالذي نفسي بيده لا قاتلهم على أمرى هـ ذاحق تنفرد سالفى أو لينفذن الله أمره قال بديل سأبلغهم ما تقول فأنطلق حتى أتى قريشاً فقال أنا قد جئنا من عند هذا الرجل وسمعناه يقول قولاً فان شئتم ان نعرضه عليكم فعلنا فقال سنهأوههم لا حاجة لنا ان نخبرنا عنه بشئ وقال ذوو الرأى منهم هات ما سمعته يقول قال سمعته يقول كذا وكذا فخذ منهم عما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عروة بن مسعود فقال اى قوم أستم بالوالد قالوا بلى قال أو است بالولد قالوا بلى قال فهل تهمولى قالوا لا قال أستم تعلمون انى استغفرت أهل عكاظ فلما بالحواعلى (٢٥٦) جئتكم بأهلى و ولدى ومن أطاعنى قالوا بلى قال فان هذا قد عرض عليكم

خطه رشداً فاقبلوه هاود عوفى آته قالوا آته فاتاه فجعل يكلم النبی صلى الله عليه وسلم فقال النبی صلى الله عليه وسلم له نحواً من قوله ليدل ابن ورقاء فقال عروة عند ذلك اى محمد أ رأيت ان استأصلت قومك هل سمعت بأحد من العرب اجتاحت أصله قبلك وان تك الأخرى فانى والله لأرى وجوها وانى لأرى أشوا باسن الناس خلتها ان يفرروا ويدعوك فقال له ابو بكر رضى الله عنه امه ص نظر اللات أنحن نفر ونده قال من ذا قالوا ابو بكر قال اما والذي نفسي بيدى لو لا يدلك عندى لم اجزلك بها الا جبتك قال وجعل يكلم النبی صلى الله عليه وسلم فكلمها كلمة أخذ بالحیة صلى الله عليه وسلم والمغيرة بن شعبه رضى الله عنه قائم على رأس النبی صلى الله عليه وسلم رمعه السیف وعلمه المغفر وكل ما هوى عروة بيده الى الحیة النبی صلى الله عليه وسلم ضرب يده بنعل السیف وقال آخر يدك عن الحیة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عروة رأسه وقال من هذا

مكيدة يكادون بهما قرأتنا فبضم الياء وكسر الزاى من أحرزته والباقون بفتح الياء وضم الزاى من حزن يقال حزنه وأحرزته بمعنى قال فى القاموس وأحرزته جعله حزيناً والقراءة الاولى أشدنى المعنى (وليس بضارتهم شيئاً) أى وليس الشيطان أو التناجى الذى يزينه الشيطان أو الحزن بضارت المؤمنين شيئاً من الضرر (الا باذن الله) أى بمشيئته وقيل بعلمه (وعلى الله فاستوكل المتوكلون) أى يكون أمرهم اليه ويقضون فى جميع شئونهم وبستهيذون بالله من الشيطان ولا يبالون بما يزينه من النجوى (يا ايها الذين آمنوا اذا قبل لكم تفسحوا) وقرئ تفسحوا (فى المجالس) قرئ على الجمع لان لكل واحد منهم مجلساً وقرئ على الافراد قال الواحدى والوجه التوجيه فى المجلس لانه يعنى به مجلس النبی صلى الله عليه وسلم والتفسيح التوسع يقال فسح له يفسح فسحاً أى وسع له ومنه قولهم بلد فسح أمر الله سبحانه المؤمنين بحسن الادب بعضهم مع بعض بالتوسعة فى المجلس وعدم التضايق فيه قال قتادة ومجاهد والضحاك كانوا يتنافسون فى مجلس النبی صلى الله عليه وسلم فامر وان يفسح بعضهم لبعض وقال ابن عباس والحسن ويزيد بن أبى حبيب هو مجلس القتال اذا اصطفوا للعرب فكانوا يتشاحون على الصف الاول ولا يوسع بعضهم لبعض رغبة فى القتال التحصيل الشهادة وقال القرطبي الصحيح فى الآية انها عامة فى كل مجلس اجتمع فيه المسلمون للخير والاجر سواء كان مجلس حرب أو ذكر أو يوم جمعة وان كل واحد أحق بمكانه الذى يسبق اليه ولكن يوسع لآخيه ما لم يتأذ بذلك فيخرجه الضيق عن موضعه ويؤيد هذا حديث ابن عمر عندهم وسلم والبخارى وغيرهما عن النبی صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا (فافسحوا يفسح الله لكم) أى فوسعوا يوسع الله لكم فى الجنة أو فى كل ما تريدون التفسيح فيه من المكان والرزق وغيرهما عن مقاتل بن حيان قال أنزلت هذه الآية يوم جمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ فى الصفة وفى المكان ضيق وكان يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار فجاء ناس من أهل بدر وقد سبقوا الى المجالس فقاموا يحياى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم أيها النبی ورجع الله وبركاته فرد النبی صلى الله عليه وسلم عليهم ثم سلموا على القوم بعد ذلك فردوا عليهم فقاموا الى أرجلهم ينتظرون ان يوسع لهم فعرف النبی صلى الله عليه وسلم ما يحملههم على

القيام

قالوا المغيرة بن شعبه قال أى غدر ألت أسعى فى غدرتك وكان المغيرة بن شعبه رضى الله عنه صاحب قوما فى الجاهلية فقتلهم وأخذ أموالهم ثم جاء فأسلم فقال النبی صلى الله عليه وسلم أما الاسلام فأقبل وأما المال فلست منه فى شئ ثم ان عروة جعل يرمى أصحاب النبی صلى الله عليه وسلم بعينيه قال فوالله ما تنخم رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة الا وقعت فى كف رجل منهم فدلک بهم واجهه وجلبده واذا أمرهم ابترروا امره واذا نوضاً كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يحدون النظر اليه تعظيماً له صلى الله عليه وسلم فرجع عروة الى أصحابه فقال اى قوم والله لقد وفدت على الملوك وفدت على

كسرى وقبضه والنجاشي والله ان رأيت ملكا قط يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمد والله ان تقضم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا أمرهم ابعدوا أمره واذا توضعوا كادوا يقتتلون على وضوءه واذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون النظر اليه تعظيما له وانه قد عرض عليكم خطه رشدا فاقبلوها فقال رجل منهم من بنى كنانة دعوني آتة فقالوا آتته فلما أشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعثوه اليه فبعثت له واستقبله الناس يلبنون (٢٥٧) فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء

أن يصدوا عن البيت فلما رجع الى أصحابه قال رأيت البدر قد قلدت وأشعرت فأرى ان يصدوا عن البيت فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعوني آتة فقالوا آتته فلما أشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل تاجر فعمل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيبينها هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو وقال معمر أخبرني أيوب عن عكرمة انه قال لما جاء سهيل بن عمرو قال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهل لكم من أمركم بالكاتب قال معمر قال الزهري في حديثه جاء سهيل بن عمرو فقال هات الكتب بيننا وبينك كتابا فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بعلي رضي الله عنه وقال اكتب باسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل بن عمرو أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو واكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله لا يكتبها الا باسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم ثم قال هذا ما فاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل

القيام فلم يفسح لهم فشق ذلك عليه فقال لمن حوله من المهاجرين والانصار من غير أهل بدر قم أنت يا فلان وانت يا فلان فلم يزل يقيمهم بعدة النفر الذين هم قيام من أهل بدر فشق ذلك على من أقیم من مجلته فنزلت هذه الآية (واذا قيل انشرها فانشروا) قرأ الجمهور بكسر الشين فيهما وقرأ في بعضها فافهم ما وهما الغتان بمعنى واحد وقرأ ثمان سبعين يقال نشز أي ارتفع ينشز وينشز كعكف ويعكف قال جمهور المفسرين أي انهم ضوا الى الصلاة والجهاد وعل الخير وبه قال ابن عباس وقال عكرمة ومجاهد والضحاك كان رجال يتناقلون عن الصلاة فقيل لهم اذ انودى للصلاة فأنهضوا وقال الحسن انهضوا الى الحرب وقال ابن زيد هذا في بيت النبي صلى الله عليه وسلم كان كل رجل منهم يحب أن يكون آخر عهده بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى واذا قيل انشرها فانشروا عن النبي فانشروا فان له حوائج فلا تذكروا وقال قتادة المعنى أجيبوا اذا دعيت الى أمر معروف والظاهر حمل الآية على العموم والمعنى اذا قيل لكم انهضوا الى أمر من الامور الدينية فانهضوا ولا تتناقلوا ولا يمنع من حملها على العموم كون السبب خاصا فان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو الحق ويندرج ما هو سبب النزول فيها اندراجا اوليا وهكذا يندرج ما فيه السياق وهو التفسير في المجلس اندراجا اوليا وقد قدمنا ان معنى نشز ينشز ارتفع وهكذا نشز اذا انتهى عن موضعه ومنه امرأة ناشزة أي متخبة عن زوجها وأصله ما خوذ من النشز وهو ما ارتفع من الارض وتبقى ذكره عنه النحاس (يرفع الله الذين آمنوا منكم) بطاعتهم لله ورسوله وامتنال أو امر في قيامهم من مجالسهم وتوسعهم لآخوانهم في الدنيا والآخرة بتوفير نصيبهم فيهما (والذين أتوا العلم) أي ويرفع العالمين منهم خاصة (درجات) عالية في الكرامة في الدنيا والثواب في الآخرة ومعنى الآية انه يرفع الذين آمنوا على من لم يؤمن درجات ويرفع الذين أتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم درجات فن جمع بين الايمان والعلم رفعه الله بايعانه درجات ثم رفعه بعلمه درجات وقيل المراد بالذين آمنوا من الصحابة وكذلك بالذين أتوا العلم وقيل المراد بالذين أتوا العلم الذين قرؤوا القرآن والاولى حمل الآية على العموم في كل مؤمن وكل صاحب علم من علوم الدين من جميع أهل هذه الملة ولا دليل يدل على تخصيص الآية ببعض دون البعض وقال ابن عباس في الآية يرفع الله الذين أتوا العلم من المؤمنين

(٢٣ فتح البيان تاسع) والله لو كنا علم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله اني لرسول الله وان كذبتوني اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك لقوله والله لا يسألوني خطه يعظمون فيها حرمانات الله تعالى الا أعطيتهم اياها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم على أن تحلوا بيننا وبين البيت فنطوف به فقال سهيل والله لا تحدث العرب أنا أخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل وعلى انه لا يأتك منارحل وان كان على دينك الازددة لنا فقال المسلمون سبحان الله كيف يرد الى المشركين وقد جاء مسلما فيمنهاهم كذلك اذ جاء أبو جندل



ابن سهيل بن عمر ويترشف في قيوده قد خرج من أسفل مكة حتى ربح بنفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد أول من أفاضيك عليه ان ترده الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لم نقض الكتاب بعد قال فوالله اذا لأصل الحاك على شيء أبدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم فأجره لي قال ما أنا بجزيل لك قال بلى فافعل قال ما أنا بفاعل قال مكرز بلى قد أجرناه لك قال أبو جندل يامعشر المسلمين أردألى المشركين وقد جئت مسلما ألا ترون ما قد لقيت وكان قد عذب عذابا شديدا في الله عز وجل قال عمر رضي الله عنه فأتيت نبي الله صلى الله عليه وسلم فقلت (٢٥٨) ألسنت نبي الله حقا قال صلى الله عليه وسلم بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا

على الباطل قال صلى الله عليه وسلم بلى قلت فلم نعطي الدين في ديننا اذا قال صلى الله عليه وسلم انى رسول الله ولسنت أعصيه وهو ناصرى قلت أو لست كنت تحدثنا اناسنا فى البيت ونطوف به قال صلى الله عليه وسلم بلى أفأخبرت أن أتأته العام قلت لا قال صلى الله عليه وسلم فانك آتية ومطوف به قال فأتيت أبا بكر فقلت يا أبا بكر أليس هذا نبي الله حقا قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعطي الدين في ديننا اذا قال أيها الرجل انه رسول الله وليس يعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بعرزته فوالله انه على الحق قلت أو ليس كان يحدثنا اناسنا فى البيت ونطوف به قال بلى قال أفأخبرت أنك تأتية العام قلت لا قال فانك تأتية وتطوف به قال الزهري قال عمر رضي الله عنه فعملت لذلك اعمالا قال فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه قوموا فانحسروا ثم احلقوا قال فوالله ما قام منهم رجل حتى قال صلى الله

على الذين لم يؤمنوا درجات وقال ابن مسعود على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم درجات وعنه قال ما خص الله العلماء في شيء من القرآن ما خصهم في هذه الآية وعنه انه كان اذا قرأها قال يا أيها الناس افهموا هذه الآية لترغبكم في العلم والا حياث والاخبار والآيات في فضيلة العلم والعلماء كثيرة جدا قد ذكرنا طرفا منها في كتابنا الحطة في ذكر الصحاح الستة (والله بما تعملون خبير) لا يخفى على شيء من أعمالكم من خير وشر فهو مجازيكم بالخير خيرا وبالشر شررا (يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول) المناجاة المساررة والمعنى اذا أردتم مساررة الرسول في أمر من أموركم (فقد مواين يدي نجواكم) أى مساررتكم له (صدقة) في هذا الامر تعظيم لرسول الله صلى الله عليه وسلم واتقاع الفقراء والنهي عن الافراط في السؤال والميز بين الخاص والمنافق ومحبة الدنيا والاخرة واختلف في انه للندب أو للوجوب قال الحسن نزات بسبب ان قوما من المسلمين كانوا يستهلون النبي صلى الله عليه وسلم يناجونه فظن بهم قوم من المسلمين انهم ينتقصونهم في النجوى فشق عليهم ذلك فأمرهم الله بالصدقة عند النجوى ليقطعهم عن استخلاصه وقال زيد بن أسلم نزلت بسبب ان المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون انه أذن يسمع كل ما قيل له وكان لا يمنع أحدا من مناجاته وكان ذلك يشق على المؤمنين لان الشيطان كان يلقى في أنفسهم انهم يناجونه بان جوعا اجتمعت لقتاله فانزل الله الآية الاولى فلم ينتهوا فانزل الله هذه الآية فأنهى أهل الباطل لانهم لم يقدموا بين يدي نجواهم صدقة وشق ذلك على أهل الايمان وامتنعوا عن النجوى لضعف كثير منهم عن الصدقة فخفف الله عنهم بالآية التي بعده هذه وقال ابن عباس ان المسلمين أكثروا المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه فاراد الله ان يخفف عن نبيه صلى الله عليه وسلم فلما قال ذلك ضحك كثير من الناس وكفوا عن المسئلة فانزل الله بعده هذا أفشفتم الآية فوسع الله عليهم ولم يضيق وعن علي بن أبي طالب قال لما نزلت هذه الآية قال لى النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى دينار قلت لا بطيعة قونه قال فنصف دينار قلت لا بطيعة قونه قال فكم قلت شعيرة قال انك لرهيد قال فنزلت أفشفتم الآية فبى خفف الله عن هذه الامة والمراد بالشعيرة هنا وزن شعيرة من ذهب وليس المراد الواحد من حب الشعيرة أخرجه الترمذي وحسنه أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وغيرهم وعنه رضي الله تعالى عنه قال ما عمل به أحد غيري

عليه وسلم ذلك ثلاث مرات فلما لم يقم منهم أحد دخل صلى الله عليه وسلم على أم سلمة رضي الله عنها فذكر لها حتى ماتت من الناس قالت له أم سلمة رضي الله عنها يا نبي الله أحب ذلك اخرج ثم لا تكلم أحد منهم كلمة حتى تخبر بذكرك وتدعوا حالقك فيحلقك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكلم أحد منهم حتى فعل ذلك فخرج يده ودعا حالقه فحلقه فلما رأى ذلك قاموا ففتحوا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غمناهم جاءه نسوة مؤمنات فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى بلغ بعضكم الكوافر فطلق عمر رضي الله عنه يومئذ امرأتين كانتا في الشرك فزوج احداهما معاوية

ابن أبي سفيان والاخرى صفوان بن أمية ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فجاءه أبو بصير رجل من قريش وهو مسلم فارسلوا في طلبه رجلين فقالوا العهد الذي جعلت لنا قد دفعه الى رجلين فخرجه حتى اذا بلغا ذا الحليفة فنزلوا يا كلون من غمركم فقال أبو بصير لاجد الرجلين والله اني لا ارى سيفك هذا يا فلان جيدا فاستله الآخر فقال أجل والله انه لجيد لقد جربت منه ثم جربت فقال أبو بصير اني انظر اليه فامكنه منه فضر به حتى يردو فزلا آخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد بعد وفصال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقيهم رأي هذا ذعرا فلما انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم قال قتل والله صاحبي واني لمقتول

لخاء أبو بصير فقال يا رسول الله قد والله أو في الله ذمتك قدر دنتي اليهم ثم نجاني الله تعالى منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويل امه مسعر حرب لو كان له أحد فلما سمع ذلك عرف انه سيرده اليهم فخرج حتى أتى سيف الجعر قال وتقلت منهم أبو جندل بن سهيل فلحق بأبي بصير فجعل لا يخرج من قريش رجل قد أسلم الا لحق بابي بصير حتى اجتمعت منهم عصابة فوالله ما يسمعون بعير خرجت لقريش الى الشام الا اعترضوا لها فقتلوه وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناسده الله والرحم لما أرسل اليهم فن أتاه منهم فهو آمن فارسل النبي صلى الله عليه وسلم اليهم وأمر الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بطن مكة حتى بلغ حجة الجاهلية وكانت حجتهم انهم لم يقرؤا الله رسول الله ولم يقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينهم وبين البيت هكذا ساقه البخاري ههنا وقد أخرج في التفسير وفي عمرة الحديبية وفي الحج وغير ذلك من

حتى نسخت وما كانت الساعة يعني آية النجوى وعنه رضى الله تعالى عنه قال ان في كتاب الله لا آية ما عمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدى آية النجوى كان عندى دينار فبعته بعشرة دراهم فكنت كلما ناجيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت بين يدي نجوى درهمين ثم نسخت فلم يعمل بها أحد فنزلت آشفة ثم الآية وعن سعد بن ابى وقاص قال نزلت آية النجوى فقذمت شعيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لزهيد فنزلت الآية الاخرى آشفة ثم الآية (ذلك) أى ما تقدم من تقديم الصدقة بين يدي النجوى (خير لكم) لمافية من طاعة الله وتقييد الامر بكون امتثاله خير اليهم من عدم الامتثال (وأطهر) انفسهم مبدل على انه أمر ندب لا أمر وجوب قوله (فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم) يعني من كان منكم لا يجد تلك الصدقة للمأمر بها بين يدي النجوى فلا حرج عليه في النجوى بدون صدقة (أأشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) أى أخفتم الفقر والعيلة لأن تقدموا ذلك والاشفاق الخوف من المكروه والاستشفاع لهم للتقرير وقيل المعنى أبجلم وجمع الصدقات هنا باعتبار مخاطبين قال مقاتل بن حيان انما كان ذلك عشر ليال ثم نسخ وقال الكلبي ما كان ذلك الا ليلة واحدة وقيل انه لم يبق الا يوما واحدا وقال قتادة ما كان الساعة من نهار (فأذم تفعلوا) ما أمرتم به من الصدقة بين يدي النجوى وهذا خطاب لمن وجد ما يصدق به ولم يفعل وأما من لم يجد فقد تقدم الترخيص له بقوله فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم وأذ على بابها في الدلالة على المضي وقيل هى بمعنى اذا وقيل بمعنى ان (وتاب الله عليكم) رجع بكم عنها بأن رخص لكم في الترك (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله) المعنى اذا وقع منكم التناقل عن امتثال الامر بتقديم الصدقة بين يدي النجوى فأثبتوا على اقامة الصلاة المفروضة وآتوا الزكاة الواجبة وطاعة الله ورسوله فيما تأمرون به وتنهون عنه (والله خبير بما تعملون) لا يخفى عليه من ذلك شئ فهو مجازيهم وليس في الآية ما يدل على تقصير المؤمنين في الامتثال أما الفقراء منهم فالامر واضح وأما من عداهم من المؤمنين فانهم لم يكلفوا بالمناجاة حتى تجب عليهم الصدقة بل أمروا بالصدقة اذا أرادوا المناجاة فن ترك المناجاة فلا يكون مقصرا في امتثال الامر بالصدقة على ان في الآية ما يدل على ان الامر للندب

حديث معمر وسفيان بن عيينة كلاهما عن الزهري به ووقع في بعض الاماكن عن الزهري عن عروة بن مروان والمصور عن رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وهذا أشبه والله أعلم ولم يسقه أبسط من ههنا وبينه وبين سياق ابن اسحق تباين في مواضع وهناك فوائد ينبغي اضافتها الى ما هنا ولذلك سقتنا تلك الرواية وهذه والله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله العزيز الحكيم وقال البخاري في التفسير حدثنا أحمد بن اسحق السلمي حدثنا علي حدثنا عبد العزيز بن سنان عن حبيب بن أبي ثابت قال أتيت أبوا نائل أسأله فقال لكنا بصفين فقال رجل ألم ترالى الذين يدعون الى كتاب الله فقال علي بن أبي طالب رضى الله

عنه نعم فقال مهيل بن حنيفة اتهموا أنفسهم فلمقدراً يتناول يوم الحديبية يعنى الصلح الذى كان بين النبي صلى الله عليه وسلم والمشركين ولورى قتالا قتالنا فجاء عمر رضى الله عنه فقال ألسنا على الحق وهم على الباطل أليس قتلا نافي الجنة وقتلاهم فى النار فقال بلى قال فقيم نعطى الدنية فى ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا فقال صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب انى رسول الله ولن يضعنى الله أبداً فرجع متغيظاً فلم يصبر حتى جاء أبابكر رضى الله عنه فقال يا أبابكر ألسنا على الحق وهم على الباطل فقال يا ابن الخطاب انه رسول الله ولن يضعه الله أبداً فنزلت سورة (٢٦٠) الفتح وقدرناه البخارى أيضاً فى مواضع أخر ومسلم والنسائى من طرق

أخر عن أبى وائل سفيان بن سلمة عن مهيل بن حنيفة وفى بعض ألفاظه يا أيها الناس اتهموا الرأى فلقد رأيتنى يوم أبى جندل ولواً فقدر على أن أردد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره لردته وفى رواية فنزلت سورة الفتح فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقرأها عليه وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد عن ثابت عن أنس رضى الله عنه قال ان قريشا صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم وفيهم مهيل بن عمرو فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه أكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال مهيل لا ندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم ولكن اكتب باسمك اللهم فقال صلى الله عليه وسلم اكتب من محمد رسول الله قال لو نعلم انك رسول الله لاتعناك ولكن اكتب اسمك واسم أبىك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب من محمد بن عبد الله واشتروطوا على النبي صلى الله عليه وسلم ان من جاء منكم لم نرده عليكم ومن جاءكم منا رددنمو علينا فقال يا رسول الله

كما قدمنا وقد استدلل بهذه الآية من قال بأنه يجوز النسخ قبل امكان الفعل وليس هذا الاستدلال بصحيح فان النسخ لم يقع الا بعد امكان الفعل وأيضاً قد فعل ذلك البعض فتصدق بين يدي شجواه كما تقدم (ألم ترى الى الذين تولوا قوماً) أى والوهم قال قتادة هم المنافقون تولوا اليهود وقال السدى ومقاتل هم اليهود تولوا المنافقين ويدل على الاول قوله (غضب الله عليهم) فان الغضب عليهم هم اليهود ويدل على الثانى قوله (ما هم منكم ولا منهم) فان هذا صفة المنافقين كما قال الله فيهم مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء والجملة فى محل نصب على الحال أو هى مستأنفة (ويحلفون على الكذب) أى انهم مسلمون أو يحلفون انهم ما نكروا الاخبار الى اليهود والجملة عطف على تولوا داخله فى حكم التمجيب من فعلهم (و) الحال ان (هم يعلمون) بطلان ما حلفوا عليه وانه كذب لا حقيقة له فمبينهم عين غموس لا عذر لهم فيها (أعد الله لهم عذاباً شديداً) بسبب هذا التولى والخلف على الباطل (انهم ساء ما كانوا يعملون) من الاعمال القبيحة فى الزمان الماضى أو هى حكاية ما يقال لهم فى الآخرة (اتخذوا ايمانهم جنة) قرأ الجهور ايمانهم جمع عين وهى ما كانوا يحلفون عليه من الكذب بانهم من المسلمين توقيفاً من القتل فجعلوا هذه الايمان وقاية وسترة دون دماهم كما يجعل المقاتل الجنة وقاية له من ان يصاب بسهم أو سيف أو رمح وقرئ ايمانهم بكسر الهمزة أى جعلوا تصديقتهم جنة من القتل فآمنت ألسنتهم من خوف القتل ولم تؤمن قلوبهم (فصدوا عن سبيل الله) أى منعوا الناس عن الاسلام بسبب ما يصدرونهم من التضييق وتهوين أمر المسلمين وتضعيف شوكتهم وقيل المعنى فصدوا المسلمين عن قتالهم بسبب اظهارهم الاسلام (فلهم عذاب مهين) أى يهينهم ويخزيهم قيل هو تكرير لقوله أعد الله لهم عذاباً شديداً لالتأكيد وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة ولا وجه للقول بالتكرير فان العذاب الموصوف بالشدة غير العذاب الموصوف بالاهانة (ان تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) أى من عذابه (شيئاً) من الاغناء قال مقاتل قال المنافقون ان محمد صلى الله عليه وسلم يزعم انه ينصر يوم القيامة لقد شقينا اذا فوالله لننصرن يوم القيامة بأنفسنا وأموالنا وأولادنا ان كانت قيامة فنزلت الآية (أولئك) الموصوفون بما ذكر (أحجاب النار) لا يفارقونها

أنك كتب هذا قال صلى الله عليه وسلم نعم انه من ذهب منا اليهم فابعده الله رواه مسلم من حديث حماد بن سلمة وقال أحمد (هم أيضاً حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن عكرمة بن عمار قال حدثني سمك عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهم قال لما خرجت الحرورية اعترلوا فقلت لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية صالح المشركين فقال لعلى رضى الله عنه اكتب يا على هذا ما صالح عليه محمد رسول الله قالوا لنعلم انك رسول الله ما قتالناك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ائح يا على اللهم انك تعلم انى رسولك ائح يا على واكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله والله لرسول الله خير من على وقد محانا نفسه ولم يكن محوه ذلك يحاه

من النبوة أخرجت من هذه قالوا نعم ورواه أبو داود ومن حديث عكرمة بن عمار اليماني نحوه وروى الامام أحمد عن يحيى بن آدم عن زهير عن محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن الحكم بن مقسم عن ابن عباس رضى الله عنه - ما قال نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية سبعين بدنة فيها جل لاني جهل فلما صدت عن البيت حنت كما تنحن الى اولادها (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله امنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا قريبا هو الذي ارسل رسوله بالهدى وهدى الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا) (٢٦١) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قد رأى في المنام انه دخل مكة وطاف بالبيت فاخبر أصحابه بذلك وهو بالمدينة فلما ساروا عام الحديبية لم يشك جماعة منهم ان هذه الرؤيا تنفسر هذا العام فلما وقع ما وقع من قضية الصلح ورجعوا عامهم ذلك على ان يعودوا من قابل وقع في نفس بعض الصحابة رضى الله عنهم من ذلك شئ حتى سأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه في ذلك فقال له فيما قال أفلم تكن تخبرنا اناسنا في البيت ونطوف به قال بلى أفأخبرت انك تأتية عامك هذا قال لا قال صلى الله عليه وسلم فانك آتية ومطوف به وبهذا أجاب الصديق رضى الله عنه أيضا حذو القذة بالقذة ولهذا قال تبارك وتعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله هذا التحقيق الخبر وتوكيده وليس هذا من الاستثناء في شئ وقوله عز وجل امنين أى في حال دخولكم وقوله محلقين رؤسكم ومقصرين حال مقدرة لانهم في حال دخولهم لم يكونوا محلقين ومقصرين وانما كان هذا في ثاني الحال كان

(هم فيها خالدون) لا يخرجون منها (يوم) أى اذ كرم يوم (يعتصم الله جميعا فيخلقون له) أى الله يوم القيامة على انهم مؤمنون (كما يخلقون لكم) في الدنيا وهذا من شدة شتاوتهم ومن يد الطبع على قلوبهم فان يوم القيامة قد انكشفت الحقائق وصارت الامور معلومة بضرورة المشاهدة فكيف يجترئون على ان يكذبوا في ذلك الموقف ويحلفون على الكذب عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل حجرة من حجره وعنده نفر من المسلمين فقال انه سيأتىكم انسان فيمنظركم اليكم بعين شيطان فاذا جاءكم فلا تكلموه فلم يلبثوا ان طلع عليهم رجل أزرق فقال حين رآه علام تشتمنى أنت وأصحابك فقال ذرنى آتيتكم فخلعوا واعتذروا فانزل الله هذه الآية والتي بعدها (ويحسبون) في الآخرة (انهم) بتلك الايمان الكاذبة (على شئ) مما يجلب نفعاً أو يدفع ضرراً كما كانوا يحسبون ذلك في الدنيا (ألا انهم هم الكاذبون) أى الكاملون في الكذب المتهاكون عليه الباغون الى حد لم يبلغ اليه غيرهم باقدامهم عليه وعلى الايمان الفاجرة في موقف القيامة بين يدي الرحمن (استخوذ عليهم الشيطان) أى غلب عليهم واستولى واستولى قال المبرد استخوذ على الشئ حواه وأحاط به وقيل قوى عليهم وقيل جمعهم يقال أحوذ الشئ أى جمعه وضم بعضه الى بعض والمعانى متقاربة لانه اذا جمعهم فقد قوى عليهم وغلبهم واستولى عليهم واستولى وأحاط بهم (فأنساهم ذكر الله) أى أواهمه والعمل بطاعته فلم يذكروا شيئا من ذلك وقيل زواجه في النسي عن معاصيه وقيل لم يذكروا بقلوبهم ولا بالسننهم والاشارة بقوله (أولئك) الى المذكورين الموصوفين بتلك الصفات (حزب الشيطان) أى جنوده واتباعه ورهطه (ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون) أى الكاملون في الخسران حتى كأن خسران غيرهم بالنسبة الى خسرانهم ليس بخسران لانهم باعوا الجنة بالنار والهدى بالضلال وكذبوا على الله وعلى نبيه وحلفوا الايمان الفاجرة في الدنيا والآخرة وفوتوا على أنفسهم النعيم المؤبد وعرضوها للعذاب الخلد (ان الذين يحادون الله ورسوله) قد تقدم معنى المحادة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم في أول هذه السورة والجله تعليل لما قبلها (أولئك في الاذنين) أى أولئك المحادون لله ورسوله المتصفون بتلك الصفات المتقدمة من بخله من أدله الله من الامم السابقة واللاحقة لا ترى أحدا أذل منهم

منهم من خلق رأسه ومنهم من قصره وثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم رحم الله المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم والمقصرين في الثالثة أو الرابعة وقوله سبحانه وتعالى لا تخافون حال مؤكدة في المعنى فثبت لهم الامن حال الدخول ونفى عنهم الخوف حال استقرارهم في البلد لا يخافون من أحد وهذا كان في عمرة القضاء في ذى القعدة سنة سبع فان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية في ذى القعدة رجع الى المدينة فاقام بها اذ الحجة والحرم

وخرج في صفر الى خيبر ففتحها الله تعالى عليه بعضها عنوة وبعضها صلها وهي اقليم عظيم كثير التخل والزروع فاستخدم من فيها من اليهود عليها على الشطرون قسمها بين اهل الحديبية وحدهم ولم يشهدوا أحد غيرهم الا الذين قدموا من الحبشة جعفر بن أبي طالب وأصحابه وأبو موسى الأشعري وأصحابه رضي الله عنهم ولم يرغب منهم أحد قال ابن زيد الأبلاد جانة - مالك بن خنشة كما هو مقرر في موضعه ثم رجع الى المدينة فلما كان في ذي القعدة من سنة سبع خرج صلى الله عليه وسلم الى مكة معتمرها هو وأهل الحديبية فاحرم من ذي الحليفة وساق معه الهدى قيل (٢٦٢) كان ستمين بدنة فلبى وساروا أصحابه يلهم فلما كان صلى الله عليه وسلم

مترقيا من الظهران بعث محمد بن سلمة بالخليل والسلاح أمامه فلما رآه المشركون رعبوا رعبا شديدا وظنوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزوهم وانه قد نكث العهد الذي بينهم وبينه من وضع القتال عشر سنين فذهبوا فاخبروا أهل مكة فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل بجر الظهران حيث ينظر الى أنصاب الحرم بعث السلاح من القسي والسبل والرماح الى بطن يأجج وسار الى مكة بالسيوف مغمدة في قريها كما شرطهم عليه فلما كان في أثناء الطريق بعثت قريش مكرز بن حنظل فقال يا محمد ما عرفناك تنقض العهد فقال صلى الله عليه وسلم وما ذلك قال دخلت علينا بالسلاح القسي والرماح فقال صلى الله عليه وسلم لم ذلك وقد بعثنا به الى يأجج فقال بهذا عرفناك بالبر والوفاء وخرجت رؤس الكفار من مكة لتلا نظر والى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى أصحابه رضي الله عنهم غيظا وحنقا وأما بقية أهل مكة من

لأنهم لما حادوا الله ورسوله صاروا من الذل بهذا المكان قال عطاء يريد الذل في الدنيا والخزى في الآخرة (كتب الله) مستأنفة لتقرير ما قبلها من كونهم في الاذلين أي كتب في اللوح المحفوظ وقضى في سابق علمه وقال الفراء كتب بمعنى قال (لا تغلب أنا ورسلي) بالحجة والسيف وأباحدهما قال الزجاج معنى غلبة الرسل على نوعين من بعث منهم بالحرب فهو غالب في الحرب ومن بعث منهم بغير الحرب فهو غالب بالحجة (ان الله قوى) على نصر أوليائه (عزيز) غالب لاعدائه لا يغلبه أحد (لا تجد قوم يؤمنون بالله واليوم الآخر) ايمانا صحيحا بحيث يتوافق فيه الظاهر مع الباطن (يؤادون من حاد الله ورسوله) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك من يصلح له أي يحبون ويؤالون من عادى الله ورسوله وشاقهما أي من الممتنع ان تجد قوما من المؤمنين يؤالون المشركين والمراد أنه لا ينبغي أن يكون ذلك وحقه ان يمنع ولا يوجد مجال مبالغته في التوصية بالتصليب في مجانبه أعداء الله ومباعدتهم والاحتراز عن مخالطتهم ومعاشرتهم عن عبد الله بن شاذب قال جعل والد أبي عبيدة بن الجراح يتقصدا في عبيدة يوم بدر وجعل أبو عبيدة يحسد عنه فلما أكثر قصده أبو عبيدة فقتله فنزلت هذه الآية أخرجه البيهقي في سننه والحاكم والطبراني وغيرهم ثم زاد ذلك تأكيذا وتشديدا بقوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) أي ولو كان المحادون لله ورسوله آباء الموادين الخ فان الايمان يزجر عن ذلك وينع منه ورعايته أقوى من رعاية الابوة والبنوة والاخوة والعشيرة وقدم أولا الآباء لانهم يجب طاعتهم ثم ثنى بالابناء لانهم أعلق بالقلب ثم ثلث بالاخوان لانهم الناصر ون بمنزلة العضد من الذراع ثم ربيع بالعشيرة لان بها يستغاث وعليها يعتمد أفاده السمين روى عن ابن مسعود في هذه الآية قال ولو كانوا آباءهم يعني آباء عبيدة بن الجراح قتل آباء الجراح أو أبناءهم يعني آباء بكر الصديق دعاء ابنه يوم بدر للبراز وقال يا رسول الله دعني أكن في (١) الرعلة الاولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم متعنا بنفسك يا أبا بكر أو إخوانهم يعني مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير يوم أحد أو عشيرتهم يعني عمر بن الخطاب قتل خاله العاصي بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعلى بن أبي طالب وحزرة وأبو عبيدة قتلوا بني عهم عتبة وشيبة ابني ربيعة والوايد بن عتبة يوم بدر (أولئك) يعني الذين لا يؤادون من حاد الله ورسوله (كتب)

الرجال والنساء والولدان فجلسوا في الطرق وعلى البيوت ينظرون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فدخلها علمه الصلاة والسلام وبين يديه أصحابه يلهمون والهدى قد بعثه الى ذي طوى وهو راكب ناقته القصوى التي كان راكبها يوم الحديبية وعبد الله بن رواحة الأنصاري أخذ بزمام ناقته رسول الله صلى الله عليه وسلم يقودها وهو يقول باسم الذي لا دين الا دينه \* باسم الذي محمد رسول الله \* اليوم نضربكم على تأويله كما نضربناكم على تنزيله \* ضربا ينزل الهمام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله \* قد أنزل الرحمن في تنزيله (١) يقال للقطعة من الفرس ان رعله ولجاعة الخيل رعل اه مجمع البحار

في صحيف تلي على رسوله \* بأن خير القتل في سبيله \* يارب اني مؤمن بقبيله

فهذا مجموع من روايات متفرقة قال يونس بن بكير عن محمد بن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في عمرة القضاء دخلها وعبد الله بن رواحة رضى الله عنه أخذ بخطام ناقته صلى الله عليه وسلم وهو يقول خلوا باني الكفار عن سبيله \* اني شهيد انه رسوله خلوا فكل الخير في رسوله \* يارب اني مؤمن بقبيله نحن قتلناكم على تأويله \* كما قتلناكم على تنزيله (٢٦٣) ضربا يزيل الهام عن مقيله • ويذهل الخليل عن خليله

وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في عمرة القضاء مشى عبد الله بن رواحة رضى الله عنه بين يديه وفي رواية وابن رواحة أخذ بغرزه وهو رضى الله عنه يقول خلوا باني الكفار عن سبيله قد نزل الرحمن في تنزيله بأن خير القتل في سبيله

يارب اني مؤمن بقبيله نحن قتلناكم على تأويله كما قتلناكم على تنزيله اليوم نضر بكم على تأويله

ضربا يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله

وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن الصباح حدثنا اسمعيل يعني ابن زكريا عن عبد الله يعني ابن عثمان

عن أبي الطفيل عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل من

الظهر ان في عمرته بلغ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان

قريشا تقول ما يتبعون من العجف فقال أصحابه لو اتعبرنا من ظهرنا

فأكلنا من لحمه وحسونا من مرقه أصبحنا غدا حين ندخل على القوم وبناجمة قال صلى الله عليه وسلم لا تفعلوا ولكن اجعوا الى من أزوادكم جمعه واله وبسطوا الانطاع فأكلوا حتى تركوا وحشا كل واحد منهم في جرابه ثم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل المسجد وقعدت قريش فهو الحجر فاضطجع صلى الله عليه وسلم بردائه ثم قال لا يرى القوم فيكم غيرة فاستلم الركن ثم رمل حتى إذا تعيب بالركن اليماني مشى الى الركن الاسود فقالت قريش ما ترضون بالمشى أما انكم لتتفرون نقر الظباء فنهمل ذلك

ثلاثة أطواف فكانت سنة قال أبو الطفيل فأخبرني ابن عباس رضى الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك في حجة

اي خلق وقيل أثبت وقيل جعل وقيل حكم والمعاني متقاربة (في قلوبهم الايمان) وانما ذكر القلوب لانها موضعه (وأيدهم بروح منه) أي قواهم بنصر منه على عدوهم في الدنيا وسمى نصره لهم روحا لان به يحيي أمرهم وقيل هو نور القلب وقال الربيع بن أنس بالقرآن والحجة وقيل بجبريل وقيل بالايمان وقيل برجة وقيل بكتاب أنزله فيه حياة لهم وقيل بروح من الايمان على انه في نفسه روح الحياة القلوب وعن الثوري انه قال كانوا يرون انها نزلت فيمن يصعب السلطان وعن عبد العزيز بن رواد انه لقى به المنصور فلما عرفه هرب منه وتلاها وقيل هي في أهل البدع والاهواء (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها) على الأبد (رضي الله عنهم) أي قبل اعمالهم وأفاض عليهم آثار رحمة العاجلة والآجلة (ورضوا عنه) أي فرحوا بما أعطاهم عاجلا وآجلا (أو لئلا تحزن الله) أي جنده الذين يمتثلون أو امره ويقا تلون أعداءه وينصرون أوليائه وفي اضافتهم الى الله سبحانه تشریف لهم وتعظيم وتكريم فخيم (ألا ان حزب الله هم المفلحون) أي الفائزون بسعادة الدنيا والآخرة الكاملون في الفلاح الذين صار فلاحهم هو الفرد الكامل حتى كأن فلاح غيرهم بالنسبة الى فلاحهم كلا فلاح

\* (سورة الحشر أربع وعشرون آية) \*

وهي مدنية قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير مثله وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن عباس سورة الحشر قال سورة النضير يعني انها نزلت في بني النضير كما صرح بذلك في بعض الروايات

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(سبح لله ما في السموات وما في الارض) أي نزهه فاللام مزيدة وفي الايتان بما تغليب للكثر (وهو العزيز الحكيم) في ملكه ووضعه (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر) اللام متعلقة باخرج وهي لام التوقيت كقوله لدلولك الشمس أي عند أول الحشر قال الزمخشري وهي كاللام في قوله تعالى يا ليتني قدمت لحياتي وقولك جئت لوقت كذا والمراد من أهل الكتاب هم بنو النضير وهم رهط من اليهود من ذرية هرون نزلوا المدينة في قن بني اسرائيل انتظارا منهم لمحمد صلى الله عليه وسلم فغدروا

فأكلنا من لحمه وحسونا من مرقه أصبحنا غدا حين ندخل على القوم وبناجمة قال صلى الله عليه وسلم لا تفعلوا ولكن اجعوا الى من أزوادكم جمعه واله وبسطوا الانطاع فأكلوا حتى تركوا وحشا كل واحد منهم في جرابه ثم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل المسجد وقعدت قريش فهو الحجر فاضطجع صلى الله عليه وسلم بردائه ثم قال لا يرى القوم فيكم غيرة فاستلم الركن ثم رمل حتى إذا تعيب بالركن اليماني مشى الى الركن الاسود فقالت قريش ما ترضون بالمشى أما انكم لتتفرون نقر الظباء فنهمل ذلك ثلاثة أطواف فكانت سنة قال أبو الطفيل فأخبرني ابن عباس رضى الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك في حجة



الوداع وقال أجد أيضاً حديثاً يؤنس حديثنا جاد بن زيد حديثنا أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكة وقد وهنتهم حتى يثرب ولقوا منها سواً فقال المشركون انه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حتى يثرب ولقوا منها شر أو جلس المشركون من الناحية التي قلى الحجر فأطلع الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على ما قالوا فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ان يرموا الاشواط الثلاثة ليرى المشركون جلدتهم قال فرموا ثلاثة أشواط وأمرهم ان يعيشوا بين الركنين حيث لا يراهم المشركون (٢٦٤) ولم يمنع النبي صلى الله عليه وسلم أن يرموا الاشواط كلها الا ابقاء عليهم

فقال المشركون أهؤلاء الذين زعمتم ان الحى وهنتهم هؤلاء أجلد من كذا وكذا أخرجاه في الصحيحين من حديث جاد بن زيد وفي لفظ قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم صبيحة رابعة يعني من ذى القعدة فقال المشركون انه يقدم عليكم وقد وهنتهم حتى يثرب فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يرموا الاشواط الثلاثة ولم يمنعهم أن يأمرهم أن يرموا الاشواط كلها الا ابقاء عليهم وقال البخاري وزاد ابن سلمة يعني جاد بن سلمة عن أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم لعامة الذي استأمن قال ارموا ليرى المشركين قوتهم والمشركون من قبل قعيقعان وحديثنا محمد بن حاتم بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال انما سمى النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت وبالصفاء والمرورة ليرى المشركون قوته ورواه في مواضع أخر ومسلم والنسائي من طرق عن

بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد أن عاهدوه وصاروا عليه مع المشركين فحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رضوا بالجللاء قال الكلبي كانوا أول من أجلى من أهل الذمة من جزيرة العرب ثم أجلى آخرهم في زمن عمر بن الخطاب وكان جلاؤهم أول حشر من المدينة وآخر حشر اجلاء عمر لهم وقيل ان أول الحشر اخر اجهم من حصونهم الى خيبر وآخر الحشر اخر اجهم من خيبر الى الشام وقيل آخر الحشر هو حشر جميع الناس الى أرض المحشر وهي الشام قال عكرمة من شأن الحشر يوم القيامة في الشام فليقرأ هذه الآية وان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم اخرجوا قالوا الى أين قال الى أرض المحشر وعن ابن عباس من له قال ابن العربي للعشر أول وأوسط وآخر فالأول اجلاء بني النضير والاولى اجلاء أهل خيبر والآخر حشر يوم القيامة وقد أجمع المفسرون على ان هؤلاء المذكورين في الآية هم بنو النضير ولم يخالف في ذلك الا الحسن البصري فقال هم بنو قريظة وهو غلط فان بنى قريظة ما حشروا بل قتلوا بحكم سعد بن معاذ لما رضوا بحكمه فحكم عليهم بان يقتل مقاتلتهم وتسبى ذراريهم وتغنم أموالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد لقد حكمت بحكم الله من فوق سبع أرقعة وقد أخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن عائشة قالت كانت غزوة بنى النضير وهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة بدر وكان منزلهم ونخلهم في ناحية المدينة فحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلوا على الجلاء وعلى ان لهم ما أقلت الابل من الامتعة والاموال الا الحلقة يعني السلاح فانزل الله فيهم سبع لله الى قوله لا أول الحشر فقاتلهم النبي صلى الله عليه وسلم حتى صالحهم على الاجلاء واجلاهم الى الشام وكانوا من سبط لم يصبهم جلاء فيها خلا وكان الله قد كتب عليهم ذلك ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا بالقتل والسبي وأما قوله لا أول الحشر فكان اجلاؤهم ذلك أول حشر في الدنيا الى الشام وعن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم قد حاصرهم حتى بلغ منهم كل مبلغ فأعطوه ما أراد منهم فصالحهم على ان يحقن لهم دماءهم وان يخرجهم من أوطانهم وأوطانهم وان يسيروا الى أذرعات الشام وجعل لكل ثلاثة منهم بعيراً وسقاء (ما ظننتم أن يخرجوا) هذا خطاب للمسلمين أي ما ظننتم أيها المسلمون ان بنى النضير يخرجون من ديارهم لعزيتهم ومنعتهم وذلك انهم كانوا أهل حصون مانعة وعقار

ونخيل

سفيان بن عيينة به وقال أيضاً حديثنا علي بن عبد الله حديثنا سفيان حديثنا اسمعيل بن أبي خالد انه

سمع ابن أبي أوفى يقول لما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سترناه من غلمان المشركين ومنهم ان يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم انفرده البخاري دون مسلم وقال البخاري أيضاً حديثنا محمد بن رافع حديثنا شرح بن النعمان حديثنا فليح وحديثنا محمد بن الحسين بن ابراهيم حديثنا أبي حنيفة بن سليمان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم ما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج معتمراً فخال كفار قريش بينه وبين البيت فحضره هديه وحلق رأسه بالحديبية

وقاضاهم على ان يعتمر العام المقبل ولا يحمل سلاح عليهم الا سيوفاً ولا يقيم بها الا ما أحبوا فاعتمر صلى الله عليه وسلم من العام المقبل فدخلها كما كان صالحهم فلما ان أقام بها ثلاثاً أمره ان يخرج فخرج صلى الله عليه وسلم وهو في صحبته مسلم أيضاً وقال البخاري أيضاً حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرار بن ابي اسحق عن البراء بن رضى الله عنه قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة فابى أهل مكة ان يدعوه ويدخل مكة حتى قاضاهم على ان يقيموا بها ثلاثة أيام فلما كتبوا الكتاب كتبوا هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله قالوا لا نقر بهذا ولو تعلم انك رسول الله ما منعناك شيئاً ولكن اكتب (٢٦٥) محمد بن عبد الله قال صلى الله عليه وسلم أنا رسول الله وأنا محمد بن عبد

الله ثم قال صلى الله عليه وسلم اعلى ابن ابي طالب رضى الله عنه امح رسول الله قال رضى الله عنه لا والله لا أمحوك أبداً فآخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن يكتب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله ان لا يدخل مكة بالسلاح الا السيف في القرب وان لا يخرج من أهلها باحد أراد ان يتبعه وأن لا يمنع من أصحابه أحد ان أراد ان يقيم بها فلما دخلها ومضى الاجل أتوا علياً فقالوا قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الاجل فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فتبعته ابنة جزة رضى الله عنه تنادى يا عم يا عم فتناولها على رضى الله عنه فاخذ بيدها وقال لفاطمة رضى الله عنها ادرك ابنة عمك فحملتها فاختصم فيها على وزيد وجعفر رضى الله عنهم فقال على رضى الله عنه أنا أخذتها وهي ابنة عمي وقال جعفر رضى الله عنه ابنة عمي وخالتها حتى وقال زيد رضى الله عنه ابنة أخي فتضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها

ونخيل واسعة وأهل عدد وعدة (وظنوا انهم ممانعتهم حصونهم من الله) أي وظن بنو النضير ان حصونهم تمنعهم من بأس الله والفرق بين هذا التركيب وبين النظم الذي جاء عليه ان في تقديم الخبر على المبتدأ دليل على فرط وثوقهم بحصانها ومنعها اياهم وفي تصوير ضميرهم اسما لان واسناد الجمل الى دليل على اعتقادهم في انفسهم انهم في عزة ومنعة لا يسالى معها بأحد يتعرض لهم أو يطمع في مغارتهم وليس ذلك في قولك وظنوا ان حصونهم تمنعهم (فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا) أي أتاهم أمر الله من حيث لم يحيطوا به بالهم انه ياتهم أمره من تلك الجهة وهو أنه سبحانه أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بقتالهم واجلائهم وكانوا لا يظنون ذلك وقيل هو قتل رئيسهم كعب بن الاشرف قاله ابن جرير والسدي وأبو صالح فان قتله أضعف شوكتهم وقيل ان الضمير في أتاهم ولم يحتسبوا للمؤمنين أي فأتاهم نصر الله من حيث لم يحتسبوا والاول اولى لقوله (وقذف في قلوبهم الرعب) فان قذف الرعب كان في قلوب بني النضير لا في قلوب المسلمين قال أهل اللغة الرعب الخوف الذي يرعب الصدر أي يلهه وقذفه أثباته فيه قيل وكان قذف الرعب في قلوبهم بقتل سيدهم كعب بن الاشرف والاولى عدم تقييده بذلك وتفسيره بل المراد بالرعب الذي قذفه الله في قلوبهم هو الذي ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) وذلك انهم لما أيقنوا بالجللاء حسدوا المسلمين ان يكتنوا منازلهم فجعلوا يخربونهم من داخل والمسلمون من خارج قال قتادة والضحاك كان المؤمنون يخربون من خارج ليدخلوا واليهود من داخل لينبوا به ما خرب من حصنهم قال الزجاج معنى تخريبها بأيدي المؤمنين انهم عرضوها لذلك قرأ الجمهور يخربون بالتخفيف وقرئ بالتشديد قال أبو عمر وانما اخترت القراءة بالتشديد لان الاخبار ترك الشئ خراباً وانما خربوها بالهدم وليس ما قاله مسلم فان التخريب والاختراب عند أهل اللغة بمعنى واحد قال سيبويه ان معنى فعلت وأفعلت يتعاقبان فحو آخر به وخر به وأفرحته وفرحته واختار الاول أبو عبيد وأبو حاتم قال الزهري وابن زيد وعروة بن الزبير لما صالحهم النبي صلى الله عليه وسلم على ان لهم ما أقات الابل كانوا يستحسبون الخشب أو العمود فيه يدمون بيوتهم ويحلمون ذلك على ابلهم ويخرب المؤمنون باقيها وقال الزهري أيضاً يخربون بيوتهم بنقض المعاهد ثم أيدي

(٣٤ - فتح البيان تاسع) وقال الخالة بمنزلة الائم وقال على رضى الله عنه أنت منى وأمانك وقال جعفر رضى الله عنه أشبهت خلقى وخلقى وقال صلى الله عليه وسلم لزيد رضى الله عنه أنت أخونا ومولانا قال على رضى الله عنه ألا تزوج ابنة حمزة رضى الله عنه قال صلى الله عليه وسلم انها ابنة أخي من الرضاعة انفرده من هذا الوجه وقوله تعالى فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا قريبا أي فعلم الله عز وجل من الخير والمصلحة في صرفكم عن مكة ودخولكم اليها عامكم ذلك ما لم تعلموا أنتم فجعل من دون ذلك أي قبل دخولكم الذي وعدتم به في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم فتحا قريبا وهو الصلح الذي كان بينكم وبين

اعدائكم من المشركين ثم قال تبارك وتعالى مبشر للمؤمنين بنصرة الرسول صلى الله عليه وسلم على عدوه وعلى سائر أهل الارض هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق أى بالعلم النافع والعمل الصالح فان الشريعة تشتمل على شيتين علم وعمل فالعلم الشرعى صحيح والعمل الشرعى مقبول فاخباراتها حق وانشأ آتها عدل ليظهره على الدين كله أى على أهل جميع الاديان من سائر أهل الارض من عرب وعجم ومسلمين ومشركين وكفى بالله شهيدا أى انه رسوله وهو ناصره والله سبحانه وتعالى أعلم (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء) (٢٦٦) بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من

المؤمنين بالمقابلة وقال أبو عمرو ويأيدهم فى تركهم لها ويأيدى المؤمنين فى اجلائهم عنها والجملة مستأنفة لبيان ما فعلوه وفى محل نصب على الحال (فاعتبروا يا أولى الابصار) أى اتعظوا وتدبروا وانظروا فيما نزل بهم بأهل العقول والبصائر قال الواحدي ومعنى الاعتبار النظر فى الامور ليعرف بها شئ آخر من جنسها قال النسفي وهو دليل على جواز القياس انتهى والاعتبار مأخوذ من العبور والمجازة من شئ الى شئ ولهذا سميت العبرة عبرة لانها تنقل من العين الى الخد وتسمى علم التعبير لان صاحبه ينقل من التخييل الى العقول وسميت الانساظ عبارات لانها تنقل المعانى من لسان القائل الى عقل المستمع ويقال السعيد من اعتبر بغيره لانه ينقل بواسطة عقله من حال ذلك الغير الى حال نفسه ومن لم يعتبر بغيره اعتبر بغيره ولهذا قال القشيري الاعتبار هو النظر فى حقائق الاشياء وجهات دلالتها ليعرف بالنظر فيها شئ آخر (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) أى الخروج من أوطانهم على ذلك الوجه مع الاهل والولد وقضى به عليهم (لعذبهم) بالقتل والسبي (فى الدنيا) كما فعل بنى قريظة والجلاء مفارقة الوطن يقال جلا بنفسه جلاؤه وأجلاه غيره اجلاؤه والفرق بين الجلاء والاخراج وان كان معناه ما فى الابعاد واحداً من جهتين احدهما أن الجلاء ما كان مع الاهل والولد والاخراج قد يكون مع بقاء الاهل والولد والثاني ان الجلاء لا يكون بالجماعة والاخراج يكون للجماعة ولو احده كذا قال الماوردي (ولهم فى الآخرة عذاب النار) مستأنفة غير متعلقة بجواب لولا متضمنة لبيان ما يحصل لهم فى الآخرة من العذاب وان نجوا من عذاب الدنيا (ذلك) أى ما تقدم ذكره من الجلاء فى الدنيا والعذاب فى الآخرة (بانهم شاقوا الله رسوله) أى بسبب المشاققة منهم لله ورسوله لعدم الطاعة والميل مع الكفار ونقض العهد (ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) اقتصر ههنا على مشاققة الله لان مشاققة رسوله مشاققة لرسوله قرأ الجمهور يشاق بالادغام وقرئ يشاقى بالنك (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) قال مجاهد ان بعض المهاجرين وقعوا فى قطع النخل فنهاهم بعضهم وقالوا انما هى مغناخ المسلمين وقال الذين قطعوا بل هو غيظ للعدو فنزل القرآن بتصديق من نهي عن قطع النخل وتحليل من قطعه من الاثم فقال ما قطعتم من لينة قال قتادة والخذال انهم قطعوا

أثر السجود ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيماً) يخبر تعالى عن محمد صلى الله عليه وسلم انه رسوله حق بلا شك ولا ريب فقال محمد رسول الله وهذا مبتدأ وخبر وهو مشتق على كل وصف جميل ثم ثنى بالثناء على اصحابه رضى الله عنهم فقال والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم كما قال عز وجل فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونهم اذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين وهذه صفة المؤمنين ان يكون أحدهم شديداً غنياً على الكفار رحيماً باراً بالاخيار غضوباً عابوساً فى وجه الكافر ضحواً كبشوشاً فى وجه اخيه المؤمن كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجندوا فكم غلظة وقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم كشل الجسد الواحد اذا اشتكى منه

عضو تداعى له سائر الجسد بالسبح والسمى وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً من وشبك صلى الله عليه وسلم بين اصابعه كلا الجديشين فى الصحيح وقوله سبحانه وتعالى تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وصفهم بكثرة العمل وكثرة الصلاة وهى خير الاعمال ووصفهم بالاخلاص فيها لله عز وجل والاحتساب عند الله تعالى جزيل الثواب وهو الجنة المشتملة على فضل الله عز وجل وهو سعة الرزق عليهم ورضاه تعالى عنهم وهو أكبر من الاولى كما قال جل وعلا ورضوان من الله أكبر وقوله جل جلاله سيماهم فى وجوههم من أثر السجود قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس رضى

الله عنهم ما سبواهم في وجوههم يعني السميت الحسن وقال مجاهد وغير واحد يعني الخشوع والتواضع وقال ابن أبي حاتم حدثنا  
أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا حسين الجعفي عن زائدة عن منصور عن مجاهد سبواهم في وجوههم - من أثر السجود قال  
الخشوع قلت ما كنت أراه إلا هذا الاثر في الوجه فقال ربما كان بين عيني من هو أقسى قلبا من فرعون وقال السدي الصلاة  
تحسن وجوههم وقال بعض السلف من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار وقد أسنده ابن ماجه في سننه عن اسمعيل بن محمد  
الصالح عن ثابت بن موسى عن شريك عن الاعمش عن أبي سنيان عن جابر (٢٦٧) رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من كثرت صلاته  
بالليل حسن وجهه بالنهار والصحيح  
انه موقوف وقال بعضهم ان الحسنه  
لنور في القلب وضياء في الوجه  
وسعة في الرزق ومحبة في قلوب  
الناس وقال أمير المؤمنين عثمان  
رضي الله عنه ما أسرا أحد سريرة  
الأبداها الله تعالى على صنعات  
وجهه وفلنات أسانه والغرض ان  
الشيء الكامن في النفس يظهر على  
صنعات الوجه فالمؤمن اذا كانت  
سريره صحيحة مع الله تعالى  
أصلح الله عز وجل ظاهره للناس كما  
روى عن عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه انه قال من أصلح سريره أصلح  
الله تعالى علانيته وقال أبو القاسم

الطبراني حدثنا محمود بن محمد المروزي  
حدثنا حامد بن آدم المروزي حدثنا  
الفضل بن موسى عن محمد بن عبد  
الله العزري عن سلمة بن كهيل عن  
جندب بن سفيان الجبلي رضي الله  
عنه قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم ما أسرا أحد سريرة إلا أبسه  
الله تعالى رداءها ان خيرا خيرا وان  
شرا فشر العزري متروك وقال  
الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى

من تخيلهم وأحرقوا ست نخلات وقال محمد بن اسحق انه -م أحرقوا نخله وقطعوا نخله  
فقال بنو النضير وهم أهل الكتاب يا محمد أنت ترعى انك نبي تريد الإصلاح أفن الإصلاح  
قطع النخل وحرق الشجر وهل وجدت فيما أنزل عليك اباحة الفساد في الارض فسق ذلك  
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووجد المسلمون في أنفسهم فنزلت الآية ومعنى  
الآية أي شيء قطعتم من ذلك أوتر كنتم فباذن الله والضمير في تركتموها عائد الى ماله تفسيرها  
باللينة وكذا في قوله قائمة على أصولها ومعنى على أصولها انها باقية على ما هي عليه  
واختلف المفسرون في تفسير اللينة فقال الزهري ومالك وسعيد بن جبيرة وعكرمة والخليل  
انها النخل كله الا العجوة وقال مجاهد -د انها النخل كله ولم يستثن عجوة ولا غيرها وقال  
الثوري هي كرام العجل وقال أبو عبيدة انها جميع ألوان الترسوى العجوة والبرني وقال  
جعفر بن محمد انها العجوة خاصة وقيل هي ضرب من النخل يقال لثمره اللون ثمره أجود  
التمر وقال الاصمعي هي الدقل وأصل اللينة لونة فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها وجمع  
اللينة لين وقيل لبان وقرأ ابن مسعود ولا تركتم قومها على أصولها أي قائمة على سوقها  
وقرئ على أصلها وقائمة على أصوله وفي البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عمر أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حرق نخل بني النضير وقطع وهي البويرة ولها يقول حسان رضي  
الله تعالى عنه

وهان على سراة بني لؤي \* حريق بالبويرة مستطير

فانزل الله ما قطعتم الآية وأخرج الترمذي وحسنه والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه  
عن ابن عباس في الآية قال اللينة النخلة قال استنزلوهم من حصونهم وأمر بقطع النخل  
فكأن في صدورهم فقال المسلمون قد قطعنا بعضا وتر كتابنا فأنزل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هل لنا فيما قطعنا من أجروهل علينا فيما تركنا من وزر فانزل الله ما قطعتم من لينة  
الآية وفي الباب أحاديث والكلام في صلح بني النضير مبسوط في كتب السير (وليخزي  
الفاسقين) أي ليدل الخارجين عن الطاعة وعم اليهود ويغيظهم في قطعها وتر كها لانهم -م  
اذا رأوا المؤمنين يتحكمون في أموالهم كيف شاؤوا من القطع والترك ازدادوا غيظا قال  
الزجاج وليخزي الفاسقين بان يرهم أموالهم يتحكم فيها المؤمنون كيف أحبوا من قطع  
وترك والتقدير وليخزي الفاسقين اذن في ذلك يدل على المحذوف قوله فباذن الله وقد

حدثنا ابن لهيعة حدثنا ادراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان أحدكم  
يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة يخرج عمله للناس كأنما كان وقال الامام أحمد حدثنا حسين بن علي حدثنا زهير حدثنا  
قايوس بن أبي طيبان ان أباه حدثه عن ابن عباس رضي الله عنه -م عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الهدى الصالح والسمت  
الصالح والاقتصاد جزء من خمسة وعشرين جزءا من النبوة ورواه أبو داود عن عبد الله بن محمد النخعي عن زهير بن فالح العبدي رضي  
الله عنهم خلصت نياتهم وحسنت أعمالهم فكل من نظر اليهم أعجبوه في سمتهم وهديتهم وقال مالك رضي الله عنه بلغني ان النصارى

كانوا اذا رأوا العصابة رضى الله عنهم الذين قهوا الشام يقولون والله لهؤلاء خير من الحواريين فيما بلغنا وصدقوا في ذلك فان هذه الامة معظمة في الكتب المتقدمة واعظمها وأفضلها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نوه الله تبارك وتعالى بذكرهم في الكتب المنزلة والاخبار المتداولة ولهذا قال سبحانه وتعالى ههنا ذلك مثلهم في التوراة ثم قال ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه أى فراخه فآزره أى شده فاستغلظ أى شب وطال فاستوى على سوقه يعجب الزراع أى فكذلك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم آزره وأيدوه ونصروه (٢٦٨) فهم معه كالشط مع الزرع ليغيب بهم الكفار ومن هذه الآية انتزع

الامام مالك رجة الله عليه في رواية عنه **بـ** كـ فـ الر و ا فـ ض الذين يغضون العصابة رضى الله عنهم قال لانهم يغيطونهم ومن غاظ العصابة رضى الله عنهم فهو كافر لهذه الآية ووافقه طائفة من العلماء رضى الله عنهم على ذلك والاحاديث في فضل العصابة رضى الله عنهم والنهي عن التعرض بمساوئهم كسيرة ويكفيهم ثم ثناء الله عليهم ورضاه عنهم ثم قال تبارك وتعالى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم من هذه لبيان الجنس مغفرة أى لذنوبهم وأجرا عظيما أى ثوابا جزيلًا ورزقا كريما ووعد الله حق وصدق لا يخالف ولا يبطل وكل من اقتفى أثر العصابة رضى الله عنهم فهو في حكمهم ولهم الفضل والسبق والكمال الذى لا يلحقهم فيه أحد من هذه الامة رضى الله عنهم وأرضاهم وجعل جنات الفردوس مأواهم وقد فعل قال مسلم في صحيحه حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله

استدل بهذه الآية على ان حصون الكفار وديارهم لا بأس ان تهدم وتحرق وترمى بالمجانيق وكذلك قطع اشجارهم ونحوها وعلى جواز الاجتهاد وعلى تصويب المجتهدين والبحث مسـ توفي في كتب الاصول (وما أفاء الله على رسوله منهم) أى ماردته عليه من أموال الكفار يقال فاه بنى اذا رجع والضمير في منهم راجع الى بنى النضير (فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) يقال وجف الفرس والبعير يجف وجفوا وهو سرعة السير وأوجفه صاحبه اذا حمله على السير السريع وما فى مأ أوجفتم نافية والفاء جواب الشرط ان كانت ما فى مأ أفاء الله شرطية وان كانت موصولة فالفاء زائدة ومن فى من خيل زائدة للتأكيد والركاب ما يركب من الابل خاصة قال الرازي العرب لا يطلقون لفظ الركاب الا على راكب البعير ويسمون راكـ بـ الفرس فارسا والمعنى ان مارد الله على رسوله من أموال بنى النضير لم تركبوا التحصين له خيلا ولا ابلا ولم تقطعوا اليها مسافة ولا تجشمت لها شقة ولا لقيتم بها حرا ولا مشقة وانما كانت من المدينة على ميلين قاله الضراء فجعل الله سبحانه أموال بنى النضير لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم خاصة لهذا السبب فانه افتتحها صلحا وأخذ أموالها وقد كان يسأله المسلمون ان يقسم لهم فنزلت الآية أخرج البخارى ومسلم وغيرهم ما عن عمر بن الخطاب قال كانت أموال بنى النضير مما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ومما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وكانت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خاصة فكان ينفق على أهله منها نفقة سنة ثم يجعل ما بقى فى السلاح والكرارخ عدة فى سبيل الله وعن ابن عباس قال جعل ما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكم فيه ما أراد ولم يكن يومئذ خيل ولا ركاب يوجف بها قال والايحاف ان يوضعوا السير وهى لرسول الله فكان من ذلك خير وفدك وقرى عريضة وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يعمد لينبع فأتاها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاحتواها كلها فقال ناس هلا قسمها الله فانزل الله عذره فقال ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى الآية وفى الكرخى وهذا وان كان كالغنيمة لانهم خرجوا أيا ما وقفتا لولا والحوالكن لقله تعبهم أجراه الله تعالى مجرى الفى \* (ولكن الله يسلم رسوله على من يشاء) أى سنته تعالى جارية على ان يسلمهم على من يشاء من اعدائه تسلطا غير معتاد من غير أن يقتحموا مضايق الخطوب ويقاسوا شدة الحروب وفى هذا بيان ان تلك الاموال كانت خاصة لرسول الله

صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فوالذى نفسى بيده لو ان أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما أدرك مداد أحدهم

ولا نصيفه آخر تفسير سورة النخ و الله الجد والمنة \* (تفسير سورة الحجرات وهى مدينة) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله ان الله سميع عليم يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم) هذه آداب أدب الله تعالى بها عباده المؤمنين فيما يعاملون به الرسول

صلى الله عليه وسلم من التوقير والاحترام والتعجيل والاعظام فقال تبارك وتعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله  
ورسوله أى لا تسرعوا فى الاشياء بين يديه أى قبله بل كونوا تبعه فى جميع الامور حتى يدخل فى عموم هذا الادب الشرعى حديث  
معانرضى الله عنه حيث قال له النبي صلى الله عليه وسلم حين بعثه الى الين بم تحكم قال بكتاب الله تعالى قال صلى الله عليه وسلم  
فان لم تجد قال بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم فان لم تجد قال رضى الله عنه اجتهد رأيي فضررب  
فى صدره وقال الحمد لله الذى وفق رسول الله لما يرضى رسول الله صلى (٤٦٩) الله عليه وسلم وقدر واه أحد وأبوداود  
والترمذى وابن ماجه فالغرض منه  
انه آخر رأيه ونظيره واجتهاده الى  
ما بعد الكتاب والسنة ولوقدمه  
قبل البحث عنهم ما لكان من باب  
التقديم بين يدي الله ورسوله قال  
علي بن أبى طلحة عن ابن عباس  
رضى الله عنهم لا تقدموا بين يدي  
الله ورسوله لا تقولوا خلاف الكتاب  
والسنة وقال العوفي عنه هو  
ان يتكلموا بين يدي كلامه وقال  
مجاهد لا تفتاتوا على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بشئ حتى  
يقضى الله تعالى على لسانه وقال  
الضحاك لا تفضوا أمرادون الله  
ورسوله من شرائع دينكم وقال  
سفيان الثوري لا تقدموا بين يدي  
الله ورسوله بقول ولا فعل وقال  
الحسن البصري لا تقدموا بين يدي  
الله ورسوله قال لا تدعوا قبل  
الامام وقال قتادة ذكر لنا ان ناسا  
كانوا يقولون لو أنزل فى كذا وكذا  
لوضع كذا فكره الله تعالى ذلك  
وتقدم فيه واتقوا الله أى فيما أمركم  
به ان الله سمع أى لا تقولوا لكم علم  
بنياتكم وقوله تعالى يا أيها الذين  
آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق  
صوت النبي هذا أدب ثان أدب

صلى الله عليه وآله وسلم دون أصحابه لكونهم لم يوجفوا عليها بحيل ولا ركاب بل مشوا اليها  
مشيا (والله على كل شئ قدير) يسلم من يشاء على من أراد ويعطى من يشاء ويعنع من يشاء  
لا يستل عما يفعل وهم يسئلون فلاحق لكم فيه ويختص به النبي صلى الله عليه وسلم ومن  
ذكره فى الآية الثانية من الاصناف الاربعة على ما كان يتسمه (ما أفاء الله على رسوله  
من أهل القرى) هذا بيان لمصارف النى بعد بيان انه لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
خاصة وانتكسر لقصص التقرير والتأكيده ووضع أهل القرى موضع منهم أى من بنى  
النضير للاشعار بان هذا الحكم لا يختص ببني النضير وحدهم بل هو حكم على كل قرية  
يفتقها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلحا ولم يوجف عليها المسلمون بحيل ولا ركاب  
قبل والمراد بالقرى بنو النضير وقرية وهما بالمدينة وفدك وهى على ثلاثة أميال من  
المدينة وخيبر وقرى عربية وينبع وقد تكلم أهل العلم فى هذه الآية والتى قبلها هل  
معناها متفق أو مختلف فقيل متفق كما ذكرنا وقيل مختلف وفى ذلك كلام طويل لأهل  
العلم قال ابن العربى لا اشكال انها ثلاثة معان فى ثلاث آيات أما الآية الاولى وهى قوله  
وما أفاء الله على رسوله منهم فهى خاصة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خاصة له وهى  
أموال بنى النضير وما كان مثلها وأما الآية الثانية وهى ما أفاء الله على رسوله من أهل  
القرى فهذا كلام مبتدأ غير الاول لمستحق غير الاول وان اشتركت هى والاولى فى ان كل  
واحدة منهما تضمنت شيئا أفاءه الله على رسوله واقتضت الآية الاولى انه حاصل بغير قتال  
واقتضت آية الانفال وهى الآية الثالثة انه حاصل بقتال وعريت الآية الثانية وهى  
ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى عن ذكر حصوله بقتال أو بغير قتال فنشأ الخلاف من  
ههنا فطائفة قالت هى لمحقة بالاولى وهى مال الصلح وطائفة قالت هى لمحقة بالثالثة  
وهى آية الانفال والذين قالوا انها لمحقة بآية الانفال اختلفوا هل هى منسوخة  
أو محكمة هذا حاصل كلامه وقال مالك ان الآية الاولى من هذه السورة خاصة برسول  
الله صلى الله عليه وسلم والآية الثانية هى فى بنى قريظة ويبنى ان معناه يعود الى آية  
الانفال ومذهب الشافعى ان سبيل خمس النى سبيل خمس الغنمة وان أربعة أخماسه  
كانت للنبي صلى الله عليه وسلم وهى بعده لمصالح المسلمين (فله وللرسول ولذى القربى  
واليتامى والمساكين وابن السبيل) المراد بقوله لله انه يحكم فيه بما يشاء وللرسول يكون

الله تعالى به المؤمنين ان لا يرفعوا أصواتهم بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فوق صوته وقدرى انها نزلت فى الشيخين أبى بكر  
وعمر رضى الله عنهم ما وقال البخارى حدثنا مرة بن صفوان اللخمي حدثنا نافع بن عمر عن ابن أبى مليكة قال كذا الخبر ان أن يملك  
أبو بكر وعمر رضى الله عنهم ما رفعوا أصواتهم عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بنى تميم فأشار أحدهما بالاقرع بن  
حابس رضى الله عنه أخى بنى مجاشع وأشار الآخر بل آخر قال نافع لأحفظ اسمه فقال أبو بكر لعمر رضى الله عنهم ما أردت الا  
خلافى قال ما أردت خلافا فارتفعت أصواتهم ما عند ذلك فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا



بجهر والله بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون قال ابن الزبير رضي الله عنهما ما كان عمر رضي الله عنه يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه ولم يذ كر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر رضي الله عنه انفرديه دون مسلم ثم قال البخاري حدثنا حسن بن محمد حدثنا جاج عن ابن جريج حدثني ابن أبي مليكة ان عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما أخبرانه قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضي الله عنه أمر القعقاع بن معبد وقال عمر رضي الله عنه بل أمر الأقرع بن حابس فقال أبو بكر رضي الله (٢٧٠) عنه ما أردت الا خلافي فقال عمر رضي الله عنه ما أردت خلافاً فتماريا حتى

ارتفعت أصواتهم ما فزلت في ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت الآية ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم الآية وهكذا رواه ههنا منفرديه أيضا وقال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده - حدثنا الفضل بن سهل حدثنا اسحق بن منصور - حدثنا حصين بن عمر عن مخارق عن طارق ابن شهاب عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي قلت يا رسول الله والله لا أكلن الا كما نحي السرار حصين بن عمر هذا وان كان ضعيفا لكن قد روينا من حديث عبد الرحمن بن عوف وأبي هريرة رضي الله عنهم - ما ينحو ذلك والله أعلم وقال البخاري حدثنا علي بن عبد الله - حدثنا أزهر بن سحدا - أخبرنا ابن عون - حدثنا أبو موسى بن أنس عن أنس بن مالك رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اقتعد ثياب بن قيس رضي الله عنه فقال رجل يا رسول الله أنا أعلم لك علمه فأنه فوجده في بيته منكسار رأسه

ملكاه ولذي القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب لانهم قدموا من الصدقة فجعل لهم حقاقي أني قيل تكون القسمة في هذا المال على ان تكون أربعة أخماسه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وخمسه يقسم أخماسا للرسول خمس ولكل صنف من الاصناف الاربعة المذكورة خمس وقيل يقسم أسداسا السادس سهمهم الله سبحانه ويصرف الى وجوه القرب كعمارة المساجد ونحو ذلك وعن ابن عباس قال كان ما أقام الله على رسوله من خير نصف لله ورسوله والنصف الآخر للمسلمين فمن كان الذي لله ورسوله من ذلك الكسبة (١) والوطيخ والسلام ووحده وكان الذي للمسلمين الشق والشق ثلاثة عشر سهم ما ونطاة خمسة أسهم ولم يقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير لا أحد من المسلمين الا لمن شهد الحديبية ولم يأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحد من المسلمين بخلف عنه عند خروجه الحديبية ان يشهد معه خبير الا جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري وأخرج أبو داود عن عمر بن الخطاب قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم صفاء في النضير وخيبر وفدك فاما بنو النضير فكانت حبس النوايبه وأما فدك فكان لابن السبيل وأما خير فجزأها ثلاثة أجزاء قسم منها جزأين بين المسلمين وحبس جزأ لنفسه ولنفقة أهله فافضل عن نفقة أهله رده على فقراء المهاجرين قال البقاعي ومن زعم ان شيئا مما في هذه السورة نسخ بشي مما في سورة الانفال فقد أخطأ لان الانفال نزلت في بدر وهي قبل هذه بمدة (كلا يكون) النفي (دولة بين الاغنياء منكم) دون الفقراء والدولة اسم لشيء يتداوله القوم بينهم ويكون لهذا مرة ولهذا مرة قال مقاتل المعنى انه يغلب الاغنياء الفقراء فيقسمونه بينهم قرأ الجمهور يكون بالتحسية ودولة بالنصب وقرئ بالنوقية ودولة بالرفع أي كمالا تقع أو توجد دولة وكان تامة وقرأ الجمهور دولة بضم الدال وقرئ بفتحها قال عيسى بن عرويس والاسمعي - ما لغتان بمعنى واحد وقال أبو عمرو بن العلاء الدولة بالفتح الذي يتداول من الاموال وبالضم الفعل وكذا قال أبو عبيدة وجع المفتوح دول مثل قصعة وقصع وجع المضموم دول مثل غرفة وغرف وقيل بالضم في المال وبالفتح في الحرب ودالت الايام تدول مثل دارت الايام تدور وزنا ومعنى وقيل بالفتح من الملك بضم الميم وبالضم من الملك بكسر الميم قال عمر بن الخطاب ما على وجهه الارض مسلم الا وله حق في هذا النفي الاما ملكك ايمانكم ثم لما بين سبحانه مصارف هذا المال

فقال له ما شأنك فقال شر كان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم فقد حبط عمله فهو من أهل امرهم

(١) الكسبة موضع والوطيخ كسر يف حصن بخيبر والسلام كعلا بط ايضا حصن والشق بكسر الشين المعجمة موضع بخيبر او واد به ويفتح أو الصواب الفتح في اللغة وزاد في منتهى الارب او قباة من قلاع خيبر ونطاة بفتح النون والطاء المهملة باللام خيبر أو عين بها او حصن بها اوجها كما في القاموس وأما وحده فلم أفق عليه وما في القاموس فهو - دوداء موضع ببلاد عذرة والوحيدة من اعراض المدينة بينهما وبين مكة والوحدان ارض اه سيد ذو الفقار أحمد

النار فألقى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره انه قال كذا وكذا قال موسى فرجع اليه المرة الاخرة ببشارة عظيمة فقال اذهب اليه فقل له انك لست من أهل النار ولكنك من أهل الجنة تنرد به البخاري من هذا الوجه وقال الامام أحمد حدثنا هاشم حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الى قوله وأنتم لاتسمعرون وكان ثابت بن قيس بن الشماس رفيع الصوت فقال أنا الذي كنت أرفع صوتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا من أهل النار حبط عملي وجلس في أهله حزينا (٢٧٦) ففقدته رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق بعرض القوم اليه فقالوا له تفقدك رسول الله صلى الله عليه وسلم

فانطلق بعرض القوم اليه فقالوا له تفقدك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا الذي أرفع صوتي فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم وأجهر له بالقول حبط عملي أنا من أهل النار فألقى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبروه بما قال فقال صلى الله عليه وسلم لا بل هو من أهل الجنة قال أنس رضي الله عنه فكانا نراه يتشبي بين أظهرنا ونحن نعلم انه من أهل الجنة فلما كان يوم اليمامة كان فينا بعض الانكشاف فجاء ثابت بن قيس بن شماس وقد تحنط ولبس كنفه فقال يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الى آخر الآية جلس ثابت رضي الله عنه في بيته قال أنا من أهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم

أمرهم بالاقتداء برسوله صلى الله عليه وسلم فقال (وما آتاكم الرسول) أي ما أعطاكم من مال الغنيمة والفيء (تخذوه وما نهاكم عنه) أي عن أخذه (فانتهوا) عنه ولا تأخذوه قال الحسن والسدي ما أعطاكم من مال الفيء فاقبلوه وما منعكم منه فلا تطلبوه وقال ابن جرير ما أعطاكم من طاعة فافعلوه وما نهاكم من معصية فاجتنبوه والحق ان هذه الآية عامة في كل شيء يأتي به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر أو نهى أو قول أو فعل وان كان السبب خاصا فلا اعتبار به وهو الموضع لا بخصوص السبب وكل شيء آتاه من الشرع فقد أعطانا إياه وأوصله اليه وما أنفع هذه الآية وأكثر فائدتها قال الماوردي انه محمول على العموم في جميع أوامره ونواهيه لا يأمر الا بالصالح ولا ينهى الا عن الفساد قال المهدوي هذا يوجب ان كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمر من الله تعالى وان كانت الآية خاصة في الغنائم بجميع أوامره ونواهيه داخله فيها ذكره القرطبي أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال لعن الواشمات والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات لخلق الله فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يعقوب فجاءت اليه فقالت بلغني انك لعنت كيت وكيت قال ومالي لألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في كتاب الله قالت لقد قرأت ما بين الدفتين فما وجدت فيه شيئا من هذا قال لئن كنت قرأته لقد وجدته أما قرأت ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلى قال فانه قد نهى عنه ثم لما أمرهم بأخذ ما أمرهم بأخذه الرسول وترك ما نهاهم عنه أمرهم بقبولها وخوفهم شدة عقوبته فقال (واتقوا الله ان الله شديد العقاب) فهو معاقب من لم يأخذ ما آتاه الرسول ولم يترك ما نهاه عنه عن أبي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لألفين أحدكم متكئا على أريكته يأتيه أمر مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لأدري ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه أخرجه أبو داود والترمذي وقال هذا حديث حسن والاريكة كل ما اتكئ عليه من سرير أو فراش أو منصة أو نحو ذلك وفي الباب أحاديث ثم بين من له الحق في الفيء فقال (للفقراء) قبل بدل من لذي القربى وما عطف عليه قاله أبو البقاء ومقتضاه اشتراط الفقر فيه وهو مذهب الامام أبي حنيفة ومن ثم جعله الزمخشري كذلك وأطال الكلام فيه ولا يصح أن يكون بدلا من الرسول وما بعده لثلاث سنين وصف الرسول صلى الله عليه

لسعد بن معاذ بأمر وما شأن ثابت اشتكى فقال سعد رضي الله عنه انه لجاري وما علمت له بشكوى قال فأتاه سعد رضي الله عنه فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ثابت رضي الله عنه أنزلت هذه الآية ولقد علمتم اني من أرفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنا من أهل النار فذكر ذلك سعد رضي الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من أهل الجنة ثم رواه مسلم عن أحمد بن سعيد الدارمي عن حيان بن هلال عن سليمان بن المغيرة قال ولم يذكروا سعد بن معاذ رضي الله عنه وعن قطن بن بشير عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس رضي الله عنه بنحوه وقال ليس فيه ذكر سعد بن معاذ

رضي الله عنه حدثني هيثم بن عمار عن علي بن الاسدي حدثنا المعمر بن سليمان سمعت ابي يذكر عن انس رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية فاقص الحديث ولم يذكر سعد بن معاذ رضي الله عنه وزاد فكان رايعشي بين اظهر نارجل من أهل الجنة فهذه الطرق الثلاث معللة لرواية حماد بن سلمة فيما انفرد به من ذكر سعد بن معاذ رضي الله عنه والصحيح ان حال نزول هذه الآية لم يكن سعد بن معاذ رضي الله عنه موجودا لانه كان قد مات بعد بني قريظة بأيام قلائل سنة خمس وهذه الآية نزلت في وفد بني تميم والوفود انما رواه في سنة تسع من الهجرة (٢٧٢) والله أعلم وقال ابن جرير حدثنا ابو كريب حدثنا زيد بن الحباب حدثنا أبو ثابت

ابن ثابت بن قيس بن شماس حدثني عمي اسمعيل بن محمد بن ثابت بن قيس بن شماس عن أبيه رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول قال فقد ثبت بن قيس رضي الله عنه في الطريق يبكي قال فربه عاصم بن عدى من بني العجلان فقال ما يبكيك يا ثابت قال هذه الآية أتخوف ان تكون نزلت في وأنا صيت رفيع الصوت قال فضى عاصم بن عدى رضي الله عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وغلبه البكاء فألقى امرأته جميلة ابنة عبد الله بن ابي ابن سلول فقال لها اذا دخلت بيت فرسي فشدي علي الضربة بسمك فضررت به بسمك وقال لا أخرج حتى يتوفاني الله تعالى أريد رضي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأنى عاصم رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبره فقال اذهب فادع لي فإني عاصم رضي الله عنه الى المكان فلم يجده فإني إلى أهله فوجدته في

وسلم بالنقرو قبل التقدير لكيلا يكون دولة ولكن يكون للفقراء وقيل التقدير اعجبوا للفقراء وبه فسر الحلي وهو موافق لمذهب امامه الشافعي وأصحابه من الاستحقاق بالقرابة ولم يشترط الحاجة فاشتراطها وعدم اعتبار القرابة بضاده ويخالفه ولان الآية نص في ثبوت الاستحقاق تشير بفالمهم فمن علله بالحاجة قوت هذا المعنى والذي يؤيد تقدير فعل التعجب كما ذكره أبو اليقاء وتبعه الكواشي محبي قوله ألم تر الى الذين نافقوا يقولون الايات مصدرا لم نزولها هي كلمة تعجب لكون ذكرهم جاء مقابلا لذكر أضدادهم وقيل التقدير والله شديد العقاب للفقراء أى للكفار بسبب الفقر وقيل هو عطف على ماضى بتقدير اليا واما قول المال لزيد له رول بكر (المهاجرين) أى الذين هاجروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رغبة في الدين ونصرة له قال قتادة هؤلاء المهاجرون هم الذين تركوا الديار والاموال والاهلين كما قال تعالى (الذين آخر جوامن ديارهم وأموالهم) أى حيث آخر جهنم كفار مكة منها واضطروهم الى الخروج وكانوا مائة رجل قال النسفي وفيه دليل على ان الكفار لم يكون بالاستيلاء أموال المسلمين لان الله سمى المهاجرين فقرامع انه كانت لهم ديار وأموال (يتغنون فضلا من الله ورضوانا) أى حال كونهم يطلبون منه ان يتفضل عليهم بالرزق في الدنيا وبالرضوان في الآخرة (وينصرون الله ورسوله) بالجهاد للكفار بانفسهم وأموالهم والمراد نصر دينه واعلاء كلمته وهذا حال مقدرة أى باوین نصرته ما اذ وقت خروجهم لم تكن نصرته بالفعل (أولئك) المتصفون بتلك الصفات (هم الصادقون) أى الكاملون في الصدق الراصفون فيه قال قتادة هم المهاجرون الذين تركوا الديار والاموال والعشائر وخرجوا احبا لله ورسوله واختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من شدة حتى ذكرنا ان الرجل كان يعصب الحجر على بطنه ليقم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الخنيرة في الشتاء ماله دثار غير هاوعن سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبشروا صاعليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة يدخلون الجنة قبل أغنياء الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة سنة أخرجه أبو داود وثم لمافرغ من مدحهم مدح الانصار بخصال حميدة فقال (والذين تبوءوا الدار والايمان) وهو كلام مستأنف والمراد بالدار المدينة وهى دار الهجرة ومعنى تبوءهم انهم اتخذوها مباءة أى تمكنوا منها مما تمكنوا

شديدا

بيت الفرس فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال اكسر الضربة قال فخرجا

فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا ثابت فقال رضي الله عنه أنا صيت وأتخوف ان تكون هذه الآية نزلت في لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أما ترضى ان تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة فتقتل رضيبت بشري الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ولا أرفع صوتى أبدا على صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وانزل الله تعالى ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى

الآية وقد ذكر هذه القصة غير واحد من التابعين كذلك فقد نهى الله عز وجل عن رفع الاصوات بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روي عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه سمع صوت رجلين في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم قد ارتفعت أصواتهما فجاء فقال أتدريان أين أنتم قال من أين أنتم قال من أهل الطائف فقال لو كنتم من أهل المدينة لأوجعتمكم ضرباً وقال العلماء يكره رفع الصوت عند قبره صلى الله عليه وسلم كما كان يكره في حياته عليه الصلاة والسلام لأنه محترم حيا وفي قبره صلى الله عليه وسلم دائماً فلم ينه عن الجهر له بالقول كما يجهر الرجل مخاطبه (٢٧٣) ممن عداه بل يخاطب بسكينة ووقار وتعظيم ولهذا قال تبارك وتعالى

ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم ببعض كما قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضهم بعضاً وقوله عز وجل ان تجبظ أعمالكم وأنتم لا تشعرون أي أنما نهيناكم عن رفع الصوت عنده خشية ان يغضب من ذلك فيغضب الله تعالى لغضبه فيجبظ عمل من أغضبه وهو لا يدري كما جاء في الصحيح ان الرجل يستكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى لا يلقى لها بالاً يكتب له بها الجنة وان الرجل يستكلم بالكلمة من سخط الله تعالى لا يلقى لها بالاً يهوى بها في النار أبعد ما بين السماء والأرض ثم ندب الله تعالى الى خفض الصوت عنده وحث على ذلك وارشد اليه ورغب فيه فقال ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى أي أخلصها لها وجعلها أهلاً ومحلاً لهم مغفرة وأجر عظيم وقد قال الامام أحمد في كتاب الزهد حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال كتب الى عمر يا أمير المؤمنين رجل لا يشتهي

شديداً ولا تموراً في الأصل إنما يكون للكان ولكنه جعل الايمان منزلة لتكثفهم فيه تنزيلاً للعال منزلة المحل وقيل التقدير واعتقدوا الايمان أو اخلصوا الايمان كذا قال أبو علي الفارسي أو تبوءوا الدار وموضع الايمان ويجوز أن يكون تبوءوا ضمناً معنى لزمو أي لزمو الدار والايان ومعنى (من قبلهم) أسلموا في ديارهم وآثروا الايمان وابتنوا المساجد قبل هجرة المهاجرين وقيل قدوم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بسنتين فلا بد من تقدير مضاف لان الانصار انما آمنوا بعد ايمان المهاجرين وقيل من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في تبوء الدار وقد أخرج البخاري عن عمر بن الخطاب انه قال أوصي الخليفة بعدى بالمهاجرين الاولين ان يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرمتهم وأوصيه بالانصار الذين تبوءوا الدار والايان من قبلهم ان يقبل من محبتهم ويتجاوز عن مسيئتهم (يحبون من هاجر اليهم) وذلك انهم أحسنوا الى المهاجرين وأشركوهم في أموالهم ومساكنهم (ولا يجدون) أي لا يجد الانصار (في صدورهم حاجة) أي حسداً وغيظاً وحزناً (١) فالمراد بالحاجة هذه المعاني واطلاق لفظ الحاجة عليها من اطلاق المزموم على اللازم على سبيل الكناية لان هذه المعاني لا تنفك عن الحاجة غالباً وفي الكلام مضاف محذوف أي لا يجدون في صدورهم مس الحاجة أو أثر حاجة وكل ما يجده الانسان في صدره مما يحتاج اليه فهو حاجة (عما أتوا) أي عما أتى المهاجرون ودونهم من الف بل طابت أنفسهم بذلك وكان المهاجرون في دور الانصار فلما غنم النبي صلى الله عليه وسلم بني النضير دعا الانصار وشكرهم فيما صنعوا مع المهاجرين من انزالهم اياهم في منازلهم واشراكهم في أموالهم ثم قال ان أحببتهم قسمت ما آفأ الله على من بنى النضير بينكم وبين المهاجرين وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكينة في مساكنكم والمشاركة لكم في أموالكم وان أحببتهم أعطيتهم ذلك وخرجوا من دياركم فرضوا بقسمته ذلك في المهاجرين وطابت أنفسهم (ويؤثرون على أنفسهم) أي في كل شيء من أسباب المعاش والايثار تقديم الغير على النفس في حظوظ الدنيا رغبة في حظوظ الآخرة وذلك ينشأ عن قوة اليقين ووكيد المحبة والصبر على المشقة يقال آثرته بكذا أي خصصته به وفضلته والمعنى ويقدمون المهاجرين على أنفسهم في حظوظ الدنيا (ولو كان بهم خصاصة) أي حاجة وفقروا والخصاصة

(٣٥ - فتح البيان تاسع) المعصية ولا يعمل بها أفضل أم رجل يستهي المعصية ولا يعمل بها فكتب عمر رضي الله عنه ان الذين يشتهون المعصية ولا يعملون بها أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خبرهم والله غفور رحيم) ثم انه تبارك وتعالى ذم الذين ينادونه من وراء الحجرات وهي بيوت نسائه كما يصنع اجلاف الاعراب فقال أكثرهم لا يعقلون ثم أرشد تعالى الى الادب (١) حرازة بفتح الحاء المهملة والزاي من المجتئين بينهما ألف أصله مرض في القلب ويكنى به عما يضره الانسان من الغيظ والعداوة وهو المراد هنا والحسد عن زوال النعمة والغبطة عنى مثلها من غير ان تزول اه سيدنوا الفقار أجد

في ذلك فقال عز وجل ولوانهم صبروا حتى تخرج اليهم - لم يكن خيرا لهم أي لكان لهم في ذلك الخيرة والمصلحة في الدنيا والآخرة ثم قال جل ثناؤه داعيا لهم إلى التوبة والابانة والله غفور رحيم وقد ذكرنا نزل في الاقرع بن حابس التميمي رضى الله عنه فيما أورده غيره واحد قال الامام أحمد حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عقبة عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن الاقرع بن حابس رضى الله عنه انه نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد يا رسول الله فلم يجبه فقال يا رسول الله ان جدى لزين وان ذى الشين فقال ذلك الله عز وجل وقال ابن جرير حدثنا أبو عامر الحبشي بن حريث المروزي حدثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن (٢٧٤) ابي اسحق عن البراء في قوله تبارك وتعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات قال جاء رجل الى

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان جدى زين وذى شين فقال صلى الله عليه وسلم ذلك الله عز وجل وهكذا ذكره الحسن البصرى وقتادة مرسلين وقال سفيان الثوري عن حبيب بن أبي عمرة قال كان بشر بن غالب وليد بن عطار أو بشر بن عطار وليد بن غالب وهما عند الحاج جالسان فقال بشر بن غالب للبليد بن عطار نزلت في قومك بنى تميم ان الذين ينادونك من وراء الحجرات قال فذكرت ذلك لسعيد بن جبير فقال أمانه لو علم بأخر الآية أجابه يمينون عليك ان أسلموا قالوا أسلمنا ولم يباطئك بنو أسد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عمرو بن علي الباهلي حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت داود الطائي يحدث عن أبي مسلم الجبلي عن زيد بن أرقم رضى الله عنه قال اجتمع ناس من العرب فقالوا انطلقوا بنا الى هذا الرجل فان يك نبيا فنحن أسعد الناس به وان يك ملكا نعش ابجناحه قال فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بما قالوا فإثنا الى

مأخوذة من خصائص البيت وهي الفروج التي تكون فيه وقيل مأخوذة من الاختصاص وهو الانفراد بالامر فالخصاصة الانفراد بالحاجة أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله أصابني الجهد فإرسل الى نسائه فلم يجد عندهن شيئا فقال الرجل يضيف هذا الليلة رجعه الله فقال رجل من الانصار وفي رواية فقال أبو طحمة الانصارى انيا يا رسول الله فذهب به الى أهله فقال لامرأته أكرهى ضيف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تدخر به شيئا قالت والله ما عندي الا قوت الصبية قال فاذا أراد الصبية العشاء فنوميهن وتعالى فاطفئ السراج ونطوى بطوننا الليلة لضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلت ثم غدا الضيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد عجب الله الليلة من فلان وفلانة وأنزل الله فيهما هذه الآية وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن عمر قال اهدى الى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأس شاة فقال ان أخى فلان وعياله أخرج الى هذا فبعث به اليه فلم يرل يبعث به واحدا الى آخر حتى تدارلها أهل سبعة أيام حتى رجعت الى الاول فنزلت فيهم هذه الآية (ومن يوق شح نفسه) قرأ الجمهور يوق بسكون الواو وتخفيف القاف من الوقاية وقرئ بفتح الواو وتشديد القاف وقرأوا شح بضم الشين وقرئ بكسرها وهذا كلام عام ومن شرطية ويوق فعل الشرط والشح الخجل مع الحرص كذا في الصحاح وقيل الشح أشد من الخجل قال مقاتل شح نفسه حرص نفسه قال سعيد بن جبير شح النفس هو أخذ الحرام ومنع الزكاة قال ابن زيد من لم يأخذ شيئا نهاه الله عنه ولم يمنع شيئا أمره الله بآدائه فقد وقى شح نفسه قال طاوس الخجل ان يخجل الانسان بما في يده والشح أن يشح بما في أيدي الناس يجب أن يكون له ما في أيديهم بالحلال والحرام لا يفتنع وقال ابن عيينة الشح انظم وقال الليث ترك الفرائض وانتهاك المحارم (فاولئك هم المفلحون) جزاء الشرط المتقدم وفيه رعاية معنى من بعد رعاية لفظها والتلاحق الفوز والظفر بكل مطلوب أي الفائزون بما أرادوا والظاهر من الآية ان الفلاح مترتب على عدم شح النفس بشئ من الاشياء التي يقبح الشح بها شرعا من زكاة أو صدقة أو صلة رحم أو نحو ذلك كما تنفيده اضافة الشح الى النفس عن ابن مسعود ان رجلا قال انى أخاف ان أكون قد هلكتك قال وما ذاك قال انى سمعت الله يقول ومن يوق

حجرة النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا ينادونه وهو في حجرته يا محمد يا محمد فانزل الله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون قال فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم باذني فدها فجعل يقول لقد صدق الله تعالى قولك يا زيد لقد صدق الله قولك يا زيد ورواه ابن جرير عن الحسن بن عرفة عن المعتمر بن سليمان به (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيدوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين واعلموا ان فيكم رسول الله لو يطمعكم في كثير من الامر لعنتم ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون فضلا من الله ونعمة والله





ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث اليك الوليد بن عتبة فزعم انك منعتك الزكاة وأردت قتله قال رضى الله عنه لا والذي بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالحق ما رأيته ولا أتاني فلما دخل الحرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال منعت الزكاة وأردت قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحق ما رأيته ولا أتاني وما أقبلت الا حين احتبس على رسول الله صلى الله عليه وسلم خشيت أن يكون كانت سخطه من الله تعالى ورسوله قال فنزلت الخيرات يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ الى قوله حكيم ورواه ابن أبي حاتم عن المنذر بن شاذان التمار عن محمد بن سابق به (٢٧٦) ورواه الطبراني من حديث محمد بن سابق به غير انه سماه الحرت بن

سراروا الصواب انه الحرت بن ضرار كما تقدم وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا جعفر بن عون عن موسى بن عبيدة عن ثابت مولى أم سلمة عن أم سلمة رضى الله عنها قالت بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا في صدقات بنى المصطلق بعد الواقعة فسمع بذلك القوم فالتقوه يعظمون أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فحدثه الشيطان انهم يريدون قتله قالت فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان بنى المصطلق قد منعوني صدقاتهم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون قالت فباغ القوم رجوعه فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فصفوا له حين صلى الظهر فقالوا نعوذ بالله من سخط الله وسخط رسوله بعثت النار جلا مصدقا فسررنا بذلك وقرت به أعيننا ثم انه رجع من بعض الطريق نخشينا أن يكون ذلك غضبا من الله تعالى ومن رسوله صلى الله عليه وسلم فلم ينالوا يكلمونه حتى جاء بلال رضى الله عنه فأذن بصلاة العصر قالت ونزلت يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما

(رحيم) أى كثير الرأفة والرحمة بليغهم ما لم يستحق ذلك من عباده أمر الله سبحانه بعد الاستغفار للمهاجرين والانصار ان يطلبوا من الله سبحانه ان ينزع من قلوبهم الغل للذين آمنوا على الاطلاق فيدخل في ذلك الصحابة دخولا أوليا لكونهم أشرف المؤمنين ولكون السباق فيهم فمن لم يستغفر للصحابة على العموم ويطلب رضوان الله لهم فقد خالف ما أمره الله به في هذه الآية فان وجد في قلبه غلا لهم فقد أصابه نزغ الشيطان وحل به نصيب واقر من عصيان الله بعد اوقا أوليائه وخيرامة نبيه صلى الله عليه وسلم وانفتح له باب من الخذلان يفسد به على نار جهنم ان لم يدارك نفسه باللجوء الى الله سبحانه والاستغاثة به بان ينزع عن قلبه ما طرقة من الغل لخير القرون وأشرف هذه الامة فان جاوز ما يجده من الغل الى شتم أحد منهم فقد انقاد للشيطان بزمانم ووقع في غضب الله وسخطه وهذا الداء العضال انما يصاب به من ابتلى بعلم من الرافضة أو صاحب من أعداء خير الامة الذين تلاعب بهم الشيطان وزين لهم الكاذب المختلفة والافاصيص المنقراة والخرافات الموضوعية وصرفهم عن كتاب الله الذى لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه وعن سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المنقولة بالينابر وايات الأئمة الاكابر في كل عصر من العصور فاشتروا الضلالة بالهدى واستبدلوا الخسران العظيم بالربح الوافر وما زال الشيطان الرجيم ينقلهم من منزلة الى منزلة ومن رتبة الى رتبة حتى صاروا أعداء كتاب الله وسنة رسوله وخير أئمة وصالحى عبادته وسائر المؤمنين وأهملوا فرائض الله وهجروا شعائر الدين وسعوا في كيد الاسلام وأهملوا كل السعى ورموا الدين وأهملوا بكل حجر ومدروا الله من ورائهم محيط قالت عائشة رضى الله تعالى عنها فى الآية أمروا ان يستغفروا لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسبواهم ثم قرأت هذه الآية وقيل لسعيد بن المسيب ما تقول فى عثمان وطلمة والزبير قال أقول ما قولني الله وتلاه هذه الآية وأخر ج ابن مردويه عن ابن عمر انه سمع رجلا وهو يتناول بعض المهاجرين فقرا عليه لفقراء المهاجرين ثم قال هؤلاء المهاجرون أفنهم أنت قال لا ثم قرأ عليه والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم الآية ثم قال هؤلاء الانصار فانت منهم قال لا ثم قرأ عليه والذين جاءوا من بعدهم الآية ثم قال أفن هؤلاء أنت قال أرجو قال ليس من هؤلاء من سبه هؤلاء ولما فرغ سبحانه من ذكر الطبقات لثلاث من المؤمنين ذكر ما جرى بين المنافقين واليهود من المقاولات المتجيب

بجهالة فتصحبوا على ما فعلتم نادى وروى ابن جرير أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس رضى الله عنهما المؤمنين فى هذه الآية قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الوليد بن عتبة بن أبي يعيط الى بنى المصطلق لياخذ منهم الصدقات وانهم لما اتاهم الخبر فرحوا وخرجوا يتلقون رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما حدث الوليد انهم خرجوا يتلقونه رجع الوليد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان بنى المصطلق قد منعوا الصدقة فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك غضبا شديدا فبينما هو يحدث نفسه أن يغزوهم اذ أتاه الوفد فقالوا يا رسول الله انا قد صدقنا ان رسولك رجع من نصف

الطريق وانما خشينا ان ما ربه كتاب جاءه منك الغضب غضبه علينا واننا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله وان النبي صلى الله عليه وسلم استغشهم وهم همهم فانزل الله تبارك وتعالى عذرهم في الكتاب فقال يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا الى آخر الآية وقال مجاهد وقادة أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد بن عقبة الى بنى المصطلق تصدقهم فتلقتهم بالصدقة فرجع فقال ان بنى المصطلق قد جمعت لك اثقاتك زاد قتادة وانهم قد ارتدوا عن الاسلام فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد رضى الله عنه اليهم وأمره ان يثبت ولا يعجل فانطلق حتى أتاهم ليلا فبعث (٢٧٧) عيونهم فلما جاؤا أخبروا خالد رضى الله

عنه انه همهم مستسكون بالاسلام وسمعوا أذانهم وصلاتهم فلما أصبحوا أتاهم خالد رضى الله عنه فرأى الذي يعجبهم فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره الخبر فانزل الله تعالى هذه الآية قال قتادة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التثبت من الله والعجلة من الشيطان وكذا ذكر غير واحد من السلف منهم ابن أبي ليلى ويزيد بن رومان والضحاك ومقاتل ابن حيان وغيرهم في هذه الآية انها نزلت في الوليد بن عقبة والله أعلم وقوله تعالى واعلموا ان فيكم رسول الله أى اعلموا ان بين أظهركم رسول الله فعظموه ووقروه وتأدبوا معه وانقادوا لأمره فانه أعلم بمصالحكم وأشفق عليكم منكم ورأيه فيكم أتم من رأيكم لانفسكم كما قال تبارك وتعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ثم بين أن رأيهم مخيف بالنسبة الى مراعاة مصالحهم فقال لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم أى لو أطاعكم في جميع ما تختارونه لادى ذلك الى عنتكم وحر جكم كما قال سبحانه

المؤمنين من حالهم فقال (ألم ترالى الذين نافقوا) هم عبد الله بن أبي وأصحابه وقال ابن عباس ورفاعة بن تابوت وعبد الله بن نبتل وأوس بن قيطي وأخوانهم بنو النضير والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألم ولي كل من يصلح له (يقولون لاخوانهم) اللام لام التبليغ (الذين كفروا من أهل الكتاب) مستأنفة لبيان المتعجب منه والتعجب بالمضارع لاستحضار الصورة وللدلالة على الاستمرار وجعلهم إخوانا لهم ليكون الكفر قد جمعهم وان اختلف نوع كفرهم فهم اخوان في الكفر وقيل هو من قول بنى النضير لبنى قريظة والاول أولى لان بنى النضير بنى قريظة همهم ودرا المناقون غيرهم (لئن أخرجتم) اللام هى الموطنة للقسم وتسمى المؤذنة أيضا أى والله لئن أخرجتم من دياركم (أخرجكم معكم) من ديارنا في حجة بكم وهذا جواب القسم (ولا نطيع فيكم) أى في شأنكم ومن أجلكم (أحدا) بمنزلة من يردان فيمنعنا من الخروج معكم وان طال الزمان وهو معنى قوله (أبدا) وهو ظرف للنفي لا للمنفى ثم لما وعدوهم بالخروج معهم وعدوهم بالنصرة لهم فقالوا (وان قوتلتم) حذف منه اللام الموطنة وهو قليل في كلام العرب والكثير اثباتها (لننصرنكم) على عدوكم ثم كذبهم الله سبحانه فقال (والله يشهد بانهم الكاذبون) فيما وعدوهم به من الخروج معهم والنصر لهم وفيه دليل على صحة النبوة لانه اخبار بالغيب ووقع كما أخبر وهذا مبنى على تقدم نزول الآية على الواقعة وعليه يدل النظم فان كلمة ان للاستقبال والعجزا القرآن من حيث الاخبار عن الغيب عن ابن عباس قال ان رهطامن بنى عوف بن الحرث منهم عبد الله بن أبي ابن سلول ووديع بن مالك وسويد وعاس بعثوا الى بنى النضير ان اثبتوا وتمنعوا فاننا لانسلمكم وان قوتلتم فالتناهم معكم وان أخرجتم خرجنا معكم فترصوا وذلك من نصرهم فلم يفعلوا وقذف الله في قلوبهم الرعب فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أن يجلبهم ويكف عن دماءهم على ان لهم ما جلت الابل الى الحلقة ففعل فكان الرجل منهم يهدم بيته فيضعه على ظهر بعيره فينطلق به فخرجوا الى خيبر ومنهم من سار الى الشام ثم لما أجل سبحانه كذبهم فيما وعدوا به فصل ما كذبوا فيه فقال (لئن أخرجوا لايخرجون معهم) هذا كذب للمقالة الاولى وقوله (ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) تكذيب للمقالة الثالثة وأما الثانية فلم يذكر لها كذب في التنصیل وقد

وتعالى ولولا تبع الحق اهواهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن بل آتيناهم بدكرهم معرضون وقوله عز وجل ولكن الله يحب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم أى حبيبه الى نفوسكم وحسنه في قلوبكم قال الامام أحمد حدثنا بنو حداث على بن مسعدة حدثنا اقتادة عن أنس رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاسلام علانية والايمان في القلب قال ثم يبشر بيده الى صدره ثلاث مرات ثم يقول التقوى ههنا التقوى ههنا وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان أى وبغض اليكم التكفر والفسوق وهى الذنوب البكار والعصيان وهى جميع المعاصي وهذا تدرج لكل النعمة وقوله تعالى

أولئك هم الراشدون أى المتصفون بهذه الصفة هم الراشدون الذين قد آتاهم الله رشدهم قال الامام أحمد حدثنا مروان بن معاوية الفزاري حدثنا عبد الواحد بن أيمن المكي عن أبي رفاعة الزرقى عن أبيه قال لما كان يوم أجدوا نكفاً المشركون قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استووا حتى أثنى على ربي عز وجل فصاروا خلفه صنوفاً فقال صلى الله عليه وسلم اللهم لك الحمد كله اللهم لا قابض لما بسطت ولا باسط لما قبضت ولا هادي لمن أضللت ولا مضل لمن هديت ولا معطي لما منعت ولا مانع لما أعطيت ولا مقرب لما باعدت ولا مباعد لما قربت (٢٧٨) اللهم ابسط علينا من بركاتك ورحمتك وفضلك ورزقك اللهم انى أسألك

كان الامر كذلك فان المنافقين لم يخرجوا مع من أخر ج من اليهود وهـ من بنو النضير ومن معهم ولم ينصروا من قوتل من اليهود وهـ بنو قريظة وأهل خيبر (ولئن نصرهم) أى جاؤا (١) لنصرهم قاله المحلى أولو قدر وجود نصرهم اياهم لان مانقاه الله لا يجوز وجوده قال الزجاج معناه لو قصدوا نصر اليهود وهـ ذان تمام تكذيبهم في المقالة الثالثة (ليولن) (٢) (الادبار) من زمين (ثم لا ينصرون) يعنى اليهود ولا يصيرون منصورين اذا انهمزم ناصرهم وهم المنافقون وقيل يعنى لا يصير المنافقون منصورين بعد ذلك بل يذلهم الله ولا ينفعهم نفاقهم وقيل معنى الآية لا ينصرونهم طائعين ولئن نصرهم مكرهين ليولن الادبار وقيل معنى لا ينصرونهم لا يدومون على نصرهم والاول أولى ويكون من باب قوله ولوردوا لعادوا الممانع واعنه (لا نتم أشد رهبة في صدورهم) أى لانتم يا معاشر المسلمين أشد خوفاً وخشية في صدور المنافقين أو صدور اليهود أو صدور الجميع (من الله) أى من رهبة الله والرهبة هنا بمعنى المرهوبة لانها مصدر من المبني للمفعول وفيه دلالة على نفاقهم يعنى انهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله وأنتم أهيب في صدورهم منه (ذلك بانهم قوم لا ينفعون) أى ما ذكر من الرهبة الموصوفة بسبب عدم فقههم بشئ من الاشياء ولو كان لهم فقه لعلوا ان الله سبحانه هو الذى سيطر عليكم عليهم فهو أحق بالرهبة منه دونكم ثم أخبر سبحانه بجزيد فشلهم وضعف نكايتهم فقال (لا يقاتلونكم جميعاً) يعنى لا يبرز اليه من المنافقون مجتبعين لقتالكم ولا يقدررون على ذلك (الافى قرى محصنة) بالدروب (٣) والنور والخنادق (أوبن وراء جدر) أى من خلف الخيطان التى يستمترون بها الجنبهم ورهبتهم قرأ الجمهور جدر بالجمع وقرئ جدار بالافراد واختار الاول أبو عبيد وأبو حاتم لانها موافقة لقوله قرى محصنة وهما سبعيتان وقرئ جدر بفتح الجيم واسكان الدال وهى لغة فى الجدار (بأسهم بينهم شديد) أى بعضهم فقط غلظ على بعض وقلوبهم مختلفة ونياتهم متباينة قال السدى المراد اختلاف قلوبهم حتى لا يتفقوا على أمر واحد وقال مجاهد بأسهم بينهم شديد بالكلام والوعيد لنعلم كذا والمعنى انهم اذا انفردوا نسبوا أنفسهم الى الشدة والبأس واذا اقوا عدواً ذلوا وخضعوا وانهم زموا وقيل المعنى ان بأسهم بالنسبة الى اقرانهم شديد وانما ضعفهم بالنسبة اليكم لما قد فى الله فى قلوبهم من الرعب والاول أولى

النعيم المقيم الذى لا يحول ولا يزول اللهم انى أسألك النعيم يوم العيلة والامن يوم الخوف اللهم انى عاخذ بك من شر ما عطينا ومن شر ما نعتنا اللهم حبب اليانا الايمان وزينه فى قلوبنا وكره اليانا الكفر والفسوق والعصيان واجعلنا من الراشدين اللهم توفنا مسلمين وأحينا مسلمين وألحقنا بالصالحين غير خزايا ولا مفتونين اللهم قاتل الكفرة الذين يكذبون رسلك ويصدون عن سبيلك واجعل عليهم رجزك وعذابك اللهم قاتل الكفرة الذين أتوا الكتاب اله الحقيق ورواه النسائي فى اليوم واليلة عن زياد بن أيوب عن مروان ابن معاوية عن عبد الواحد بن أيمن عن عبيد بن رفاعة عن أبيه بهوفى الحديث المرفوع من سرته حسنة وساءه سيئة فهو مؤمن ثم قال فضلاً من الله ونعمة أى هذا العطاء الذى منحكموه هو فضل منه عليكم ونعمة من لده والله عليم حكيم أى عليم عن يستحق الهداية ممن يستحق الغواية حكيم فى أقواله وأفعاله وشرعه وقدره (وان طائفتان من

لقوله

(١) أى خرجوا القصد نصرهم ولا يلزم من خروجهم لذلك نصرهم بان فعل فلا يرد كيف قال أولوا وان

قوتلوا لا ينصرونهم وقال ثانياً ولئن نصرهم ففي النصره أولوا وأثبتها ثانية ولا يرد أيضاً كيف قال ولئن نصرهم وهـ وقال ليولن الادبار وكيف ينصرونهم وهـ ولولوا الادبار اذ مقتضى النصره الثبات وعدم الهزيمة فأشار بالجلال المحلى لدفع هذين الايرادين بقوله أى جاؤا لنصرهم وبعضهم أشار لدفع بقوله ولئن نصرهم أى على سبيل الفرض والتقدير كما هو مفاد قول المؤلف العلامة لو قدر وجود نصرهم اه سيدذوالفقار أحمد (٢) الضمير فى هذا الفعل لليهود كالضمير فى قوله ثم لا ينصرون هذا ما جرى عليه الجلال وقيل الضميران للمنافقين وقيل كل منهما مجموع اليهود والمنافقين معا اه سيدذوالفقار أحمد (٣) جمع ذرب وهو الباب الكبير اه

المؤمنين اقتتلوا فاصلحو ايدهم فان بغت احداهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تفي الى امر الله فان فاضلحو ايدهم - ما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المتسطين انما المؤمنون اخوة فاصلحو ايديهم واخوبكم واتقوا الله لعلكم ترحون يقول تعالى امرا بالاصلاح بين الفئتين الباغيتين بعضهم على بعض وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحو ايدهم ما فسهماهم مؤمنين مع الاقتتال وبهذا استدلل البخارى وغيره على انه لا يخرج عن الايمان بالمعصية وان عظمت لا كما تقول الخوارج ومن تابعهم من المعتزلة ونحوهم وهكذا ثبت في صحيح البخارى من حديث الحسن عن أبي بكره رضى الله (٢٧٩) عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

خطب يوما وسعه على المنبر الحسن بن علي رضى الله عنه - ما جعل ينظر اليه مرة الى الناس اخرى ويقول ان ابني هذا سيد ولعل الله تعالى ان يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين فكان كما قال صلى الله عليه وسلم أصلح الله تعالى به بين أهل الشام وأهل العراق بعد الحروب الطويلة والوقعات المهولة وقوله تعالى فان بغت احداهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تفي الى امر الله أى حتى ترجع الى امر الله وتسمع للعق وتطيعه كما ثبت في الصحيح عن أنس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انصر أخاك ظاهرا أو مظلوما قلت يا رسول الله هذا انصرته مظلوما فكيف انصره طالما قال صلى الله عليه وسلم تنعمه من الظلم فذلك انصرته اياه وقال الامام أحمد حدثنا عارم حدثنا معمر قال سمعت أبي يحدث ان أنسا رضى الله عنه قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي فأنطلق اليه النبي صلى الله عليه وسلم وركب حمارا وانطلق الملمون

لقوله (تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى) فانه يدل على ان اجتماعهم انما هو في الظاهر مع تخالف قلوبهم في الباطن وهذا التخالف هو البأس الذي بينهم الموصوف بالشدة والجملة حالبة أو مستأنفة للاخبار بذلك والعامية على أن شتى لا تنوين لانها ألف تأنيث ومعنى شتى متفرقة قال مجاهد يعنى اليهود والمنافقين تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى أى لا تفرق عقائدهم واختلاف مقاصدهم وروى عنه أيضا انه قال المراد المنافقون وقال النورى هم المشركون وأهل الكتاب قال قتادة تحسبهم جميعا أى مجمعة على أمر ورأى وقلوبهم متفرقة فاهل الباطل مختلفة آرائهم مختلفة شهاداتهم مختلفة أهواؤهم وهم يجمعون في عداوة أهل الحق وقرأ ابن مسعود وقلوبهم أشد أى أشد اختلافها قال ابن عباس فى الآية هم المشركون وهذا تحسير للامؤمنين وتشجيع لقلوبهم على قتالهم (ذلك بانهم) أى ذلك الاختلاف والتشتت بسبب انهم (قوم لا يعقلون) شيا مما فيه صلاحهم فان تشتت القلوب يوهن قواهم ولوعقلوا العرفوا الحق واتبعوه (كمثل) أى ان مثل المنافقين واليهود أى بنى النضير كمثل (الذين من قبلهم) من كفار المشركين وأهل مكة (قريبا) يعنى فى زمان قريب وقيل يشبهونهم فى زمان قريب وقيل العامل فيه (ذاقوا) أى ذاقوا فى زمان قريب أى بين وقعة بدر ووقعة بنى النضير نحو سنة ونصف لانها كانت فى ربيع الاول من الرابعة وبدر كانت فى رمضان من الثانية (وبالأميرهم) أى سوء عاقبة كفرهم فى الدنيا بقتلهم يوم بدر وكان ذلك قبل غزوة بنى النضير بسنة أشهر رآله مجاهد وغيره وقيل المراد بنو النضير حيث أمكن الله منهم قتاله قتادة وقيل قتل بنى قريظة قتاله الضحى وقيل هو عام فى كل من انتقم الله منه بسبب كفره والاول أولى ولهم مع ذلك (عذاب أليم) فى الآخرة ثم ضرب لليهود والمنافقين مثلا آخر فقال (كمثل الشيطان) وقيل المثل الاول خاص باليهود والثانى بالمنافقين أى مثل المنافقين فى اغراء اليهود على القتال أو تحاذلهم وعدم تناسرهم كمثل الشيطان والمراد به حقيقة لاشيطان الانس وقيل الثانى بيان للاول ثم بين سبحانه وجه الشبهة فقال (اذ قال للانسان اكفر) أى اغراهم بالكفر وزينه له ووجه عليه والمراد بالانسان هنا جفس من أطاع الشيطان من نوع الانسان كما قال مجاهد المراد بالانسان هنا جميع الناس فى غرور الشيطان اياهم وقيل هو أوجهل وقيل هو عابد كان فى بنى اسرائيل

يمشون وهى أرض سبخة فلما انطلق النبي صلى الله عليه وسلم قال اليك عنى فوالله لقد آذانى ريح جاركة فقال رجل من الانصار والله لجار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريح مما منك قال فغضب لعبد الله رجال من قومه فغضب لكل واحد منهم ما صحابه قال فكان بينهم ضرب بالجر يد واليدى والنعال فبلغنا انه أنزلت فيهم - وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحو ايدهم - ما ورواه البخارى فى الصلح عن مسدد ومسلم فى المغازى عن محمد بن عبد الاعلى كلاهما عن المعتمر بن سليمان عن أبيه به نحوه وذكر سعيد ابن جبيران الاوس والخزرج كان بينهم قتال بالسيف والنعال فانزل الله تعالى هذه الآية فأمر بالصلح بينهم ما وقال السدى كان

رجل من الانصار يقال له عمران كانت له امرأة تدعى أم زيدوان المرأة أرادت ان تزور أهلها فحسبها زوجها وجعلها في علمية له لا يدخل عليها أحد من أهلها وان المرأة بعثت الى أهلها فجاء قومها وانزلوها لينطلقوا بها وان الرجل قد كان خرج فاستمعان أهل الرجل فجاء بنوعه ليحملهوا بين المرأة وبين أهلها فمدا فموا واجتلدوا بالنعال فمزات فيهم ثم هذه الآية فبعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصلح بينهم وفاقوا الى الله تعالى وقوله عز وجل فان فاءت فاصلحوا بينهم بالعدل واقتسطوا وان الله يحب المقسطين اى اعدلوا بينهم فيما كان اصاب بعضهم لبعض (٢٨٠) بالقسط وهو العدل ان الله يحب المقسطين قال ابن ابي حاتم حدثنا ابو زرعة

حدثنا محمد بن ابي بكر المسمى حدثنا عبد الاعلى عن معمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المقسطين فى الدنيا على منابر من لؤلؤ بين يدي الرحمن عز وجل بما اقتسطوا فى الدنيا ورواه النسائي عن محمد بن المثنى عن عبد الاعلى بدو هذا السناد جيد قوى رجاله على شرط الصحيح وحدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن اوس عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المقسطون عند الله تعالى يوم القيامة على منابر من نور على عرش العرش الذين يعدلون فى حكمهم واهلهم وما ولوا ورواه مسلم والنسائي من حديث سفيان بن عيينة به وقوله تعالى انما المؤمنون اخوة اى الجميع اخوة فى الدين كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسله وفى الصحيح والله فى عون العبد ما كان العبد فى عون اخيه وفى الصحيح

جله الشيطان على الكفر فطاعه وهو برص يصا والاول اولى عن علي بن ابي طالب ان رجلا كان يتعبد فى صومعة وان امرأة كان لها اخوة فعرض لها شئ فاقوه بها فزنت له نفسه فوقع عليها فحملت فجاءه الشيطان فقال اقتلها فانهم ان ظهروا عليك اقتضيت فقتلها ودفعها لخواه فاحذوه فذهبوا به فبيدها هم عيشون اذ جاءه الشيطان فقال انى انا الذى زينت لك فاسجد لى سجدة انجيلك فسجد له فذلك قوله كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر الآية اخرجهم اجد فى الزهد والبخارى فى تاريخه والحاكم وصححه والبيهقى وغيرهم قلت وهذا لا يدل على ان هذا الانسان هو المقصود بالآية بل يدل على انه من جلد من تصدق عليه وقد اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس باطول من هذا وليس فيه ما يدل على انه المقصود بالآية واخرجه بنحوه ابن جرير عن ابن مسعود وعنه قال ضرب الله مثل الكفار والمنافقين الذين كانوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر (فلما كفر) اى الانسان مطاوعة للشيطان وقبولاً لتزيينه (قال) الشيطان (انى برى منك) ان اريد بالانسان الجنس فهذا التبرؤ من الشيطان يكون يوم القيامة يتبرأ منه مخافة ان يشاركه فى العذاب كما يننى عنه قوله (انى اخاف الله رب العالمين) وان اريد به أبوجهل فقوله اكفر عبارة عن قول ابليس يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جاراكم وتبرؤ قوله يومئذ انى برى منك انى ارى ما لاترون انى اخاف الله الآية وهذا دليل لبراءته من الانسان بعد كفره قبل وليس قول الشيطان انى اخاف الله على حقيقة انما هو على وجه التبرؤ من الانسان كذبا ورياء والا فهو لا يخاف الله فهو تأكيد لقوله انى برى منك قرئ انى باسكان الياء وينفتحها (فكان عاقبة ما انهمما فى النار) اى فكان عاقبة الشيطان وذلك الانسان الذى كفر انهمما صائران الى النار (خالدين فيها) وقرئ خالدان على انه خبر ان (وذلك) اى الخلود فى النار (جزاء الظالمين) ويدخل هؤلاء فيهم دخولا اوليا ثم رجع سبحانه الى خطاب المؤمنين بالموعظة الحسنة لان الموعظة بعد المصيبة أوقع فى النفس لرقعة القلوب والحسد يوجب العقاب فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أى اتقوا عاقبه بفعل ما أمركم به وترك ما نهاكم عنه (واتنظروا نفس ما قدمت لاعد) أى انتظروا أى شئ قدمت من الاعمال ليوم القيامة والعرب

تكنى

ايضا اذا دعا المسلم لآخيه بظهر الغيب قال الملك آمين ولك بمثل والا حديث فى هذا كثيرة وفى الصحيح مثل

المؤمنين فى نوادهم وتراحمهم وتواصلهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهر وفى الصحيح ايضا المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك بين اصابعه صلى الله عليه وسلم وقال احمد حدثنا احمد بن الحجاج حدثنا عبد الله اخبرنا مضعب بن ثابت حدثني ابو جازم قال سمعت سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن من اهل الايمان بمنزلة الرأس من الجسد يألم المؤمن لاهل الايمان كما يألم الجسد لما فى الرأس تفرد به احمد

ولا بأس بأسناده وقوله تعالى فاصبحوا بين أخويكم يعني الفئتين المقتلتين واتقوا الله أي في جميع أموركم لعلكم ترحون وهذا تحقيق منه تعالى للرجة لمن اتقاه (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تملأوا أنفسكم ولا تنازروا بالالقباب بنس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يلب فاولئك هم الظالمون) ينهى تعالى عن السخرية بالناس وهو احتقارهم والاستهزاء بهم كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الكبير بطر الحق ونمض الناس ويروى ونمط الناس والمراد من ذلك احتقارهم واستصغارهم (٢٨١) وهذا حرام فانه قد يكون المحتقر

أعظم قدرا عند الله تعالى وأحب إليه من الساخر منه المحتقر له ولهذا قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن فنص على نهى الرجال وعطف بنهى النساء وقوله تبارك وتعالى ولا تملأوا أنفسكم أي لا تملأوا الناس والهماز الهماز من الرجال مذموم ملعون كما قال تعالى ويل لكل همزة لمزة والهمز بالنسبة والهمز بالملز بالقول كما قال عز وجل هماز مشاء بنمى أي يحتمل الناس ويمهم طاعيا عليهم وينهى بينهم بالسمية وهو الهمز بالمقال ولهذا قال ههنا ولا تملأوا أنفسكم كما قال ولا تقتلوا أنفسكم أي لا يقتل بعضكم بعضا قال ابن عباس ومجاهد وسعيد ابن جبير وقتادة ومقاتل بن حمان ولا تملأوا أنفسكم لا يطمعن بعضكم على بعض وقوله تعالى ولا تنازروا بالالقباب أي لا تداعوا بالالقباب وهى التى يسوء الشخص سماعها قال الامام أحمد حدثنا سمعيل حدثنا داود بن أبي هند عن

تكنى عن الزمان المستقبل بالغد وهو في الاصل عبارة عن يوم بينك وبينه ليلة وانما أطلق اسم الغد على يوم القيامة تقريرا له كقوله تعالى وما أمر الساعة الا كلم البصير فكانت له اقرب شبه بما ليس بينك وبينه الليلة واحدة أو لأن الدنيا أي زمانها كيوم والآخره كغده لاختصاص كل منهما باحكام وأحوال متشابهة وتعقيب الثاني للاول فلنظ الغد حينئذ استعارة وفائدة تنكير النفس بيان ان النفس الناطقة في عبادها قليلة جدا كأنه قيل وانتظر نفس واحدة في ذلك وأين تلك النفس وفائدة تنكير الغد تعظيمه وإبهام أمره كأنه قيل بل الغد لا تعرف النفس كنه عظمتة وهوله فالتنكير فيه للتعظيم وفي النفس للتقليل أو للتعريض بغفلة كلهم عن هذا النظر الواجب أفاده الكرخي (واتقوا الله) كرا لا امر بالتقوى للتأكيذا والاول في اداء الوجبات لانه مقررون بالعمل فان ما قدمت لغد عبارة عن اعمال الخير والثاني في ترك المحارم لاقتراحه بقوله (ان الله خير بما تعملون) ورجح هذا الوجه بنصه بل التأسيس على التأكيذا أنت خير بان التقوى تشمل كل ما فاتهم على ما مر في أول البقرة هي التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك ولا وجه للتوزيع بل المقام مقام الاهتمام بامر التقوى فالتأكيذا أولى وأقوى ذكره الكرخي والمعنى لا تخفى عليه من ذلك خافية فهو مجازيكم بامعمالكم ان خيرا خيرا وان شرا فاشرا (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أي تركوا أمره وطاعته أو ما قدره حق قدره أو لم يخافوه أو جميع ذلك (فانساهم أنفسهم) أي جعلهم ناسين لها بسبب نسيانهم له فلم يشعروا بالاعمال التي تنجيهم من عذاب الله ولم يكنوعا عن المعاصي التي توقعهم فيه في الكلام مضاف محذوف أي أنساهم حظوظ أنفسهم أو تقديم خير لا نفسهم قال سفيان نسوا حق الله فانساهم حق أنفسهم وقيل نسوا الله في الرخاء فانساهم أنفسهم في الشدة وأدق قيل نسوا الله بترك شكره وتعظيمه فانساهم أنفسهم ان يذكر بعضهم بعضا حكاه ابن عيسى وقال سهل بن عبد الله نسوا الله عند الذنوب فانساهم أنفسهم عند التوبة ونسب الله تعالى الفعل الى نفسه في أنساهم ايذا بان ذلك بسبب أمره ونهييه كقوله أجدت الرجل اذا وجدته محمودا وأصل نسوا نسيوا يقال نسي يسي كرضى يرضى (أولئك هم الفاسقون) أي الكاملون في الخروج عن طاعة الله (لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة) في الفضل والرتبة

(٢٦ - فتح البيان تاسع) الشعبي قال حدثني أبو جبير بن الضحاك قال فيما نزلت في بني سلمة ولا تنازروا بالالقباب قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وليس فينا رجل الا وله اسمان أو ثلاثة فكان اذا دعا أحدا منهم باسم من تلك الاسماء قالوا يا رسول الله انه يغضب من هذا فترلت ولا تنازروا بالالقباب ورواه أبو داود عن موسى بن اسماعيل عن وهيب عن داود به وقوله جل وعلا بنس الاسم الفسوق بعد الايمان أي بنس الصفة والاسم الفسوق وهو التنازير بالالقباب كما كان أهل الجاهلية يتعاطون بعد ما دخلتم في الاسلام وعقلموه ومن لم يلب أي من هذا فاولئك هم الظالمون (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثير من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا يحب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا فكرهوه واتقوا الله ان الله



نواب رحيم) يقول تعالى ناهيا عباده المؤمنين عن كثير من الظن وهو التهمة والتخوف للآهل والأقارب والناس في غير محله لان بعض ذلك يكون انما محضاً فليجتنب كثره منه احتياطاً وروياً عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال ولا تظن بكلمة خرجت من أخيك المؤمن الا خيراً وأنت تجد لها في الخير محملاً وقال ابو عبد الله بن ماجه حدثنا ابو القاسم بن أبي حمزة نصر ابن محمد بن سليمان الحمصي حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن أبي قيس النضري حدثنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ما قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يطوف بالكعبة (٢٨٢) ويقول ما أطيبك وأطيب ريحك ما أعظمك وأعظم حرمتك والذي نفس محمد

بيده لحرمة المؤمن أعظم عند الله تعالى حرمة منك ماله ودمه وان يظن به الا خيراً تشرده ابن ماجه من هذا الوجه وقال مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى وأبو داود عن العباسي ثلاثهم عن مالك به وقال سفيان بن عيينة عن الزهري عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تناقضوا ولا تتنازروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا عباد الله اخوانا ولا يحل لمسلم ان يجرأخاه فوق ثلثة أيام رواه مسلم والترمذي وصححه من حديث سفيان بن عيينة به وقال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله القرطبي العبادي حدثنا بكر بن عبد الوهاب المدني حدثنا اسماعيل

والمراد الفريقان على العموم فيدخل في فريق أهل النار من نسي الله منهم دخولا أو لم يدخل في فريق أهل الجنة الذين اتقوا دخولا أو لم اتقوا لان السياق فيهم وقد تقدم الكلام في معنى مثل هذه الآية في سورة المائدة وفي سورة الحجدة وفي سورة ص وفيه مزيد الترغيب فيما يرغفهم الى الله ويدخلهم دار كرامته ويجعلهم من أصحابها ومن ثم دق واطف استدلال الشافعية بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالكافر وان الكافر لا يملك مال المسلم بالاستيلاء وحسن كلام القاضى حيث قال لا يستوى الذين استكملوا نفوسهم فاستأهلوا الجنة والذين استغنوا واندوسهم أى استعملوها في المهنة والشهوات فاستحقوا النار قاله الكرخى ثم أخبر سبحانه وتعالى عن أصحاب الجنة بعد ثبوت التساوى بينهم وبين أهل النار فقال (أصحاب الجنة هم الفائزون) أى الظافرون بكل مطلوب الناجون من كل مكروه وفي الآية تنبيه للناس وايدان بانهم لم يفرط غفلتهم وقلوبهم في العقوبة وتم الكهم على اشارة العاجلة واتباع الشهوات كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبعون العظيم بين أصحابها ما وأن الفوز العظيم مع أصحاب الجنة والعذاب الاليم مع أصحاب النار فمن حقهم ان يعلموا ذلك وينبهوا عليه ولما فرغ سبحانه من ذكر أهل الجنة وأهل النار وبين عدم التساوى بينهم في شئ من الاشياء ذكر تعظيم كتابه الكريم وأخبر عن جلالته وانه حقيق بان تخشع له القلوب وترقب له الافئدة فقال (لأنزلنا هذا القرآن على جبل) أى من شأنه وعظمته وجوده أنما طم وقوة مبانيه وبلاغته واشتماله على المواظ التي تليها القلوب انه لو أنزل على جبل من الجبال الكائنة في الارض وجعل فيه تمييز كأنه نسان على قساوته ثم أنزلنا عليه القرآن (لأية) مع كونه في غاية القسوة وشدة الصلابة وشخامة الجرم (خشعاً متصدعاً) أى متشققاً (من خشية الله) سبحانه حذر من عقبه وخوفاً من ان لا يؤدى ما يجب عليه من تعظيم كلام الله وهذا تمثيل وتخمين يقتضى علو شأن القرآن وقوة تأثيره في القلوب قال ابن عباس في الآية يقول لو أنى أنزل هذا القرآن على جبل وحملته اياه لم تصدع وخشع من ثقله ومن خشية الله فاهر الله الناس اذا نزل عليهم القرآن ان يأخذوه بالخشية الشديدة والتخشع والخاشع الدليل المتواضع وعن علي وابن مسعود مر فوعا في الآية قال هي رقية الصداق ورواه الديلمي بالسنادين لا ندري كيف رجالهما وأخرج الخطيب في تاريخه بأسناده الى ادريس بن عبد

ابن قيس الانصاري حدثني عبد الله بن محمد بن أبي الرجال عن أبيه عن جده حارثة بن النعمان رضي الله عنه الكريم

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا زمت لآتي الطيرة والحسد وسوء الظن فقال رجل وما يذهبن يا رسول الله عنهن فيه قال صلى الله عليه وسلم اذا حسدت فاستغفر الله واذا ظننت فلا تحققي واذا تطيرت فامضي وقال أبو داود حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية عن الأعشى عن زيد بن زيد رضي الله عنه قال أنى ابن مسعود رضي الله عنه برجل فقيل له هذا فلان تقطر لحية خرا فقال عبد الله رضي الله عنه انا قد نهيته عن التجسس ولكن ان يظهر لنا شئ تأخذ به سماه ابن أبي حاتم في روايته الوليد بن عتبة بن أبي

معط وقال الامام أحمد حدثنا هشام عن ابراهيم بن نسيط الخولاني عن كعب بن علقمة عن أبي الهيثم عن دجين كاتب عقبة قال قلت لعقبة ان لنا جيرانا يشركون الخمر وانا داع لهم الشرط فيأخذونهم قال لا تفعل ولكن عظمهم وتهدهم قال ففعل فلم ينهوا قال فجاءه دجين فقال اني نهيتم فلم ينهوا واني داع لهم الشرط فتأخذهم فقال له عقبة ويحك لا تفعل فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ستر عورة مؤمن فكأنما استحي مؤدته من قبرها ورواه أبو داود والنسائي من حديث الليث بن سعد بن نحوه وقال سفيان الثوري عن راشد بن سعد عن معاوية رضى الله عنه قال سمعت (٢٨٢) النبي صلى الله عليه وسلم يقول

انك ان تسعت عورات الناس أفسدتهم أو ركبت ان تفسدهم فقال أبو الدرداء رضى الله عنه كلمة معهما معاوية رضى الله عنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم نفعه الله تعالى بها ورواه أبو داود ومنفردا به من حديث الثوري به وقال أبو داود أيضا حدثنا سعيد بن عمرو والحضرمي حدثنا اسماعيل بن عياش حدثنا ضمضم بن زرعة عن شرحبيل بن عبيد عن جابر بن نفير وكنية بن مرة وعمر بن الأسود والمقدام بن معدى كرب وأبي امامة رضى الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الامر اذا ابتغى الريّة في الناس أفسدهم ولا تجسسوا أي على بعضكم بعضا والتجسس غالبا يطلق في الشر ومنه التجسس غالبا واما التجسس فيكون غالبا في الخبر كما قال عز وجل اخبار عن يعقوب انه قال يا بني اذهبوا فتجسسوا من يوسف وأخيه ولا تبأسوا من روح الله وقد يستعمل كل منهما في الشر كما ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

الكريم الحداد مسللا الى ابن مسعود مر فوعا قال الذهبي هو باطل قيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي لو أنزلنا هذا القرآن يا محمد على جبل لما ثبت ولا صدع من نزوله عليه وقد أنزلناه عليك وثبت لك له وقويت له ولما لا تثبت له الجبال الرواسي وقيل الخطاب للأمة صلى الله عليه وسلم لان الله سبحانه ثبت له الجبال الرواسي وقيل الخطاب للأمة (وتلك الامثال انضربها للناس لعليهم يتفكرون) فيما يجب عليهم التذكير فيه ليتعظوا بالمواعظ وينزجروا بالزواجر وفيه توبيخ وتقرير للكفار حيث لم يخشعوا لله - رآن ولا اتعظوا بمواعظه ولا انزجروا بزواجره ثم أخبر سبحانه برؤيته وعظمته فقال (هو) أي الذي وجوده من ذاته فلا عدم له بوجه من الوجود فلا شيء يستحق الوصف به وغيره لانه الموجود دائما أزلا وأبدا فهو حاضر في كل ضمير غائب بعظمته عن كل حس فذلك تصدع الجبل من خشيته ولما عبر عنه بأخص أسمائه أخبر عنه لطفه بانه لا يتزلا لنا بأشهرها الذي هو مسمى الاسماء كلها بقوله (الله) أي المعبود الذي لا تنبغي العبادة والالوهية الا له (الذي لا اله الا هو) فانه لا محاسن له ولا يلبق ولا يصح ولا يتصور أن يكافئه أو يذنيه شيء (عالم الغيب والشهادة) أي عالم ما غاب عن الاحساس وما حضر وقيل عالم السر والعلانية وقيل ما كان وما يكون وقيل الآخرة والدنيا وقيل المعدوم والموجود وقدم الغيب على الشهادة لكونه متقدما وجودا (هو الرحمن الرحيم) قد تقدم نفسه يرهبون الاسمين (هو الله الذي لا اله الا هو) كره لثلاثا كيد والتقرير لكون التوحيد حقيقة تباين ذلك (المالك) الذي لا يزول ملكه المتصرف بالامر والنهي في جميع خلقه المالك لهم فهم تحت ملكه وقهره وارادته (القدوس) أي الظاهر من كل عيب المنزه عن كل نقص وقيل هو الذي كثرت بركته والقدس بالتحريز في لغة أهل الحجاز (١) السطل لانه يتطهر به ومنه التادوس لواحد الاواني التي يستخرج بها الماء قرأ الجمهور القدوس بضم القاف وقرأ بنحوها وكان سيبويه يقول سبوح قدوس بفتح أولهما وحكى أبو حاتم عن يعقوب انه جمع عند الكسائي اعرابا فصحا يقرأ التادوس بفتح القاف قال ثعلب كل اسم على فعول فهو مفتوح الاول الا السبوح والقدوس فان انضم فيهما اكثر وقد ينتحان (السلام) قال ابن العربي اتفق العلماء على ان معنى قولنا في الله السلام النسبة تقديره ذو السلامة ثم اختلفوا في ترجمة النسبة على ثلاثة أقوال (٢) الاول معناه الذي سلم من كل عيب

- (١) السطل والسيطل كحيدر طسية اه عروقة سطول أو السيطل الطست وليس بالسطل المعروف اه قاموس
- (٢) فان قلت على نفسه السلام بالسلامة من النقائص لا يبقى بين القدوس والسلام فرق فيكون كالتكرار وذلك لا يليق بفصاحة القرآن قلت الفرق بينهما ان كونه قدسها اشارة الى براءته من جميع العيوب والنقائص في الماضي والحاضر والسلام اشارة الى انه لا يطرأ عليه شيء من العيوب والنقائص في المستقبل فان الذي يطرأ عليه شيء من ذلك نزول سلامته ولا يبقى سليما ذكره الخازن اه سيد ذو الفقار أحمد

قال لا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تباغضوا ولا تباذروا وكونوا عباد الله اخوانا وقال الا وزاعى التجسس البحث عن الشيء والتجسس الاستماع الى حديث القوم وهم له كارهون ان يستمع على ادبارهم والتدابر الصرم رواه ابن ابي حاتم عنه وقوله تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا فيه نهى عن الغيبة وقد فسر هذا الشارع كما جاء في الحديث الذي رواه ابو داود حدثنا القعنبي حدثنا عبد العزيز بن محمد عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة قال قيل يا رسول الله ما الغيبة قال صلى الله عليه وسلم ذكرك اخلك بما يكره قيل أفرأيت ان كان في أخي ما أقول قال صلى الله (٢٨٤) عليه وسلم ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد

بهته ورواه الترمذي عن قتيبة عن الدرا وردي به وقال حسن صحيح ورواه ابن جرير عن بنسار عن غندر عن شعبة عن العلاء وهكذا قال ابن عمر رضي الله عنهما وما وسروق وقتادة وأبو اسحق ومعاوية بن قرة وقال ابو داود حدثنا محمد بن فضال عن سفيان بن عيينة عن ابي حذيفة عن عائشة رضي الله عنها قالت قلت للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من ضمة كذا وكذا قال عن مسدد عن قسيرة فقال صلى الله عليه وسلم ان قلت كلمة ولو مزجت بماء البحر لم يجتبه قالت وحكيت له انسانا فقال صلى الله عليه وسلم ما أحب اني حكيت انساوان لي كذا وكذا ورواه الترمذي من حديث يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي ووكيع ثلاثتهم عن سفيان الثوري عن علي بن الاقرن ابي حذيفة سلمة بن صهيب الارجبي عن عائشة رضي الله عنها به وقال حسن صحيح وقال ابن جرير حدثني ابن ابي الشوارب حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا

وبريكن كل نقص الثاني معناه ذو السلام أى المسلم على عبادته في الجنة كما قال سلام قولاً من رب رحيم الثالث أن معناه الذي سلم الخلق من ظلمه وهذا قول الخطابي وبه قال الاكثر وعليه والذي قبله يكون صفة فعل وعلى انه البرى من العيوب والنقائص يكون صفة ذات وقيل السلام معناه المسلم لعباده وهو صفة وصف به للمبالغة (المؤمن) أى الذى وهب لعباده الامن من عذابه وقيل المصدق لرسوله باظهار المعجزات وقيل المصدق للمؤمنين بما وعدهم به من الثواب والمصدق للكافرين بما وعدهم به من العذاب وقيل المؤمن الذى يأمن أولياؤه من عذابه ويأمن عبادته من ظلمه يقال آمنه من الامان الذى هو ضد الخوف كما قال تعالى وآمنهم من خوف فهو مؤمن وقال مجاهد المؤمن الذى وحد نفسه بقوله شهد الله انه لا اله الا هو قرأ الجهور المؤمن بكسر الميم اسم فاعل من آمن بمعنى آمن وقرئ بفتحها بمعنى المؤمن به على الحذف كتوله واختار موسى قومه وقال ابو حاتم لا تجوز هذه القراءة لان معناه انه كان خائفاً فآمنه غيره (المهين) من هين يهين اذا كان رقيقاً على الشئ أى الشبه على عبادته باعمالهم الرقيب عليهم كذا قال مجاهد وقتادة ومقاتل قال الواحدى وذهب كثير من المفسرين الى ان أصله مؤمن من آمن يؤمن فيكون بمعنى المؤمن والاول أولى وقيل القائم على خلقه برزقه وقيل هو الرقيب الحافظ وقيل هو المصدق وقيل هو القاضي وقيل هو الامين والمؤمن وقيل هو العلى وقيل اسم من أسماء الله وهو أعلم بتأويله وقد قدمنا الكلام على المهين في سورة المائدة (العزيز) الذى لا يوجد له نظير وقيل القاهر وقيل الغالب غير المغلوب وقيل القوى (الجبار) جبروت الله عظيمة فعلى هذا هو صفة ذات والعرب تسمى الملك الجبار ويجوز ان يكون من جبر اذا اغنى التقدير وأصل الكسير وعلى هذا هو صفة فعل أو من جبره على كذا اذا كرهه على ما أراد فهو الذى جبر خلقه على ما أراد منهم وبه قال السدى ومقاتل واختاره الزجاج والفراء قال هو من أجبره على الامر أى قهره قال ولم أسمع فعلاً من أن فعل الا فى جبار من أجبر ودراك من أدرك قلت وانه يستعمل ثلاثاً أيضاً وقيل الجبار الذى لا تطاق سطوته وقيل هو القهار الذى اذا أراد امر افعله لا يحجزه عنه حاجز وقيل الجبار هو الذى لا ينال ولا يدانى والجبر فى صفة الله مدح وفي صفة الناس مذم (المتكبر) أى الذى تكبر عن كل نقص وتعظم عما لا يليق به وأصل التكبر الامتناع وعدم الانقياد والكبر فى

نسيمان الشيباني حدثنا احسان بن المخارق ان امرأة دخلت على عائشة رضي الله عنها فلما قامت لتخرج صفات أشارت عائشة رضي الله عنها بيدها الى النبي صلى الله عليه وسلم أى انها قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغتبتها والغيبة محرمة بالاجماع ولا يستثنى من ذلك الا ما رجحت مصلحته كما فى الجرح والتعديل والنصيحة كقوله صلى الله عليه وسلم لما استأذن عليه ذلك الرجل الفاجر اذ تبوأ له بنس أخو العشيرة وكقوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس رضي الله عنها وقد خطبها معاوية وأبو الجهم أمام معاوية فمعلول وأما أبو الجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه وكذا ما جرى مجرى ذلك ثم بقيت على التحريم الشديد

وقد ورد فيها الزجر إلا كيه ولها شبهات باركة وتعالى بأكل اللحم من الإنسان الميت كما قال عز وجل أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهوه أي كما تكرهون هذا فأكبر هو ذاك شر عافان عقوبته أشد من هذا وهذا من التنفير عنهم والتحذير منها كما قال صلى الله عليه وسلم في العائد في هبته الكلب يقي ثم يرجع في قيمته وقد قال ليس لتماثل السوء وثبت في الصحاح والحسان والمسانيد من غير وجه أنه صلى الله عليه وسلم قال في خطبة حجة الوداع إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا وقال أبو داود حدثنا (٢٨٥) واصل بن عبد الأعلى حدثنا أسباط بن محمد عن

هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل المسلم على المسلم حرام ماله وعرضه ودمه حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ورواه الترمذي عن عبد الله بن أسباط بن محمد عن أبيه به وقال حسن غريب وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا الأسود بن عامر حدثنا أبو بكر ابن عباس عن الأعمش عن سعيد ابن عبيد الله بن جريح عن أبي بردة البجلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عوراتهم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضله في بيته تفرد به أبو داود وفردى من حديث البراء ابن عازب فقال الحافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا إبراهيم بن دينار حدثنا أصعب بن سلام عن حمزة ابن حبيب الزيات عن أبي اسحق السبيعي عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله

صفات الله مدح لأن له جميع صفات العلو والعظمة والعز والكبرياء فان أظهر ذلك كان ذلك ذم كمال إلى كمال وفي صفات المخلوقين ذم لأن المتكبر هو الذي يظهر من نفسه الكبر وذلك نقص في حقه لأنه ليس له كبر ولا علو بل له الحقارة والذلة فإذا أظهر الكذب كان كاذبا في فعله فكان مذموما في حق الناس قال قتادة هو الذي تكبر عن كل سوء قال ابن الأنباري المتكبر ذو الكبرياء وهو الملك وقيل هو الذي تكبر برؤيته فلا شيء مثله وقيل هو المتعظم عما لا يليق بجلاله وجماله وقيل هو المتكبر عن ظلم عباده ثم نزه سبحانه نفسه الكبرية عن شرنه المشركين فقال (سبحان الله عما يشركون) أي عما يشركونه أو عن أشراكهم به (هو الله الخالق) أصل الخلق التقدير يقال خلقت الأديم للسقاء إذا قدرته له أي المقدر للأشياء وما يوجد على مقتضى إرادته ومشيئته وهذا يرجع إلى صفة الإرادة وتعلقها بالخيال القديم (البارئ) أي المُنشئ المبدع المخترع للأشياء والأعيان الموجد لها والمبرز من العدم إلى الوجود فيرجع لتأثير القدرة الحادثة لكن في خصوص الأعيان وقيل المميز لبعضها من بعض (المصور) أي الموجد للصورة المركب لها على هيئات مختلفة فالتصوير آخر أو التقدير أو الأول والبر بينهما ما أو تابع لهما ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل وقيل أحاطت به أي ببلغة الصعاب المصور بفتح الزاير ونصب الراء على أنه مفعول به للبارئ أي الذي بر المصور أي ميزه (له الأسماء الحسنى) قد تقدم بيانها والكلام فيها عند تنسيق قوله ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها والحسنى مؤنث الأحسن الذي هو أفعل تفضيل لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء ففي التماموس لا تقبل رجل أحسن في مقابلة امرأة حسناء وعكسه غلام أمرؤ لا يقال جارية مرداء وإنما يقال هو الأحسن على إرادة أفعل التفضيل وجمعه أحسن والحسنى بالضم ضد السوء أي قال الزمخشري ولله الأسماء الحسنى التي هي أحسن الأسماء لأنها تادل على معان حسنة من تحميد وتقديس وغير ذلك ووصف الجمع الذي لا يعقل بما توصف به الواحدة كقوله ولي فيها ما رب أخرى وهو فصيح ولو جاء على المطابقة للجمع لكان التكميل الحسن على وزن الآخر كقوله فعدة من أيام أخر لأن جمع ما لا يعقل يخبر عنه ويوصف بجمع المؤنثات وإن كان المفرد مذكرا (يسبح له ما في السموات والأرض) أي ينطق بتزنيهم بلسان الحال أو المقال كل ما فيه ما (وهو العزيز الحكيم) أي الغالب لغيره الذي لا يغالبه

صلى الله عليه وسلم حتى أسمع العوانق في بيوتها أو قال في خدرها فتقال يا معشر من آمن بلسانه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضله في بيته طريق أخرى عن ابن عمر قال أبو بكر أحمد بن إبراهيم الأسماعيلي حدثنا عبد الله بن ماجه حدثنا يحيى بن أكرم حدثنا الفضل بن موسى الشيباني عن الحسين بن واقد عن أوفى بن دلهم عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا معشر من آمن بلسانه ولم يفيض الإيمان إلى قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورات المسلمين يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضله ولو في خوف

رحله قال ونظر ابن عمر يوم الى الكعبة فقال ما أعظمك وأعظم حرمتك ولامؤمن أعظم حرمة عند الله منك قال أبو داود وحديثنا  
حيوة بن شريح حديثنا بقية عن أبي ثوبان عن أبيه عن مكحول عن وقاص بن زبيدة عن السوراني عن سنده ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال من أكل برجل مسلم أكلة فإن الله يضعه من أهلها في جهنم ومن كسى ثوبا برجل مسلم فإن الله يكسوه منله في جهنم ومن قام  
برجل مسلم تمام سنة ورياء فإن الله تعالى يقوم به تمام سنة ورياء يوم القيامة تنزيه أبو داود وحديثنا ابن المصنف حديثنا بنية وأبو  
المغيرة حديثنا صفوان حديثنا راشد بن سعد (٢٨٦) وعبد الرحمن بن جبير عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم لما عرج بي مررت بقوم  
 لهم أنظار من نحاس يخمشون  
 وجوههم وصدورهم قلت من  
 هؤلاء يا جبرائيل قال هؤلاء الذين  
 يأكلون لحوم الناس ويقعون في  
 أعراضهم تفرد به أبو داود وهكذا  
 رواه الامام أحمد عن أبي المغيرة  
 عبد القدوس بن الحجاج الشامي به  
 وقال ابن أبي شاتم حدثنا أبي  
 حدثنا أحمد بن عبد الله أخبرنا أبو  
 عبد الصمد عبد العزيز بن عبد  
 الصمد العمي أخبرنا أبو هريرة  
 العبدى عن أبي سعيد الخدري  
 قال قلنا يا رسول الله حدثنا  
 ما رأيت ليلة أسرى بك قال ثم  
 انطلق بي الى خلق من خلق الله كثير  
 رجال ونساء موكل بهم رجال  
 يعمدون الى عرض جنب أحدكم  
 فيأخذون منه الجذوة مثل النعل  
 ثم يضعونها في أحدكم فيقال له  
 كل كما أكلت وهو يجرد من أكله  
 الموت يا محمد وهو يجرد الموت وهو  
 يكره عليه فقلت يا جبرائيل  
 من هؤلاء قال هؤلاء الهامزون  
 اللمازون أصحاب النمة فيقال  
 أئحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه

مغالب الحكيم في كل الامور التي يتنفي بها عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم  
أمر رجلا اذا آوى الى فراشه ان يقرأ آخر سورة الحشر وقال ان مت مت شهيدا أخرجه  
ابن السني في عمل اليوم والليلة وابن مردويه وعن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من تعوذ بالله من الشيطان ثلاث مرات ثم قرأ آخر سورة الحشر بعث الله سبعين  
ملكاً يطردون عنه شياطين الانس والجن ان كان ليلا حتى يصبح وان كان نهارا حتى  
يمسي أخرجه ابن مردويه وعن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين  
يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قرأ الثلاث آيات  
من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي وان مات ذلك  
اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسي كان بملك المنزل أخرجه البيهقي والدارمي  
وأحمد والطبراني وابن الضريس والترمذي وقال غريب لا نعرفه الا من هـذا الوجه  
وعن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ خواتيم الحشر في ليل  
أو نهار فوات من يومه أوليته أوجب الله له الجنة أخرجه البيهقي في الشعب وابن عدي  
وابن مردويه والخطيب

\* (سورة الممتحنة هي ثلاث عشرة آية وهي مدنية) \*

قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير مثله والمختصة بكسر الحاء اسم فاعل أي المختبرة أضيف الفعل إليها مجازا كما سميت سورة براءة بالمبعدة والفاصلة لكشفها عن عيوب المنافقين وعلى هذا فالإضافة بيانية أي السورة المختصة وقيل بفتح الحاء اسم مفعول إضافة إلى المرأة التي نزلت فيها وهي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط لقوله سبحانه فامتنعوهن الله أعلم بآرائهن وهي امرأة عبد الرحمن بن عوف والدة إبراهيم بن عبد الرحمن وعلى هذا فليست الإضافة بيانية والمعنى سورة المرأة المهاجرة التي نزلت فيها آية الامتحان

\* (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) \*

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْذُوا عَٰدَتِيَ وَعَدَتِ كُمُ الْأَوَّلِيَاءُ) قَالَ الْمَفْسُورُونَ نَزَلَتْ فِي حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ حِينَ كَتَبَ إِلَى مُشْرِكِي قُرَيْشٍ يُخْبِرُهُمْ بِسِيرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ وَسَيَأْتِي

ميتا فكرهتو وهو يكره على أكل لحمه هكذا أورده هذا الحديث وقد سقناه بطوله في أول تفسير سورة سبحان ذكر  
 والله الحمد والمنة وقال أبو داود النطاقي في مسنده حدثنا زبيد عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس  
 أن يصوموا يومًا ولا يفطروا أجسد حتى آذن له فصام الناس فلما أمسوا جعل الرجل يبي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول  
 ظلمت منذ اليوم صائمًا فأذن لي فأفطر فيأذن له ويبي الرجل فيقول ذلك فيأذن له حتى جاء رجل فقال يا رسول الله إن امرأتين  
 من أهلي ظلمتا منذ اليوم صائمتين فأذن لهما فلهنظر أفاعرض عنه ثم أعاد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صامتا وكيف يصوم

عنده فقال يا بني الله انهم ما والله  
قد ماتا أو كذبا عوتان فقال  
ادعهما فجاءا قال فجئني بقدح  
أو عس فقال لاحداهما فبئني فقأت  
من قيح ودم وصد يد حتى قأت نصف  
القدح ثم قال للآخرى قبي فقأت  
قيحا ودم وصد يد والحاو دما عيطا  
وغيره حتى ملأت القدح ثم قال ان  
هاتين صامتا عما أحل الله تعالى  
لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما  
جلست احدهما الى الاخرى  
فجعلتا يأكلان لحوم الناس وهكذا  
قد رواه الامام أحمد عن يزيد بن  
هريرة وابن أبي عدي كلاهما عن  
سليمان بن صوعان التيمي به مثله  
أو نحوه ثم رواه أيضا من حديث  
مسدد عن يحيى القطان عن عثمان  
ابن غياث حديثي رجل أئتمنه في  
حلقة أي عثمان عن سعد مولى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم  
أمروا بصيام فخار رجل في نصف  
النهار فقال يا رسول الله فلا نفوقا  
قد بلغنا الجهد فاعرض عنه مرتين  
أو ثلاثا ثم قال ادعهما فجاء بعض  
اوقدح فقال لاحداهما فبئني  
فقأت لحما ودم عيطا وقيحا وقال

للأخرى مثل ذلك ثم قال إن هاتين ص. مناعماً حل الله لهما وأفطرنا على ما حرم الله عليهما أتت أحداهما الآخرى فلم يزل الأياكلان  
لحوم الناس حتى امتلأت أجوافهما فإيقا قال البيهقي كذا قال عن سعد والاول وهو عبيد أصبح وقال الحافظ أبو يعنى حدثنا عمرو  
ابن الضحاك بن محمد حدثنا أبي أبو عاصم حدثنا ابن جريج أخرجني أبو الزبير عن غم لابن هريرة أن ما عزا جاء إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال يا رسول الله انى قد زيت فاعمر من عنده حتى قالها أربعة فلما كان فى الخامسة قال زيت قال نعم وتدرى ما الزنا قال نعم  
أثبت منها ما يأتى الرجل من امرأته حللا قال ماتريد الى هذا القول قال أريد أن تظهر لى قال فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أدخلت ذلك منك فى ذلك منها كما يغيب الميل فى المسككة والعصا فى البئر قال نعم يا رسول الله قال فأمر برجمه فرجم فسمع النبي



صلى الله عليه وسلم رجلين يقول أحدهما لصاحبه ألم تر الى هذا الذي ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رجم رجم الكلب ثم سار النبي صلى الله عليه وسلم حتى مر بحقيقة جارف قال ابن فلان وفلان انزل فكلنا من حقيقة هذا الجارف لا لا عفر الله للبارس رسول الله وهل يؤكل هذا قال صلى الله عليه وسلم فالتما من أخيكما أنفأ أشدأ كلامه والذي نفسي بيده انه الآن في أنهار الجنة ينغمس فيها اسناد صحيح وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثني أبي حدثنا واصل مولى ابن عيينة حدثني خالد بن عوفطة عن طلحة بن نافع عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه (٢٨٨) قال كناع النبي صلى الله عليه وسلم لم تارتدعت ربح جيفة ممتنة

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما هذه الریح هذه ریح الذين یغتایون الناس طریق أخرى قال عبد بن حميد في مسنده حدثنا ابراهيم بن الاشعث حدثنا الفضيل بن عیاض عن سليمان ابن أبي سفيان وهو طلحة بن نافع عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما قال كناع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فهاجت ریح ممتنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان نمران المنافقين اغتایوا ناسا من المسلمين فلذلك بعنت هذه الریح وربما قال فلذلك هاجت هذه الریح وقال السدي في قوله تعالى ایحب أحدکم ان يأكل لحم أخيه ميتا زعم ان سلمان الفارسي رضي الله عنه كان مع رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفر یخدمهما ویحتملهما وینال من طعامهما وان سلمان رضي الله عنه لما سار الناس ذات يوم وبقي سلمان رضي الله عنه نائما لم یسر معهم فجعل صاحبا یكلما فلم یجداه فضر با الخباء فقالا ما یرید سلمان أو هذا العبد شـ یا غیر هذا ان یجـ الى طعام مقدور وخباء مضروب فلما

أى من یفعل ذلك الاتخاذ لدوى وعدوكم أولیا ویلقى الیهم بالمودة فقد أخطأ طریق الحق والصواب وضل عن قصد السبیل (ان یثقفوكم یشعروا بالكم أعداء) أى ان یلقوكم ویصادفوکم یظهروا والکم ما فی قلوبهم من العداوة ومنه المناقضة وهی طلب مصادفة العزة فی المسابقة یقال ثقفت الشئ ثقیفا من باب تعب أخذته وثقفت الرجل فی الحرب أدركته وثقیفته ظفرت به وثقفت الحديث فهمته بسرعة والفاعل ثقیف وقیل المعنی ان یظفروا بکم ویتمکنوا منکم والمعنیان متقاربان (ویسطوا الیکم أیدیهم) بالضرب ونحوه (والسنة بهم بالسوء) أى بالسب والشتم (وودوا لوتهم ففرون) معطوف علی جواب الشرط أو علی جملة الشرط والجزاء ورجع أبو حیان علی غیره من الاحتمالات والمعنی انهم ننوا ارتدادکم وودوا رجوعکم الی الکفر (ان تنفعکم أرحامکم ولا أولادکم) أى لا ینفعکم القرابات علی عمومها ولا الأولاد وخصهم بالذکر مع دخولهم فی الارحام لمزید المحبة لهم والخنوع علیهم والمعنی ان هؤلاء لا ینفعونکم شیأ یوم القيامة حتی توالوا الکفار لاجلهم کم کما وقع فی قصة حاطب بن أبی بلتعبة بل الذی ینفعکم ما أمرکم الله به من معادة الکفار وترکوا موالاتهم وجملة (یوم القيامة یفصل بینکم) مستأنفة لبيان عدم نفع الارحام والأولاد فی ذلك الیوم والمعنی یفرق بینکم فیدخل أهل طاعته الجنة وأهل معصيته النار وقیل المراد بالفصل بینهم انه یفرق کل واحد منهم من الآخر من شدة الهول کفی قوله یوم یفر المرء من أخیه الآية ویجوز ان یتعلق یوم القيامة بما قبله أى ان ینفعکم أرحامکم ولا أولادکم یوم القيامة فیوقف علی یوم القيامة ویبدأ بقوله یفصل بینکم والاولی ان یتعلق یوم القيامة بما بعده کما ذکرنا قرأ الجمهور یفصل بالتخفیف وبضم المیم وفتح الصاد مبنیا للمفعول واختار هذه القراءة أبو عبيد وقرئ بفتح الباء وكسر الصاد مبنیا للفاعل وقرئ بضم الباء وفتح الفاء وكسر الصاد مشددة من التفصیل وقرئ بضم الباء وكسر الصاد مخففة وقرئ بالنون وكلها سبعة (والله بما تعملون بصیر) لا یخفی علیه شیء من أقوالکم وأفعالکم فهو مجازیکم علی ذلك وقد أخرج البخاری ومسلم وغیرهما عن علی بن أبی طالب قال بعثنی رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبیر والمقداد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقوا حتی تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها کتاب فخذوه منها

بها سلمان أرسله الی رسول الله صلى الله عليه وسلم یطلب لهما اذا ما فانطلق فأتی رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه قدح له فقال یارسول الله بعثنی أصحابی لتؤدبهم ان کان عندک قال صلى الله عليه وسلم یا یصنع أصحابک بالادم قد ائتموا فرجع سلمان رضي الله عنه یخبرهما بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقا حتی أتیا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا لا والذي بعثک بالحق ما أضبطا طعاما منذ نزلنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انکم قد ائتمتم باسما بقولکم قال ونزلت ایحب أحدکم ان يأكل لحم أخيه ميتا انه كان نائما وروی الحافظ الضیاء المقدسی فی کتابه المختار من طریق حسان بن

هلال عن خاد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كانت العرب تخدم بعضهم بعضا في الاسفار وكان مع أبي بكر وعمر رضي الله عنهما رجل يخدمهم ما لنا ما فاستبظا ولم يري لهم ما طعما ففقالا ان هذا النؤوم فايظناه فقالا لا اله الا انت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل له ان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما يقرأنك السلام ويستأدما نك فقال صلى الله عليه وسلم انهم ما قد اتدما فجا آفقا الا يا رسول الله بأي شيء اتدما فقال صلى الله عليه وسلم بلحم اخيكم والذي نفسي بيده اني لا ارى لحمه بين ثنابا كما فقا الارضي الله عنهم ما استغفر لنا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم مر اء فليست غفر لكما وقال الحافظ ابو يعلى حدثنا الحكم بن موسى حدثنا محمد بن مسلمة عن محمد بن اسحق عن عمه موسى بن يسار عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل من لحم اخيه في الدنيا قرب اليه لحمه في الآخرة فيقال له كاه ميتا كما كاه حيا قال فيأ كاه ويكلع ويصبح غريب جدا وقوله عز وجل واتقوا الله اي فيما أمركم به ونهاكم عنه فراقبوه في ذلك واخشوا منه ان الله تواب رحيم اي تواب على من تاب اليه رحيم لمن رجع اليه واعده عليه قال الجمهور من العلماء طريق المغتاب للناس في توبته ان يقلع عن ذلك ويعزم على ان لا يعود وهل يشترط الندم على ما فات فيه نزاع وان يتحمل من الذي اغتابه وقال (٢٨٩) آخرون لا يشترط ان يتحمله فانه اذا علمه بذلك

ربما تأذى أشد مما اذا لم يعلم بما كان منه فطر يقه اذن ان يثني عليه بما فيه في المجالس التي كان يذمه فيها وان يرد عنه الغيبة بحسبه وطاقة فتكون تلك تلك كما قال الامام أحمد حدثنا أحمد بن الحجاج حدثنا عبد الله اخبرنا يحيى بن أيوب عن أيوب عن عبد الله بن سليمان ان اسمعيل بن يحيى المعافري اخبره ان سهيل بن معاذ بن أنس الجهني اخبره عن أبيه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حنى مؤمنا من منافق يغتابه بعث الله تعالى اليه ما سكا يحكى لحمه يوم القيامة من نار جهنم ومن رى مؤمنا بشئ يريد سبه حبسه الله تعالى على

فأتوني به فخر جناحي اتينا الروضة فاذا نحن بالطعينة قلنا أخرجى الكتاب قالت ما معي من كتاب فقلنا أخرجنا الكتاب اولم تلقين الثياب فاخرجت من عنابها فأتينا به النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة الى أناس من المشركين بمكة يخبرهم ببعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا يا حاطب قال لا تعجل علي يا رسول الله اني كنت امرأ ملصقا في قریش ولم أكن من أنفسها وكان من معي من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهلهم وأموالهم بمكة فاحببت اذ فاتني ذلك من النسب فيهم ان أصطنع اليهم يد يحمون بها قرابتي وما فعلت ذلك كفر او لا ارتد ادا عن ديني فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فقال عمر دعني اضرب عنقه فقال انه شهد بدر او ما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وراثة هذه الآية وفي الباب أحاديث مسندة ومرسلة متقدمة لبیان هذه القصة وان هذه الآيات الى قوله قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم نازلة في ذلك ولما فرغ سبحانه من النبي عن موالاته المشركين والذم لمن وقع منه ذلك ضرب لهم ابراهيم مثلا حين تبرأ من قومه فقال (قد كانت لكم اسوة حسنة) أي خصلة حميدة تتبدون بها يقال له اسوة في هذا الأمر أي اقتداء فارشدكم سبحانه الى الاقتداء بابراهيم في ذلك الا في استغفاره لايه قرأ الجمهور اسوة بكسر الهمزة وقرئ بضمها وهما الغتان وقرأتان سبعيتان وأصل الاسوة بالضم

(٣٧ - فتح البيان تاسع) جسر جهنم حتى يخرج مما قال وكذا رواه أبو داود من حديث عبد الله وهو ابن المباركة بنحوه وقال أبو داود أيضا حدثنا اسحق بن الصباح حدثنا ابن أبي هريرة اخبرنا الليث حدثني يحيى بن سليم انه سمع اسمعيل بن بشير يقول سمعت جابر بن عبد الله وأبا طحمة من سهل الانصاري رضي الله عنهما يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من امرئ يتخذ امرأ مسلما في موضع ينتهك فيه حرمة وينتقص فيه من عرضه الا خذله الله تعالى في موطن يحب فيها نصرته وما من امرئ ينصر امرأ مسلما في موضع ينتقص فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة الا نصره الله عز وجل في موطن يحب فيها نصرته تشد به أبو داود (بأيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثي وجعلناكم كم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير) يقول تعالى مخبرا للناس انه خلقهم من نفس واحدة وجعل منهن أزواجهن ما آدم وحواء وجعلهم شعوبا وهي أعم من القبائل ومعرفة القبائل مراتب آخر كالفصائل والعشائر والعوائل والقبائل وغير ذلك وقيل المراد بالشعوب بطون العجم والقبائل بطون العرب كما ان الاسباط بطون بني اسرائيل وقد خلصت هذا في مقدمة مفردة جمعهم من كتاب الاشباه لابي عمر بن عبد البر ومن كتاب القصد والام في معرفة انساب العرب والعجم لجميع الناص في الشرف بالنسبة الطينية الى آدم وحواء عليهم السلام سواء

وانما يتفاضلون بالامور الدينية وهى طاعة الله تعالى ومتابعة رسوله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال تعالى بعد التمسك بالغيبه واحتمار بعض الناس بعضها منها على تساويهم فى البشرية يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا اى ليحصل التعارف بينهم كل يرجع الى قبيلته وقال مجاهد فى قوله عز وجل لتعارفوا كما يقال فلان بن فلان من كذا وكذا اى من قبيله كذا وكذا وقال سفيان الثوري كانت حير يتسبون الى محاليفها وكانت عرب الحجاز يتسبون الى قبائلها وقد قال ابو عيسى الترمذى حدثنا احمد بن محمد حدثنا عبد الله بن المبارك عن عبد الملك بن عيسى الثقفى عن زيد مولى المنبعت عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم فان صلة الرحم محبة فى الامل مودة فى المال منساة فى الاثر ثم قال غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاهم اى انما تتفاضلون عند الله تعالى بالنقوى لا بالاحساب وقد وردت الاحاديث بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البخارى حدثنا محمد بن سلام حدثنا عبدة عن عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد رضى الله عنه عن ابي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى الناس اكرم (٢٩٠) قال اكرمهم عند الله اتقاهم قالوا ليس عن هذا انسا لك قال

فاكرم الناس يوسف بنى الله بنى  
الله ابن بنى الله ابن خليل الله قالوا  
ليس عن هذا نسألك قال فعن  
معادن العرب تسألونى قالوا نعم قال  
نخياركم فى الجاهلية خياركم فى  
الاسلام اذا فقهوا وادروا البخارى  
فى غير موضع من طرق عن عبدة  
ابن سليمان ورواه النسائى فى  
التقريب من حديث عبيد الله  
وهو ابن عمر العمرى به حديث  
آخر قال مسلم رحمه الله حدثنا عمر  
الناقد حدثنا كثير بن هشام حدثنا  
جعفر بن برقان عن يزيد بن الاسم  
عن أبى هريرة رضى الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم  
ولكن ينظر الى قلوبكم وأعمالكم

والكسر القدوة ويقال هو أسوة لك أي مثلك وأنت مثله (في إبراهيم) أي في أفعاله وأقواله وفي متعلقة بأسوة ومنه أبو البقاء أو بحسنة أو نعت ثان لأسوة أو حال من الضمير المستتر في حسنة أو خبر إسمكان ولكم تبيين (والذين معه) هم أصحابه المؤمنون وقال ابن زيد هم الأنبياء قال الفراء يقول أفلا تأسيت يا حاطب بإبراهيم فمتبرأ من أهلك كما تبرأ إبراهيم من أبيه وقومه (إذا قالوا القوم هم) خبر كان أو متعلق بخبرها قالها هما أبو البقاء ومن جوز في كان أن تعمل في الظرف علقه بها هذا ما في السمين وقال الحفصاوى الظرف بدل اشتمال من إبراهيم والذين معه وهذا أحسن الأعراب المذكورة هنا والمعنى وقت قولهم لقومهم الكفار وقد كانوا أكثر من عدوكم وأقوى ولهم فيهم أرحام وقرابات ومع ذلك لم يبالوا بهم بل قالوا (إنا برآء منكم) أي من دينكم جمع برى مثل شركاء جمع شريك وظرفاء جمع ظرف قرأ الجمهور بضم الباء وفتح الراء وألف بين همزتين ككرماء في كريم وقرئ بكسر الباء وفتح الراء ككرام في كريم و بضم الباء وهزمة بعد ألف (ومما تعبدون من دون الله) وهي الأصنام (كنزنا بكم) أي بما آمنتكم به من الأوثان أو بدينكم أو بأفعالكم أي لا نعبد بشأنكم ولا بشأن آلهتكم (وبدأ يفتناو بينكم العداوة) بالأفعال (والبغضاء) بالقلوب (أبدا) أي هذا دأبنا معكم مادمت على كفركم (حتى تؤمنوا بآلة واحدة)

ورواه ابن ماجه عن أحمد بن سنان عن كثير بن هشام به حديث آخر وقال الامام أحمد حدثنا وكيع وقتربغا  
عن أبي هلال عن بكر عن أبي ذر رضي الله عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له انظر فانك لست بخير من أحمرو ولا أسود الا ان  
تفضل به تقوى الله تفرد به أحمده الله حديث آخر وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أبو عبيدة عبد الوارث بن ابراهيم  
العسكري حدثنا عبد الرحمن بن عمرو بن جبلة حدثنا عميد بن حنين الطائي سمعت محمد بن حبيب بن خرواش الغنصري يحدث عن  
أبيه رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المسلمون اخوة لا فضل لاحد على أحد الا بالتقوى حديث آخر قال  
أبو بكر البزار في مسنده حدثنا أحمد بن يحيى الكوفي حدثنا الحسن بن الحسين حدثنا قيس بن عيسى بن الربيع عن شبيب بن عوف  
عن المسدد بن حنين عن حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلكم بنو آدم و آدم خلق من تراب  
وليفهم قوم يفخرون بأبائهم أو أليكونن أدون على الله تعالى من الجعلان ثم قال لا تعرفه عن حذيفة الا من هذا الوجه حديث  
آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا الربيع بن سليمان حدثنا أسد بن موسى حدثنا يحيى بن زكريا القطان حدثنا موسى بن عبيدة عن  
عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على ناقته القصواء يستلم الأركان

بمعجزة في يده فأنزلها مناخا في المسجد حتى نزل صلى الله عليه وسلم على أيدي الرجال فخرج بها إلى بطن المسيل فانيخت ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبهم على راحلته فحمد الله تعالى واثنى عليه بما هو له اهل ثم قال يا أيها الناس ان الله تعالى قد اذهب عنكم عيبة الجاهلية وعظمها بآياتها فالتاس رجلان رجل برقي كريم على الله تعالى ورجل فاجر يتقى الله تعالى ان الله عز وجل يقول يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثي وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير ثم قال صلى الله عليه وسلم أقول قولي هذا واسأغفر الله لي ولكم وهكذا رواه عبد بن حميد عن أبي عاصم الضحاك عن محمد بن موسى بن عبيدة به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن علي بن رباح عن عقبة ابن عامر رضي الله عنهم ما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان انسابكم هذه ليست بمنسبة على أحد كلكم بنو آدم طف الصاع لم تمنعوه ليس لاحد على أحد فضل الا بدین وتقوى وكفى بالرجل ان يكون يذبا بخيلا فاحشا وقدر رواه ابن جرير عن يونس عن ابن وهب عن ابن لهيعة به ولفظه الناس لا دم وحواء طف الصاع لم يعلوه ان الله لا يسألكم عن احسابكم ولا عن انسابكم يوم القيامة ان اكرمكم عند الله اتقاكم ليس هو في شيء من الكتب الستة من (٢٩١) هذا الوجه حديث آخر قال الامام أحمد

وتتركوا ما أنتم عليه من الشرك فاذا فعلتم ذلك صارت تلك العداوة والابغضاء محبة (الاقول ابراهيم لا يبه لاس تغفرن لك) هو استثناء متصل من قوله في ابراهيم بتقدير مضاف محذوف لوصح الاستثناء أي قد كانت لكم أسوة حسنة في مقالات ابراهيم كلها الا قوله لا يبه الخ أو من أسوة حسنة وصح ذلك لان القول من جملة الاسوة كانه قيل قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم في جميع أقواله وأفعاله الا قوله لا يبه وهذا عندى واضح غير محجوج الى تقديره مضاف وغير مخرج للاستثناء من الاتصال الذي هو أصله الى الانقطاع ولذلك لم يذكر الخ مشرى غيره أو من التبري والقطيعة التي ذكرت أي لم يواصله الا قوله ذكره ذا ابن عطية أو هو منقطع أي لكن قول ابراهيم لا يبه لاس تغفرن فلا تأسوا به فتستغفرون للمشركون فإنه كان عن موعدة وعدها آية أو ان ذلك انما وقع منه لانظن انه قد أسلم فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه وقد تقدم تحقيق هذا في سورة براءة قال ابن عباس في الآية ثم هو ان يتأسوا باستغفار ابراهيم لا يبه وهو مشرك (وما أملاك من الله من شيء) هذا من تمام القول المستثنى يعني ما أغنى عنك وما أذفع عنك من عذاب الله وثوابه شيئا والجله في محل نصب على الحال من فاعل لاس تغفرن فالاستثناء توجه الى الاستغفار لا الى هذا القيد فانه اظهر للعجز وتوفيق للامر الى الله وذلك من خصال الخير (ربنا علمك توكلنا واليك أتينا واليك المصير) هذا من دعاء ابراهيم واصحابه ومما فيه

حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا شريك عن سماك عن عبد الله بن عميرة زوج درة بنت أبي لهب عن درة بنت أبي لهب رضي الله عنها قالت قام رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فقال يا رسول الله أي الناس خير قال صلى الله عليه وسلم خير الناس اقرهم واتباهم لله عز وجل وأمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر وأوصلهم للرحم حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا أبو الاسود عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت ما أعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء من الدنيا ولا أعجبه أحد قط الاذوتني تفرد به

أحمد وقوله تعالى ان الله عليم خبير أي عليم بكم خبير باموركم فيهدى من يشاء ويضل من يشاء ويرحم من يشاء ويعذب من يشاء ويفضل من يشاء على من يشاء وهو الحكيم العليم الخبير في ذلك كله وقد استدل بهذه الآية الكريمة وهذه الاحاديث الثمانية من ذهب من العلماء الى ان الكفاءة في النكاح لا تشترط ولا يشترط سوى الدين لقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم وذهب الآخرون الى أدلة أخرى مذكورة في كتب الفقه وقد ذكرنا طرفا من ذلك في كتاب الاحكام والله الجود المنة وقد روى الطبراني عن عبد الرحمن انه سمع رجلا من بني هاشم يقول انا أولى الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال غيرك انا أولى به منه ذلك منه نسبة (قالت الاعراب آمننا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما دخل الايمان في قلوبكم وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئا ان الله غفور رحيم اعلم المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون قل أن تعلمون الله بكم والله يعلم ما في السموات وما في الارض والله بكل شيء عليم يعلمون عليكم ان أسلموا قل لا تنوا على اسلامكم بل الله عن عليكم ان هذا لكم للايمان ان كنتم صادقين ان الله يعلم غيب السموات والارض والله بصير بما تعملون) يقول تعالى متكررا على الاعراب الذين أول ما دخلوا في الاسلام ادعوا لانفسهم مقام الايمان ولم يتمكن الايمان في قلوبهم بعد قالت

الاعراب آمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولم يدخل الإيمان في قلوبكم وقد استغفروا من هذه الآية الكريمة ان الإيمان أخص من الاسلام كما هو مذهب أهل السنة والجماعة ويدل عليه حديث جبريل عليه الصلاة والسلام حين سأل عن الاسلام ثم عن الإيمان ثم عن الاحسان فترقى من الاعم الى الاخص ثم للاخص منه وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه رضي الله عنه قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً ولم يعط رجلاً منهم شيئاً فقال سعد رضي الله عنه يا رسول الله أعطيت فلاناً وفلاناً ولم تعط فلاناً شيئاً وهو مؤمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو مسلم حتى أعادها سعد رضي الله عنه ثلاثاً والنبي صلى الله عليه وسلم يقول أو مسلم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا أعطى رجلاً وأدع من هو أحب الى منهم فلم أعطه شيئاً مخافة ان يكتبوا في النار على وجوههم أخرجه في الصحيحين من حديث الزهري به فقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين المؤمن والمسلم فدل على ان الإيمان أخص من الاسلام وقد قررنا ذلك بادلتنا في أول شرح كتاب الإيمان من صحيح البخاري والله الحمد والمنة ودل ذلك على ان ذلك الرجل كان مسلماً ليس منافقاً لانه تركه من العطاء ووكله الى ما هو فيه من الاسلام فدل هذا على ان هؤلاء الاعراب المذكورين (٢٩٢) في هذه الآية ليسوا بمنافقين وانما هم مسلمون لم يستحكم الإيمان في قلوبهم فادعوا لانفسهم مقاماً

أعلى مما وصلوا اليه فادعوا في ذلك وهذا معنى قول ابن عباس رضي الله عنهما وابراهيم النخعي وقتادة واختاره ابن جرير وانما قلناه هذا لان البخاري رحمه الله ذهب الى ان هؤلاء كانوا منافقين يظهرهم في الإيمان وليسوا كذلك وقد روى عن سعيد بن جبير ومجاهد وابن زيد انهم قالوا في قوله تبارك وتعالى ولكن قولوا أسلمنا أي استسلمنا خوفاً القتل والسبي قال مجاهد نزلت في بني أسد بن خزيمه وقال قتادة نزلت في قوم آمنوا بايمانهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحيح الاول انهم قوم ادعوا لانفسهم مقام الإيمان ولم يحصل

أسوة حسنة يقتدى به فيها وقيل هو تعليم للمؤمنين ان يقولوا هذا القول والتوكل هو تنويع الامور الى الله والانابة الى الله والمصير الى الرجوع وتقدم الجار والمجرور لقصر التوكل والانابة والمصير على الله (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) الظاهر انه دعاء متعدد لا ارتباط لكل بسبقه كالجمل المعدودة وليس هو وما بعده بل بما قبله كما قيل لعدم اتحاد المعنيين لا كالأول ولا جزأً ولا ملابسة بينهما سوى الدعاء قال الزجاج لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على حق فيفتنونا بذلك وقال مجاهد لا تعذبنا يا دينهم ولا بعدا من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على حق ما أصابهم ذلك وبه قال ابن عباس وقال أيضاً لا تسلطهم علينا فيفتنونا (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز) أي الغالب الذي لا يغالب (الحكيم) ذو الحكمة البالغة في ملكه وصنعه (لقد كان لكم فيهم) أي في ابراهيم والذين معه في التبري من الكفار (أسوة) أي قدوة (حسنة) كر هذا اللمبالغة في التحريض على الحكم والتأكيّد على الانسحاب ابراهيم وقومه ولهذا جاء به مصدر بالقسام لانه الغاية في التأكيّد وقيل ان هذا نزل بعد الاولى بعدة قال ابن عباس أي في صنيع ابراهيم كله الا في الاستغفار لانيه وهو مشرك (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) أي ان هذه الاسوة انما تكون لمن يخاف الله ويخاف عقاب الآخرة او بطمع في الخير من الله في الدنيا والآخرة بدل اشتمال من كم باعادة الجار قال المحلى تبعاً لكوثري وقال ابو حيان وغيره بدل (١) بعض من كل

لهم بعد فادعوا وأعلموا ان ذلك لم يصلوا اليه بعد ولو كانوا منافقين لعنفوا وفكروا كما ذكرنا منافقون في (ومن) سورة براءة وانما قيل لهؤلاء تأدياً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولم يدخل الإيمان في قلوبكم أي لم تصلوا الى حقيقة الإيمان بعد ثم قال تعالى وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئاً أي لا ينقصكم من اجوركم شيئاً كقوله عز وجل وما التناهم من عملهم من شيء وقوله تعالى ان الله غفور رحيم أي لمن تاب اليه وتاب وقوله تعالى انما المؤمنون أي انما المؤمنون الكمل الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا أي لم يشكوا ولا تزلزلوا بل ثبتوا على حال واحدة وهي التصديق المحض وجاهدوا باموالهم (١) لان من اسم موصول يطلق على الذوات المتصفة بالرجاء من المخاطبين ولا شك ان ذلك لبعض مخاطبين لكنه لا بد من ضمير في بدل البعض وقد يرد لمن كان يرجو الله واليوم الآخر منكم والذي هو منهم بعضهم وقد شرط في بدل الاشتمال أن لا يكون بعضاً فانهم جعلوا ضابط الاشتمال أن يكون بين البدل والمبدل منه ملابسة بغير الجزئية والكلية فحصل من ذلك التأكيّد والتقرير مع الشمول والعموم مذكرة الكرخي وقال أبو السعد بدّل اشتمال من حيث ملاحظة صلة الموصول اما من حيث ملاحظته نفسه فهو بدل بعض كما قاله بعضهم وفائدة هذا البدل الايدان بان من يؤمن بالله واليوم الآخر لا يترك الاقتداء بهم وان تركه من مخايل عدم الإيمان كما ينبغي عنه قوله ومن يتول الخ فإنه محمّل بتوعد بامثاله الكفرة اه سيد ذو الفقار أحمد

وأنفسهم في سبيل الله أي وبذلوا ما هجهم ونفائس أموالهم في طاعة الله ورضوانه أولئك هم الصادقون أي في قولهم إذا قالوا  
 أنهم مؤمنون لا كـ بعض الأعراب الذين ليس لهم من الإيمان إلا الكلمة الظاهرة وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن غيلان حدثنا  
 رشدين حدثنا عمرو بن الحرث عن أبي السمع عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رضى الله عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 المؤمنون في الدنيا على ثلاثة أجراء الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذي يأمنه  
 الناس على أموالهم وأنفسهم هو الذي إذا أشرف على طمع يذكر الله عز وجل وقوله سبحانه وتعالى قل أن تعلمون الله بدينكم أي  
 أتخبرونه بما في ضمائركم والله يعلم ما في السموات وما في الأرض أي لا يخفى عليه من قال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر  
 من ذلك ولا أعـ كبروا لله بكل شيء عليم ثم قال تعالى يـنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على أسلامكم يعني الأعراب الذين يـنون  
 بأسلامهم ومتابعيتهم ونصرتهم على الرسول صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى رد عليهم قل لا تمنوا على أسلامكم فان نفع ذلك إنما  
 يعود عليكم والله المنة عليكم فيه بل الله عن علمكم ان هذا لكم لإيمان ان كنتم صادقين أي في دعواكم ذلك كما قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم لا أنصار يوم حنين يا معشر الأنصار ألم أجدكم ضلالا فهداكم (٢٩٣) الله بي وكنتم متفرقين فالفكم الله بي وكنتم

عالة فآغناكم الله بي كما قال شـ  
 قالوا الله ورسوله آمن وقال الحافظ  
 أبو بكر البرزاري حدثنا ابراهيم بن  
 سعيد الجوهري حدثنا يحيى بن  
 سعيد الاموى عن محمد بن قيس عن  
 أبي عون عن سعيد بن جبيرة عن ابن  
 عباس رضى الله عنهما قال جئت  
 بنو أسد الى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقالوا يا رسول الله أسلمنا  
 وقاتلتك العرب ولم نقاتلك فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
 فقههم قليل وان الشيطان ينطق  
 على ألسنتهم ونزلت هذه الآية  
 يـنون عليك ان أسلموا قل لا تمنوا  
 على أسلامكم بل الله عن علمكم ان  
 هذا لكم لإيمان ان كنتم صادقين  
 ثم قال لا تعلمه يروى الامن هذا

(ومن يتول) أي يعرض عن التأسى بابراهيم وامته (فان الله هو الغني) عن خلقه (الحديد)  
 الى أوليائه لم يترك نوعا من التأسى كيد الاجابة ولم تنزلت هذه الآية وتشدد المؤمنون  
 في عداوة آبائهم وأبنائهم وجميع اقربائهم من المشركين اطمعهم في تحول الحال الى خلافه  
 فقال (عسى الله) وعسى وعدم من الله على عادات الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج  
 عسى او لعل فلا تبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك او اريد به اطماع المؤمنين (ان يجعل بينكم  
 وبين الذين عاديتهم مودة) وذلك بان يسلموا فيصيروا من اهل دينكم وقد أسلم قوم  
 منهم بعد فتح مكة وحسن اسلامهم ووقعت بينهم وبين من تقدمهم في الاسلام مودة  
 وجاهدوا وفعلاوا الافعال المتقربة الى الله وقبل المارد بالمودة هنا تزوج النبي صلى الله عليه  
 وسلم بام حبيبة بنت ابي سفيان فصار معاوية خال المؤمنين قاله ابن عباس ولا وجه لهذا  
 التخصيص وان كان من جملة ما صار سببا الى المودة فان اباسفيان بعد ذلك ترك ما كان  
 عليه من العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنهم لم يحصل المودة الا باسلامه يوم  
 الفتح وما بعده وعن أي هريرة قال أول من قاتل أهل الردة على اقامة دين الله ابوسفيان  
 ابن حرب وفيه نزلت هذه الآية وعن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل  
 اباسفيان بن حرب على بعض اليمن فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل فاقى  
 ذا الحمار مر تدافى كان أول من قاتل في الردة وجاهد عن الدين قال وهو فين قال الله فيه

الوجه ولا تعلم روى أبو عون محمد بن عبيد الله عن سعيد بن جبيرة غير هذا الحديث ثم كرر الاخبار بعلمه بجميع الكائنات وبصره باعمال  
 الخلق فأتى فقال ان الله يعلم غيب السموات والأرض وانه بصير عما تعملون آخر تفسير سورة الحجرات والله الجدر والمنقوبة التوفيق  
 والعصمة \* (تفسير سورة ق وهي مكية) \* هذه السورة هي أول الحزب المنفصل على الصحيح وقيل من الحجرات وأما ما يقوله العوام  
 انه من عم فلا أصل له ولم يقله أحد من العلماء رضى الله عنهم المعبرين فيما نعلم والدليل على ان هذه السورة هي أول المنفصل ما رواه  
 ابوداود في سننه باب تحزيب القرآن ثم قال حدثنا مسدد حدثنا قرا بن تمام ح وحدثنا عبد الله بن سعيد ابوسعيد الانجي حدثنا  
 أبو خالد سليمان بن حبان وهذا النظم عن عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى عن عثمان بن عبد الله بن أوس عن جده قال عبد الله بن سعيد  
 حدثني أوس بن حذيفة ثم اتفقنا قال قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد ثقيف قال فنزلت الاحلاف على المغيرة بن شعبه  
 رضى الله عنه وأنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى مالك في قبيلة قال مسدد وكان في الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من ثقيف قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ليلة يأتي بنا بعد العشاء يحدثنا قال أبو سعيد قائما على رجله حتى  
 يروح بين رجله من طول القيام فأكثرت ما يحدثنا صلى الله عليه وسلم ما لي من قومه فريش ثم يقول صلى الله عليه وسلم لا ساء وكنا



مستضعفين مستذلين قال مسدد بن بكمة فلما خرجنا الى المدينة كانت سجال الحرب بيننا وبينهم يدال عليهم ويدالون علينا فلما كانت ليلة أبطأ عنا صلى الله عليه وسلم عن الوقت الذي كان يأتي بنا فيه فقلنا لقد أبطأت علينا الليلة قال صلى الله عليه وسلم انه طرأ علي حزبي من القرآن فكرهت أن أبجي حتى آتته قال أوس سألت اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحزبون القرآن فقالوا ثلاث وخمسة وسبع وتسع واحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل وحده ورواه ابن أبي بكر عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي خالد الجعفي به ورواه الامام أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن عبد الرحمن هو ابن يعلى الطائفي به اذا علم هذا فاذا عرفت ثمانية وأربعين سورة فالتى بعدها سورة ق بيانه ثلاث البقرة وآل عمران والنساء وخمس المائدة والانعام والاعراف والانشاء وبراءة وسبع يونس وهود ويوسف والرعد و ابراهيم والحجر والنحل وتسع سبحان والكهف وهزيم وطه والانبيا والنج والموثنون والنور والفرقان وأحد عشرة الشعرا والنمل والقصص والعنكبوت والروم ولقمان والم السجدة والاحزاب وسبأ وفاطر ويس وثلاث عشرة الصافات وص والزمر وغافر وحم السجدة وحم عسق والزخرف والدخان والجناثية والاحقاف والقتال والفتح والحجرات ثم بعد ذلك الحزب (٢٩٤) المفصل كما قاله الصحابة رضى الله عنهم فنعين ان أوله سورة ق وهو الذى

قلنا والله الحمد والمئة قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا مالك عن حمزة بن سميد عن عبد الله بن عبد الله ان عمر بن الخطاب سأل أبا واقد الليثي ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العبد قال بقاف واقتربت ورواه مسلم وأهل السنن الاربعة من حديث مالك به وفي رواية لمسلم عن مالك عن حمزة عن عبد الله عن أبي واقد قال سألت عمر رضى الله عنه فذكر حديث آخر وقال أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن أبي اسحق حدثني عبد الله بن محمد بن ابي بكر بن عمرو بن حزم عن يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن اسعد ابن زرارعة عن ام هشام بنت حارثة

عسى الله ان يجعل الآية وفي صحيح مسلم عن ابن عباس ان اباسقيان قال يا رسول الله ثلاث اعطينهم قال نعم قال توتمرنى حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين قال نعم قال ومعاوية تجعله كاتباً بين يديك قال نعم قال وعندى أحسن العرب واجله أم حبيبة بنت أبي سفيان ازوجكها الحديث قال محمد بن ابراهيم الوزير في التنقيح ما لفظه قال ابن حزم هذا موضوع لاشك في وضعه والآفة فيه عن عكرمة بن عمار قلت قد رددت الحفاظ على ابن حزم ما ذكره وجمع ابن كثير الحفاظ جزأ مفردا في بيان ضعف كلامه وفي الحديث غلط ووههم في اسم الخطوب لها النبي صلى الله عليه وسلم وهى عزة أخت أم حبيبة خطب أبو سفيان رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطبته لها اختها أم حبيبة كما ثبت في الصحيحين فأخبرهما النبي صلى الله عليه وسلم بتحريم الجمع بين الاختين وقد ذكره تأويلات كثيرة هذا اقربها والموجب للتأويل ما علم من تزويج النبي صلى الله عليه وسلم لام حبيبة قبل اسلام أبي سفيان (والله قدير) أى بليغ القدرة كثيرها على قلب القلوب وتحويل الاحوال ونسهيل اسباب المودة (والله غفور رحيم) أى بليغها ما كثيرها ما من أسلم من المشركين ثم لما ذكر سبحانه ما ينبغي للمؤمنين من معاداة الكافرين وترك موادتهم فصل القول فيمن يجوز به منهم ومن لا يجوز قتال (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم) أى لا ينهاكم عن هؤلاء (ان تبرؤهم)

قالت لتد كانت تنورنا وتنور النبي صلى الله عليه وسلم واحدا سنيتين أو سنة وبعض سنة وما أخذت ق وتكرموهم والقرآن المجيد الاعلى اسنان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأها كل يوم جمعة على المنبر اذا خطب الناس رواه مسلم وقال أبو داود حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن حبيب بن عبد الله بن محمد بن معن عن ابنة الحرث بن النعمان قالت ما حفظت ق الا من رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب بها كل جمعة قال وكانت تنورنا وتنور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا وكذا رواه مسلم والنسائي وابن ماجه من حديث شعبة به والقصد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بهذه السورة في الجامع البكار كالعيد والجمع لاشتمالها على ابتداء الخلق والبعث والنشور والمعاد والقيام والحساب والجنة والنار والثواب والعقاب والترغيب والترهيب والله أعلم \* (بسم الله الرحمن الرحيم ق والقرآن المجيد بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شئ عجب انذامتنا وكاترا باذل رجوع بعد قد علمنا ما تنقص الارض منهم وعندنا كتاب حفيظ بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريب) ق حرف من حروف الهجاء المذكورة في أوائل السور كقوله تعالى ص ون والم وحم وطس ونحو ذلك قال مجاهد وغيره وقد اسلفنا الكلام عليها في أول سورة البقرة بما أغنى عن اعادته وقد روى عن بعض السلف انهم قالوا ق جبل

محيط بجميع الارض يقال له جبل قاف وكان هذا والله أعلم من خرافات بنى اسرائيل التي أخذها عنهم بعض الناس لما رأى من جواز الرواية عنهم مما لا يصدق ولا يكذب وعندى ان هذا وأمثاله وأشباهه من اختلاق بعض زنادقهم يلبسون به على الناس أمر دينهم كما افترى في هذه الامة مع جلالة قدر علمائهم وحفاظها وأمتها أحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وما ياله هدم من قدم فكيف بامة بنى اسرائيل مع طول المدى وقلة الحفاظ النقاد فيهم وشربهم الخور وتحرير علماءهم الكرام عن مواضعه وتبديل كتب الله وآياته وانما أباح الشايخ الرواية عنهم في قوله وحده عن بنى اسرائيل ولا حرج فيما قد يجوزه العقل فأما فيما تحمله العقول ويحكم فيه بالظلال ويغلب على الظنون كذبه فليس من هذا القبيل والله أعلم وقد أكثر كثير من السلف من المفسرين وكذا طائفة كثيرة من الخلف من الحكاية عن كتب أهل الكتاب في نفس القرآن المجيد وليس بهم احتياج الى أخبارهم والله الحمد والمدة حتى ان الامام أباع محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي رحمة الله عليه أورد ههنا أثره ريباً لا يصح سنده عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال حدثنا أبي قال حدثت عن محمد بن اسمعيل الخزومي حدثنا يثرب بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال خلق الله تبارك وتعالى من وراء هذه الارض بحراً محيطاً بها (٢٩٥) ثم خلق من وراء ذلك البحر جبلاً يقال له

قاف سماء الدنيا مرفوعة عليه ثم خلق الله تعالى من وراء ذلك الجبل أرضاً مثل تلك الارض سبع مرات ثم خلق من وراء ذلك بحراً محيطاً بها ثم خلق من وراء ذلك جبلاً يقال له قاف السماء الثانية مرفوعة عليه حتى عد سبع أرضين وسبعة أبحر وسبعة أجبال وسبع سموات قال وذلك قوله تبارك وتعالى والبحر يمد منه بعد سبعين أبحر فاسناد هذا الاثر فيه انقطاع والذي رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهم ما في قوله عز وجل وق هو اسم من أسماء الله عز وجل والذي ثبت عن مجاهد انه حرف من حروف الهجاء كقول

وتكرموهم وتحسنوا اليهم قولاً وفعلاً وهذا يدل من الموصول بدل اشتغال عن عبد الله بن الزبير قال قدمت قبيلة بنت عبد العزى على ابنتها اسماء بنت أبي بكر بمداياض باب وأقط وسمن وهى مشركة فابت اسماء ان تقبل هديتها أو تدخلها بيتها حتى أرسلت الى عائشة ان سلى عن هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأته فأمر الله هذه الآية فأمرها ان تقبل هديتها أو تدخلها بيتها أخرجه احمد والبخاري ويعلى وغيرهم وزاد ابن ابي حاتم في المدة التي كانت بين قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البخاري ومسلم وغيرهما عن اسماء بنت أبي بكر قالت أتتني أمي راعية وهى مشركة فى عهد قريش اذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألت النبي صلى الله عليه وسلم أصلها فانزل الله لا ينهاكم الآية فقال نعم صلى أمك (١) (وتقسطوا اليهم) أى قفصوا اليهم بالقسط وتعدلوا فيهم بالاحسان اليهم والبر يقال اقسطت الى الرجل اذا عاملته بالعدل قال الزجاج المعنى وتعادلوا فيما بينكم وبينهم من الوفاء بالعهد ولا تظلموهم واذا نهى عن الظلم فى حق المشرك فكيف فى حق المسلم (ان الله يحب المتقسطين) أى العادلين ومعنى الآية ان الله سبحانه لا ينهى عن بر أهل العهد من الكفار الذين عاهدوا المؤمنين على ترك القتال وعلى ان لا يظهروا الكفار عايمهم ولا ينهى عن معاملتهم بالعدل قال ابن زيد كان هذا فى اول الاسلام عند الموادة وترك الامر بالقتال ثم نسخ قال قتادة نسخ بقوله فاقموا المشركين

تعالى ص ن طس الم ونحو ذلك فهذه تعد ما تقدم عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قيل المراد قضى الامر والله وان قوله جل ثناؤه ق دلت على المحذوف من بقية الكلمة كقول الشاعر قلت لها فى فقالت ق وفى هذا التفسير نظر لان الحذف فى الكلام انما يكون اذا دل دليل عليه ومن أين يفهم هذا من ذكره هذا الحرف وقوله تعالى والقرآن المجيد أى الكريم العظيم الذى لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد واختلفوا فى جواب القسم ما هو فحكى ابن جرير عن بعض النحاة انه قوله تعالى قد علمنا ما تنقص الارض منهم وعندنا كتاب مخفي وفي هذا نظر بل الجواب هو مضمون الكلام بعد القسم وهو اثبات النبوة واثبات المعاد وتقريره وتحقيقه وان لم يكن القسم يلقى لفظاً وهذا كثير فى اقسام القرآن كما تقدم فى قوله ص والقرآن ذى الذكر بل الذين كفروا فى عزة وشقاق وهكذا قال ههنا ق والقرآن المجيد بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شئ عجب أى تعجبوا من ارسل رسول اليهم من البشر كقوله جل جلاله أكان للناس عجباً ان أوحينا الى رجل منهم ان أنذر الناس (١) أى تعطوهم قسطاً من أموالكم على وجه الصلة وليس يريد به من العدل فان العدل واجب فيمن قاتل ومن لم يقاتل قاله ابن العربي اه سيد ذو الفقار أحمد

أى ولين هذا يجب فان الله يصطقي من الملائكة رسلا ومن الناس ثم قال عز وجل مخبرا عنهم في تعجبهم أيضا من المعاد واستبعادهم لوقوعه أنذا متنا وكنا ترابا ذلك رجع بعيد أى يقولون انذا متنا ولبنا وتقطعت الاوصال منا وصرنا ترابا كيف يمكن الرجوع بعد ذلك الى هذه البنية والتركيب ذلك رجع بعيد أى بعيد الوقوع والمعنى انهم يعتقدون استحالة وعدم إمكانه قال الله تعالى راد عليهم قد علمنا ما تنقص الارض منهم أى ماتا كل من أجسادهم في البلاء نعم ذلك ولا يخفى علينا أين تفرقت الابدان وأين ذهبت وإلى أين صارت وعندنا كتاب حفيظ أى حافظ لذلك فالعلم شامل والكتاب أيضا فيه كل الاشياء مضبوطة قال العوفي عن ابن عباس رضى الله عنهم ما في قوله تعالى قد علمنا ما تنقص الارض منهم أى ماتا كل من لحوتهم وأبشارهم وعظامهم وأشعارهم وكذا قال مجاهد وقتادة والضحاك وغيرهم ثم بين تبارك وتعالى سبب كفرهم وعنادهم واستبعادهم ما ليس به بعيد فقال بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر من يبيح أى وهذا حال كل من خرج عن الحق مهما قال به بذلك فهو باطل والمريخ المختلف المضطرب الملتبس المنكر خلا له كقوله تعالى انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه من أفك (أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج والارض (٢٩٦) مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج بصرة

وذكرى لكل عبد منيب ونزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتناه جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحيينا به بلدة ميتا كذلك الخروج) يقول تعالى منها للعباد على قدرته العظيمة التي أظهر بها ما هو اعظم مما تعجبوا مستبعدين لوقوعه أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها أى بالمصابيح وما لها من فروج قال مجاهد يعنى من شقوق وقال غيره فتوق وقال غيره صدوع والمعنى متقارب كقوله تبارك وتعالى الذي خلق سبع سموات طباقا ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين

حيث وجدتهم وهم وقيل هذا الحكم كان ثابتا فى الصلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قريش فلما زال الصلح بفتح مكة نسخ الحكم وقيل هى خاصة فى حللنا النبي صلى الله عليه وسلم ومن بينه وبينه عهد فاله الحسن وقال السكاكي هم خزاعة وبنو الحارث بن عبدمناف وقال مجاهد هى خاصة فى الذين آمنوا ولم يهاجروا وقيل هى خاصة بالنساء والصبيان وحكى القرطبي عن أكثر اهل التأويل انها محكمة وهو الاول لحديث اسماء المتقدمة المتفق عليه ثم بين سبحانه من لا يحل براه ولا العدل فى معاملته فقال (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين واخر جوكم من دياركم) وهم صناديد الكفار من قريش وعتاة اهل مكة (وظاهروا على اخرجكم) أى عاونوا الذين قاتلوكم واخر جوكم على ذلك وهم سائر اهل مكة ومن دخل معهم فى عهدهم (ان تولوهم) بدل اشتمال من الموصول كما سلف (ومن يولهم فاولئك هم الظالمون) أى السكاملون فى الظلم لانهم تولوا من يستحق العداوة لكونه عدوا لله ولرسوله ولكتابه وجعلوه هم أولياء لهم وفيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها ولما ذكر سبحانه حكم فريق الكافرين فى جواز البر والاقساط للفريق الاول دون الثانى ذكر حكم من يظهر الايمان فقال (يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات) سماهن مؤمنات لفظقهن بكلمة الشهادة اولان من مشارفات لشبات ايمانهن بالامتحان (مهاجرات) من بين الكفار وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما صالح قريشا يوم الحديبية

ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير أى كليل عن ان ترى عيبا أو نقصا وقوله تبارك وتعالى والارض مددناها على

أى وسعناها وفرشناها وألقينا فيها رواسي وهى الجبال للاتعمد بها لها وتضطرب فانها مقرة على قمار الماء المحيط بها من جميع جوانبها وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج أى من جميع الزروع والثمار والنبات والانواع ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون وقوله بهيج أى حسن المنظر بصرة وذكرى لكل عبد منيب أى ومشاهدة خلق السموات والارض وما جعل فيها من الايات العظيمة بصرة ودلالة وذكرى لكل عبد منيب أى خاضع خائف وجل رجاع الى الله عز وجل وقوله تعالى ونزلنا من السماء ماء مباركا أى ناعنا فأنبتناه جنات أى حدائق من بساتين ونحوها وحب الحصيد وهو الزرع الذي يراد لحيته وادخاره والنخل باسقات أى بطوال شاهقات وقال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد وعكرمة والحسن وقتادة والسدى وغيرهم الباسقات الطوال لها طلع نضيد أى منضود رزقا للعباد أى للخلق وأحيينا به بلدة ميتا وهى الارض التي كانت هامدة فلما نزل عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج من أزهار وغير ذلك مما يحار الطرف فى حسن ما وذل بعد ما كانت لنبات بها فاصبحت تخرج خضراء فهذا مثال للبعث بعد الموت والهلاك كذلك يحيى الله الموتى وهذا المشاهد من عظيم قدرته بالحس أعظم مما أنكره الجاحدون للبعث كقوله عز وجل خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس وقوله تعالى ولم يروا ان الله الذى خلق السموات والارض ولم يبع

بخلقهم بقادر على ان يحيى الموتى بلى انه على كل شئ قدير وقال - بهانه وتعالى ومن آياته انك ترى الارض خاشعة فاذا اُنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذى اُحياها لحي الموتى انه على كل شئ قدير ( كذبت قبله - م قوم نوح واصحاب الرس ونمود وعاد وفرعون واخوان لوط واصحاب الايكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد اُنفعيننا بالخلق الاول بل هم فى لبس من خلق جديد ) يقول تعالى متهدد الكفار قرىش بما اُحله باشباههم ونظرائهم وامثالهم من المكذبين قبلهم من النعمات والعذاب الاليم فى الدنيا كقوم نوح وما عذبهم - م الله تعالى به من الفرق العام بجميع - مع اهل الارض واصحاب الرس وقدمت قصتهم فى سورة الفرقان ونمود وعاد وفرعون واخوان لوط وه - م اُمتة الذين بعث اليهم من اهل سدوم ومعاملتهم ان الغور وكيف خسف الله تعالى بهم الارض واحال ارضهم بحيرة ممتلئة خبيثة بكفرهم وطغيانهم ومخالفتهم الحق واصحاب الايكة وهم قوم شعيب عليه الصلاة والسلام وقوم تبع وهو اليماني وقد ذكرنا من شأنه فى سورة الدخان ما اغنى عن اعادته ههنا والله الحمد والشكر كل كذب الرسل أى كل من ه - هذه الامم وهؤلاء القرون كذبت رسوله - م ومن كذب رسولا فكأنما كذب جميع الرسل كقوله جل وعلا كذبت قوم نوح المرسلين وانما جاءهم رسول واحد فهم فى نفس الامر لوجاءهم جميع الرسل كذبوهم فحق ( ٢٩٧ ) وعيد أى فحق عليهم ما وعدهم الله تعالى

على التكذيب من العذاب  
والذكال فليحذر المخاطبون ان  
يصيبهم ما أصابهم فانهم قد كذبوا  
رسولهم كما كذب أولئك وقوله  
تعالى أفعمينا بالخلق الاول اى  
أفعمزنا ابتداء الخلق حتى هم فى  
شك من الاعادة بل هم فى لبس من  
خلق جديد والمعنى ان ابتداء  
الخلق لم يعجزنا والاعادة أسهل منه  
كما قال عز وجل وهو الذى يبدأ  
الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه  
وقال الله جل جلاله وضرب لنا  
مثلا ونسى خلقه قال من يحيى  
العظام وهى رميم قل يحيمها الذى  
انشاها اول مرة وهو بكل خلق  
عليم وقد تقدم فى الصحيح يقول  
الله تعالى يؤذيني ابن آدم يقول ان

على ان يرد عليهم - م من جاءهم - من المسلمين فلما هاجر اليه النساء ابي الله ان يردن الى  
المشركين وأمر بامتحانهن فقال (فامتحانوهن) أي فاخبروهن بالخلف أي هل هن  
مسلمات حقيقة أولا وقد أخرج البخاري عن المسور بن مخرمة وهو وان بن الحكم ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عاهد كفار قريش يوم الحديبية جاءه نساء مسلمات فانزل  
الله يا أيها الذين آمنوا حتى يبلغ ولا تمسكوا بعصم الكوافر فطلق عمر يومئذ امرأتين كانتا له  
في الشرك وأخرجه أ يضامن حديثهما باطول من هذا وعنه وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن  
أبي معيط ممن خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي عاتق فجاء اهلها يسألون رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم يرجعها اليهم حتى أنزل الله في المؤمنات ما أنزل وقد اختلف فيما  
كان يمتحنن به فقيل كان يسألن هل كنتم بالثقة ما خرجن من بغض زوج ولا رغبة من أرض الى  
أرض ولا لالتماس دنيا بل حب الله ورسوله ورغبة في دينه فاذا حلفت كذلك أعطى النبي  
صلى الله عليه وسلم زوجهما مهرها وما أنفق عليها ولم يرد لها اليه قال ابن عباس كان اذا  
جاءت المرأة النبي صلى الله عليه وسلم لحقها عمر بن الخطاب بالله ما خرجت رغبة بارض عن  
أرض وبالله ما خرجت من بغض زوج وبالله ما خرجت لالتماس دنيا وبالله ما خرجت الا  
حب الله ورسوله أخرجه الطبراني وغيره بسند حسن وقيل الامتحان هو ان تشهد ان  
لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فاذا علموا ان ذلك حق منهن لم يرجعن الى الكفار وأعطى

(٣٨ فتح البيان تاسع) يعيدني كما بداني وليس اول الخلق باءون على من اعادته (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد اذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحمد ونفخ في الصور ذلك يوم الوعيد وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد) يخبر تعالى عن قدرته على الانسان بانه خالقه وعلمه محيط بجميع اموره حتى انه تعالى يعلم ما توسوس به نفوس بني آدم من الخير والشر وقد ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى تجاوز لامتي ما حدثت به انفسها ما لم تقل او تعمل وقوله عز وجل ونحن اقرب اليه من حبل الوريد يعني ملائكته تعالى اقرب الى الانسان من حبل وريده اليه ومن تأوله على العلم فانه افرأئلا يلزم حلول واتحاد وهما منفيان بالاجماع تعالى الله وتقدس ولكن اللفظ لا يقتضيه فانه لم يقل وأنا اقرب اليه من حبل الوريد وانما قال ونحن اقرب اليه من حبل الوريد كما قال في المحتضر ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون يعني ملائكته وكما قال تبارك وتعالى انا نحن نزله الذكروا ناله لحافظون فالملائكة نزلات بالذكرو هو القرآن باذن الله عز وجل وكذلك الملائكة اقرب الى الانسان من حبل وريده اليه باقتدار الله جل وعلا هم على ذلك فلملك لملة من الانسان كما ان لاشيطان لملة وكذلك الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم كما اخبر بذلك الصادق المصدوق ولهذا قال تعالى

ههنا ايتلى المتلقين يعنى المملكين اللذين يكتبان عمل الانسان عن اليقين وعن الشمال فبعد أى مترصد ما يلفظ اى ابن آدم من قول اى ما يتكلم بكلمة الا لاديه رقيب عتيد اى الاولها من يرقها معتد لذلك يكتبها لا يترك كلمة ولا حركة كما قال تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وقد اختلف العلماء هل يكتب الملك كل شئ من الكلام وهو قول الحسن وقبادة وأما يكتب ما فيه ثواب وعقاب كما هو قول ابن عباس رضى الله عنه ما على قولين وظاهر الآية الاول لعدم قوله تارك وتعالى ما يلفظ من قول الا لاديه رقيب عتيد وقد قال الامام أحمد حدثنا ابن معاوية حدثنا محمد بن عمرو بن علقمة الليثى عن أبيه عن جده علقمة عن بلال بن الحرث المزني رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليركب بالكلمة من رضوان الله تعالى ما يظن ان تبلغ ما بلغت يكتب الله عز وجل له بهارضوانه الى يوم يلقاه وان الرجل ليركب بالكلمة من سخط الله تعالى ما يظن ان تبلغ ما بلغت يكتب الله تعالى عليه بها عليه سخطه الى يوم يلقاه قال فكان علقمة يقول كم من كلام قد منعني حديث بلال بن الحرث ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث محمد بن عمرو بن علقمة عن الحسن بن صالح الترمذي حسن صحيح وله شاهد في الصحيح وقال الاحنف بن قيس صاحب اليقين يكتب الخير (٢٩٨) وهو أمين على صاحب الشمال فان اصاب العبد خطيئة قال له امسك فان

استغفر الله تعالى نهائ ان يكتبها وان ائى كتبها رواه ابن ابي حاتم وقال الحسن البصري وتلاهذه الآية عن اليقين وعن الشمال فبعد يا ابن آدم بسطت لك صحيفة ووكلك ملكان كريمان احدهما عن يمينك والاخر عن شمالك فاما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك واما الذي عن يسارك فيحفظ سيئاتك فاعمل ما شئت اقل او اكثر حتى اذامت طويت صحيفتك وجعلت في عنقك معك في قبرك حتى تخرج يوم القيامة فعند ذلك يقول تعالى وكل انسان رزناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك

يعلمها في الكفار الذين عقدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقها الذي اصدقها واحلهم للمؤمنين اذا ائوهن أجورهن قاله ابن عباس وقيل ما كان الامتحان الا بان يتلو عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وهي يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات الى آخرها واختلف أهل العلم هل دخل النساء في عهد الهدنة ام لا على قولين فعلى القول بالدخول تكون هذه الآية مخصوصة لذلك العهد وبه قال الاكثر وعلى القول بعدمه لا نسخ ولا تخصيص (الله اعلم بايمانهم) معترضة لبيان ان حقيقة طالهن لا يعلمها الا الله سبحانه ولم يتعبدنكم بذلك وانما تعبدنكم بما تمنعناهن حتى يظهر لركم ما يدل على صدق دعوتهم في الرغبة في الاسلام (فان علمتهن مؤمنات) أى علمت ذلك بحسب الظاهر بعد الامتحان الذي أمرتم به وهو الظن الغالب بظهور الامارات وتسمية الظن علماً يؤذن بان الظن الغالب وما يقضى اليه القياس جار مجرى العلم وصاحبه غير داخل في قوله لا تقف ما ليس لك به علم وقال الكرخي المراد بالعلم الظن وسمى علماً ايذاً بان الله كالعالم في وجوب العمل به في الكلام استعارة تبعية (فلا ترجعوهن الى الكفار) اى الى أزواجهن الكافرين هذا نسخ لشرط الدبالنسبة للنساء على مذهب من يرى نسخ السنة بالقرآن وقال بعضهم ليس من قبيل النسخ وانما هو من قبيل التخصيص او تقييد المطلق لان العقد اطلق في رد من أسلم فكان ظاهراً في عموم الرجال مع النساء فين الله خروجهن عن

حسب ما يقول عدل والله فيك من جعلك حسيب نفسك وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهم ما يلفظ من قول الا لاديه رقيب عتيد قال يكتب كلما تكلم به من خيراً أو شراً حتى انه يكتب قوله اكات شربت ذهبت جئت رأيت حتى اذا كان يوم الخميس عرض قوله وعمله فافر منه ما كان فيه من خيراً أو شراً التي سائر ذلك قوله تعالى يجمع الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب وذكر عن الامام أحمد انه كان يئن في مرضه فبلغه عن طاوس انه قال يكتب الملك كل شئ حتى الاثنين فلم يئن أحمد حتى مات رحمه الله وقوله تبارك وتعالى وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد يقول عز وجل وجاءت أيها الانسان سكرة الموت بالحق أى كشفت لك عن اليقين الذي كنت تتمرى فيه ذلك ما كنت منه تحيد أى هذا هو الذي كنت تفر منه قد جاءك فلا تحيد ولا مناص ولا فكاك ولا خلاص وقد اختلف المفسرون في الخطاب بقوله وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد فالصحيح ان الخطاب بذلك الانسان من حيث هو وقيل الكافر وقيل غير ذلك وقال أبو بكر بن أبي الدنيا حدثنا ابراهيم بن أبي زياد سيلان أخبرنا عباد بن عباد عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبيه عن جده علقمة بن وقاص قال ان عائشة رضى الله عنها قالت حضرت أبى رضى الله عنه وهو عويث وأنا جالسة عند رأسه فاخذته غشية فتمثلت بييت من الشعر من لا يزال دمه مقتعاً \* فانه لا يدبر ممد فوق قالت فرفع رضى الله عنه رأسه فقال يا بنية ليس كذلك ولكن كما قال تعالى



وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد وحدثنا خلف بن هشام حدثنا أبو شهاب الخياط عن اسمعيل بن أبي خالد عن  
البيهقي قال لما ان ثقل أبو بكر رضي الله عنه جاءت عائشة رضي الله عنها فمالت بهذا البيت

لعمرك ما يغني الثراء عن الفقى \* اذا حشر جرت وما وضاقت بها الصدر فكشف عن وجهه وقال رضي الله عنه ليس كذلك  
واكن قولي وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد وقد أوردت لهذا الاثر طرقا كثيرة في سيرة الصديق رضي الله عنه  
عند ذكر وفاته وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما تغشاه الموت جعل يمسح العرق عن وجهه ويقول سبحان الله  
ان للموت لسكرات وفي قوله ذلك ما كنت منه تحيد قولان أحدهما ان ما ههنا موصولة أي الذي كنت منه تحيد بمعنى تتباعد  
وتتنا أي وتفرق فحل بك ونزل بساحتك والقول الثاني ان ما ههنا بمعنى ذلك ما كنت تقدر على الفراق منه ولا الحيد عنه وقد قال  
الطبراني في المعجم الكبير حدثنا مؤمل بن علي الصائغ المكي حدثنا حفص عن ابن عمر الخدي حدثنا معاذ بن محمد الهذلي عن يونس  
ابن عبيد عن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الذي يفر من الموت مثل الثعلب تطلبه الارض بدين فجاء  
يسعى حتى اذا أعيا وأسر دخل بحجره وقالت له الاوض يا ثعلب ديني فخرج (٢٩٩) وله حصاص فلم يزل كذلك حتى تقطعت

عنقه ومات ومضمون هذا المثل كما  
لا انفكاك له ولا تحيد عن الارض  
كذلك الانسان لا يحيد عن الموت  
وقوله تبارك وتعالى ونفخ في الصور  
ذلك يوم الوعيد قد تقدم الكلام  
على حديث النفخ في الصور والفرع  
والصق والبعث وذلك يوم القيامة  
وفي الحديث ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال كيف أنعم  
وصاحب القرن قد التزم القرن  
وحنى جبهته وانتظر أن يؤذن له  
قالوا يا رسول الله كيف نقول قال  
صلى الله عليه وسلم قولوا حسبنا  
الله ونعم الوكيل فقال القوم حسبنا  
الله ونعم الوكيل وجاءت كل نفس  
معها سائق وشهيد أي ملك يسوقه  
الى المحشر وملك يشهد عليه بأعماله

عمومه ويفرق بين الرجال والنساء بان الرجل لا يخشى عليه من الفتنة في الرد ما يخشى  
على المرأة من اصابة المشرك اياها وانه لا يؤمن عليها الردة اذا خوفت وأكرهت اضعف  
قلها اوقلة هدايتها الى الخروج منه باظهار كلمة الكفر مع التورية واضمار كلمة الايمان  
طمانينة القلب عليه ولا يخشى ذلك على الرجل لقوته وهدايته كذا في الخطيب  
(لاهن حل لهم ولاهم يحلون لهن) تعليل لانهم عن ارجاعهن والتكرير لتأكيدها الحرمة  
والجمله الاولى لنفي الحل حالا والثانية لنفيه فيما يستقبل من الزمان وفيه دليل على ان  
المؤمنة لا تحل لكافروا ن اسلام المرأة يوجب فرقتها من زوجها الا بمجرد هجرتها (وآتوهم)  
مخاطب لولا الامور والامور لا يكون منسوخا وللهذب كما هو مذهب الشافعي  
فليس منسوخا أي واعطوا ازواج هؤلاء اللاتي هاجرن وأسان (ما أنفقوا) أي مثل  
ما أنفقوا عليهم من المهور قال الشافعي اذا طلقها غير الزوج من قراباتها منع منها بلا  
عوض عن ابن عباس قال نزلت سورة المعتكفة بعد ذلك الصلح فكان من أسلم من نسائهم  
تسأل ما أخرجك فان كانت خرجت فرار من زوجها ورغبة عنه ردت وان كانت خرجت  
رغبة في الاسلام أمسكت ورد على زوجها مثل ما أنفق ووجوب الايتاء أو نديه انما هو في  
نساء أهل الذمة كما هو مورد الآية فانها وردت في شأن أهل مكة الذين هادنهم صلى الله  
عليه وسلم وأما نساء الحريين الذين لم يعقد لهم عهد فلا يجب ولا يسر ردمهم وهرن

هـ ذاهو الظاهر من الآية الكريمة وهو اختيار ابن جرير ثم روى من حديث اسمعيل بن أبي خالد عن يحيى بن رافع مولى لثقيف  
قال سمعت عثمان بن عفان رضي الله عنه يخطب فقرأ هذه الآية وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد فقال سائق يسوقها الى  
الله تعالى وشاهد يشهد عليها بما عملت وكذا قال مجاهد وقتادة وابن زيد وقال مطرف عن أبي جهضم مولى أشجع عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال السائق الملك والشهيد العمل وكذا قال الضحاك والسدي وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما السائق  
من الملائكة والشهيد الانسان نفسه يشهد على نفسه وبه قال الضحاك بن مزاحم أيضا وحكي ابن جرير ثلاثة أقوال في المراد  
بهذا الخطاب في قوله تعالى لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد أحدها ان المراد بذلك الكافر  
رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما وبه يقول الضحاك بن مزاحم وصالح بن كيسان والثاني ان المراد بذلك كل  
أحد من يروى فاجر لان الآخرة بالنسبة الى الدنيا كالبقعة والدنيا كالنمام وهذا اختيار ابن جرير ونقله عن حسين بن عبد الله بن عبيد  
الله عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما والثالث ان الخطاب بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وبه يقول زيد بن أسلم وابنه والمعنى  
على قوله ما لقد كنت في غفلة من هذا القرآن قبل ان يوحى اليك فكشفنا عنك غطاءك بآثاره اليك فبصرك اليوم حديد والظاهر  
من السياق خلاف هذا بل الخطاب مع الانسان من حيث هو والمراد بقوله تعالى لقد كنت في غفلة من هذا يعني من هذا اليوم



فكشفتنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد أي قوى لأن كل أحد يوم القيامة يكون مستبصر حتى الكفار في الدنيا يكونون يوم القيامة على الاستقامة لا يمكن لا ينفعهم ذلك قال الله تعالى أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا وقال عز وجل ولوترى اذ المجرمون ناكس رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل صالحا انما موقعون (وقال قرينه هذا ما لدى عبيد ألقيا في جهنم كل كفار عنيد ممناع للغير معتد مريب الذي جعل مع الله الهما آخر فالقيامة في العذاب الشديد قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان في ضلال بعيد قال لا تختصموا لدي وقد قدمت اليكم بالوعيد ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد) يقول تعالى مخبراً عن الملك الموكل بعمل ابن آدم انه يشهد عليه يوم القيامة بما فعل ويقول هذا ما لدى عبيد أي معتد محضر بلا زيادة ولا نقصان وقال مجاهد هذا كلام الملك السائق يقول هذا ابن آدم الذي وكأني به قد احضرته وقد اختار ابن جرير انه يعم السائق والشهيد وله اتجاه وقوة فنفذ ذلك يحكم الله تعالى في الخليفة بالعدل فيقول القيامة في جهنم كل كفار عنيد وقد اختلف النحاة في قوله ألقيا فقتل بعضهم هي لغة لبعض العرب يخاطبون المفرد بالتثنية كما روى عن الجراح انه كان يقول يا حرسى اضر باعقه ومما انشد ابن جرير على هذه قول الشاعر (٣٠٠) فان تزجراني يا ابن عفا انزجر \* وان تتركاني أحمر عرضا منعا وقيل بل هي نون

التأكيد سهلت الى الالف وهذا بعيد لأن هذا انما يكون في الوقف واظهار انها مخاطبة مع السائق والشهيد قال السائق أحضره الى عرضه الحساب فلما أدى الشهيد عليه امره ما الله تعالى بالقائه في نار جهنم وبئس المصير ألقيا في جهنم كل كفار عنيد أي كثير الكفر والتكذيب بالحق عنيد معاند للحق معارض له بالباطل مع علمه بذلك ممناع للخير أي لا يؤدي ما عليه من الحقوق ولا يرفيه ولا صلة ولا صدقة معتد أي فيما ينفعه ويصرفه بتجاوز فيه الحد وقال قتادة معتد في منطقة وسيره وأمره مريب أي شاك في أمره مريب لمن نظري في أمره الذي جعل مع الله

اتفاقا وبه قال قتادة والامر كما قال ثم نفي عنهم الجناح في تزوج هؤلاء المهاجرات فقال (ولا جناح عليكم ان تنكحوهن) بشرطه وهو انقضاء العدة فيما اذا كانت المسلمة مدخولا بها والولي والشاهدان وبقية شروط الصحة في المدخول به او غيرهما لانهم قد صرن من أهل دينكم وان كان أزواجهن الكفار لم يطلقوهن لانفساخ العتد بالاسلام (اذا آتيتوهن أجورهن) أي مهورهن لان المهر أجر البضع وذلك بعد انقضاء عدتهن كما تدل عليه أدلة وجوب العدة وقال أبو حنيفة رحمه الله لا عدة على المهاجرة واستدل بهذه الآية والاول أولى وبه قال الاوزاعي والليث والشافعي وأحمد والاية رد لما يتوهم من ان رد المهر الى أزواجهن الكفار غن عن تجديد مهرهن اذا تزوجهن المسلمون فالمهر المدفوع للكفار لا يقوم مقام المهر الذي يجب على المسلم اذا تزوجهن والمراد بآية المهر التزامه وان لم يدفع بالفعل (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) قرأ الجمهور تسكوا بالتخفيف من الامساك واختارها أبو عبيد لقوله فامسكوهن بعروف وقرئ بالتشديد من التمسك وهما اسمعيتان والعصم جمع عصمة وهي ما يعتصم به من عقد وسبب والمراد هنا عصمة عقد النكاح والكوافر جمع كافرة وهي التي بقيت في دار الحرب أو لحقت بدار الحرب مرتدة أي لا يكن بينكم وبينهن عصمة ولا علقة زوجية والمعنى ان من كانت له امرأة كافرة فليست له بامرأة لانقطاع عصمتها باختلاف الدين قال النخعي هي المسلمة تلحق بدار

الهيا آخر أي أشرك بالله فعبد معه غيره فالقيامة في العذاب الشديد وقد تقدم في الحديث ان عقاب من النار الحرب

يبرز للخلائق فينادي بصوت يسمع الخلائق اني وكنت بثلاثة بكل جبار عنيد ومن جعل مع الله الهما آخر والمصورين ثم تنطوى عليهم وقال الامام أحمد حدثنا معاوية هو ابن هشام حدثنا شيبان عن فراس عن عطية عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يخرج عنق من النار يتكلم يقول وكنت اليوم بثلاثة بكل جبار عنيد ومن جعل مع الله الهما آخر ومن قتل نفسا بغير نفس فتخطى عليهم فتقفهم في غمرات جهنم قال قرينه قال ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وقتادة وغيرهم هو الشيطان الذي وكل به ربنا ما أطغيته أي يقول عن الانسان الذي قد وافى القيامة كافر اية برأ منه شيطانه فيقول ربنا ما أطغيته أي ما أضلته ولكن كان في ضلال بعيد أي بل كان هو في نفسه ضالا قابلا للباطل معاند للحق كما أخبر سبحانه وتعالى في الآية الاخرى في قوله وقال الشيطان لما قاضى الاثر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أبصر صرخكم وما أنتم بمعبري اني كفرت بما أشركتوني من قبل ان الظالمين لهم عذاب اليم وقوله تبارك وتعالى قال لا تختصموا لدي يقول الرب عز وجل للانبياء وقرينه من الجن وذلك انهما يختصمان بين يدي الحق تعالى فيقول الانبياء يا رب هذا أضلني عن الذكر بعد اذ جاءني ويقول الشيطان ربنا ما أطغيته ولكن

كان في ضلال بعيد أي عن منهج الحق فيقول الرب عز وجل له - ما لا تحتصموا الذي أي عندي وقد قدمت اليكم بالوعيد أي قد  
أعذرت اليكم على السنة الرسل وأنزلت الكتب وقامت عليكم الحجج والبيئات والبراهين ما يدل القول لدى قال مجاهد يعني قد  
قضيت ما أنا قاض وما أنا بظلام للعبيد أي لست أعذب أحد بذنوب أحد ولكن لا أعذب أحد إلا بذنبه بعد قيام الحجج عليه (يوم  
نقول لهم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) وأزلقت الجنة للمتقين غير بعيد - هذا ما توعدون أكل أو أب حفيظ من خشى  
الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد) يخبر تعالى أنه يقول لهم  
يوم القيامة هل امتلأت وذلك لأنه تبارك وتعالى وعد لها أن سئلوا من الجنة والذاهن أجعين فهو سبحانه وتعالى يأمر من يأمر به  
إليها ويلقي وهي تقول هل من مزيد أي هل بقي شيء تزيدوني هذا هو الظاهر من سياق الآية وعليه تدل الأحاديث حافل البخاري عند  
نفسه هذه الآية حدثنا عبد الله بن أبي الاسود حدثنا حماد بن عمار حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال يلقي في النار وتقول هل من مزيد حتى يضع قدمه فيها فتقول قط وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الوهاب  
عن سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله (٣٠١) عليه وسلم لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل  
من مزيد حتى يضع رب العزة قدمه

فيها فينزوي بعضها إلى بعض وتقول  
قط وعزتك وكرمك ولا يزال  
في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها  
خلقا آخر فيسكنهم الله تعالى في  
فضول الجنة ثم رواه مسلم من  
حديث قتادة نحوه ورواه أبان  
العتار وسليمان التيمي عن قتادة  
بنحوه حديث آخر قال البخاري  
حدثنا محمد بن موسى القطان  
حدثنا أبو سفيان الجري سعيد  
ابن يحيى بن مهدي حدثنا عوف  
عن محمد عن أبي هريرة رضي الله  
عنه رفعه وأكثر ما كان يوقنه أبو  
سفيان يقال لهم هل امتلأت  
وتقول هل من مزيد فيضع الرب  
تبارك وتعالى قدمه عليها فتقول

الحرب فتمكفر وكان الكفار يزوجون المسلمات والمسلمون يزوجون المشركات ثم نسخ  
ذلك بهذه الآية وهذه خاصة بالكوافر المشركات دون الكوافر من أهل الكتاب وقيل  
عامة في جميع الكوافر مخصوصة باخراج الكتابيات منها وقد ذهب جمهور أهل العلم إلى  
أنه إذا أسلم وثني أو كفاي لا يفرق بينهما ما لا بعد انقضاء العدة وقال بعض أهل العلم يفرق  
بينهما بمجرد اسلام الزوج وهذا إنما هو إذا كانت المرأة مدخولا بها وأما إذا كانت غير  
مدخول بها فلا خلاف بين أهل العلم في انقطاع العصمة بينهما بالاسلام إلا لأعدة عليها عن  
ابن عباس قال أسلم عمر بن الخطاب وتأخرت امرأته في المشركين فأنزل الله ولا تمسكوا  
بعضكم ببعض الكوافر (واسألوهم أنفقتم) أي اطلبوا منهم ونسائكم اللاحقات بالكفار  
من تزوجها (وليسألوهم أنفقوا) من مهور نسائهم المهاجرات من تزوجها منا قال  
المفسرون كان من ذهب من المسلمات مرتدة إلى الكفار من أهل العهد يقال للكفار  
ها توأمه رها ويقال للمسلمين إذا جاءت امرأة من الكفار إلى المسلمين وأسلمت ردوا مهرها  
على زوجها الكافر قال الخطيب وكان ذلك نصف ما وعد لابن الحالين وأطال سليمان الجمل  
في بيان ذلك (ذاكم) المذكور من ارجاع المهور من الجهتين (حكم الله) وقوله  
(يحكم بينكم) مستأنفة أو حالية (والله عليم حكيم) أي بليغ العلم لا تخفى عليه خافية  
بليغ الحكمة في أقواله وأفعاله قال القرطبي وكان هذا مخصوصا بذلك الزمان في تلك

قط ورواه أبو أيوب وهشام بن حسان عن محمد بن سيرين به طريق أخرى قال البخاري وحدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد  
الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لم تحتاج الجنة والنار فقات النار  
أو ثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة مالي لا يدخلني الا ضعفاء الناس وسقطتهم قال الله عز وجل للجنة أنت رحتي أرجم بك  
من أشاء من عبادي وقال للنار انما أنت عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة منكم ما ملؤها فاما النار فلا تمتلئ حتى  
يضع رجله فيها فتقول قط قط فها ثلاث تملى ويزوى بعضها إلى بعض ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحدا وأما الجنة فان الله  
عز وجل ينشئ لها خلقا حديث آخر قال مسلم في صحيحه حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي  
سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجت الجنة والنار فقات النار في الجبارين والمتكبرين وقالت  
الجنة في ضعفاء الناس ومساكينهم فقضى بينهم ما فقالت الجنة انما أنت رحتي أرجم بك من أشاء من عبادي وقال للنار انما أنت  
عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة منكم ما ملؤها انفرد به مسلم دون البخاري من هذا الوجه والله سبحانه وتعالى  
أعلم وقد رواه الإمام أحمد من طريق أخرى عن أبي سعيد رضي الله عنه بإسقاط من هذا السياق فقال حدثنا حسن وروح قال  
حدثنا جاد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال افتحرت الجنة والنار فقالت النار يا رب تدخلني الجحيرة والمتكبرون والمولود والاشراف وقالت الجنة أي رب تدخلني الضعفاء والفقراء والمساكين فيقول الله تبارك وتعالى للنار أنت عذابي أصيب بك من اشاء وقال الجنة انت رحمتي وسعت كل شيء ولكل واحدة منكم ما ملؤها فيلقى في النار أهلها فتقول هل من مزيد قال ويلقي فيها وتقول هل من مزيد حتى يأتيها عز وجل فيضع قدمه عليها فتزوي وتقول قدنى قدنى وأما الجنة فيسبق فيها ما شاء الله تعالى أن يبق فينسيئ الله سبحانه وتعالى لها خلقا ما يشاء حديث آخر وقال الحافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا عقبه بن مكرم حدثنا يونس حدثنا عبد الغفار بن القاسم عن عدي بن ثابت عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعرفني الله تعالى نفسه يوم القيامة فاسجد سجدة رضى بها عني ثم أمده مدحة رضى بها عني ثم يؤذن لي في الكلام ثم تمر أمتي على الصراط مضروب بين ظهراني جهنم فيرون أسرع من الطرف والسهم وأسرع من أجود الخيل حتى يخرج الرجل منها يحببوه وهي الأعمال وجهنم تسأل المزيدي حتى يضع فيها قدمه فتزوي بعضها الى بعض وتقول قط قط وأنا على الحوض قبل وما الحوض يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم (٣٠٢) والذي نفسي بيده من شرابه أبيض من اللبن وأحلى من العسل وأبرد من

الثلج وأطيب ريحاً من المسك وأنه أكثر من عدد النجوم لا يشرب منه انسان فيظمأ أبدا ولا يصرف فيروى أبدا وهذا القول هو اختيار ابن جرير وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو يحيى الجمحي عن نصر الجزاري عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد قال ما امتلأت قال تقول وهل في من مكان يزاد في وكذا رواه الحسك بن أبان عن عكرمة وتقول هل من مزيد وهل في مدخل واحد قد امتلأت قال الوليد بن مسلم عن يزيد بن أبي مريم

النازلة خاصة باجماع المسلمين ولما نزلت الآية المتقدمة قال المسلمون رضيونا بحكم الله وكتبوا الى المشركين فاستمعوا فأنزل قوله (وان فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار) مما دفعتم اليهم من مهوورا النساء المسلمات وقيل المعنى وان انفلت منكم أحد من نساءكم الى الكفار فارتدت المسلمة واليه نحا الزنجشري (فعاقبتهم) أي فاصبتوهن في القتال بعقوبة قال الواحدي قال المفسرون أي فغنمتم قال الزجاج ناويله وكانت العقبي لكم أي كانت الغنيمة لكم حتى غنمتم وقيل معناه ظهرتم وكانت العاقبة لكم (فأنا الذين ذهبنا أزواجهم مثل ما أنفقوا) من مهر المهاجرة التي تزوجتموها ولا تؤتوهن زوجها الكافر سواء كانت الردة قبل الدخول أو بعده فكان الحكم انه يجب للزوج من الغنيمة جميع المهر قال قتادة ومجاهد انما أمروا ان يعطوا الذين ذهبوا أزواجهم مثل ما أنفقوا من التي والغنيمة وهذه الآية منسوخة قد انقطع حكمها وارتفع بعد الفسخ بشقيه فلا يجب دفع مهر من جاءت مسالة للكفار ولا مهر من ارتدت لزوجها وبه قال عطاء ومجاهد وقتادة وقال قوم الآية غير منسوخة ويرد عليهم ما أنفقوا وحاصل معناها ان من أزواجكم يجوز ان يتعلق بفاتكم أي من جهة أزواجكم ويراد بالشئ المهر الذي غرمه الزوج لان التفسير وردان الرجل المسلم اذا فرت زوجته الى الكفار أمر الله المؤمنين ان يعطوا ما غرمه وفعله النبي صلى الله عليه وسلم مع جمع من الصحابة المذكورين في التفاسير ويجوز ان

يتعلق

انه سمع مجاهدا يقول لا يزال يقذف فيها حتى تقول قد امتلأت فتقول هل في من مزيد وعن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم نحوه هذا فعند هؤلاء ان قوله تعالى هل امتلأت انما هو بعد ما يضع عليها قدمه فتزوي وتقول حينئذ هل بقي في مزيد يسع شيئا قال العوفي عن ابن عباس رضى الله عنهما وذلك حين لا يبقى فيها موضع يسع ابرة والله أعلم وقوله تعالى وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد قال قتادة وأبو مالك والسهدي وأزلفت أدنيت وقربت من المتقين غير بعيد وذلك يوم القيامة وليس بعيدا لأنه واقع لاحالة وكل ما هو آت قريب هذا ما توعدون لكل أبواب اي رجاع نائب مقلع حفيظ أي يحفظ العهد فلا ينقضه ولا ينكته وقال عبيد بن عمير الأب الحفيظ الذي لا يجلس مجلسا فيقوم حتى يستغفر الله عز وجل من خشى الرحمن بالغيب أي من خاف الله في سره حيث لا يراه احدا الا الله عز وجل كقوله صلى الله عليه وسلم ورجل ذكر الله تعالى خاليا ففاضت عيناه وجاء بقلب منيب أي ولقى الله عز وجل يوم القيامة بقلب منيب سليم اليه خاضع لديه ادخلوها اي الجنة بسلام قال قتادة سلموا من عذاب الله عز وجل وسلم عليهم ملائكة الله وقوله سبحانه وتعالى ذلك يوم الخلود أي يخلدون في الجنة فلا يموتون ابدا ولا يظعنون ابدا ولا يغفون عنها حولا وقوله جلّت عظمتهم ما يشاؤون فيها أي مهم ما اختاروا وجدوا من أي أصناف الملائكة طلبوا

أحضرهم - ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة - حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا بقية عن يحيى بن سعيد عن خالد بن معدان عن كثير ابن مرة قال من المزيدي أن عمر السجاية باهل الجنة فتقول ماذا تريدون فامطره عليكم فلا يدعون بشئ إلا أمطرهم - ثم قال كثير ابن أشهدني الله تعالى ذلك لا أقول أمطره بنا جوارى من بنيات وفي الحديث عن ابن مسعود رضي الله عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له إنك لتشتهي الطير في الجنة فيضرب بين يديك مشويا وقال الامام احمد حدثنا علي بن عبد الله حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن عامر الإحول عن أبي الصديق رضي الله عنه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا اشتى المؤمن الولد في الجنة كان حمله ووضعوه وسنه في ساعة واحدة ورواه الترمذي وابن ماجه عن بشار عن معاذ بن هشام به وقال الترمذي حسن غريب وزاد كما اشتى وقوله تعالى ولدينا مزيد كقوله عز وجل للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقد تقدم في صحيح مسلم عن صهيب بن سنان الرومي أنه النظر إلى وجهه الله الكريم وقد روى البزار وابن أبي حاتم من حديث شريك القاضي عن عثمان بن عمار أبي البقعة عن أنس بن مالك رضي الله عنه في قوله عز وجل ولدينا مزيد قال يظهرهم الرب عز وجل في كل جمعة وقد رواه الامام أبو عبد الله الشافعي مرفوعا فقال (٣٠٣) في مسنده أخبرنا إبراهيم بن محمد حدثني

موسى بن عبيدة حدثني أبو الازهر معاوية بن اسحق بن طلحة عن عبيد الله بن عمير أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول أتي جبرائيل عليه الصلاة والسلام بمرآة بيضاء فيها نكتة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه فقال هذه الجمعة فضلت بها أنت وأمتك قال الناس لكم فيها سبع اليهود والنصارى ولكم فيها خير ولكم فيها ساعة لا يوافقها مؤمن يدعو الله تعالى فيها بخير إلا استجاب له وهو عندنا يوم المزيدي قال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل وما يوم المزيدي قال عليه السلام إن ربك تبارك وتعالى اتخذ في الفردوس وأديا

يتعلق بمحذوف على أنه صفة لشيء ثم يجوز في شيء أن يراد به المهر ولكن لا بد على هذا من مضاف محذوف أي من مهر أزواجكم ليتطابق الموصوف وصفته ويجوز أن يراد بشيء النساء أي نوع وصف منهن وهو ظاهر قوله من أزواجكم وقوله فاتوا الدين ذهب أزواجهم والمعنى أنهم يعطون من ذهب زوجته إلى المشركن فكفرت ولم يرد عليه المشركون مهرها كما حكم الله مثل ذلك المهر الذي أنفق عليه من الغنية (وانقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) أي احذروا أن تتعرضوا لشيء مما يوجب العقوبة عليكم فإن الإيمان الذي أنتم متصفون به يوجب على صاحبه ذلك (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك) أي فاصدات لبايعتك على الاسلام أخرج البخاري والترمذي وغيرهم ما عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتحنن من هاجر اليه من المؤمنات بهذه الآية إلى قوله غفور رحيم فنأقربهم هذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بايعتك كلاما والله ما مست يده امرأة قط من المبايعات ما يبايعهن إلا بقوله قد بايعتك على ذلك وظاهره هذا التركيب أن النساء طلبن المبايعة مع المنقر في السيرانه صلى الله عليه وسلم ابتدأن بالمبايعة شارطاعليهن الشروط الآتية وبعد أن بايعهن التزمها ويكن علي بعد أن يقال التقدير في الآية إذا جاءك المؤمنات يبايعنك فبايعهن (على أن لا يشركن بالله شيئا) من الأشياء كاتماما كان وهذا كان يوم فتح مكة فان نساء أهل

أفجج فيه كذب المسك فإذا كان يوم الجمعة أنزل الله تعالى ما شاء من ملائكة وحوله منابر من نور عليها مقاعد النبيين وحفت تلك المنابر من ذهب مكاله بالباقيات والزبرجد عليها الشهداء والصديقون فجلسوا من ورائهم على تلك الكتب فيقول الله عز وجل أنار بكم قد صدقتكم وعدى فسلوني أعطكم فيقولون ربنا نسألك رضاك فيقول قد رضيت عنكم ولكم على ما تنتمين ولدي من يدهم يحبون يوم الجمعة لمبايعتهم فيه ربهم تبارك وتعالى من الخير وهو اليوم الذي استوى فيه ربكم على العرش وفيه خلق آدم وفيه تقوم الساعة هكذا أورده الامام الشافعي رحمه الله في كتاب الجمعة من الامم وله طرق عن أنس بن مالك رضي الله عنه وقد أورد ابن جرير هذا الحديث من رواية عثمان بن عمار عن أنس رضي الله عنه بأسط من هذا وذكره هنا أثر مطولا عن أنس ابن مالك رضي الله عنه موقوفا وفيه غرائب كثيرة وقال الامام احمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل في الجنة ليسكن في الجنة سبعين سنة قبل أن يتحول ثم تأتيه امرأه تضرب على منكبيه فينظر وجهه في حدها أصنى من المرأة أو أن أدنى لؤلؤة عليها نضى ما بين المشرق والمغرب فتسلم عليه فيرد السلام فيسألها من أنت فتقول أنا من المزيدي وانه ليكون عليها سبعون حلة أدناها مثل النعمان من طوبى فينفذها بصره

حتى يرى مخ ساقها من وراء ذلك وان عليهم ان التيجان ان أدنى لؤلؤة منها المتضى ما بين المشرق والمغرب وهكذا رواه عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج به (وكم أهل كذا قبلهم من قرن هم أشد منهم بطشا فنقبوا في البلاد هل من محبص ان في ذلك لذكر لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسجده وادبار السجود) يقول تعالى وكم أهل كذا قبل هؤلاء المكذبين من قرن هم أشد منهم بطشا أي كانوا أكثر منهم وأشد قوة وأكثر إثارة والارض وعروها أكثر مما عروها ولهذا قال تعالى ههنا فنقبوا في البلاد هل من محبص قال ابن عباس رضى الله عنهما أنروا فيها وقال مجاهد فنقبوا في البلاد خروا في الارض وقال قتادة فساروا في البلاد أي ساروا فيها يتبعون الارزاق والمتاجر والمكاسب أكثر مما طفتهم أنتم بها ويقال لمن طوف في البلاد فنقب فيها قال امرؤ القيس لقد نقت في الآفاق حتى \* رضيت من الغنية بالاياب وقوله تعالى هل من محبص أي هل من مفركانهم من قضاء الله وقدره وهل نفعهم ما جمعوه ورد عنهم عذاب الله اذ جاءهم لما كذبوا الرسل فانتم ايضا لا مفتر لكم ولا محميد ولا مناص ولا محبص وقوله (٣٠٤) عز وجل ان في ذلك لذكرى أي لعبرة فان كان له قلب أي لب يعي به وقال

مجاهد عقل أو ألقى السمع وهو شهيد أي استمع الكلام فوعاه وتعقله بقلبه وتفهمه بلبه وقال مجاهد أو ألقى السمع يعني لا يحدث نفسه في هذا بقلب وقال الضحالك العرب تقول ألقى فلان سمعه اذا استمع بأذنيه وهو شاهد بقلب غير غائب وهكذا قال الثوري وغير واحد وقوله سبحانه وتعالى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب فيه تقرير المعاد لان من قدر على خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن فادرك على ان يحبي الموتى بطريق الاولى والاخرى وقال قتادة قالت اليهود عليهم لعائن الله خلق الله السموات والارض في ستة

مكة أتين رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأله فامر الله تعالى ان يأخذ عليهن ان لا يشركن به (ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن) هو ما كانت تفعله الجاهلية من وأد البنات أي دفنن أحياء خلوف العار والفقر (ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) أي لا يلحقن بازواجهن ولد ليس منهن قال الفراء كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجهاه ذا ولدي منك فذلك البهتان المفتري بين أيديهن وأرجلهن وذلك ان الولد اذا وضعت الام سقط بين يديها وأرجلها وليس المراد هنا انها تنسب ولدها من الزنا الى زوجها لان ذلك قد دخل تحت النهي عن الزنا قال ابن عباس كانت الحرة تولد لها الجارية فتجعل مكانها غلاما وعنه قال في الآية لا يلحقن بازواجهن غير أولادهن (ولا يعصينك في معروف) أي في كل أمر هو طاعة لله واحسان الى الناس وكل ما أمر به الشرع ونهى عنه والمعروف ما عرف حسنه من قبل الشرع قال عطاء في كل بر وتقوى قال ابن عباس انما هو شرط شرطه الله النساء وقال المقاتلان عني بالمعروف النهي على النوح وتمزيق الثياب وجر الشعر وشق الجيوب وخش الوجوه والدعاء بالويل وكذا قال قتادة وسعيد بن المسيب ومحمد بن السائب وزيد بن أسلم ومعنى القرآن أوسع مما قالوه مع دخول النوح فيه قيل ووجه التقييد بالمعروف مع كونه ضئيلا عليه وسلم لا يأمر الابن التنبية على انه لا يجوز طاعة مخلوق في معصية الخالق أخرج أحمد والترمذي وصححه والنسائي

أيام ثم استراح في اليوم السابع وهو يوم السبت وهم يسمونه يوم الراحة فانزل الله تعالى تكذيبهم فيما قالوه وتأولوه وما مسنا من لغوب أي من اعياء ولا تعب ولا نصب كما قال تبارك وتعالى في الآية الاخرى أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن بقادر على ان يحبي الموتى بل انه على كل شيء قدير وكما قال عز وجل خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس وقال تعالى أنتم أشد خلقا أم السماء بناها وقوله عز وجل فاصبر على ما يقولون يعني المكذبين اصبر عليهم واهجرهم هم هجر اجيالا وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وكانت الصلاة المفروضة قبل الاسراء ثنتان قبل طلوع الشمس في وقت الفجر وقبل الغروب في وقت العصر وقيام الليل كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أمته حولاً ثم نسخ في حق الامة وجوبه ثم بعد ذلك نسخ الله تعالى ذلك كله ليله الاسراء بخمس صلوات ولكن منهن صلاة الصبح والعصر فهما قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وقد قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله رضى الله عنهما قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر فقال أما انكم ستعرضون على ربكم فترونه كاترون هذا القمر لا تضامون فيه فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح



بمحمد بن قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ورواه البخاري ومسلم وبقيّة الجماعة من حديث اسماعيل به وقوله تعالى ومن الليل فسبحه أي فصل له كقوله ومن الليل فسبحه بغيره نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقام محمودا وإدبار السجود قال ابن أبي نجيب عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما هو التسبيح بعد الصلاة ويؤيد هذا ما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال جاء فقراء المهاجرين فقالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى والنعيم المقيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما ذالك قالوا يصلون كما نصلي ويصومون كما نؤم ويتصدقون ولا تصدقون ويعتقون ولا تعتق قال صلى الله عليه وسلم أفلا أعلمكم شيئا إذا فعلتموه سبقتهم من بعدهم ولا يكون أحدا أفضل منكم إلا من فعل مثل ما فعلتم تسبحون وتحمدون وتكبرون دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين قال فقالوا يا رسول الله سمع أخواننا أهل الأموال بما فعلنا فذهلوا ما فعلنا فقال صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والقول الثاني أن المراد بقوله تعالى وإدبار السجود هما الركعتان بعد المغرب روى ذلك عن عمرو بن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن سفيان عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله (٣٠٥) عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يصل على أثر كل صلاة مكتوبة ركعتين إلا النحر والعصر وقال عبد الرحمن دبر كل صلاة ورواه أبو داود والنسائي من حديث سفيان الثوري به زاد النسائي ومطهر بن عيسى عن أبي إسحاق عن ابن أبي حاتم حديثنا هرون بن إسحاق الهمداني حديثنا ابن فضيل عن رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بت ليلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ركعتين خفيفتين اللتين قبل النحر ثم خرج إلى الصلاة فقال يا ابن عباس ركعتين قبل صلاة النحر إدبار النجوم وركعتين بعد المغرب إدبار السجود ورواه الترمذي

وابن ماجه عن أمية بنت رقيقة قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في نسائي ببيعة فأخذ عليا ما في القرآن أن لا تشرك بالله شيئا حتى بلغ ولا يعصيك في معروف فقال فيما استطعتن وأطقن فقلنا الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا يا رسول الله ألا تصالحنا قال أنى لأصالح النساء إنما قولي لمائة امرأة كقولي لامرأة واحدة وفي الباب أحاديث وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عباد بن الصامت قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبادني على ألا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا وقرأ آية النساء فمن في منكم فاجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب في الدنيا فهو كفارت له ومن أصاب من ذلك شيئا فستره الله فهو إلى الله أن شاء عذبه وأن شاء غفر له وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وغيرهم عن أم سلمة الأنصارية قالت قالت امرأة من النسوة ما هذا المعروف لدى لا ينبغي لنا أن نعصيك فيه قال لا تخن قلت يا رسول الله إن بني فلان أسعدوني على عي لا بد لي من قضائهم فأتيت على فعاودته مرارا فأذن لي بقضائهم فلم أفخ بعد ولم يبق من النسوة امرأة إلا وقد ناحت غيرة وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أم عطية قالت باعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا أن لا تشرك بالله شيئا ونها عن النياحة فقبحضت امرأة منا يدها فقالت يا رسول الله إن فلانة أسعدتني وأنا أريد أن أجزيها فلم يقل لها شيئا فذهبت ثم رجعت فقالت ما وقت منا امرأة إلا أم سليم وأم العلاء وبت أبي سبرة امرأة

(٣٩ - فتح البيان تاسع) عن هشام الرافعي عن محمد بن فضيل به وقال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وحديث ابن عباس رضي الله عنهما وأنه بات في بيت خالته ميمونة رضي الله عنها وصلى تلك الليلة مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة ثابت في الصحيحين وغيرهما فأما هذه الزيادة فغريبة لا نعرف إلا من هذا الوجه ورشد بن كريب ضعيف ولعله من كلام ابن عباس رضي الله عنهما موقوف عليه والله أعلم (واستمع يوم ينادي المناد من مكان قريب يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج أنا نحن نحى ونميت والينا المصير يوم تشقق الأرض عنهم سرعا ذلك حشر علينا يسير نحن أعلم بما يقولون وما أنت عليهم بجبار فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) يقول تعالى واستمع يا محمد يوم ينادي المناد من مكان قريب قال قتادة قال كعب الأحبار يا أم الله تعالى ملكا كان ينادي على صخرة بيت المقدس أيها العظام البالية والأوصال المتقطعة إن الله تعالى يأمر كن أن تجتمعن لفصل القضاء يوم يسمعون الصيحة بالحق يعني النفس في الصور التي تأتي بالحق الذي كان أكثرهم فيه يمترون ذلك يوم الخروج أي من الأحداث أنا نحن نحى ونميت والينا المصير أي هو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه واليه مصير الخلائق كلهم فيجازي كلا بعمله إن خيرا فخير وإن شرا فشر وقوله تعالى يوم تشقق الأرض عنهم سرعا وذلك أن الله عز وجل ينزل مطرا من السماء ينبت به أجساد الخلائق



كلها في قبورها كما ينبت الحب في الثرى بالماء فاذا اكتملت الاجساد امر الله تعالى اسرافيل فينفخ في الصور وقد ادعت الارواح في ثقب في الصور فاذا انشأ اسرافيل فيه خرجت الارواح تتوهج بين السماء والارض فيقول الله عز وجل وعزني وجلالي لترجعن كل روح الى الجسد الذي كانت تعمه فترجع كل روح الى جسدها فتدب فيه كما يدب السم في اللديغ وتنشق الارض عنهم فيقومون الى موقف الحساب سر اعماد برين الى امر الله عز وجل مهطعين الى الداع يقول الكافرون هـذا يوم عسرو قال الله تعالى يوم يدعونكم فتستحيبون بحمده وتظنون ان لبنتم الا قليلا وفي صحيح مسلم عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اول من تنشق عنه الارض وقوله عز وجل ذلك حشر علمنا يسيراى تلك اعادته له علمنا يسيرة لدينا كما قال جل جلاله وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر وقال سبحانه وتعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير وقوله جل وعلا نحن اعلم بما يقولون أى نحن علمنا محيط بما يقول لك المشركون من التكذيب فلا يملهم ولنك ذلك كقوله ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فسيح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقوله تبارك وتعالى وما أنت عليهم بجبار ارى ولست بالذى تجبه هؤلاء على (٢٠٦) الهدى وليس ذلك مما كلفت به وقال مجاهد وقتادة والنحال نومأنت

عليهم بجبار أى لا تجبر عليهم والقول الاول اولى ولو اراد ما قالوه لقال ولا تكن جبارا عليهم وانما قال وما أنت عليهم بجبار بمعنى وما أنت تجبرهم على الايمان انما أنت مبلغ قال الفراء سمعت العرب تقول جبر فلان فلانا على كذا بمعنى أجبره ثم قال عز وجل فذكر بالقرآن من يخاف وعيده أى بلغ أنت رسالة ربك فانما يتذكر من يخاف الله ووعيده ويرجو وعده كقوله تعالى فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب وقوله جل جلاله فذكر انما أنت مذكر است عليهم بمس بطرليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ولهذا

معاذاً وبت أبي سبرة وامرأة معاذو قد وردت احاديث كثيرة في النهي عن النوح (قبايعهن) هذا جواب اذا والمعنى اذا بايعتك على هـ هذه الامور فبايعهن أى التزم لهن ما وعدناهن على ذلك من اعطاء الثواب في مقابلة ما ألزمن أنفسهن به من الطاعات فهو بيع لغوى والبيع في اللغة مقابلة شئ بشئ على وجه العوضية وسميت المعاهدة مبايعة تشبيها لها بها كأن كل واحد منهم باع ما عنده بما عند الآخر ذكر الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم في صفة البيعة خصا لا ستا صرح فيهن بارتكان النهي في الدين ولم يذكر في بيعتهن اركان الامر وهي ستة أيضا الشهادتان والصلاة والزكاة والصيام والحج والاعتسالم من الجنبات لوضوح كون هذه الامور ونحوها من اركان الدين وشعائره الاسلام ولان النهي دائم في كل الزمان وكل الاحوال فكان الاشتراط للتنبيه على الدائم أكد وقبل انما خص الامور المذكورة لكثرة وقوعها من النساء ولا يعجزهن عنها اشرف النسب قال ابن الجوزي وجعله من أحصى من المبايعات اذ ذلك أربعمائة وسبعة وخمسون امرأة ولم يضاف في البيعة امرأة وانما بايعهن بالكلام بهذه الآية انتهى وعن أسماء بنت يزيد بن السكن انها قالت كنت في النسوة المبايعات فقلت يا رسول الله ابسط يدك نبايعك فقال انى لا اصافح النساء ولكن آخذن عليهن ما أخذ الله عليهن رواه البخارى وقيل صافحن بجائل أى ثوب وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا بايع النساء دعا

قال تعالى ههنا وما أنت عليهم بجبار فذكر بالقرآن من يخاف وعيده كان قتادة يقول اللهم اجعلنا

بقدر

من يخاف وعيده لا ويرجو موعدك يا بار يا رحيم آخر تفسير سورة ق والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل

\* (تفسير سورة الذاريات وهي مكية) \* (بسم الله الرحمن الرحيم والذاريات ذروا فالخاملات وقرافا لخباريات يسر افالمقسمات أمرا انما توعدون لصا دق وان الدين لواقع والسما ذات الحب انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه من فمك قتل الخراصون الذين هم في غمرة ساهون يسألون ايان يوم الدين يوم هم على النار يفتنون ذوقا فتنتكم هذا الذى كنتم به تستعجلون) قال شعبه بن الجراح عن سماعة عن خالد بن عريرة انه سمع عليا رضي الله عنه وشعبة أيضا عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل انه سمع عليا رضي الله عنه وثبت أيضا من غير وجه عن أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه انه صعد منبر الكوفة فقال لا تسألوني عن آية في كتاب الله تعالى ولا عن سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبأتكم بذلك فقام اليه ابن السكوا فقال يا أمير المؤمنين ما معنى قوله تعالى والذاريات ذروا قال رضي الله عنه المريح قال فالخاملات وقرافا لخباريات يسر اقال رضي الله عنه السفن قال فالقسمات أمر اقال رضي الله عنه الملائكة وقد روى في ذلك حديث عن غوغ فقال الحافظ أبو بكر

البر لرحله ثنا ابراهيم بن هاني حدثنا سعيد بن سلام العطار حدثنا أبو بكر بن أبي سبرة عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال جاء صبيغ التميمي الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال يا أمير المؤمنين أخبرني عن الذاريات ذروا فقال رضي الله عنه هي الرياح ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قلته قال فاخبرني عن المقسمات أمر ا قال رضي الله عنه هي الملائكة ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قلته قال فاخبرني عن الجاريات يسر ا قال رضي الله عنه هي السفن ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قلته ثم أمر بضرب مائة وجعل في بيت فلما برأ دعا به فضربه مائة أخرى وجهه على قتب وكتب الى أبي موسى الاشعري رضي الله عنه امنع الناس من مجالسة فليرزل كذلك حتى أتى أبا موسى رضي الله عنه فالتفت بالايان المغلظة ما يجدي في نفسه مما كان يجد شيئا فكتب في ذلك الى عمر رضي الله عنه فكتب عمر ما اتاه الا قد صدق نخل بينه وبين مجالسة الناس قال أبو بكر البرزاني أبو بكر بن أبي سبرة لين وسعيد بن سلام ليس من أصحاب الحديث قلت فهذا الحديث ضعيف رفعه وأقرب ما فيه انه موقوف على عمر رضي الله عنه فان قصة صبيغ بن عسل مشهورة مع عمر رضي الله عنه وانما ضربه لانه ظهر له من أمره فيما يسأل نعمتا وعنادا والله أعلم وقد ذكر الحافظ ابن عساكر هذه (٣٠٧) القصة في ترجمة صبيغ مطولة وهكذا فسر ها

ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن وقتادة والسدي وغير واحد ولم يحك ابن جرير وابن أبي حاتم غير ذلك وقد قيل ان المراد بالذاريات الرياح كما تقدم وبالحاملات وقر السحاب كما تقدم لانها تحمل الماء كما قال زيد بن عمرو بن نفيل وأسلمت نفسي بان أسلمت

له المزن تحمل عذابا لا لا فاما الجاريات يسر ا فالمشهور عن الجمهور كما تقدم انها السفن تجري ميسرة في الماء جرياسه لا وقال بعضهم هي النجوم تجري يسرا في أفلاكها ليكون ذلك ترقيا من الأدنى الى الأعلى الى ما هو أعلى منه فالرياح فوقها السحاب والنجوم

بقدر من ماء ثم غمس يده فيه فغمس ايديهم فيه والاول أولى واضح وهذا هو البيعة الثابتة بالسنة في دين الاسلام والتي احدها الصوفية والمشايع وجهله المتصوفة فلا تثبت بدليل شرعي ولا اعتداد بها بل هي مصادمة لما ثبت بالكتاب والسنة كما ترى (واستغفر لهن الله) أي اطلب من الله المغفرة لهن بعد هذه المباشرة لهن منكم مما سلف ومما يقع منهن (ان الله غفور رحيم) أي بليغ المغفرة بتمعيق ما سلف وكثير الرحمة لعباده بتوفيق ما اتتلف (يا أيها الذين آمنوا) لما افتتح السورة بالتهى على اتخاذ الكفار أولياء ختمها بمثل ذلك تأكيد لعدم موالاتهم وتنفير المسلمين عنها قاله أبو حيان وهذا على منوال رد العجز على الصدم من حيث المعنى (لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) هم جميع طوائف الكفر وقيل اليهود خاصة وقيل المنافقون خاصة وقال الحسن اليهود والنصارى والاول أولى لان جميع طوائف الكفر تصف بان الله سبحانه غضب عليهم قال ابن عباس في الآية كان عبد الله بن عمرو بن زيد بن الحرث يواد ان رجلا من اليهود فانزل الله هذه الآية (فدينسوا من الآخرة) يرد على هذا انهم طامعون في ثواب الآخرة لانهم يعتقدون انهم على حق وان تسكهم بشرية موسى ينفعهم فلا يكونوا آيسين ويمكن ان يقال المراد بالباس الحرمان أي قد حرموا من ثواب الآخرة ومن لا ابتداء الغاية أي انهم لا يوقنون بالآخرة البتة بسبب كفرهم قال ابن مسعود أي لا يؤمنون بها ولا يرجونها (كما ينس

فوق ذلك والمقسمات أمر الملائكة فوق ذلك تنزل باوامر الله الشرعية والكونية وهذا قسم من الله عز وجل على وقوع المعاد ولهذا قال تعالى انما توعدون لصادق أي لخبر صدق وان الدين وهو الحساب لواقع أي الكائن لا محالة ثم قال تعالى والسماوات الحبك قال ابن عباس رضي الله عنهما ذات الجمال والبهاء والحسن والاستواء وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وأبو مالك وأبو صالح والسدي وقتادة وعطية العوفي والربيع بن أنس وغيرهم وقال الضحاك والمنهال بن عمرو وغيرهما مثل تجعد الماء والرمل والزرع اذا ضربته الرياح فينسج بعضه بعضا طرائق طرائق فذلك الحبك قال ابن جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان من ورائكم الكذاب المضل وان رأسه من ورائه حبك كحبك يعني بالحبك الجعودة وعن أبي صالح ذات الحبك الشدة وقال ضعيف ذات الحبك ذات الصفاقة وقال الحبس بن أبي الحسن البصري ذات الحبك حبكت بالنجوم ويقال قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن عمر والبيكالي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ما رواه السماء ذات الحبك يعني السماء السابعة وكأنه والله أعلم أراد بذلك السماء التي فيها الكواكب الثابتة وهي عند كثير من علماء الهيئة في الثلاث الثامن الذي فوق السابعة والله أعلم وكل هذه الأقوال ترجع الى شيء واحد وهو الحسن والبهاء كما قال ابن عباس رضي الله عنهما فانهم من حسنهم امر تفعلة شفاقة صفيقة شديدة البناء

متسعة الار جاء اثيقة الهاممكله بالنجوم الثوابت والسيارات موشحة بالشمس والقمر والكواكب الزاهرات وقوله تعالى انكم لفي قول مختلف أى انكم أيها المشركون المكذبون للرسل لفي قول مختلف مضطرب لا يلتزم ولا يجتمع وقال قتادة انكم لفي قول مختلف ما بين صدق بالقرآن ومكذب به يؤفك عنه من أفك أى انما روج على من هو ضال في نفسه لانه قول باطل انما نقاد له ويضل بسببه ويؤفك عنه من هو مأفوك ضال غمرا لفهم له كما قال تعالى فأنكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين الامن هو صال الحليم قال ابن عباس رضى الله عنهما والسدى يؤفك عنه من أفك يضل عنه من ضل وقال مجاهد يؤفك عنه من أفك يؤفك عنه من أفن وقال الحسن البصرى بصرف عن هذا القرآن من كذب به وقوله تعالى قتل الخراصون قال مجاهد الكذابون قال وهى مثل التى فى عبس قتل الانسان مأ كثره والخراصون الذين يقولون لا نبعث ولا يوقنون وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس رضى الله عنه ما قتل الخراصون أى لعن المرتابون وهكذا كان معاذ رضى الله عنه يقول فى خطبته هلك المرتابون وقال قتادة الخراصون أهل الغرّة والظنون وقوله تبارك وتعالى الذين هم فى غمرة ساهون قال ابن عباس رضى الله عنهما وغير واحد الكفر والشك غافلون لاهون يسألون أيا ن يوم الدين (٣٠٨) وانما يقولون هذا تكذيبا وعنادا وشكوا واستبعادا قال الله تعالى يوم هم

على النار يفتنون قال ابن عباس ومجاهد والحسن وغير واحد ينتنون بعدنون كما ينتن الذهب على النار وقال جماعة آخرون كجاهد أيضا وعكرمة وإبراهيم النخعي وزيد بن أسلم وسفيان الثوري يفتنون يحرقون ذوقا فتنسكهم قال مجاهد حريقكم وقال غيره عذابكم هذا الذى كنتم به تستعجلون أى يقال لهم ذللتهم فعاوتوا أيضا وتحجروا وتصغروا والله أعلم (ان المتقين فى جنات وعيون آخذين ما آتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالاستحجار هم يستغفرون وفى أموالهم حق للسائل والمحروم وفى الارض آيات

الكفار من أصحاب القبور) أى يكاسهم من بعث موتاهم لاعتقادهم عدم البعث وقيل كما ينس الكفار الذين قد ماتوا منهم من خير الآخرة لانهم قد وقفوا على الحقيقة وعلموا انه لا نصيب لهم فى الآخرة فيكون من على الوجه الاول ابتدائية وعلى الثانى بيانية والاول أولى وقيل ببعضية أى حال كونهم بعض أصحاب القبور ذا القبورون فيهم المؤمن والكافر قال ابن مسعود كما ينس الكفار اذا مات وعين ثوابه واطلع عليه وقال ابن عباس هم الكفار أصحاب القبور الذين ينسوا من الآخرة وعنه قال من مات من الذين كفروا فقد ينس الاحياء من الذين كفروا ان يرجعوا اليهم أو يبعثهم الله تعالى

(\* سورة الصف هى أربع عشرة آية وهى مدنية \*)

وهو المختار ونسب الى الجمهور قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعنه ابن الزبير مثله وعنه ابن عباس أيضا نزلت بمكة ولعل هذا لا يصح عنه وبه قال عكرمة والحسن وقتادة وحزم به الزمخشري ويؤيد كونها مدنية ما أخرجه أحمد عن عبد الله بن سلام قال تذاكرنا أيكم يا نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسأله أى الاعمال أحب الى الله فلم يقم أحد منا فإرسا رسول الله صلى الله عليه وسلم النار جلا فيهم معنا فقرأ علينا هذه السورة يعنى سورة الصف كلها وأخرجه ابن أبي حاتم وقال فى آخره فترأت فيهم هذه السورة وأخرجه أيضا الترمذى وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين والبيهقي فى الشعب والسنن

(\* بسم

للموقنين وفى أنفسكم أفلا تبصرون وفى السماء رزقكم وما توعدون فو رب السماء والارض انه لحق مثل ما انكم تنطقون) يقول تعالى مخبرا عن المتقين لله عز وجل انهم يوم معادهم يكونون فى جنات وعيون بخلاف ما أولئك الاشقياء فيه من العذاب والذكال والحريق والاغلال وقوله تعالى آخذين ما آتاهم ربهم قال ابن جرير أى عاملين بما آتاهم الله من الفرائض انهم كانوا قبل ذلك محسنين أى قبل ان يفرض عليهم الفرائض كانوا محسنين فى الاعمال أيضا ثم روى عن ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن أبى عمر عن مسلم البطين عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى آخذين ما آتاهم ربهم قال من الفرائض انهم كانوا قبل ذلك محسنين قبل الفرائض يعملون وهذا الاسناد ضعيف ولا يصح عن ابن عباس رضى الله عنهما وقد رواه عثمان بن أبى شيبه عن معاوية بن هشام عن سفيان عن أبى عمار البزار عن مسلم البطين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما ما قد كرهه الذى فسر به ابن جرير فیه نظر لان قوله تبارك وتعالى آخذين حال من قوله فى جنات وعيون فالمتقون فى حال كونهم فى الجنات والعيون آخذين ما آتاهم ربهم أى من النعيم والسرور والغبطة وقوله عز وجل انهم كانوا قبل ذلك أى فى الدار الدنيا محسنين كقوله جل جلاله كانوا اشر بوابننا بما أسلفتم فى الايام الخالية ثم انه تعالى بين احسانهم فى العمل فقال جل وعلا

كانوا قليلا من الليل ما يهجعون اختلف المفسرون في ذلك على قولين أحدهما ان ما نافية تقديره كانوا قليلا من الليل لا يهجعونه قال ابن عباس رضي الله عنهما لم تكن تضي عليهم ليله الا ياخذون منها ولو شربا وقال قتادة عن طرف بن عبد الله قل ليله لا تأتي عليهم الا يصلون فيه الله عز وجل امانا واما من أوسطها وقال مجاهد قل ما يرقدون ليله حتى الصباح لا يهجدون وكذا قال قتادة وقال أنس بن مالك رضي الله عنه وأبو العالية كانوا يصلون بين المغرب والعشاء وقال أبو جعفر الباقر كانوا لا ينامون حتى يصلوا العتمة والقول الثاني ان ما مصدرية تقديره كانوا قليلا من الليل هجوعهم ونومهم واختاره ابن جرير وقال الحسن البصري كانوا قليلا من الليل ما يهجعون كبدوا قيام الليل فلا ينامون من الليل الا قلة ونشطوا فندوا الى السحر حتى كان الاستغفار بهجر وقال قتادة قال الاحنف بن قيس كانوا قليلا من الليل ما يهجعون كانوا لا ينامون الا قليلا ثم يقول است من أهل هذه الآية وقال الحسن البصري كان الاحنف بن قيس يقول عرضت على عمل أهل الجنة فاذا قوم قديبا يوبونابعا بعد اذا قوم لا تبلغ أعماهم كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وعرضت على عمل أهل النار فاذا قوم لا خير فيهم مكذبون بكتاب الله وبرسل الله مكذبون بالبعث بعد الموت فقد وجدت من خيرنا منزلة قوما خلطوا (٣٠٩) عملا صالحا وآخر سيئا وقال عبد الرحمن بن

زيد بن أسلم قال رجل من بني تميم لا يابأ بأسماء صفة لأبجدتها فينادي كرام الله تعالى قوما فقال كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ونحن والله قليلا من الليل ما نقوم فقال له أي رضي الله عنه طوبى لمن رقد اذا نعى وانق الله اذا استيقظ وقال عبد الله بن سلام رضي الله عنه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انخفل الناس اليه فكنت فبين انخفل فلما رأيت وجهه صلى الله عليه وسلم عرفت ان وجهه ليس بوجه رجل كذاب فكان أول ما سمعته صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها الناس أتعلموا الطعام وصلوا الارحام ووفشوا السلام وصلوا

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(سبح لله ما في السموات وما في الارض) قد تقدم الكلام على هذا وجه التعبير في بعض السور بالنظ الماضي كهذه السورة وفي بعضها بالمضارع وفي بعضها بالنظ الامر الارشاد الى مشروعية التسبيح في كل الاوقات ماضيها ومستمع قبلها وحالها وقد قدمنا في هذا في أول سورة الحديد وأعاد الموصول هنا وفي الحشر والجمعة والتغابن جريا على الاصل وأسقطه في الحديد موافقة لقوله فيها له ملك السموات والارض وقوله هو الذي خلق السموات والارض ولم يقل سبح لله السموات والارض وما فيه - ما فيكون أكثر مبالغة لان المراد بالسما جهة العلو فيشمل السماء وما فيها وبالارض جهة السفلى فيشمل الارض وما فيها (وهو العزيز) أي الغالب الذي لا يغالب (الحكيم) في أفعاله وأقواله (يا أيها الذين آمنوا) تقولون ما لا تدعون هذا الاستفهام للتقريب والتوبيخ على جهة الانكار أي لم تقولون من الخير ما لا تدعون ومن مركبة من اللام الجارة وما الاستفهامية وحذفت ألفها تخفيفا للكثرة استعمالها كما في نظائرها قال النسي وهي لام الاضافة داخله على ما الاستفهامية كما دخل عليها غيرهما من حروف الجر في قولك فيه وفيهم وعم ولام وعلام وانما حذفت الالف لان ما وحرف الجر كشيء واحد ووقع استعمالهما كثيرا في كلام المستفهم محذوفة الالف وقد جاء استعمال الاصل قليلا كقول الشاعر

بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثني يحيى بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها فقال أبو موسى الاشعري رضي الله عنه لمن هي يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم لمن ألان الكلام وأطعم الطعام وبات لله قاءا والناس نيام وقال عمر في قوله تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون كان الزهري والحسن يقولان كانوا كثير من الليل ما يصلون وقال ابن عباس رضي الله عنهما وابراهيم النخعي كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ما ينامون وقال الضحاك انهم كانوا قبل ذلك محنين كانوا قليلا ثم ابتدأ فقال من الليل ما يهجعون وبالأسماء هم يستغفرون وهذا القول فيه بعد وتعسف وقوله عز وجل وبالأسماء هم يستغفرون قال مجاهد وغير واحد يصلون وقال آخرون قاموا الليل وأخروا الاستغفار الى الاسحار كما قال تبارك وتعالى والمستغفرين بالاسحار فان كان الاستغفار في صلاة فهو أحسن وقد ثبت في الصحيح وغيره ان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى ينزل كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول هل من تائب فأتوب عليه هل من مستغفر فأغفر له هل من سائل فيعطى سؤله حتى يطلع الفجر وقال كثير من المنسرين في قوله تعالى اخبرنا عن يعقوب انه قال ابنه سوف استغفر لكم ربى قالوا آخرهم الى وقت السحر بقوله تعالى وفي

أموالهم حق للسائل والمحروم لما وصفهم بالصلاة ثني بوصفهم بالزكاة والبر والصلة فقال وفي أموالهم حق أي جزء مقسوم قد  
أفرزوه للسائل والمحروم أما السائل فعرف وهو الذي يتدنى بالسؤال وله حق كما قال الامام أحمد حدثنا وكيع وعبد الرحمن قال  
حدثنا سفيان عن مصعب بن محمد عن يعلى بن أبي يحيى عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها الحسين بن علي رضي الله عنهم ما قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائل حق وإن جاء على فرس ورواه أبو داود ومن حديث سفيان الثوري به ثم أسنده من وجه آخر عن  
علي بن أبي طالب رضي الله عنه وروى من حديث الهرماس بن زياد مر فوعا وأما المحروم فقال ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد  
هو المحارب الذي ليس له في الاسلام سهم يعني لا سهم له في بيت المال ولا كسب له ولا حرفة يتقوت منها وقالت أم المؤمنين عائشة  
رضي الله عنها هو المحارب الذي لا يكاد يتيسر له مكسبه وقال الضحاك هو الذي لا يكون له مال الاذهب قضى الله له تعالى ذلك  
وقال أبو قتادة جاء سبل باليامة فذهب بمال رجل فقال رجل من الصحابة رضي الله عنهم هذا المحروم وقال ابن عباس رضي الله  
عنهما ما أيضا وسعيد بن المسيب وابراهيم النخعي ونافع مولى ابن عمر رضي الله عنهما وعطاء بن أبي رباح المحروم المحارب وقال قتادة  
والزهري المحروم الذي لا يسأل الناس شيئا (٢١٠) قال الزهري وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين بالطواف

الذي ترده اللقمة واللقمة تان والتمرة  
والتمرة تان ولكن المسكين الذي  
لا يجرد غنى يغنيه ولا ينطق له  
فيصدق عليه وهذا الحديث قد  
أسنده الشيخان في صحيحهما من  
وجه آخر وقال سعيد بن جبير هو  
الذي يجي وقد قسم المغنم فيرضخ  
له وقال محمد بن اسحق حدثني بعض  
أصحابنا قال **كنا** مع عمر بن  
عبد العزيز رضي الله عنه في طريق  
مكة فجاء كلب فانتزع عمر رضي الله  
عنه كتف شاة فرمى بها اليه وقال  
يقولون انه المحروم وقال الشعبي  
أعياني ان أعلم ما المحروم واختار  
ابن جرير ان المحروم الذي لا مال له  
بأي سبب كان وقد ذهب ماله سواء

\* على ما قام يشتمني جرير \* عن ابن عباس قال كان ناس من المؤمنين قبل أن يفرض  
الجهاد يقولون وددنا لو ان الله أخبرنا بأحب الاعمال فنعمل به فاخبر الله نبيه صلى الله عليه  
وسلم بان أحب الاعمال ايمان بالله لاشك فيه وجهاد أهل معصية الذين خالفوا الايمان ولم  
يقرؤا به فلما نزل الجهاد ذكره ذلك أناس من المؤمنين وشق عليهم أمره فقال الله لم تقولون  
مالا تفعلون قال النخعي ثلاث آيات في كتاب الله صنعتني ان أقضي على الناس أمأمر  
الناس بالبر وتفسون أنفسكم وما أريد ان أخالفكم الى ما أنتمأكم عنه وهذه الآية ثم ذمهم  
سبحانه على ذلك فقال (كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون) أي عظم ذلك في المقت  
وهو أشد البغض والمقت والمقايمة مصدر ان يقال مقيت ومقوت اذا لم يحبه الناس قال  
الكسائي ان تقولوا في موضع رفع لان كبر فعل بمعنى بش ومقتا منصوب على التمييز وعلى  
هذا فيكون في كبر ضمير مبهم مفسر بالنكرة وان تقولوا هو الخصوص بالذم وقيل انه قصد  
بقوله كبر التعجب وقد عده ابن عصفور من أفعال التعجب المبوب لها في النحو واليه نحا  
الزمخشري وقال هذا من أفصح الكلام وأبلغه ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب  
السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج عن نظائره واشكاله قال السمين وهذه  
قاعدة مطردة وهي ان كل فعل يجوز ان التعجب منه يجوز ان يبنى على فعل بضم العين ويجري  
مجري نعم وبش في جميع الاحكام وقيل انه ليس من أفعال الذم ولا من أفعال التعجب بل

كان لا يقدر على الكسب أو قد هلك ماله أو نحوهما آفة أو نحوها وقال الثوري عن قيس بن مسلم عن  
الحسن بن محمد رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية فغنموا فجاءه قوم لم يشهدوا الغنمة فنزلت هذه الآية  
وفي أموالهم حق للسائل والمحروم وهذا يقتضي ان هذه مدينة وليس كذلك بل هي مكمة شاملة لما بعده او قوله عز وجل وفي  
الارض آيات لأمم وقنين أي فيها من الآيات الدالة على عظمة خالقةها وقدرته الباهرة مما قد ذرأ فيها من صنوف النبات والحيوانات  
والمهاد والحيال والقفار والانهار والبحار واختلاف السمة الناس وألوانهم وما جعلوا عليه من الابدات والقوى وما بينهم  
من التفاوت في العقول والفهوم والحركات والسعادة والشقاوة وما في تركيبتهم من الحكم في وضع كل عضو من أعضائهم في المحل  
الذي هو محتاج اليه فيه ولهذا قال عز وجل وفي أنفسكم أفلا تبصرون قال قتادة من تفكر في خلق نفسه عرف انه انما خلق  
وليفت مفاصله للعبادة ثم قال تعالى وفي السموات رزقكم يعني المطر وما توعدون يعني الجنة قاله ابن عباس رضي الله عنهما  
ومجاهد وغير واحد وقال سفيان الثوري قرأوا ضل الاحدب هذه الآية وفي السموات رزقكم وما توعدون فقال ألا أرى رزقي في السماء  
وانا أطلبه في الارض فدخل خربة فمكث ثلاثا لا يصيب شيئا فلما أن كان في اليوم الثالث اذا هو بدوخله من رطب وكان له أخ  
أخيه من نية منه فدخل معه فصار نادوا وخلتين فلم يزل ذلك دأبهما حتى فرق بينهما الموت وقوله تعالى فو رب السماء والارض انه

الحق مثل ما انكم تنطقون يقسم تعالى بنفسه الكريمة ان ما وعدهم به من أمر القيامة والبعث والجزاء كائن لا محالة وهو حق لا مريبة فيه فلا تشكروا فيه كما لا تشكوا في نطقكم حين تنطقون وكان معاذ رضي الله عنه اذا حدث بالشئ يقول لصاحبه ان هذا الحق كما انك ههنا قال مسدد عن ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن البصري قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله أقوما أقسم لهم ربهم ثم لم يصدقوا ورواه ابن جرير عن بندار عن ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن فذكره مرسل (هل أنالك حديث ضيف ابراهيم المكرميين اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون فراغ الى أهله فجاء بعجل سمين فقربه اليهم قال الاتأكلون فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم قالوا كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم) هذه القصة قد تقدمت في سورة هود والجزء أيضا فقوله هل أنالك حديث ضيف ابراهيم المكرميين أي الذين أُرصد لهم الكرامة ولقد ذهب الامام أحمد وطائفة من العلماء الى وجوب الضيافة للزبيل وقد وردت السنة بذلك كما هو ظاهر التنزيل وقوله تعالى قالوا سلاما قال سلام الرفع أقوى وأثبت من النصب فرده أفضل من التسليم ولهذا قال تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها (٣١١) فالخليل اختار الافضل وقوله تعالى قوم

منكرون وذلك ان الملائكة وهم جبريل وميكائيل واسرافيل قدموا عليه في صورة شبان حسان عليهم مهابة عظيمة ولهذا قال قوم منكرون وقوله عز وجل فراغ الى أهله أي انسل خفية في سرعة فجاء بعجل سمين أي من خيار ماله وفي الآية الاخرى فالبث ان جاء بعجل حينئذ ما مشى على الرضف فقربه اليهم أي أذناه منهم فقال ألتأكلون بلطف في العبارة وعرض حسن وهذه الآية انتظمت

أدب الضيافة فانه جاء بطعامه من حيث لا يشعرون بسرعة ولم يمتن عليهم أولا فقال ناتيكم بطعام بل جاء بسرعة وخفاء وأتى بأفضل ما وجد من ماله وهو يعجل في سمين مشوى فقربه اليهم لم يضعه وقال اقتربوا بل وضعه بين أيديهم ولم يأمرهم أمر ايشق على سامعه بصيغة الجزم بل قال ألتأكلون على سبيل العرض والتلطيف كما يقول القائل اليوم ان رأيت ان تنفضل وتحسن وتتصدق فافعل وقوله تعالى فأوجس منهم خيفة هذا محال على ما تقدم في القصة في السورة الاخرى وهي قوله تعالى فلما رأى أيديهم لا تصل اليه فكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط وامرأته قائمة فضحكك أي استبشرت بهم لا كهم لتمردهم وعثوهم على الله تعالى فعند ذلك بشرتها الملائكة باسحق ومن وراء اسحق يعقوب قالت يا ويلتنا ألدوا بنا عجوز وهذا على شيخا ان هذا الشئ عجيب قالوا تعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد ولهذا قال الله سبحانه وتعالى ههنا وبشروه بغلام عليم فالبشارة له هي بشارته لان الولد منها فكل من ههنا بشر به وقوله تعالى فأقبلت امرأته في صرة أي في صرخة عظيمة ورنه قاله ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وعكرمة وأبو صالح والضحاك وزيد بن أسلم والثوري والسيدي وهي قولها يا ويلتنا فصكت وجهها أي ضربت يدها على جبينها قاله مجاهد وابن سابط وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما طمأت أي تعجبا كما تعجب النساء من الامر الغريب وقالت عجوز عقيم أي كيف ألدوا بنا عجوز وقد كنت في حال الصبا عتيلا لأحبل قالوا كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم أي

هو مسند الى ان تقولوا ومقتايمير محمول عن الفاعل قال ابن عباس هذه الآية في القتال وحده وهم قوم كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيقول الرجل قاتلت وضربت بسيفي ولم يفعل فنزلت (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) قال المفسرون ان المؤمنين قالوا ودنا ان الله يخبرنا باحب الاعمال اليه حتى نعلمه ولو ذهبت فيه أموالنا وأنفسنا فانزل الله هذه الآية واتصاف صفا على المصدرية والمفعول محذوف أي يصفون أنفسهم صفا وقيل هو مصدر في موضع الحال أي صافين أو مصنفون قرأ الجمهور يقاتلون على البناء للفاعل وقرأ زيد بن علي على البناء للمفعول وقرأ يقاتلون بالتشديد وجملة (كانهم بنيان مرصوص) في محل نصب على الحال من فاعل يقاتلون أو من الضمير في صفا على تقدير انه مؤول بصافين أو مصنفون ومعنى مرصوص ملتق بعضه ببعض يقال رصت البناء أرصه رصا اذا ضمت بعضه الى بعض وقال الفرار مرصوص بالرصاص قال المبرد هو مأخوذ من رصت البناء اذا لايت بينه وقاربت حتى يصير قطعة واحدة وقيل هو من الرصيص وهو ضم الاشياء بعضها الى بعض والتراص التلاصق وقيل المتلائم الاجزاء المستويها وقال ابن عباس في الآية مثبت لايزول ملصق بعضه على بعض وقيل أريد استوائياتهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنيان الذي رص بعضه الى بعض والاول أولى ولما ذكر تعالى الجهاد المشتمل على



عليهم بما نتحققونه من الكرامة حكيم في أقواله وأفعاله (قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا إلى قوم مجرمين ليرسل عليهم حجارة من طين مسومة عند ربك للمسرفين فآخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم) قال الله تعالى مخبراً عن إبراهيم عليه الصلاة والسلام فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشري يجادلنا في قوم لوط ان إبراهيم الخليل أو مديب إبراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيتهم عذاب غير مردود وقال ههنا قال فما خطبكم أيها المرسلون أي ما شأنكم وفيم جئتم قالوا انا أرسلنا إلى قوم مجرمين يعنون قوم لوط ليرسل عليهم حجارة من طين مسومة أي معلة عند ربك للمسرفين أي مكتوبة عنده باسمائهم كل حجر عليه اسم صاحبه فقال في سورة العنكبوت قال ان فيها لوطاً قالوا نحن أعلم عن فيه النجسين وأهل الإمرأة أنه كانت من الغابرين وقال تعالى ههنا فآخرجنا من كان فيها من المؤمنين وهم لوط وأهل بيته الا امرأته فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين احييتهم هذه من ذهب إلى رأى المعتزلة ممن لا يفرق بين مسمى الايمان والاسلام لانه أطلق عليهم المؤمنين والمسلمين وهذا الاستدلال ضعيف لان هؤلاء كانوا قوماً مؤمنين وعندنا ان كل مؤمن مسلم ولا ينعكس فاتفق الاسمان ههنا لخصوصية (٣١٢) الحال ولا يلزم ذلك في كل حال وقوله تعالى وتركنا فيها آية للذين يخافون

العذاب الأليم أي جعلناها عبرة بما أنزلناهم من العذاب والنكال وحجارة السجيل وجعلنا محلاتهم بحيرة منتنة خبيثة ففي ذلك عبرة للمؤمنين الذين يخافون العذاب الأليم (وفي موسى اذا أرسلناه إلى فرعون بسطان ميين فتولى بركنه وقال ساحراً ومجنوناً فآخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم وهو ملهم وفي عاد اذا أرسلنا عليهم الريح العقيم ما تذر من شيء أنت عليه الا جعلته كالريم وفي ثودا ذقيل لهم تمتعوا حتى حين فعتوا عن أمر ربهم فاخذتهم الصاعقة وهم ينظرون فما استطاعوا من قيام وما كانوا منتصرين وقوم نوح

المشاق وانهم يحب المقاتلين في سبيل الله كرقصتي موسى وعيسى تسليمة لنبية صلى الله عليه وسلم لصبره على أذى قومه وبين انهما أمر بالتهجد وحجراً في سبيل الله وجعل العقاب لمن خالفهما مبتدئاً بقصة موسى لتقدمه في الزمان فقال (واذا قال موسى لقومه) أي اذكر يا محمد لهؤلاء المعرضين وقت قول موسى ويجوز أن يكون وجه ذكر قصة موسى وعيسى بعد محبة المجاهدين في سبيل الله التحذير لامة محمد صلى الله عليه وسلم أن يفعلوا مع نبيهم ما فعل قوم موسى وعيسى معهما (يا قوم لم تؤذوني) ههنا مقول القول أي لم تؤذوني بخالفنا ما أمركم به من الشرائع التي افترضها الله عليكم أو بالشتم والانتقاص ومن ذلك رمية بالادرة وقد تقدم بيان ههنا في سورة الاحزاب ووجهه (وقد تعلمون اني رسول الله اليكم) في محل نصب على الحال وقد تحقق العلم أولاً كيداً للتقريب ولان التقليل وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار والمعنى كيف تؤذوني مع علمكم بذلك والرسول يحترم ويعظم ولم يبق معه شك في الرسالة لما قد شاهدتم من المعجزات التي توجب عليكم الاعتراف برسالي وتبديكم العلم بها علماً يقينياً (فلما زاغوا) عن الايمان وأصر واعلى الزيف واستمروا عليه (ازاغ الله قلوبهم) عن الهدى وصرفها عن قبول الحق وقيل صرفها عن الثواب قال مقاتل لما عدلوا عن الحق أي بايذا نبيهم أمال الله قلوبهم عنه جزاء بما ارتكبوا والمعنى لما تركوا أمره زرع نور الايمان من قلوبهم ثم أوفى ما اختاروا

من قبل انهم كانوا قوماً فاسقين) يقول تعالى وفي موسى اذا أرسلناه إلى فرعون بسطان ميين أي بدليل باهروجة فاطعة فتولى بركنه أي فأعرض فرعون عما جاء به موسى من الحق المبين استكباراً وعناداً وقال مجاهد تبرز باصحابه وقال قتادة غلب عدو الله على قومه وقال ابن زيد فتولى بركنه أي بجموعه التي معه ثم قرأ ألوان لي بكم قوة أو أوى إلى ركن شديد والمعنى الاول قوى لقوله تعالى ثانی عطفه ليضل عن سبيل الله أي معرض عن الحق مستكبر وقال ساحراً أو مجنوناً أي لا يحلو أمره فيما جئتني به من ان تكون ساحراً أو مجنوناً قال الله تعالى فاخذناه وجنوده فنبذناهم أي ألقيناهم في اليم وهو البحر وهو ملهم أي وهو ملهم كافر فاجر معاند ثم قال عز وجل وفي عاد اذا أرسلنا عليهم الريح العقيم أي المفسدة التي لا تنج شيئاً قاله الضحاك وقتادة وغيره ما أوله هذا قال تعالى ما تذر من شيء أنت عليه أي مما تفسده الريح الا جعلته كالريم وفي ثودا ذقيل قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو عبيد الله ابن أخي بن وهب حدثنا عمي عبد الله بن يحيى بن عبيد الله بن عبيد الله بن عيسى بن سليمان عن دراج عن عيسى بن هلال الصدي عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الريح مسخرة من الثانية يعني من الارض الثانية فلما أراد الله تعالى ان يهلك عاداً أمر خازن الريح أن يرسل عليهم ريحاً تهالك

عاد اقال أى رب أرسل عليهم من الريح قدر منخثر الثور فان له الجبار تبارك وتعالى لا اذا انكشف الارض ومن عليها وانكن أرسل عليهم بقدر خاتم فهي التي قال الله عز وجل في كتابه ما نذر من شيء أن أتت عليه الا جعلته كالريم هذا الحديث رفعه منكر والا قرب ان يكون موقوفا على عبد الله بن عمر ورضي الله عنهم ما من زامليه اللتين أصابهما يوم اليرموك والله أعلم قال سعيد بن المسيب وغيره في قوله تعالى اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم قالوا هي الجنوب وقد ثبت في الصحيح من رواية شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالبور وفي ثمود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين قال ابن جرير يعني الى وقت فناء آجالكم والظاهر ان هذه كقوله تعالى وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى فأخذتهم صاعقة العذاب الهون وهكذا قال ههنا وفي ثمود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين فتمتعوا عن أمر ربهم فأخذتهم الصاعقة وهم يتظرون وذلك انهم انتظروا العذاب ثلاثة أيام فباءهم في صيحة اليوم الرابع بكرة النهار فاستطاعوا من قيام أى من هرب ولا نهوض وما كانوا منتصرين أى ولا يقدر على ان ينتصروا مما هم فيه وقوله عز وجل وقوم نوح من قبل أى وأهلكنا قوم نوح من قبل هؤلاء انهم كانوا قوما فاسقين وكل هذه القصص قد (٣١٢) تقدمت مبسطة في اماكن كثيرة من سور متعددة والله تعالى أعلم (والسما)

بنيناها بايدوانا للموسعون والارض فرشناها فنم الماهدون ومن كل شيء خالقنا زوجين لعلكم تذكرون فسر والى الله انى لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله الها آخر انى لكم منه نذير مبين يقول تعالى منها على خلق العالم العلوى والسفلى والسماء بنيناها أى جعلناها سقفا محفوظا رقيقا بايد أى بقوة قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والثوري وغير واحد وانا للموسعون أى قد وسعنا أرجاءها ورفعناها بغير عمد حتى استقلت كماهى والارض فرشناها أى جعلناها قراشا للخلق فتم

الزبغ ازاغ الله قلوبهم أى خذلهم وحرهم توفيق اتباع الحق (والله لا يهدي القوم الفاسقين) هذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها قال الزجاج لا يهدي من سبق في علمه انه فاسق والمعنى انه لا يهدي كل متصف بالفسق وهؤلاء من جملتهم (١) وان من أسلم منهم لم يكن كافرا في علمه أى محتوما عليه بالكفر بحيث يموت عليه (واذ قال عيسى بن مريم) معطوف على واذا قال موسى معمول لعماله أو معمول لعامل معه مدر معطوف على عامل الطرف الاول (يا بنى اسرائيل) وليقل يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب ولا أب له فيهم فيكونوا قومه وأمه مريم من أشرفهم نسبا (انى رسول الله اليكم) أى أرسلت اليكم بالوصف الذى وصفت به في التوراة حال كونى (مصدقا لما بين يدي من التوراة) لاني لم آتكم بشئ يخالف التوراة بل هي مشتملة على التبشير بي فكيف تنفرون عني وتخالفوني وذكر أشهر الكتب الذى حكم به النبيون وأشهر الرسل الذى هو خاتم المرسلين (وبشرا برسول يأتي من بعدي) واذا كنت كذلك في التصديق والتبشير فلا مقتضى لتكذيبى وقرئى بعدى بفتح الباء وباسكانها (اسمه أحمد) هو نبينا صلى الله عليه وسلم وهو علم منقول من الصفة وهي تختص ان تكون مبالغة من الفاعل فيكون معناها انه أكثر جرم من غيره أو من المفعول فيكون معناها انه يحمد بما فيه من اتصال الخير أكثر

(٤٠ - فتح البيان تاسع) الماهدون أى وجعلناها مهدا لاهلها ومن كل شيء خلقنا زوجين أى جميع المخلوقات أزواج سماء وأرض وليل ونهار وشمس وقمر وبروج وضياء وظلام وإيمان وكفر وموت وحياة وشقاء وسعادة وجنة ونار حتى الحيوانات والنباتات ولهذا قال تعالى لعلكم تذكرون أى لعلوا لان الخالق واحد لا شريك له ففر والى الله أى الجثوا اليه واعتمدوا فى أموركم عليه انى لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله الها آخر أى ولا تشركوا به شيئا انى لكم منه نذير مبين (كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون) أتوا صوابه بل هم قوم طاغون فتول عنهم فما أنت بعلوم وذكرفان الذكري تنفع المؤمنين وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد ان يطعمون ان الله هو الزاق ذو القوة المتين فان للذين ظلموا ذنوبهم أصحابهم فلا يستعجلون فويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون يقول تعالى مسلما انبيه صلى الله عليه وسلم وكما قال هؤلاء المشركون قال المكذبون الا نؤمن لسلهم كذلك ما أتى الذين من قبلهم من (١) هذا جواب عما يقال انه تعالى هدى كثيرا من الكافرين بان وفقهم للإسلام فكيف قال لا يهدي فاجاب المؤلف العلامة مد ظله العالى وان من أسلم الخ سيد ذو الفقار أحمد

رسول الاقوالوا سحر أو مجنون قال الله عز وجل أتوا صوابه أي أوصى بعضهم ببعض هذه المقالة بل هم قوم طاعون أي لكن هم قوم طغاة تشابهت قلوبهم فقال متأخرهم كما قال متقدمهم قال الله تعالى فتول عنهم أي فاعرض عنهم يا محمد فانت بعلوم يعني فخالوكم على ذلك وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين أي انما تنفع بها القلوب المؤمنة ثم قال جل جلاله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أي انما خلقتهم ليعبدوا لا ليعبدوا لغير الله بل ليعبدوا الله تعالى وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما الا ليعبدون أي الا ليعبدوا طوعاً أو كرها وهذا الاختيار ابن جرير وقال ابن جرير لا ليعبدوا وقال الربيع بن أنس الا ليعبدون أي الا للعبادة وقال السدي من العبادة ما ينفع ومنها ما لا ينفع ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله هذا من عبادة وليس ينفعهم مع الشرك وقال الضحاك المراد بذلك المؤمنون وقوله تعالى ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم وأبو سعيد قال حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال اقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أنا الرزاق ذو القوة المتين ورواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث اسرائيل وقال (٣١٤) الترمذي حسن صحيح ومعنى الآية انه تبارك وتعالى خلق العباد

ليعبدوه وحده لا شريك له فمن أطاعه جازاه أتم الجزاء ومن عصاه عذبه أشد العذاب وأخبرانه غير محتاج اليهم بل هم الفقراء اليه في جميع أحوالهم فهو خالقهم ورازقهم قال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا عمران يعني ابن زائدة بن نسيطة عن أبيه عن أبي خالد هو الوالي عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني قال الله تعالى يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غنى وأسدفقرك والانتعل ملأت صدرك شغلا ولم أسدفقرك ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث عمران بن زائدة

ما يحمد غيره وبالاختصار الاول قدم عيسى هذا الاسم على اسم محمد لان كونه حامدا لله سابق على حمد الخلق له لانهم لم يحمدوه الا بعد وجوده في الخارج وحمد له به كان قبل حمد الناس له وقال الكرخي انه انما خصه بالذكرا لانه في الانجيل مسمى به هذه الاسم ولانه في السماء أجد فذكر باسمه السماوي لانه أجد الناس له لان حمد له به بما يقفه الله عليه يوم القيامة من المحامد قبل شتاءته لامتة سابق على حمدهم له تعالى أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لي أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر وأنا العاقب والعاقب الذي ليس بعده نبي وفي بعض حواشي البضاوي ان له أربعة آلاف اسم وان نحو سبعين منها من أسمائه تعالى انتهى والحق ان أسماء الله ورسوله صلى الله عليه وسلم توقيفية لا يزد عليها ولا يدعى ولا يسمى بغيرها وفي الخازن تحت هذه الآية عن أبي موسى قال أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اصحابه ان يأتوا النجاشي وذكر الحديث وفيه قال سمعت النجاشي يقول أشهد ان محمدا رسول الله وانه الذي بشر به عيسى ولولا ما نافيه من الملك وما تحملت من أمر الناس لانتبه حتى اجل فعليه أخرجه أبو داود وعن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال مكتوب في التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم يدفن معه قال أبو داود والمدني قد بقي في البيت موضع قبر أخرجه

وقال الترمذي حسن غريب وقد روى الامام أحمد عن وكيع وأبي معاوية عن الاعمش عن سلام بن الترمذي

شرح جليل سمعت حبة وسواها بن خالد يقولان أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يعمل عملا أو يني بناء وقال أبو معاوية يصلح شيئا فاعناه عليه فلما فرغ دعا لنا وقال لا تبئسا من الرزق ما تم زهزت رؤوسكم فان الانسان تلده أمه أحر ليس عليه قشرة ثم يعطيه الله ويرزقه وقد ورد في بعض الكتب الالهية يقول الله تعالى ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلعب وتكفلك برزقك فلا تتعب واطلبني تجدني فان وجدتني وجدت كل شيء وان فتد فتد فانك كل شيء وأنا أحب اليك من كل شيء وقوله تعالى فان للذين ظلموا ذنوبا أي نصيبا من العذاب مثل ذنوب اصحابهم فلا يستعجلون أي فلا يستعجلون ذلك فانه واقع لا محالة فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون يعني يوم القيامة آخر تفسير سورة الذاريات والله الحمد والمنة \* (تفسير سورة الطور وهي مكية) \* قال مالك عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور فسمعت أحدا أحسن صوتا أو قرأه منه أخرجه من طريق مالك وقال البخاري حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة قالت شكت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكتي فقال طوفي من ورله

الناس وأنت راكبة فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي إلى جنب البيت يقرأ بالطور وكأب مسطور

• (بسم الله الرحمن الرحيم والطور وكأب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع والبحر المسجور ان عذاب ربك لواقع ما له من دافع يوم غمور السماء مورا وتسلي الجبال سيرا فويل يومئذ للمكذبين الذين هم في خوض يلعبون يوم يدعون إلى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون أفسحوا هذا أم أنتم لا تبصرون اصلوها فاصبروا ولا تنصبروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون) يقسم تعالى بمخلوقاته الدالة على قدرته العظيمة ان عذابه واقع باعدائه وأنه لا دافع له عنهم - فالتطور هو الجبل الذي يكون فيه أشجار مثل الذي كلم الله عليه موسى وارسل منه عيسى ومالم يكن فيه شجر لا يسمى طور انما يقال له جبل وكأب مسطور قيل هو اللوح المحفوظ وقيل الكتب المنزلة المكتوبة التي تقرأ على الانسان جهارا ولهذا قال في رق منشور والبيت المعمور ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث الاسراء بعد مجاوزته إلى السماء السابعة ثم رفع بي إلى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألفا لا يعودون إليه آخر ما عليهم يعني يعبدون فيه ويطوفون به كما يطوف أهل الأرض بكنعنتهم كذلك ذلك البيت المعمور هو كعبة أهل (٣١٥) السماء السابعة ولهذا وجد إبراهيم الخليل عليه السلام مسنداً ظهره إلى

البيت المعمور لانه باني الكعبة الأرضية والجزء من جنس العمل وهو بحمال الكعبة وفي كل سماء بيت يتعبد فيه أهلها ويدعون إليه والذي في السماء الدنيا يقال له بيت العزة والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام ابن عمار حدثنا الوليد حدثنا روح ابن جناح عن الزهري عن سعيد ابن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في السماء بيت يقال له المعمور بحمال الكعبة وفي السماء الرابعة نهر يقال له الحيوان يدخله جبريل كل يوم فينغمس فيه انغماسة ثم يخرج

الترمذي وعن كعب الاحبار ان الحواريين قالوا العيسى يارسل الله هل بعدنا من أمة قال نعم يأتي بعدكم أمة حكماء علماء ابرار أتقياء كأنهم في الفقه أنبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير من العمل انتهى ومثله في الخطيب وقال مكان قوله يأتي بعدكم أمة لفظ أمة أحد وقال روى انه صلى الله عليه وآله وسلم قال اسمي في التوراة أحد لاني أحد أمتي عن النار واسمي في الزبور الماسي محمداً الله بي عبدة الاوثان واسمي في الانجيل أحد وفي القرآن محمد لاني محمود في أهل السماء والأرض انتهى ولينظر في سند هذا الحديث قال القرطبي واسم محمد مطابق لمعناه والله سبحانه وتعالى سماه قبل ان يسمى به نفسه فهذا علم من أعلام نبوته انتهى وذكره عيسى عليه السلام وقال اسمه أحد وذكره موسى عليه السلام حين قال له ربه تلك أمة أحد فقال اللهم اجعلني من أمة محمد فبأحد ذكره قبل أن يذكره بمحمد لان حده له كان قبل احد الناس له فلما وجد وبعث كان محمداً بالفعل انتهى من الخطيب \* (تنبيه) \* قد راجعنا من التفاسير الموجودة عندنا الآن جلها كتفسير أبي السعود والمدارك للسنن والبيضاوي وحاشيته من الخفاجي والجلالين وحاشية سليمان الجبل عليه والخطيب والخازن وأمثال ذلك في هذا المقام تحت هذه الآية فلم نجد أحداً من هؤلاء الأعلام ذكر هذه البشارة نقلاً عن الانجيل ولعل السبب في ذلك عدم رجوعهم إلى الكتب العتيقة والجديدة وتراجها

فينتفض انفاضة يخرج عنه سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكاً يؤمرون ان يأثوا البيت المعمور فيصلوا فيه بلون ثم يخرجون فلا يعودون إليه أبداً ويولى عليهم أحدهم يؤمر ان يقف بهم من السماء موقفاً يسبحون الله فيه الى ان تقوم الساعة هذا حديث غريب جداً تفرد به روح بن جناح هذا هو القرشي الاموي مولا هم أبو سعيد الدمشقي وقد أنكر عليه هذا الحديث جماعة من الخناز منهم الجوزجاني والعقيلي والحاكم أبو عبد الله النيسابوري وغيرهم قال الحاكم لا أصل له من حديث أبي هريرة ولا سعيد ولا الزهري وقال ابن جرير حدثنا هناد بن السري حدثنا أبو الاحوص عن سمك بن حرب عن خالد بن عجرة ان رجلاً قال لعلي ما البيت المعمور قال بيت في السماء يقال له الصراح وهو بحمال الكعبة من فوقها حرمته في السماء كحرمته البيت في الأرض يصلي فيه كل يوم سبعون ألفاً من الملائكة لا يعودون فيه أبداً وكذا رواه شعبة وسفيان الثوري عن سمك وعندهما ان ابن الكواء هو السائل عن ذلك ثم رواه ابن جرير عن أبي كريب عن طلق بن غنم عن زائدة عن عاصم عن ابن ربيعة قال سأل ابن الكواء عن البيت المعمور قال مسجد في السماء يقال له الصراح يدخله كل يوم سبعون ألفاً من الملائكة ثم لا يعودون فيه أبداً ورواه من حديث أبي الطفيل عن علي بن علقمة وقال العوفي عن ابن عباس هو بيت حذاء العرش

تعمده الملائكة يصلي فيه كل يوم سبعون ألفاً من الملائكة ثم لا يعودون اليه وكذا قال عكرمة ومجاهد وغير واحد من السلف وقال قتادة والربيع بن أنس والسدي ذكرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم لا يصحبه هل تدرون ما البيت المعمور قالوا الله ورسوله أعلم قال فانه مسجد في السماء يجيئ الى الكعبة لو خثر علىها يصلي فيه كل يوم سبعون ألف ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا آخر ما عليه - ومزعم الضحاك انه بعمرة طائفة من الملائكة يقال لهم الجن من قبيلة ابليس فانه أعلم وقوله تعالى والسقف المرفوع قال سفيان الثوري وشعبة وأبو الاحوص عن سمك عن خالد بن عرعة عن علي والسقف المرفوع يعني السماء قال سفيان ثم تلا وجعلنا السماء سقفا محفوظا وكذا قال مجاهد وقتادة والسدي وابن جريج وابن زيدوا اختاره ابن جرير وقال الربيع بن أنس هو العرش يعني انه سقف لجميع المخلوقات وله البحار وهو مراد مع غيره كما قاله الجمهور وقوله تعالى والبحر المسجور قال الربيع بن أنس هو الماء الذي تحت العرش الذي ينزل الله منه المطر الذي تحياه الاجساد في قبورها يوم معادها وقال الجمهور هو هذا البحر واختلف في معنى قوله المسجور فقال بعضهم المراد انه يوقد يوم القيامة نارا كقوله واذا البحار سجرت أي أضمرت فتصير ناراً تتأجج محيطاً بالهل الموقف ورواه (٣١٦) سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب وروى عن ابن عباس وبه يقول

سعيد بن جبير ومجاهد وعبد الله ابن عبيد بن عمير وغيرهم وقال العلامة بن بدر انما سمي البحر المسجور لانه لا يشرب منه ماء ولا يسقي به زرع وكذلك البحار يوم القيامة كذا رواه عنه ابن أبي حاتم وعن سعيد بن جبير والبحر المسجور يعني المرسل وقال قتادة المسجور المملوء واختاره ابن جرير ووجهه بانه ليس موقدا اليوم فهو مملوء وقبل المراد به الفارغ قال الاصمعي عن أبي عمرو ابن العلاء عن ذى الرمة عن ابن عباس في قوله تعالى والبحر المسجور قال الفارغ خرجت أمة تستسقي فرجعت فقالت ان الحوض مسجور يعني فارغاً رواه

بالاسنة المخالفة أو عدم وجودها في تلك الازمنة أو لعدم الاعتماد عليها ما تطرق من التحريف اليها ولكننا أحينا نذكر في هذا المقام من النصوص الانجيلية وغيرها بعضاً من الأدلة لدالة على بشارته عيسى عليه السلام باتيان رسول من بعده اسمه أحمد فان من من الله سبحانه على عباده المؤمنين ومن تمام حجة على أهل الكتاب ان الاخبارات والامثلة والبشارات الواردة في حق نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم الناصية على ثبوت نبوته العامة ورسالته الشاملة للخليقة كلها توجد كثيراً في تلك الكتب الى هذا الآن مع ما وقع فيها من التحريفات اللفظية والمعنوية كما نطق به الاحاديث والقرآن ومن عرف طريق أخبار النبي المتقدم من النبي المتأخر ونظر بعين الانصاف الى هذه البشارات وقابلها بالآخبارات التي نقلتها النصارى في عيسى بن مريم عليه السلام جزم بان هذه الاخبارات عن نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم في غاية من القوة ونهاية من الصحة والشهرة والقبول وهذه جملة صالحة منها نذكرها هنا وتكامل عليها بما يكشف عن حالها والدلالة منها على هذا المقصود فاقول وبالله أجول وأصول فن تلك البشارات ما في الباب السابع عشر من سفر التكوين وعلى اسمعيل استجيب لك هوذا أباركه وأكبره وأكثره جداً فسيولد اثني عشر رئيساً واجعله لشعب كبير انتهى فقوله اجعله لشعب كبير مشير الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه لم يكن في ولد اسمعيل من كان لشعب كبير غيره

ابن مردويه في مسانيد الشعراء وقيل المراد بالمسجور المنوع المكفوف عن الارض لتلايغمرها فيغرق وقد أهلها قاله علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وبه يقول السدي وغيره وعليه يدل الحديث الذي رواه الامام أحمد رحمه الله في مسنده فانه قال حدثنا يزيد حدثنا العوام حدثني شيخ كان مرابطاً بالساحل قال لقيت أبا صالح مولى عمر بن الخطاب فقال حدثنا عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من ليلة الا والبحر يشرف فيها ثلاث مرات يستأذن الله تعالى ان ينفضخ عليهم فيكفه الله عز وجل وقال الحافظ أبو بكر الاسماعيلي حدثنا الحسن بن سفيان عن اسحق بن راويه عن يزيد وهو ابن هرون عن العوام بن حوشب - حدثني شيخ مرابط قال خرجت ليلة لحرسي لم يخرج أحد من الحرس غيري فأتيت الميناء فصعدت فجعل يخيل الى ان البحر يشرف يحاذي برؤس الجبال فعل ذلك مراراً وأما مستيقظ فلقيت أبا صالح فقال حدثنا عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ليلة الا والبحر يشرف ثلاث مرات يستأذن الله تعالى ان ينفضخ عليهم فيكفه الله عز وجل فيه رجل ميم - لم يسم وقوله تعالى ان عذاب ربك لواقع هذا هو المقسم عليه أي واقع بالكافرين كما قال في الآية الاخرى ما له من دافع أي ليس له دافع يدفعه عنهم - ثم اذا أراد الله بهم - ثم ذلك قال الحافظ أبو بكر بن أبي الدنيا - حدثنا





له لم يكن رآهن قبل ذلك فيقلن قد آن لك ان يجعل لنا منك نصيبا ومعنى مصفوفة أى وجوه بعضهم الى بعض كقوله على سرر متقابلين وزوجناهم بحجور عين أى وجعلنا لهم قرينات صالحات وزوجات حسان من الحور العين وقال مجاهد وزوجناهم أنكحناهم بحجور عين وقد تقدم وصفهن في غير موضع عما أغنى عن اعادته ههنا (والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بايمان الحقناهم ذرياتهم وما آتسناهم من عملهم من شيء كل امرئ بما كسب رهين وأمددناهم بقاكة ولحم مما يشتهون يتنازعون فيها كأسا لاغوفيا ولا تأثيم ويطوف عليهم علمان لهم كأنهم أولئكم مكنون وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين فن الله علينا وقانا عذاب السموم إنا كنا من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم) يخبر تعالى عن فضله وكرمه وامتنانه واطفئه بخلقه واحسانه ان المؤمنين اذا اتبعتهم ذرياتهم في الايمان يلحقهم بآبائهم في المنزلة وان لم يبلغوا علمهم لتقرأ عين الآباء بالبناء عندهم في منازلهم فيجمع بينهم على أحسن الوجوه بان يرفع الناقص العمل بكامل العمل ولا ينقص ذلك من عمله ومنزله للتساوي بينه وبين ذل وللهذا قال الحقناهم ذرياتهم وما آتسناهم من عملهم من شيء قاله الثوري عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال ان الله ايرفع ذرية المؤمن في درجته (٣١٨) وان كانوا درنه في العمل ليقر بهم عينه ثم قرأوا الذين آمنوا واتبعتهم

ذرياتهم بايمان الحقناهم ذرياتهم وما آتسناهم من عملهم من شيء ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث سفيان الثوري به وكذا رواه ابن جرير من حديث شعبة عن عمرو بن مرة به ورواه البرار عن سهل بن يحيى عن الحسن بن جاد الوراق عن قيس بن الربيع عن عمرو بن مرة عن سعيد بن ابن عباس مرفوعا فذكره ثم قال وقد رواه الثوري عن عمرو بن مرة عن سعيد بن ابن عباس موقوفا وقال ابن أبي حاتم حدثنا العباس ابن الوليد بن يزيد البيروني أخبرني محمد بن سعيد أخبرني شيبان أخبرني ليث بن حبيب بن أبي ثابت

اسمه بالمصطفى بالطبل والمزمار يرتلوا له لان الرب يسر بشعبه ويشرف المتواضعين بالخلاص فتفخر الأبرار بالمجد ويتهجون على مضاجعهم ترفع الله في خلوقهم وسيوف ذات فبين في أياديهم ليضعوا التقام في الامم وتوحيات في الشعوب ليقيدوا ملوكهم بالقيود واشرافهم بالاغلال من حديد ليضعوا بهم حكم مكتوب با هذا المجد يكون لجميع الأبرار انتهى وهذا الزبور عبر عن البشر به بالملك وعن مطيعه بالابرار وصدق جميع هذه الصفات على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه رضي الله عنهم ولا ينكر ذلك الامن عني الله عين بصيرته وخذله عن سبيل هدايته ومنها ما في النجيل يوحنا وترجمته بالعربية ان كنتم تحبوني فحافظوا على كلامي وأنا انا اتمس الاب فيرسل اليكم فارقليطاء آخر لي مكث معكم الى ابد الابدين انتهى وهذا من أعظم الدلائل الدالة على نبوته صلى الله عليه وآله وسلم وقد اعرض عنه النصارى اعراضا كليا والنصارى قليطاء بجمية يونانية معناه النشافع والواسطة والمسل والتمجد وهذه المعاني تدل على المدح وبعضها بالمطابقة وبعضها بالتضمن وبعضها بالاتزام فان التمجيد مرادف للحمد والثلاثة الاخر مما توجب الحمد فهذا هو معنى قوله سبحانه مبشر ابر رسول يأتي من بعدى اسمه اجدو الدليل على ذلك وصفه بالملك الى الابد والدوام فانه لم يأت بعد عيسى عليه السلام احدي تصف بهذه الصفة غيره وفي التنكير دلالة على ان هذا الفارقليطاء الذي هو الآن معكم اى المسيح زمي لا يبقى الى

الابد الاسدي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قول الله تعالى والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بايمان الحقناهم ذرياتهم قالهم ذرية المؤمن يموتون على الايمان فان كانت منازل آباءهم أرفع من منازلهم الحقوا بآبائهم ولم ينقصوا من أعمالهم التي عملوها شيا وقال الحافظ الطبراني حدثنا الحسين بن اسحق التستري حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن غزوان حدثنا شريك عن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أظنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل الرجل الجنة سأل عن أبويه وزوجته وولده فيقال انهم لم يبلغوا درجتك فيقول ارب قد عملت لى ولهم فيؤمر بالخاقهم به وقرأ ابن عباس والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بايمان الآية وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية يقول والذين أدركنا ذرياتهم الايمان فعملوا باعائ الحقناهم بايمانهم الى الجنة وأولادهم الصغار تلحق بهم وهذا راجع الى النفس الا اول فان ذلك مفسر امر من هذا وهكذا يقول الشعبي وسعيد بن جبيرة وابراهيم وقتادة وأبو صالح والربيع بن أنس والضحاك وابن زيد وهو اختيار ابن جرير وقد قال عبد الله ابن الامام أحمد حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن محمد بن عثمان عن زاذان عن علي قال سألت خديجة النبي صلى الله عليه وسلم عن ولدين ماتا الهافي الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما في النار فلما رأى الكراهة في وجهها قال لورايت مكانهما

لابغضهم ما قالت يا رسول الله فولد منك قال في الجنة قال ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمنين وأولادهم في الجنة وان المشركين وأولادهم في النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا واتبعهم ذريةهم بايمان الآية هذا فضله تعالى على الابناء ببركة عمل الاباء وما فضله على الابناء ببركة دعاء الابناء فقد قال الامام احمد حدثنا يزيد حدثنا حماد بن سلمة عن عاصم بن أبي النجود عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليرفع الدرجة للعبد الصالح في الجنة فيقول يا رب انى الى هذه فيقول باستغفار ولدك لك اسناده صحيح ولم يخبر جوده من هذا الوجه ولكن له شاهد في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعو له وقوله تعالى كل امرئ بما كسب رهين لما اخبر عن مقام الفضل وهو رفع درجة الذرية الى منزلة الاباء من غير عمل يقتضى ذلك اخبر عن مقام العدل وهو انه لا يؤخذ احد ابدا بدين احد فقل الله تعالى كل امرئ بما كسب رهين اي مرتبه به عمله لا يحمل عليه ذنب غيره من الناس سواء كان اباً وابناً كما قال تعالى كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين في جنات يتساءلون عن المجرمين وقوله واعدناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون اي والحقناهم بنفواكه ولحوم (٣١٩) من أنواع شتى مما يستطاب وبشهى وقوله

يتنازعون فيها كأسا اي يتعاطون فيها كأساً أى من الخمر قاله الضحالة لا لغو فيها ولا تأثيم اي لا يتكلمون فيها بكلام لاغ اي هذيان ولا اثم اي خش كما يتكلم به الشربة من اهل الدنيا قال ابن عباس اللغو الباطل والتأثيم الكذب وقال مجاهد لا يستبشرون ولا يؤثمون وقال قتادة كان ذلك في الدنيا مع الشيطان فخره الله خيراً الاخرة عن قاذورات خسر الدنيا واذاها كما تقدم فنفي عنها صداع الراس ووجع البطن وازالة العقل بالكلية وأخبر انه لا تحملهم على الكلام السيئ الفارغ عن الفائدة المتضمن هذياناً وخشاً وأخبر بحسن منظرها وطيب طعمها ومخبرها فقال

الابدو الذي يأتي بعده ابدى وان فسره النصارى بالروح القدس فهذا خطأ لان الروح القدس لم يبق معهم بعد يوم الدار ولا يوجد معهم في زمانها هذا غير روح ابليس شئ فيكون عدو لهم عن اتباع امره هو محافظتهم عليه والافان كان الفارق ليطاء عبارة عن الروح القدس الذي نزل على الحوار بين يوم الدار لاستطاع اساقفة النصارى وقسوسهم ان يفعلوا الخوارق التي فعل المسيح لكنهم لا يستطيعون على شئ من ذلك فالنصارى قليطاء ليس بعبارة عن الروح القدس الذي نزل عليهم يوم الدار أما الملة دم فلان الحوار بين كانوا يعملون الخوارق التي كان يفعلها المسيح وأما التالى فلانه لم ينقل عنهم لافى الغابر ولا فى الحال وما قولنا ان محمد صلى الله عليه وآله وسلم هو المتصف بالمكث الى الابد فلانه لم يأت بعد محمد صلى الله عليه وسلم من يدعى النبوة ويظهر المعجزة فانحصرت فيه حتى يأتى غيره ومعنى الدوام هو بقاء ملته على دعائها الاصلية وعدم تحريف كتابه العزيز بل وسنته المطهرة وعدم اختلال شريعته الحقة الصادقة ولا ينقض ذلك باختلاف المذاهب لان هذا الاختلاف مما يتعلق بالنسب وفي رومية واسعياء انا واضع في صهيون حجرة عثرة وصخرة شك وكل من يؤمن بها لا يتجمل انتهى وتقييد عدم الخجالة بالايان بها فيه دلالة على صحة نبوته صلى الله عليه وآله وسلم وأخذه النصارى واولوه على عاداتهم واسستلوا به على ربوبية المسيح وليس بشئ وصهيون جبل فى اورشليم وقيل بل عقبة أسست عليها

بيضاء لذة للشاربين لافها غول ولا هم عنها ينزفون وقال لا يصدعون عنها ولا ينزفون وقال ههنا يتنازعون فيها كأسا لا لغو فيها ولا تأثيم وقوله تعالى ويطوف عليهم علمان لهم كأنهم لؤلؤ مكنون اخبار عن خدمتهم وحشمهم في الجنة كأنهم اللؤلؤ الرطب المكنون في حسنهم وبها هم ونظافتهم وحسن ملابسهم كما قال تعالى ويطوف عليهم ولدان مخلدون با كواب وباريق وكأس من معين وقوله تعالى واقبل بعضهم على بعض يتسألون اي اقبلوا يتكاثرون ويتسألون عن اعمالهم واحوالهم في الدنيا وهذا كما يتحدث أهل الشراب على شرايبهم اذا أخذ فيهم الشراب بما كان من أمرهم قالوا انا كنا قبل في أهلنا مشفقين أى كفى الدار الدنيا ونحن بين أهلينا خائفين من ربنا مشفقين من عذابه وعقابه فن الله علينا وقانا عذاب السموم اي فتصدق علينا واجازنا مما نخاف انا كنا من قبل ندعوه أى نتضرع اليه فاستجاب لنا وأعطانا سؤلنا انه هو البر الرحيم وقد ورد في هذا المقام حديث رواه الحافظ أبو بكر البزار في مسنده فقال حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا سعيد بن دينار حدثنا الربيع بن صبيح عن الحسن عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أهل الجنة الجنة اشتاقوا الى الاخوان فيبي مسرير هذا حتى يحاذى سرير هذا فيتحدثان فيسكنى هذا ويتكى هذا فيتحدثان بما كان في الدنيا فيقول أحدهما لصاحبه يا فلان تدرى أى يوم غفر الله لنا يوم كفى موضع

كذا وكذا فدعونا لله عز وجل فغفرنا ثم قال البرار لا تعرفه يروى الابهذا الاسناد قلت وسعيد بن دينار الدمشقي قال أبو حاتم هو مجهول وشيخه الربيع بن صبيح قد تكلم فيه غيره واحد من جهة حفظه وهو رجل صالح ثقة في نفسه وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمرو بن عبد الله الاودي حدثنا وكيع عن الاعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة أنها قرأت هذه الآية فنزل الله علينا ووفانا عذاب السموم أنا كنا من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم فقالت اللهم من علينا وقنا عذاب السموم انك انت البر الرحيم قيل للاعمش في الصلاة قال نعم (فذكر فأتت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون أم يقولون شاعر نترصد به ريب المنون قل تربصوا فاني معكم من المتربصين أم تأمرهم أم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون فليأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين) يقول تعالى امر ارسوله صلى الله عليه وسلم لم يأن يبلغ رسالته الى عباده وان يذكرهم بما نزل الله عليه ثم نفى عنه ما يرميه به اهل البهتان والفجور فقال فذكر فأتت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون أي لست بحمد الله بكاهن كما تقوله الجهلة من كفار قريش والكاهن الذي يأتيه الرئي من الحان بالكلمة يتلقاها من خبر السماء ولا مجنون وهو الذي يتخططه الشيطان من المس ثم قال تعالى منكر اعلهم في (٣٢٠) قولهم في الرسول صلى الله عليه وسلم أم يقولون شاعر نترصد به ريب

المنون أي قوارع الدهر والمنون الموت يقولون نتظره ونصبر عليه حتى يأتيه الموت فنستريح منه ومن شأنه قال الله تعالى قل تربصوا فاني معكم من المتربصين أي انتظروا فاني منتظر معكم وستعلمون لمن تكون العاقبة والنصرة في الدنيا والآخرة قال محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس ان قريشا لما اجتمعوا في دار الندوة في أمر النبي صلى الله عليه وسلم قال قائل منهم احتبسوه في وثاق وترصدوا به ريب المنون جئني بملك كما هلك من كان قبله من الشعراء زهير والنابغة انما هو كاحدهم فانزل الله تعالى ذلك من

اورشليم والحجرة والصخرة والعثرة والشك من المترادفات وسياق الكلام في رومية ان بولس كان يعظ بعيسى ويوحى اليه ودعى عدم ايمانهم به وهو كلام طويل آخره قوله واما اسرائيل فانه قد طلب شريعة العدل ولم يظفر بها ولم يظفر بها لانهم لم يطلبوها بالايمان بل باعمال الشريعة وذلك لانهم لم يظفروا بها الا بغير ايمان وها انذا واضع حجرة تمثرة وصخرة شك وكل من يؤمن بها لا يتجمل يريد بذلك ان بني اسرائيل كانوا يطلبون الهدى فلم يصيبوه لانهم كانوا يطلبونه بمحض الاعمال لا بالايمان وهذا يدل على ان غاية شريعة عيسى لم تكن الا بالقوة النظرية وسبب عدم طلبهم اياه بالايمان لانهم لم يظفروا بعيسى لانهم لم يعرفوه واستدل على عدم ايمانهم به بقول اشعيا وهذا يدل على ربه بيته بل ولا على نبوته وسياقه في اشعيا هو قوله الا لا تتكلموا على من تتكلم عليه هذه الامة ولا تخشوا ما يخشونه ولا تخافوا وقد سوارب الجنود وحده واخشوه وخافوا منه لانه هو المقدس وهو حجرة العثرة وصخرة الشك وهو لاهل بيت اسرائيل فخر وسكينة اورشليم مصيدة وسبيعة ثرون ويسقطون وينكسرون ويقيدون ويؤسرون فاطموا والشهادة واختموا الصحف التي عند تلاميذ واناسا تنظر الرب الذي يغطي وجهه عن اهل بيت اسرائيل وأترقبه وها أنا والاولاد الذين وهب لي ربي علامة معجبية في اسرائيل لرب الجنود الذي يسكن في صهيون انتهى وهذا الادلة فيه على عيسى عليه السلام لان اول

قولهم أم يقولون شاعر نترصد به ريب المنون ثم قال تعالى أم تأمرهم أم أحلامهم بهذا أي عقولهم تأمرهم صفاته به هذا الذي يقولونه فيك من الاقاويل الباطلة التي يعلمون في انفسهم انها كذب وزور بل هم قوم طاغون بل هم قوم طاغون ضلال معاندون فهذا هو الذي يحملهم على ما قالوه فيك وقوله تعالى أم يقولون تقوله أي اخلقه واقتراه من عند نفسه يعنون القرآن قال الله تعالى بل لا يؤمنون أي كفرهم هو الذي يحملهم على هذه المقالة فليأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين أي ان كانوا صادقين في قولهم تقوله واقتراه فليأتوا بمثل ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من هذا القرآن فانهم لواجمه واهم وجميع اهل الارض من الجن والانس ما جاءوا بمثله ولا بعشر سور من مثله ولا بسورة من مثله (ام خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون أم لهم سلم يشتمعون فيه فليأت بمسمة بهم سلطان مبين أم له البنات ولكم البنون أم تسألهم اجر افهم من مغرم ينقلون أم عندهم الغيب فهم يكتبون أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون أم لهم اله غير الله سبحانه الله عايشون) هذا المقام في اثبات الربوبية وتوحيد الالهية فقال تعالى أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أي اوجدوا من غير موجد أم هم اوجدوا انفسهم أي لا هذا ولا هذا بل الله هو الذي خلقهم

وانشأهم بعد أن لم يكونوا شيئا مذكورا قال البخاري حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال حدثني عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون كاد قلبي ان يطير وهذا الحديث مخرج في الصحيحين من طرق عن الزهري به وجبير بن مطعم كان قد قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بعد وقعة بدر في فداء الاسارى وكان اذا ذل مشركا فكان سماعة هذه الآية من هذه السورة من جملة ما حمله على الدخول في الاسلام بعد ذلك ثم قال تعالى أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون أى أنهم خلقوا السموات والارض وهذا انكار عليهم ثم في شركهم بالله وهم يعلمون انه الخالق وحده لا شريك له ولكن عدم ايقانهم هو الذى يحملهم على ذلك أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون أى أنهم يتصرفون فى الملك ويبدعهم مفااتيح الخزائن أم هم المسيطرون أى المحاسبون للخلائق ليس الامر كذلك بل الله عز وجل هو المالك المتصرف الفعل لما يريد وقوله تعالى أم لهم مسلم يستمعون فيه أى مرفوعة الى الملا الاعلى فليأت مستمعهم بسلطان مبين أى فليأت الذى يسق لهم بحجة ظاهرة على صحة ما هم فيه من الفعل والمقال أى ليس (٣٢١) لهم سبيل الى ذلك فليسوا على شيء ولا لهم دليل ثم قال من ذكر اعليهم ثم فيما

نسبوه اليه من البنات وجعلهم الملائكة اناثا واختيارهم لانفسهم الذكور على الاناث بحيث اذا بشر احدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم هذا وقد جعلوا الملائكة بنات الله وعبدوهم مع الله فقال أم له البنات والكم البنون وهذه ذاتهم يدشد يدو وعيداً كيد أم تسألهم أجر أى أجر عظيم على ابلاغك اياهم رسالة الله أى لست تسألهم على ذلك شيئاً فهم من مغرم مثقلون أى فهم من أدنى شيء يتبرمون منه ويشتغلونهم ويشتدون عليهم أم عندهم الغيب فهم يكتبون أى ليس الامر كذلك فانه لا يعلم

صفاته رب الجنود ولم يكن المسيح كذلك والصفة الثانية كونه حجرة عثرة ولا تقل انهم قد عثروا بالمسيح أى شكوا فيه لان مطلق الشك لا يكفي في صدقه عليه لقوله يعثرون ويسقطون الخ والصفة الثالثة كونه يعطى وجهه عن اسرائيل وابن مريم كان مختصا بدعوتهم كما صرح به فى متى فلا يصدق عليه والصفة الرابعة كونه ناسخا لما قبله من الشرائع كلها لقوله اطووا الشهادة واختموا الصدف وعيسى بن مريم يقول كفى متى وهو لا الانشاء عشر أرسلهم عيسى وأمرهم وهو يقول لا تطلقوا الى طريق العوام ولا تدخلوا فى أحد أمصار السامريين بل اذهبوا الى غنم بيت اسرائيل الضالة ويقول كما فى متى أيضا لكنك ان أردت ان تبلى الحياة تحافظ على الاحكام الخ وهذه كلها سرية فى خصوصية نبوته وعدم نسخ ناموس موسى فلا يصدق عليه فلا دلالة له عليه واذا فهمت هذا فقد علمت ان غاية هذا الفصل التبشير ببعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتقدير كلام أشعياء لا تكلموا على أى تسبوا وترفضوا من تكلم عليه أى من تسبه وترفضه هذه الامة أى اليهود ولا تخشوا من يخشوه أى لا تتوالوا من يتولوه ولا تعادوا من يعادوه بل قدسوا استثمنا منقطع من لا تكلموا واخشوا رب الجنود وحده واخشوه وخافوا منه أى لا تحذروا سلاطين اليونانيين والفلسطيين والرومانيين والمدنيين ولا تقدسوه بل اجعلوا جميع اتكالكم على رب الجنود أى الملك العادل والنبي الامي

(٤١ - فتح البيان تاسع) أحد من أهل السموات والارض الغيب الا الله أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون يقول تعالى أم يريدون ان يقول لهم هذا فى الرسول وفى الدين غرور الناس وكيد الرسول وأصحابه فكيدهم انما يرجع وبالله على أنفسهم فالذين كفروا هم المكيدون أم لهم اله غير الله سبحانه الله عما يشركون وهذا انكار شديد على المشركين فى عبادتهم الاصنام والانداد مع الله ثم نزه نفسه الكريمة عما يقولون ويفترون ويشركون فتعال سبحانه الله عما يشركون (وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب ماء وهم لا يعلمون حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون واصبر لحكم ربك فانك باعيننا وسبح بحمدي ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) يقول تعالى مخبرا عن المشركين بالعناد والمكابرة للمعسوس وان يروا كسفا من السماء ساقطا أى عليهم يعدون به لما صدقوا وما يبقونوا بل يقولون هذا سحاب من كرم أى متراكم وهذه كقوله تعالى ولو قمنا عليهم بايامن السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون وقال الله تعالى فذرهم أى دعهم يا محمد حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون وذلك يوم القيامة يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئا أى لا ينفعهم كيدهم ولا مكرهم الذى استعملوه فى الدنيا لا يجزى عنهم يوم القيامة شيئا ولا هم ينصرون ثم قال تعالى وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك أى قبل ذلك فى الدار الدنيا كقوله تعالى

ولندينهم من العذاب الا دنى دون العذاب الا كبر لعلمهم يرجعون ولهذا قال تعالى ولكن أكثرهم لا يعلمون أى نعتهم فى الدنيا ونبتليهم فيها بالمصائب لعلمهم يرجعون وينيبون فلا يفهمون ما يراد بهم بل اذا خلى عنهم مما كانوا فيه عادوا الى اسواما كانوا عليه كما جاء فى بعض الاحاديث ان المنافق اذا مرض وعوفى مثله فى ذلك كمثل البعير لا يدري فيما عقلاه ولا فيما أرسله وفى الاثر الا الهى كم اعصيتك ولا تعاقبني قال الله تعالى يا عبدى كم أعافيتك وانت لا تدري وقوله تعالى واصبر لحكم ربك فانك باعيننا أى اصبر على أذاهم ولا تباليهم فانك بما رأى منا وتحت كلاتنا والله يعصمك من الناس وقوله تعالى وسبح بحمده ربك حين تقوم قال الضحاك أى الى الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك وقد روى مثله عن الربيع بن أنس وعبد الرحمن بن زبد ابن أسلم وغيرهما وروى مسلم فى صحيحه عن عمرانه كان يقول هذا فى ابتداء الصلاة ورواه أحمد وأهل السنن عن أبي سعيد وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول ذلك وقال أبو الجوزاء وسبح بحمده ربك حين تقوم أى من نومك من فراشك واختاره ابن جرير ويتأيد هذا القول بما رواه الامام أحمد حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي حدثني عمير بن هاني حدثني جندب بن أبي أمية حدثنا عبادة بن الصامت عن رسول الله (٣٢٢) صلى الله عليه وسلم قال من تعار من الليل فقال لا اله الا الله وحده

لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله ثم قال رب اغفرلى أو قال ثم دعا استجيب له فان عزم فتوضأ ثم صلى قبلت صلاته وأخرجه البخارى فى صحيحه وأهل السنن من حديث الوليد بن مسلم به وقال ابن أبى نجيح عن مجاهد وسبح بحمده ربك حين تقوم قال من كل مجلس وقال الثوري عن أبي اسحق عن أبي الاحوص وسبح بحمده ربك حين تقوم قال اذا أراد الرجل ان يقوم من مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك وقال ابن أبى حاتم حدثنا

الكامل لانه أى رب الجنود وأرب جمع أى المربى والمولى يقال هو رب النعمة أى مفيضها ورب البيت أى مولاه واذا أضيف الى الضمير المتصل لا يكون الا بمعنى المعبود على الأصح هو المقدس فقط لا غيره لان تعريف الخبر يفيد الحصر وهو حجرة العثرة عطف على هو المقدس وخبر لان وصحرة الشك خبر ثالث لان أى رب الجنود هذا هو المنحصرة فيه هذه الصفات والجميع الناس أما التقديس فلانه لم يرتكب قبل نبوته ما يوجب التلب وأما العثرة والشك فلانه من أولادها جرح ولم يبعث منهم قبله نبي وأما أيوب فن أعراب مدين وأما خالد بن سنان عندهم يقول بنبوتة فن أعراب سامرة وهو لاهل بيت اسرائيل فخرج منه صفة أخرى له صلى الله عليه وآله وسلم وهى أنه فخر يصيدهم ويأسرهم فكيف فعل بهم الفلستانيون هكذا يفعل بهم هو أيضا ولسكنة أو شليم مصيدة المصيدة هى الشبكة التى تصيد كل ما يوركر عليها مرة واحدة بخلاف الفخ فانه لا يصيد ما يوركر عليه الا ما ينقر العتلة ولا يكون الا واحدا فكان مراد اشعيا عليه السلام أنه يتسلط على اليهود ويقتلهم واحدا بعد واحد لانهم مشتتون وأما البلد فانه يتسلط عليها مرة واحدة وسيعتزون أى يشكون فيه ويسقطون اذا شكوا وينكسرون اذا سقطوا ويقيدون اذا انكسروا الا أنهم لا يستطيعون الفرار ويؤسرون اذا قيدوا فاطووا الشهادة التى عندكم أيها الانبياء واخفوا الصنف أى أسفار التوراة ونبوات الانبياء التى عند تلاميذى اى بنى اسرائيل

أبى حدثنا أبو النضر اسحق ابن ابراهيم الدمشقي حدثنا محمد بن شعيب أخبرني طلحة بن عمرو والحضرمي لانه عن عطاء بن أبى رباح انه حدثه عن قول الله تعالى وسبح بحمده ربك حين تقوم يقول حين تقوم من كل مجلس ان كنت أحسنت ازددت خيرا وان كنت غير ذلك كان هذا كنارة له وقد قال عبد الرزاق فى جامعه أخبرنا معمر عن عبد الكريم الجزري عن أبى عثمان النخعي ان جبريل علم النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سبحانك اللهم وبحمدك أشهد ان لا اله الا الله أنت استغفرلك وأتوب اليك قال معمر وسعيت غيره يقول هذا القول كفارة للجاس وهذا امر سل وقد وردت أحاديث مسندة من طرق يقوى بعضها بعضا بذلك فمن ذلك حديث ابن جريج عن سهل بن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من جلس فى مجلس فكبّر فيه لغظه فقال قبل ان يقوم من مجلسه سبحانك اللهم وبحمدك أشهد ان لا اله الا الله استغفرلك وأتوب اليك الاغفر الله له ما كان فى مجلسه ذلك رواه الترمذى وهذا الفظه والنسائي فى اليوم والليلة من حديث ابن جريج وقال الترمذى حسن صحيح وأخرجه الحاسك فى مستدركو وقال اسناده على شرط مسلم الا ان البخارى علمه قلت والله الامام أحمد والبخارى ومسلم وأبو حاتم وأبو زرعة والدارقطنى وغيرهم ونسبوا الوهم فيه الى ابن جريج على ان أبا داود قد رواه فى

سنه من طريق غير ابن جريج الى ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ورواه أبو داود واللفظ له والنسائي والحاكم في المستدرک من طريق الحلج بن دينار عن أبي هاشم عن أبي العالیه عن أبي برزة الاسلمی قال کان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بأخر عزه إذا اراد ان يقوم من المجلس سبحانه اللهم وبحمده أشهد ان لا اله الا أنت استغفرک وأتوب الیک فقال رجل یا رسول الله انک لتقول قولاً ما كنت تقول فیما مضی قال کفارة لما یکون فی المجلس وقد روی مرسل عن ابي العالیه قاله اعلم وهكذا رواه النسائي والحاكم من حديث الربیع بن أنس عن أبي العالیه عن رافع بن خدیج عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله سواء وروی مرسل أيضاً قاله أعلم وكذا رواه أبو داود عن عبد الله بن عمرو انه قال کلمات لا یتکلم بهن أحد فی مجلسه عنده قیامه ثلاث مررات الا کفر بهن عنه ولا یقولهن فی مجلس خیر ومجلس ذکر الا ختم له بهن کما یختم بالخاتم سبحانه اللهم وبحمده لا اله الا أنت استغفرک وأتوب الیک وأخرجه الحاكم من حديث أم المؤمنین عائشة وصححه ومن رواية جبير بن مطعم ورواه أبو بكر الاسماعیلی عن أمیر المؤمنین عمر بن الخطاب کلهم عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد أفردت لذلك جزءاً علی حدیث کرطرقه والناظره وعلمه ومایة متعلق بها والله الحمد والمنة وقوله تعالى ومن الیل فسبحه أي (۳۲۳) اذ کرده عبده بالتلاوة والصلاة فی اللیل كما قال تعالى ومن الیل فسبحه

به نافله لك عسى أن یبعثک ربك مقاماً محموداً وقوله تعالى وادبار النجوم قد تقدم فی حدیث ابن عباس انهما الرکعتان اللتان قبل صلاة الفجر فانهما مشروعتان عند ادبار النجوم أي عند جنوحها للغبوبة وقد روی ابن سیلان عن أبي هريرة مرفوعاً لا تدعوهم اوان طردتکم الخلیل یعنی رکعتی الفجر رواه أبو داود ومن هذا الحديث حکى عن بعض أصحاب الامام أحمد القول بوجوبهما وهو ضعيف الحديث خمس صلوات فی الیوم واللیل قال هل علی غيرها قال لا الا أن تطوع وقد ثبت فی الصحیحین

لانها مستنسخ وتترك اذا ظهر رب الجنود صلى الله عليه وآله وسلم ولا یحتاج الیه بعد وانا سأنتظر الرب الذی یغطی وجهه عن اسرائیل وأترقبه یعنی به محمد صلى الله عليه وآله وسلم یقول انی لا أنتظر من یأتی قبله یعنی عیسی الذین أشار الیه فی غیر هذا المكان لانه نبی لبني اسرائیل لكنی أنتظر الذی یغطی وجهه عنهم وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا یقال ان نبوته صلى الله عليه وآله وسلم عامة والعامة تلزم منها دعوة الكل فكیف یغطی وجهه عنهم لان المراد بتغطية الوجه عدم ظهوره منهم واسم تقاتمه فی ما کلهم ثم قال وهما انا والاولاد یعنی الاتقیاء من بنی اسرائیل واطافة الرب الی الضمیر المتصل إشارة الی المعبود خل اسمه الذین وهبهم لربی أي أعطانی اياهم ووقفهم لاتباع دعوتی علامة بحبیبة فی اسرائیل أي تكون نحن علامة لهم حتی یعرفوا ماضی لواعنه یندموا علی ما فعلوه ولرب الجنود الذی یسکن فی صهیون إشارة الی المهدي لانه وصف محمد صلى الله عليه وآله وسلم برب الجنود الذی یغطی وجهه عن اسرائیل فاذا كان كذلك لا یمکن أن یسکن فی صهیون والی هذا ذهب اکثر العلماء وصرحوا بان المهدي یستقر فی اورشليم وبعمرها بأموال الهند وفی هذا البرهان اقناع کامل للیهود والنصارى والمسلمین جمیعاً والمراد بالسکون فی صهیون سکون دینه واسمه یقرار أهل ملته فیهم وهذا أوضح مما قبله وفی سفر التکوین وأما أنت یا یهوذا فأنک أنت الذی تدحیه اخوته وستکون یدک فی عنق

عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لم یکن رسول الله صلى الله عليه وسلم علی شیء من النوافل أشد تعاهداً منه علی رکعتی الفجر وفی لفظ لمسلم رکعتا الفجر خیر من الدنیا وما فیها آخر تفسیر سورة الطور والله الحمد والمنة \* (تنسیر سورة النجم وهی مکیة) \* قال البخاری حدثنا نصر بن علی أخبرنی أبو احمد یعنی الزبیدی حدثنا اسرائیل عن أبي اسحق عن الاسود بن یزید عن عبد الله قال أول سورة انزلت فیها سجدة والنجم قال فسجد النبی صلى الله عليه وسلم وسجد من خلفه الارجلارأیته اخذ کفنا من تراب فسجد علیه فرأیته بعد ذلك قتل کافراً وهو أمیه بن خلف وقد رواه البخاری أيضاً فی مواضع ومسلم وأبو داود والنسائي من طرق عن أبي اسحق به وقوله فی الممنوع انه أمیه بن خلف فی هذه الروایة مشکک فانه قد جاء من غیر هذه الطریق انه عتبة بن ربیعة \* (بسم الله الرحمن الرحیم والنجم اذا هوی ما ضل صاحبکم وما غوی وما یطق عن الهوی ان هو الا وخی بخی) قال الشعبي وغیره الخالق یقسم عیاشاً من خلقه والخلق لا ینبغی له ان یقسم الا بالخالق رواه ابن أبی حاتم واختلف المفسرون فی معنی قوله والنجم اذا هوی فقال ابن أبی نجیح عن مجاهد یعنی بالنجم التری اذا سقطت مع الفجر وكذا روی عن ابن عباس وسفيان الثوری واختاره ابن جریر وزعم السدی انها الزهرة وقال الضحاک والنجم اذا هوی اذا رمی به الشیاطین وهذا القول له اتجاه وروی الامش عن مجاهد فی قوله تعالى والنجم اذا هوی یعنی القرآن اذا نزل وهذه الآية کقوله تعالى فلا أقسم بمواقع النجوم وانه



لنقسم لو تعلمون عظيم انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يسه الا المطهرون تنزيل من رب العالمين وقوله تعالى ماضل صاحبكم وما غوى هذا هو المقسم عليه وهو الشهادة للرسول صلى الله عليه وسلم بانه بارئ من الحق ليس بضال وهو الجاهل الذي يسلك على غير طريق غير علم والغاوى هو العالم بالحق العادل عنه قصد الى غير غيره فوزه الله رسوله وشر عنه عن مشابهة أهل الضلال كالبصاري وطرائق اليهود وعن علم الشئ وكمثاله والعمل بخلافه بل هو صلاة الله وسلامه عليه وما بعثه الله به من الشرع العظيم في غاية الاستقامة والاعتدال والسداد ولهذا قال تعالى وما ينطق عن الهوى أى ما يقول قولاً عن هوى وغرض ان هو الا وحي يوحى اى انما يقول ما أمر به يبلغه الى الناس كاملاً موافقاً من غير زيادة ولا نقصان كما رواه الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا جري بن عثمان عن عبد الرحمن بن ميسرة عن أبى امامة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لي دخل الجنة بشفاعتي رجل ليس بنبي مثل الحسين أو مثل أحمد الحمين ربيعة ومضر فقام رجل يارسل الله أو ما ربيعة من مضر قال انما أقول ما أقول وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن الاخنس أخبرنا الوليد بن عبد الله عن يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عمرو قال كنت أكتب كل شئ اسمعه من رسول الله (٣٢٤) صلى الله عليه وسلم اريد حفظه فنهتني قريش فقالوا انك تكتب كل

شئ اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم بشر يتكلم في الغضب فامسكت عن الكتاب فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اكتب فوالذي نفسي بيده ما خرج منى الا الحق ورواه أبو داود عن مسدد وأبي بكر بن أبي شيبة كلاهما عن يحيى بن سعيد القطان به وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا أحمد بن منصور حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث عن ابن عجلان عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أخبرتك من عنده الله فهو الذي لا شك فيه

أعدائك وسجنك وأولادك الا فان القضيبي ان ينصرف عن يهودا ولا واضعي الناموس من تحت قدميه حتى يأتي شيعته ولو تصير اليه عوام الناس وابطالوا الى الجفن بحشيه والى منتخب الكروم اتانه غاسلاً بالخرقة يصبه و بدم الكرم لباسه وسوف تكون عيناه أجرم من الخمر واسنانه أبيض من اللبن اه وهذا نص على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأوله النصارى وقالوا ان شيعته يملو هو المسيح بن مريم وقال اليهود بل هو فى شأن المسيح المزمع بالاتيان وسياق دعوى النصارى هو ان هذا النصل فى سفر التكوين يتضمن دعاء يعقوب لبنيه وانه قد أكل واحد منهم عينا يناسب شأنه وتنبأ ليهوذا بان السلطنة ستستقر فى أولاده حتى يخرج شيعته يملو وصفه بهذه الصفات التى أشار اليها فى غير هذا المكان والحق انه يجيز صحة النهوض وليس فيه ريب الا ان غايته ظهور محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه قد زوال الملك والنبوة من بنى اسرائيل بظهور عيسى ومن بعد ظهوره الى هذا الآن لم يستقل منهم ملك ولم يظهر فيهم نبي وانتقلت السلطنة والنبوة الى اسمعيل وقال اليهود ان شيعته يملو الذى هو عبارة عن المسيح المزمع بالاتيان وانه لم يأت بعد لعدم وقوع الشرط لان شرط ظهوره زوال السلطنة والنبوة منهم وقد زالت النبوة لكن السلطنة لم تزل لان بعض الممالك البعيدة عنا يوجد فيها منهم ملوك لم تبلغ اليها اخبارهم وأجيب بان الواو فى قوله لا تزول السلطنة ولا واضعي الناموس الجمعية فلا يمكن زوال احدهما وبقاء

الثانى

ثم قال لا نعلم يروى الا بهذا الاسناد وقال الامام أحمد حدثنا يونس حدثنا ليث عن مجمر عن سعيد بن

أبى سعيد عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا أقول الاحقا قال بعض اصحابه فانك تدعى انما رسول الله قال انى لا أقول الاحقا (علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالافق الاعلى ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فاوحى الى عبده ما وحي ما كذب النوء ادماراً رأى أفتمازونه على ما يرى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى اذ يغشى السدرة ما يغشى ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى) يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم انه علمه الذى جاء به الى الناس شديد القوى وهو جبريل عليه الصلاة والسلام كما قال تعالى انه يقول رسول كريم ذو قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين وقال ههنا ذو مرة أى ذو قوة قاله مجاهد والحسن وابن زيد وقال ابن عباس ذو منظر حسن وقوة شديدة وقد ورد الحديث الصحيح من رواية ابن عمرو وأبى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحل الصدقة لغنى ولا لذي مرة سوى وقوله تعالى فاستوى يعنى جبريل عليه السلام قاله الحسن ومجاهد وقتادة والربيع بن أنس وهو بالافق الاعلى يعنى جبريل استوى فى الافق الاعلى قاله عكرمة وغيره واحد قال عكرمة والافق الاعلى الذى يأتى منه الصبح وقال مجاهد هو مطلع الشمس وقال قتادة هو الذى يأتى منه النهار وكذا قال ابن زيد وغيرهم وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا مصرف بن عمرو والبايع أبو القاسم

حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن طلحة بن مصرف حدثني أبي عن الوليد هو ابن قيس عن اسحق بن أبي الكهتلة أنه ذكره عن  
عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرجع ريل في صورته إلا مرتين أما واحدة فإنه سأله أن يراه في صورته فسد  
الافق وأما الثانية فإنه كان معه حيث صدق قوله وهو بالافق الأعلى وقد قال ابن جرير ههنا قولاً لم أره لغيره ولا حكاه هو عن  
أحد وحاصله أنه ذهب إلى أن المعنى فاستوى أي هذا الشديد القوى ذو المراتة هو محمد صلى الله عليه وسلم بالافق الأعلى أي استويا  
جميعاً بالافق الأعلى وذلك ليلة الإسراء كذا قال ولم يوافق أحد على ذلك ثم شرع يوجه ما قاله من حيث العربية فقال وهو كقوله  
إذا كثرت أباؤنا ونافعطف بالأباء على المكنى في كامن غيرنا طيار نحن فكذلك قوله فاستوى وهو قال وذكر الفراء عن بعض  
العرب أنه أنشده ألم تر أن البع يعلب عوده \* ولا يستوى والخروج المتقصف وهذا الذي قاله من جهة العربية متجه  
ولكن لا يساعده المعنى على ذلك فإن هذه الرؤية لجبريل لم تكن ليلة الإسراء بل قبلها ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الأرض  
فهبط عليه جبريل عليه السلام وتدل عليه فاقترب منه وهو على الصورة التي خلقه الله عليه اله ستمائة جناح ثم رآه بعد ذلك نزلة  
أخرى عند سدرة المنتهى يعني ليلة الإسراء وكانت هذه الرؤية الأولى في (٣٢٥) أوائل البعثة بعد ما جاء جبريل عليه السلام  
أول مرة فأوحى الله إليه صدر سورة

اقرأ ثم فتر الوحي فترة ذهب النبي  
صلى الله عليه وسلم فيها مراراً  
ليتردى من رؤس الجبال فكلماهم  
بذلك ناداه جبريل من الهوايا محمد  
أنت رسول الله حقاً وأنا جبريل  
فيسكن لذلك جأشه وتفرغ عنه وكلمه  
طال عليه الأمر عاد لمثلها حتى  
تبدى له جبريل ورسول الله صلى  
الله عليه وسلم بالابطخ في صورته  
التي خلقه الله عليه اله ستمائة جناح  
قد سد عظم خلقه الافق فاقترب  
منه وأوحى إليه عن الله عز وجل  
ما أمر به فعرى عند ذلك عظيمة  
الملك الذي جاءه بالرسالة وجلالة  
قدره وعلوم مكانته عند خالقه الذي

الثاني وإن الأرض كلها محددة من مجارى ٦٥ درجة من الجنوب إلى جزيرة مندوسة  
ومن ٨١ درجة من الشمال من جزيرة سلامة إلى آخر ممالك الفرنج وليس فيها بقعة  
مجهولة وكذا الجزائر فالاعتراف بأن فيها ملكة تكون فيها ملوك وأمم مجهولة مجهولة على  
الجهالة وهو ممنوع في أين حصل لكم العلم بهذا المجهول فينتقض اعتراضهم وإذا تحقق  
لذلك فاعلم أنه عليه السلام قيد زوال السلطنة والنبوة بظهور شيلو و يرورو عوام  
الناس إليه وقوله حتى يأتي شيلو يدل على أنه لا بد للملك والنبوة بعد مظهره أن تزولاً من  
اليهود وتنتقل إلى غيرهم وهم العرب وقال اليهود أن كان صحة ظهور شيلو التجأ عوام  
الناس إليه فلا يمكن أن يظهر شيلو ولا تلجئ عوام الناس إليه لكن عيسى بن مريم قد  
خرج ولم تلجئ عوام الناس إليه فعيسى بن مريم ليس بشيلو وأجيب عن ذلك بجمع  
الصغرى لأن قوله وتصير عوام الناس إليه أي إلى أمره وكلامه وقد أتبع عوام الناس  
أمره في تبشيره بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وفيه إشارة إلى أن الذين ينقادون إلى  
شريعته صلى الله عليه وآله وسلم هم عوام الناس أي ليسوا بيهود كالعرب والفرس والروم  
والهندود والسندود وحشوة وبعض أهل الصين وأما اليهود فمنهم من يؤمن به ويصير إلى  
كلامه ويتبع محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومنهم من يكفر كسافي بحيرة جهله وهو اله  
لأن اثبات الشيء لا ينفي ما عداه خلاصة هذا أن موسى عليه السلام قد نقل عن يعقوب

بعثه إليه فاما الحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حيث قال حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا سعيد بن منصور حدثنا  
الحريث بن عبيد عن أبي عمران الجوني عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما أنا قاعد إذ جاء جبريل عليه  
السلام فوضعت يده على كتفي فقلت ألي شجرة فيها كوكري الطير فقعده في أحدهما وقعدت في الآخر فسمت وارتفعت حتى سدت  
الخافقين وأنا أقاب طرفي ولو شئت أن أمس السما لمست فالتفت إلى جبريل كأنه حلس لاط فعرى فضل علمه بالله على وفتح لي  
باب من أبواب السماء ورأيت النور الأعظم وإذا دون الحجاب زعزعة الدروياقوت وأوحى إلى ما شاء الله أن يوحى ثم قال البزار  
لا يرويه إلا الحريث بن عبيد وكان رجلاً مشهوراً من أهل البصرة قلت الحريث بن عبيد هذا هو أبو قدامة الأديبي أخرج له مسلم في  
صححه إلا أن معين ضعفه وقال ليس هو بفقير وقال الإمام أحمد ضطرب الحديث وقال أبو حاتم الرازي يكتب حديثه ولا يثبت به  
وقال ابن حبان كثر وهمه فلا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد بهذا الحديث من غير روايته فإن فيه نكارة وغرابة ألفاظاً وسيماها  
عجيباً ولعله منام والله أعلم وقال الإمام أحمد حدثنا حجاج حدثنا شريك عن عاصم عن أبي وائل عن عبيد الله أنه قال رأى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته وله ستمائة جناح كل جناح منها قد سد الافق يسقط من جناحه من التهاويل والدروياقوت

ما الله به عليم انفرديه اجد وقال اجد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابو بكر بن عياش عن ادريس بن منبه عن وهب بن منبه عن ابن عباس قال سأل النبي صلى الله عليه وسلم جبريل ان يراه في صورته فقال ادع ربك فدعاه به عز وجل فطلع عليه سواد من قبل المشرق فجعل يرتفع ويتشرف فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم صعق فانه فزعته ومسح البراق عن شدة تفرديه اجد وقدره ابن عساكر في ترجمة عتبة بن أبي لهب من طريق محمد بن اسحق عن عثمان بن عروة بن الزبير عن أبيه عن هناد بن الاسود قال كان أبو لهب وابنه عتبة قد تجهزا الى الشام فجهزت معه ما فقال ابنة عتبة والله لا نطلقن الى محمد ولا يذنه في ربه سبحانه وتعالى فانطلق حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد هو يكفر بالذي ذناقتني فكان قاب قوسين أو أدنى فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ابعث اليه كلبا من كلابك ثم انصرف عنه فرجع الى أبيه فقال يا بني ما قلت له فذكر له ما قاله فقال فما قال لك قال قال اللهم سلط عليه كلبا من كلابك قال يا بني والله ما آمن عليكم دعاءه فسرنا حتى نزلنا إبراهيم وهي في سدة ووزلنا الى صومعة راهب فقال الراهب يا معشر العرب ما أنزلكم هذه البلاد فانهم انسرح الاسد فيها كما تسرح الغنم فقال لنا أبو لهب انكم قد عرفتم كبرسني وحقني وان هذا الرجل قد دعا على ابني دعوة والله ما آمنها (٣٢٦) عليه فاجعوا مما عكم الى هذه الصومعة وافرشوا الابن عليه ثم افرشوا

حولها ففعلنا فجاء الاسد فشم وجوهنا فلما لم يجد ما يريد تقبض فوثب وثبته فاذا هو فوق المتاع فشم وجهه ثم هزمه هزيمة فنسخ رأسه فقال أبو لهب قد عرفت انه لا ينفلت عن دعوة محمد وقوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى أي فاقرب جبريل الى محمد لما هبط عليه الى الارض حتى كان بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم قاب قوسين أي بقدرهما اذا مدا قاله مجاهد وقتادة وقد قيل ان المراد بذلك بعد ما بين وتر القوس الى كعبتها وقوله تعالى أو أدنى قد تقدم ان هذه الصيغة تستعمل في اللغة لاثبات الخبر عنه ونفي

انه قال لا تزول السلطنة والنبوة عن اولاديهودا حتى يخرج شيلو ويشرح بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ويؤمن به عوام الناس ويستعبروا كلامه وبعد ذلك تستقر المملكة والنمو المتباينتان في قبيلة أخرى وهي العرب لما عرف في هذا البرهان وفي اجتماع كلتا الصفتين في ذاته صلى الله عليه وآله وسلم اشارة الى تكميله وفي نشيد الانشاد هذا صوت محبوبي فانه أتى يقدر على الجبال وينظر على الاتلال ان محبوبي كالغزال أو كخشف الاوعال هذا هو واقف خلف جدارنا يطل من الكوة ويظهر نفسه من الشباك فكلمته في محبوبتي وقالت لي قم يا محبوبي وجيلي وتعال فان الشتاء قد مضى والمطر قد انقضى وظهور الزهر على الارض وقرب زمان الترم وقد سمع صوت اليمامة في أرضنا وأبدت الظمخة تينها والكرمة عنها الغض فقم يا محبوبي وجيلي وتعال انتهي وهذا من عمدة الامثال التي تخص محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتبشر به وقد عقل عنه اليهود والنصارى ولم يتوجهوا له ولا لما قبله وبعده من هذا السفر والحق أحق ان يعترف به فان جميع آياته تتعلق بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ولكن ككتفت منه هذا المثال ونقلت لفظة محبوبي من الاصل الانكاري على ما كانت عليه وهو لفظ لو بفتح اللام وسكون الواو الانكارية الساكنة وهي تارة تطلق على العشق وتارة على المعشوق وكان الكاوتد يكون قدر جوها بابن اخي وأجمعوا على ذلك امتهالا لامر البابا سركيس وهي في الاصل العبراني

ما زاد عليه كقوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة أي ما هي بالبن من الحجارة دوو كنلس بل هي مثلها أو تزيد عليها في الشدة والقسوة وكذا قوله يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقوله وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون أي ليسوا أقل منها بل هم مائة ألف حقيقة أو يزيدون عليها فهذا التحقيق للخبر به لا شك ولا تردد فان هذا امتنع ههنا وهكذا هذه الآية فكان قاب قوسين أو أدنى وهذا الذي قلناه من ان هذا المقرب الداني الذي صار بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم انما هو جبريل عليه السلام هو قول أم المؤمنين عائشة وابن مسعود وأبي ذر وأبي هريرة كما سنورد أحاديثهم قريبا ان شاء الله تعالى وروى مسلم في صحيحه عن ابن عباس انه قال رأى محمد ربه بقواديه مرتين فجعل هذه احداهما وجاء في حديث شريك بن ابى نمر عن انس في حديث الاسراء ثم ذنا الجبار رب العزة فتدلى وله مذاقة تكلم كثير من الناس في متن هذه الرواية وذكروا أشياء فيها من الغرابة فان صح فهو محمول على وقت آخر وقصة أخرى لانها تنفسير لهذه الآية فان هذه كانت ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض ليلية الاسراء ولهذا قال بعده واقدر آتة أخرى عند سدة المنتهى فهذه هي ليلة الاسراء والاولى كانت في الارض وقد قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا سليمان الشيباني حدثنا زر بن حبيش قال

قال عبد الله بن مسعود في هذه الآية فكان قاب قوسين أو أدنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جبريل له سقاية جناح وقال ابن وهب حدثنا ابن لهيعة عن أبي الاسود عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان أول شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرى في منامه جبريل بأجساد ثم انه خرج ليقضي حاجته فصرخ به جبريل يا محمد يا محمد فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم عينا وشمالا فلم ير شيئا ثم رفع رأسه فاذا هو ثاني رجله عليه احدي رجله مع الاخرى على أفق السماء فقال يا محمد جبريل جبريل يسكنه فهرّب النبي صلى الله عليه وسلم حتى دخل في الناس فنظر فلم ير شيئا ثم خرج من الناس ثم نظر فراه فدخل في الناس فلم ير شيئا ثم خرج فنظر فراه فذلك قول الله عز وجل والنجم اذا هوى الى قوله ثم نادى لي يعني جبريل الى محمد عليهما الصلاة والسلام فكان قاب قوسين أو أدنى ويقولون القاب نصف اصبع وقال بعضهم ذراعين كان بينهما مرواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث ابن وهب وفي حديث الزهري عن أبي سلمة عن جابر شاهد له هذا وروى البخاري عن طلحة بن غنم عن زائدة عن الشيباني قال سألت زرا عن قوله فكان قاب قوسين أو أدنى فاوحى الى عبده ما أوحى قال حدثنا عبد الله بن محمد اصابني الله عليه وسلم رأيت جبريل له سقاية جناح وقال ابن جرير حدثني ابن بزيغ البغدادي حدثنا (٣٢٧) اسحق بن منصور حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق

عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله ما كذب الفؤاد ما رأى قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام فرفق قد ملا ما بين السماء والارض فعلى ما ذكرناه يكون قوله فاوحى الى عبده ما أوحى معناه فاوحى جبريل الى عبد الله محمد ما أوحى أو فاوحى الله الى عبده محمد ما أوحى بواسطة جبريل وكلا المعنيين صحيح وقد ذكر عن سعيد بن جبيرة في قوله تعالى فاوحى الى عبده ما أوحى قال أوحى الله اليه ألم أجعلك يتيما ورفعنا لك ذكرك قال غيره أوحى اليه ان الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخلها

دو وكفلس بامالة الواو ومعناها العم أخوال اب كما ورد في التوراة وبنو العم كما ورد في الخروج وابن العم كما ورد في ارميا ولم يفسرها احد من اليهود بابن الاخ فعلى ترجمة الانكاريين يكون محبوب سليمان عليه السلام محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه تنبئ عليه ولانه خاتم الرسل وعلى ترجمة البابا سر كيس يكون ابن اخيه لان محمد صلى الله عليه وسلم من أولاد اسمعيل وسليمان من أولاد اسحق وهم ابنا ابراهيم عليهم السلام فيكون كل واحد من محمد وسليمان عليهما السلام ابن أخ لصاحبه وعلى لغة اليهود فعلى الاول فيكون سليمان قد عبر بنفسه عن بني اسرائيل وعن محمد صلى الله عليه وآله وسلم بنفس اسمعيل فيكون عمه وعلى الثاني يكون قد عبر عن نفسه ببني اسرائيل وعن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ببني اسمعيل فيكون قد عبر عنه بأولاد عمه وعلى الثالث يكون قد عبر عن نفسه ببني اسرائيل وعن محمد صلى الله عليه وآله وسلم بابن اسمعيل فيكون ابن عمه وتأنيث الضمير لانه عبر عن نفسه بالقبيلة والمعنى ان هذا صوت محبوبي يسمع فاسمعوه فانه أنى يقفز على الجبال لانه تولد في الجار وهي أرض وعرة كثيرة الجبال ويظن على الاتلال لانه ربي في البر مع بني تميم ان محبوبي كالغزال جله استئمانية تتضمن بعض صفاته صلى الله عليه وآله وسلم وذلك اشارة الى انه كان طويل العنق اسمر العينين أو كخشف الاوعال عطف على كالغزال وتأنيدها هذا هو واقف خلف جدارنا هذا التحضيض في الاصطفاة الكلامه

أمتك وقوله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى أفتة سارونه على ما يرى قال مسلم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع حدثنا الاشمس عن زياد بن حصين عن أبي العباس عن ابن عباس ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى قال رآه بفؤاده مرتين وكذا رآه سماك عن عكرمة عن ابن عباس مثله وكذا قال أبو صالح والسدى وغيره ما ان رآه بفؤاده مرتين وقد خالفه ابن مسعود وغيره وفي رواية عنه انه أطلق الرؤية وهي محمولة على المقيدة بالفؤاد ومن روى عنه بالبصرة فقد أعرب فانه لا يصح في ذلك شيء عن الصحابة رضي الله عنهم وقول البغوي في تفسيره وذهب جماعة الى انه رآه بعينه وهو قول أنس والحسن وعكرمة فيه نظروا الله أعلم وقال الترمذي حدثنا محمد بن عمرو بن منهل بن صنوان حدثنا يحيى بن كثير العنبري عن مسلم بن جعفر عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال رأى محمد ربه قلت أليس الله يقول لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار قال ويحك ذلك اذا تجلى بنوره الذي هو نوره وقد رأى ربه مرتين ثم قال حسن غريب وقال أيضا حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سليمان عن مجاهد عن الشعبي قال لقي ابن عباس كعبا فعرفه فسأله عن شيء فكبر حتى جاوبته الجبال فقال ابن عباس أخبرنا بنوها شهم فقال كعب ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلم موسى مرتين وراه محمد مرتين وقال مسروق دخلت على عائشة فقالت هل رأى محمد ربه فقالت لقد تكلمت

بشيء فقلت شعري فقلت رويدا ثم قرأت لقد رأي من آيات ربه الكبرى فقالت أين يذهب بك انما هو جبريل من أخبرك ان محمدا رأى ربه أو كنتم شيئا مما أمر به أو يعلم الخس التي قال الله تعالى ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث فقد أعظم على الله الفرية ولكنه رأى جبريل لم يره في صورته الامر تين مرة عند سدرة المنتهى ومرة في جبال دوله ستمائة جناح قد سد الافق وقال النسائي حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال أتعبون ان تكون الخلعة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد عليهم السلام وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك فقال نوراني أراه وفي رواية رأيت نورا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب قال قالوا لارسل الله رأيت ربك قال رأيت به بنو آدي مرتين ثم قرأ ما كذب الفؤاد ما رأى ورواه ابن جرير عن ابن حميد عن مهران عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلنا يا رسول الله هل رأيت ربك قال لم أره بعيني ورأيت به بنو آدي مرتين ثم تلا ثم دني فتدلى ثم قال ابن أبي حاتم وحدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري أخبرني عباد بن (٣٢٨) منصور قال سألت عكرمة عن قوله ما كذب الفؤاد ما رأى فقال عكرمة

تريد ان أخبرك انه قد رآه قلت نعم قال قد رآه ثم قد رآه قال فسألت عنه الحسن فقال قد رأي جلاله وعظمته ورداه وحدثنا أبي حدثنا محمد بن مجاهد حدثنا أبو عامر العقدي أخبرنا أبو خالد عن أبي العالية قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال رأيت نهارا ورأيت وراء النهر رجلا ورأيت وراء الحجاب نورا لم أر غير ذلك غريب جدا فالما الحديث الذي رواه الامام احمد حدثنا اسود بن عامر حدثنا جاد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ربي عز وجل فانه حديث اسناده على شرط الصحيح

وخلف جدارنا اشارة الى قوب زمانه او الى ضرورة اتيانه بطل من الكوة ويظهر نفسه من الشباك اشارة الى علو مكانه وسمو مقامه والى انه يأتي الى بلدهم لكن لا يتوقف فيها بل يكون فيها كالذي ينظر من الشباك وفيه اشارة الى المعراج الجسماني لان قوله بطل وينظر فيه ما اشارة الى غاية انتهاء النظر وهو يدل على التعدد الجسماني وعلى ارتفاع مكان الناظر وفيه رد على من ينكر مرعاهه بالجسم فتكلمت محبوبتي وقالت اطراد من المتكلم الى المخاطب والتأنيث باعتبار القبيلة او البلد قم يا محبوبي وجيلي وتعال اظهر للرجلة في ظهوره صلى الله عليه وسلم فان الشتاء قد مضى يريد بالشتاء مدة ما بين ما من الزمان او زمان الفترة بينه وبين عيسى عليه السلام والمطر قد انقضى يريد به الحاجب عن الظهور اما ما هو من جهة غلبة الجهل والفساد وما هو من جهة تغير احوال الخلق وانتقالهم من العيافة الى السذاجة وذلك لان المطر يمنع الرجل من الخروج من كنهه وظهر الزهر على الرابي ترغيب له في الاتيان وبيان نهى القوم لقبول دعوته وقرب زمان الترم تأكيده لقوله ظهر الزهر الخ وفيه اشارة الى بيان رغبة الناس في تلاوة المحف وذلك مما لم يتفق لاحد من الانبياء فاني لم أرامة من الامم يتعاطون حفظ ناموسهم على الخاطر كما يفعل المسلمون من حفظ القرآن وقد سمع صوت الهامة في ارضنا الخ هذا كله ماض بمعنى المستقبل الضروري الوقوع فقم يا محبوبي وجيلي وتعال هذا كله ظاهر الدلالة على

الطلب

ليكنه مختصر من حديث المنام كما رواه الامام أحمد أيضا حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن أيوب عن أبي

قلاية عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاني ربي الليلة في أحسن صورة احسبه يعني في النوم فقال يا محمد اتدري فيم يختصم الملاء الأعلى قال قلت لا فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين ثديي او قال شجرتي فعملت ما في السموات وما في الارض ثم قال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملاء الأعلى قال قلت نعم يختصمون في الكفارات والدرجات قال وما الكفارات قال قلت المكث في المساجد بعد الصلوات والمشى على الاقدام الى الجماعات وابلغ الوضوء في المكاره من فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وكان من خطبته كيوم ولدته امه وقال قل يا محمد اذا صليت اللهم اني أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين واذا أردت بعبادتك فتنة ان تقبضني اليك غنيمتهم قال والدرجات بذل الطعام وافشاء السلام والصلاة بالليل والناس نيام وقد تقدم في آخر سورة ص عن معاذ بن حنيفة وقدر واه ابن جرير من وجه آخر عن ابن عباس وفيه سياق آخر وزيادة غريبة فقال حدثني أحمد بن عيسى التميمي حدثني سليمان بن عمر بن سيار حدثني أبي عن سعيد بن زريق عن عمر بن سليمان عن عطاء عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت ربي في أحسن صورة فقال لي يا محمد هل تدري فيم يختصم الملاء الأعلى فقلت لا يا رب

فوضع يده بين كفتي فوجـ مدت بردها بين يدي فعلت ما في السموات والارض فتمت يارب في الدرجات والكفارات ونقل الافدام الى الجمعات وانتظار الصلاة تبعـ الصلاة فقلت يارب انك اتخذت ابراهيم خليلا وكنت موسى تكليما وفعلت وفعلت فقال ألم اشرح لك صدرك ألم اضع عنك وزرك ألم افعل بك ألم أقول قال فافضى الى باشيا لم يؤذن لي ان أحدثكموها قال فذا ان قوله في كتابه ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فاوحى الى عبده ما اوحى ما كذب النوادم أرى فجعل نور بصري في فؤادي فنظرت اليه بفؤادي اسناده ضعيف وقد ذكرنا لحافظ ابن عسا كريبـ هذه الى هبار بن الاسود رضى الله عنه ان عتبة بن أبي لهب لما خرج في تجارة الى الشام قال لاهل مكة اعلموا اني كافر بالذي دنا فتدلى فبلغ قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فقال سيرسل الله عليه كلبا من كلابه قال هبار فكنت معهم فبرز لنا بارض كثيرة الاسد قال فلقد رأيته الاسد جاء فجعل يشم رؤس القوم واحد واحد ا حتى تخطى الى عتبة فاقتطع رأسه من بينهم وذكرا بن اسحق وغيره في السيرة ان ذلك كان بارض الزرقاء وقيل بالسراة وانه خاف ان يلتذوا بهم فجعل يرميهم بخرم تخطاهم اليه فضغم رأسه لعنه الله وقوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى هذه هي المرة الثانية التي رأى (٢٢٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها جبريل على صورته التي خلقتـه الله عليها

وكانت ليلة الاسراء وقد قدمنا  
الاحاديث الواردة في الاسراء بطرقها  
والفاظها في اول سورة سبحان بها  
أغنى عن اعادتها ههنا وتقدم ان  
ابن عباس رضى الله عنهما  
كان يثبت الرؤية ليلة الاسراء  
ويستشهد بهم هذه الآية وتابعه  
جماعة من السلف والخلف وقد  
خالفه جماعة من الصحابة رضى  
الله عنهم والتابعين وغيرهم قال  
الامام احمد حدثنا حسن بن موسى  
حدثنا احمد بن سلمة عن عاصم بن  
بهمدلة عن زربن حبيش عن ابن  
مسعود في هذه الآية ولقد رآه  
نزلة أخرى عند سدرة المنتهى قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الطبيب فان قلت يمكن أن لا يكون مطلب سليمان من هذا النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم قلت فيمنذ اما أن يكون كلامه يخص نبيا آخر أو معشوقا مجازيا أو يكون موهما ولا سبيل الى كل واحد منها أما الى الشق الاخير فلانه كلام الله وكلام النبي والا هـ مال تمتنع عليه هـ ما أعالى الاول فظاهر وأما على الثاني فلان النبي رجا ليل يحتمه الله بتبليغ كلامه من بين أهل عصره فيجب أن يكون عاقلا والعقل لا يتكلم بالمهمل والافاذا حصل الشك في صحة بعض انبائه بفساد اليتيم به في الكل ولان أكثر القوم ذهبوا الى عصمة الانبياء مما هو يخل بالعصمة وأمانه لا سبيل الى كونه معشوقا مجازيا فلانه لا يجوز للنبي ان يدخل سائر كلامه في الوحي وان فعله فقد عصى ولانه اما أن يكون ذكرا أو أنثى وعلى كلا الوجهين يلزم منه نفسيق النبي وهو باطل وأمانه لا سبيل الى كونه نبيا آخر فلو جوه الاول ان النصوص المشتبهة قد أخذها القوم من اليهود والنصارى ولم يبق الا ما شبهة فيه والثاني انه لم يتنبأ الا على اثنين فقط وهما يحيى بن زكريا وعيسى بن مريم والمثال لا يصدق على كل واحد منهم هـ لان صفاته لا توجد فيها فلا يكون الامجد صلى الله عليه وآله وسلم جعلني الله والبالعن يقتصر آثاره ويتمسك باخباره وفي سفر الرؤيا ما ترجمته من كانت له اذن سامعة فليست مع ما تقول الروح للكنس انى ساطعهم المظن من شجرة الحياة التي هي في الجنة الله وفيه من كانت له اذن سامعة فليست مع ما تقول

(٤٢ - فتح البيان ناسخ) رأيت جبريل وله ستمائة جناح ينتفخ من ريشه التهاويل من الدر والياقوت وهذا اسناد جيد قوي وقال أحمد أيضا حدثنا يحيى بن آدم - حدثنا شريك عن جامع بن أبي راشد عن أبي وائل عن عبد الله قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته وله ستمائة جناح كل جناح منها قد سد الأفق يسقط من جناحه من التهاويل من الدر والياقوت ما لا الله به عليم اسناده حسن أيضا وقال الامام أحمد أيضا حدثنا يزيد بن الحباب حدثني حسين حدثني عاصم بن بهدلة قال سمعت سفيان بن سلمة يقول سمعت ابن مسعود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جبريل على سدره المتمشي وله ستمائة جناح سألت عاصم عن الاجنحة فابى أن يخبرني قال فأخبرني بعض أصحابه ان الجناح ما بين المشرق والمغرب وهذا أيضا اسناد جيد وقال أحمد حدثنا يزيد بن الحباب حدثنا حسين حدثني حسين حدثني شقيق قال سمعت ابن مسعود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاني جبريل عليه السلام في حصره فعلق به الدر اسناده جيد أيضا وقال الامام أحمد حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا عاصم قال أتى مسروق عائشة فقصا لها يوم المؤنين هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل قالت سبحان الله لقد نفثت شعري لما قلت آمنت من ثلاث من حدث بكهن فقد كذب من حدثك ان محمد رأى ربه فذلك كذب ثم قرأت لا تدركه الابصار وعو يدركه الابصار



وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب ومن اخبرك انه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام الاية ومن اخبرك ان محمدا قد كذب ثم قرأت يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وليكنه رأى جبريل في صورته مرتين وقال الامام أحمد أيضا حدثنا محمد بن أبي عدي عن داود عن الشعبي عن مسروق قال كنت عند عائشة فقلت أليس الله يقول ولقد راى بالافق المبين ولقد راى نزله أخرى فقال أنا أول هذه الامم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال انما ذلك جبريل لم يره في صورته التي خلق عليها الامرتين راى منه بطامن السماء الى الارض سادا عظم خلقه ما بين السماء والارض أخرجاه في الصحيحين من حديث الشعبي به (رواية أبي ذر) قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن عتابة عن عبد الله بن شقيق قال قلت لابي ذر لو رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسأله ما كنت تسأله قال كنت أسأله هل رأى ربه عز وجل فقال اني قد سأله فقال قد رايت نورا أنى أراه هكذا وقع في رواية الامام أحمد وقد أخرجه مسلم من طريقين بلفظين فقال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن يزيد بن أبي ابراهيم عن قتادة عن عبد الله بن شقيق عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رايت (٣٣٠) ربك فقال نورا أنى أراه وقال حدثنا محمد بن بشار حدثنا معاذ بن هشام

حدثنا أبي عن قتادة عن عبد الله بن شقيق قال قلت لابي ذر لو رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسأله فقال عن أى شئ كنت تسأله قال قلت كنت أسأله هل رايت ربك قال أبو ذر قد سأله فقال رايت نورا وقد حكى الخلال في علله ان الامام أحمد سئل عن هذا الحديث فقال ما زلت منكرا له وما أدري ما وجهه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن عون الواسطي أخبرنا هشيم عن منصور عن الحكم عن ابراهيم عن أبيه عن أبي ذر قال راى بقلبه ولم يره بعينه وحاول ابن خزيمة ان يدعى انقطاعه بين عبد الله بن شقيق وبين أبي ذر وما ابن الجوزي

الروح للكنائس فان المظفر لا تظهره الموتة الثانية اه وفيه ايضا من كانت له اذن سامعة فليست سمع ما تقول الروح للكنائس انى سأطعم المظفر من المن الممكنون وأعطيه حجرة بيضاء مكنو باعليها اسم مرتجل لا يفهمه الا من يناله وفيه أيضا وسأطى المظفر الذى يحفظ جميع افعالي سلطانا على الامم فيرعاهم بقضيب من حديد ويسحقهم **ك**اينة النخار كما أخذت أنا من أبي وأعطيه أيضا نجمة الصبح فن كانت له اذن سامعة فليست سمع ما تقول الروح للكنائس وفيه المظفر يلبس ثيابا بيضاء ولا أحوا اسمه من سفر الحياة وأعرى باسمه امام أبي وامام ملائكتهم فن كانت له اذن سامعة فليست سمع ما تقول الروح للكنائس وفيه المظفر أجعله عودا في هيكل الالهى ولا يخرج خارجا وأكتب عليه اسم الهى واسم مدينة الهى أو شليم الجديدة التى نزلت من السماء من عند الهى وأكتب عليه اسمى الجديد فن كانت له اذن سامعة فليست سمع ما تقول الروح للكنائس وفيه المظفر أهب له الجلوس معى على كرسي كما ظفرت أنا أيضا وجلست مع أبي على كرسيه فن كانت له اذن سامعة فليست سمع ما تقول الروح للكنائس اه وهذه سبعة بشارات متواترة مترادفة في الاصباح الاولى والثانية من رؤيا يوحنا بن زبدي تدل دلالة صريحة على بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعلى نبوته العامة وقبلته الجديدة وعلود برحمته تغافل النصارى عنها واولوها تاويلات سخيفة ونسويلا واهية لا تستقيم على شئ منها حجة ولا يثبت برهان وكان

فتأوله على ان أباذر لعنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الاسراء فاجابه بما أجابه به ولو سأله بعد الاسراء لاجابه بالاثبات وهذا ضعيف جدا فان عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قد سألت عن ذلك بعد الاسراء ولم يثبت لها الرؤية ومن قال انه خاطبها على قدر عقلها أو حاول تخطئتها فيما ذهبت اليه كابن خزيمة في كتاب التوحيد فانه هو الخطي والله أعلم وقال النسائي حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا هشيم عن منصور عن الحكم عن يزيد بن شريك عن أبي ذر قال راى رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه بقلبه ولم يره ببصره وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن علي بن مسهر عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال في قوله تعالى ولقد راى نزله أخرى قال رأى جبريل عليه السلام وقال مجاهد في قوله ولقد راى نزله أخرى قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته مرتين وكذا قال قتادة والزبيعي عن أنس وغيرهم وقوله تعالى اذ بغشى السدرة ما بغى قد تقدم في احاديث الاسراء انه غشيها الملائكة مثل الغربان وغشيها نور الرب وغشيها الوان ما أدري ماهى وقال الامام أحمد حدثنا مالك بن مغول حدثنا الزبير بن عدي عن طلحة عن مرة عن عبد الله هو ابن مسعود قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدرة المنتهى وهى في السماء السابعة اليها ينتهى ما يعرج

به من الارض فيقبض منها واليه ينتهي ما به ط به من فوقها فيقبض منها اذ يغشى السدرة ما يغشى قال فراش من ذهب قال واعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا اعطى الصلوات الخمس واعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله شيئا من أمته المتعمات انفرده به مسلم لم وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العافية عن أبي هريرة أو غيره شك أبو جعفر قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى الى السدرة فقبل له هذه السدرة فغشىها نور الخلاق وغشىها الملائكة مثل الغربان حين يبعث على الشجر قال فكلمه عند ذلك فقال له سل وقال ابن أبي نجيج عن مجاهد اذ يغشى السدرة ما يغشى قال كان اغصان السدرة لؤلؤا وياقوتا وزبرجدا فراها محمد صلى الله عليه وسلم ورأى ربه بقلبه وقال ابن زيد قيل يا رسول الله أي شيء رأيت يغشى تلك السدرة قال رأيت يغشاها فراش من ذهب ورأيت على كل ورقة من ورقها ملكا قائما يسبح الله عز وجل وقوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى قال ابن عباس ما ذهب عيننا ولا شمالا وما طغى ما جاوز ما أمر به وهذه صنعة عظيمة في الثبات والطاعة فانه ما فعل الا ما أمر به ولا سأل فوق ما أعطى وما أحسن ما قال الناظم رأى جنة المأوى وما فوقها ولو رأى غيره ما قدر آلتها وقوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى كقوله لتريك من آياتنا الكبرى أي (٢٣١) الدالة على قدرتنا وعظمتنا وبها تين الآيتين استدلل من ذهب من أهل السنة

ان الرؤية تلك الليلة لم تقع لانه قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى ولو كان رأى ربه لا خبر بذلك ولتقال ذلك للناس وقد تقدم تقرير ذلك في سورة سبحان وقال الامام أحمد حدثنا أبو النضر حدثنا محمد بن طلحة عن الوليد بن قيس عن اسحق بن أبي الكهيلة قال فحمدنا الله عن ابن مسعود انه قال ان محمد المير جبريل في صورته الامرئين أما مرة فانه سأله ان يريه نفسه في صورته فأراه صورته فسد الافق وأما الاخرى فانه صعد معه حين صعد به وقوله وهو بالافق الاعلى ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى

الاحرى به ان يكتب كل واحد منها على حدة لكنني اعرضت عن ذلك وكتبتها في موضع واحد وما للاختصار واحتل تفصيلها على الكتب البكار وقوله فن كانت له ذن سامعة الخ مثل قوله سبحانه وتعالى في سورة المرسلات ويل يومئذ للمكذبين حيث تكررت مرات وكان يوحنا في جزيرة اطموس في يوم الاحد فأتاه الوحي وحل عليه روح القدس وسمع صوتا عظيما يقول له اني انا الالف والياء الاول والاخر فكتب ما تراه وأرسله الى الكنائس السبع المشهورة أعني كنيسة افسيس وكنيسة سميرنا وكنيسة اموس وشاتيرا وسارديس دفيلا ولفية ولاذقية وفي آخر كل كتاب كتب الى الكنائس السبع قوله فن كانت له اذن سامعة الخ وهذا المختص بالفصول المشتملة على الحجج وان أردت الاطلاع على العبارة جميعها فارجع الى سفر الرؤيا وهذه الرؤيا هي ما يعتقده النصارى رؤيا رآها يوحنا شتم على الاخبار التي حدثت في العالم من ارتفاع المسيح الى بعثة محمد صلى الله عليه وسلم بل من وفاته الى ظهور المهدي ومن وفاة المهدي الى قيام الساعة ولا شك انها تدل على ذلك وانها كلام الله لكنني لست بمطهر من تحريفها ومع ذلك لا شك ان اماكن الاستدلال فيها قائمة على دعائها الاصلية فن جله ذلك هذه الآيات الشريفة ولفظ المظفر في الاصل اليوناني يدل على الغالب والغازي والقاهر في الحرب والموتة الثانية عبارة عند النصارى عن موت الانسان في الذنب أي انهم ما كف فيه لا غير واما البعث فانهم يعترفون

فاوحى الى عبده ما أوحى فلما أخبر جبريل ربه عز وجل عاد في صورته وسجد فتدلى وقوله ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى اذ يغشى السدرة ما يغشى ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال خلق جبريل عليه السلام هكذا رواه الامام أحمد وهو غريب (أقرأ يتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألكم الذكرو له الانثى تلك اذا قسمه ضيزى ان هي الا أسماء سميتوهن واتيواكم ما أنزل الله بهن من سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى أم للانسان ما تمنى فله الآخرة والاولى وكم من ملك في السموات لا تغنى شئنا عنهم شيئا الا من بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى) يقول تعالى مقرعا للمشركين في عبادتهم الاصنام والانداد والاولثان واتخاذهم لها البنيوت مضاهاة للكبعة التي بناها خايل الرحمن عليه السلام أقرأ يتم اللات وكانت اللات صخرة بيضاء منقوشة وعابها بيت بالطائف له استار وصدنة وحوله فناء معظم عند أهل الطائف وهم ثقيف ومن تابعها ينتهزون بها على من عداهم من أحياء العرب بعد قريش قال ابن جرير وكانوا قد اشتقوا اسمها من اسم الله فقالوا اللات يعنون مؤنثة منه تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وحكى عن ابن عباس ومجاهد والربيع ابن أنس انهم قرأوا اللات بتشديد التاء وفسروه بأنه كان رجلا يلبس الحبيج في الجامعة السويقي فلما مات عكفوا على قبره فعبده

وقال البخاري حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا أبو الأشهب حدثنا أبو الجوزاء عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله اللات والعزى قال كان اللات رجلا يلبس السويق سويق الحاج قال ابن جرير وكذا العزى من العزير وكانت شجرة عليها بناء واستار بنخله وهي بين مكة والطائف كانت قريش يعظمونها كما قال أبو سفيان يوم أحد لنا العزى ولا عزي لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا الله مولانا ولا مولى لكم وروى البخاري بن - حديث الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من خلف فقال في خلفه واللات والعزى فليقل لاله الا الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتعذر فلهذا محمول على من سبق لسانه في ذلك كما كانت السنتهم قد اعتادته من زمن الجاهلية كما قال النسائي أخبرنا أحمد بن بكر حدثنا عبد الحميد بن محمد قال حدثنا محمد بن حدثنا يونس عن أبيه حدثني مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال خلفت باللات والعزى فقال لي أصحابي بدس ما قلت قلت هجر أفأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال قل لاله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وانفتحت عن شمالك ثلاث نار تعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم لا تعد وأما مناداتها بالمثل عند قديد بين مكة والمدينة وكانت خزاعة والاموس والخزرج (٢٢٢) في جامعنا يعظمونها ويهلون منها للعبج الى الكعبة وروى البخاري

عن عائشة نحوه وقد كانت يجزيرة  
العرب وغيرها طواغيت أخر تعظمها  
العرب كتعظيم الكعبة غيرها هذه  
الثلاثة التي اوص عليها في كتابه  
العزير وانما أفرد هذه بالذكر  
لانها أشهر من غيرها قال ابن  
اسحق في السيرة وقد كانت العرب  
اتخذت مع الكعبة طواغيت وهي  
بيوت تعظمها كتعظيم الكعبة  
اهاسدنة وجباب ويهدى لها كما  
يهدى للكعبة وتطوف بها  
كطوافها بها وتخرج عندها وهي  
تعرف فضل الكعبة عليها لانها كانت  
قلع عرفت انها بيت ابراهيم عليه  
السلام ومسجد دف كانت فقربش  
واينى لكانه العزى بنخله وكان

بقيام جميع الناس عنه مظهر المسيح وبخلود اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار ولم يتعرضوا للبحث في هذا المقام وعند اليهود عبارة عن الموتة التي لا تكون بعد هامة موتة وأورشليم الجديدة عبارة عن مكة المعظمة على بادئ الرأي لقوله النازلة من السماء لان أهـ لـ الاسـ لام قد ذهبوا الى ان قوله أم القرى ومن حولها يفيد العموم وقالوا ان البحر الاسود كان قد نزل من السماء أشديا ضامن اللبن فسودته خطايا بني آدم وقد رواه الترمذى وصححه فيكون قوله أورشليم الجديدة النازلة من السماء كناية عن مكة وهذا من قبيل اقامة الظرف مقام المنطروف وهي في جزيرة العرب قريب من ساحل البحر الاحمر في مجارى طول ٤٠ درجة من الطول الجديد وعرض ٢٢ درجة من الشمال وفي سفر الرويا ورأيت سماء جديدة وأرضاً جديدة لان السماء الاولى والارض الاولى قد جازتا والبحران يوجداً بعدواً وأنا يوحنا رأيت المدينة المقدسة أورشليم الجديدة نازلة من السماء مهيئة كعروس مزينة لزوجهما انتهى وهذا من أجل البشارات الدالة على نبوته صلى الله عليه وسلم لان جدة الارض والسماء تدل على تحول الاحوال وتبدل الامثال والافلاك معنى لزوالها ما قبل يوم القيامة ولا معنى لوجود غيرها وأما البحر فانه قد كفى به عن الضلال الذي كان يعرض في ذلك الزمان من بعض كهنة اليه ودفنهم لم يزلوا يذعنون النبوة بالكذب وهم أول من خاض في ذلك البحر وقوله كالعروس الخ بيان لحسن انتظام

سعدتها وواجبها بنى شيبان من سليم - لمفاء بنى هاشم قلت بعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد  
ابن الوليد فهدمها وجعل يقول يا عزي كفرانك لاسيها نك \* انى رأيت الله قد أهانك وقال الناس انى أخبرنا على بن  
أخبرنا ابن فضال حدثنا الوليد بن جبلة عن أبي الطاهر قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة بعث خالد بن الوليد الى  
وكافت بها العزى فاتاها خالد وكانت على ثلاث سمرة فقطع السمرة وهدم البيت الذى كان عليها ثم أتى النبي صلى الله عليه  
فاخبره فقال ارجع فانك لم تصنع شيئا فرجع خالد فلما ابصرته بالسدنة وهم حجبها أجمعوا فى الحيل وهم يقولون يا عزي يا عزي فى  
خالد فاذا امرأة عريانة نائرة شعرها تحفن التراب على رأسها فغمسها بالسيف حتى قتلها ثم رجع الى رسول الله صلى الله عليه  
فاخبره فقال ذلك العزى قال ابن اسحق وكانت اللات لثقيف بالطائف وكان سعدتها وواجبها بنى معتب قلت وقد بعث اليها  
الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبه وأباسفيان صخر بن حرب فهدمها وجعل مكانها مسجد اباطائف قال ابن اسحق و  
مناة لا دوس والخزرج ومن دابدينهم من أهل يثرب على ساحل البحر من ناحية الميثال بقعديد فبعث رسول الله صلى الله  
وسلم اليها أباسفيان صخر بن حرب فهدمها ويقال على بن أبي طالب قال وكانت ذوالخلفة لدوس وخشم وبجيلة ومن كان يبلاده  
العرب بتيالة قلت وكان يقال لها الكعبة اليمانية والكعبة التى بمكة الكعبة الشامية فبعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم

جرير بن عبد الله الجبلي فهدمه قال وكانت فلس اطي ومن يابها بجبل طي بين سلمى وأجأ قال ابن هشام فحدثني بعض أهل العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث اليه علي بن أبي طالب فهدمه واصطفى منه سبعين الرسوب والمحرم فنقله اياهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فهما سيفا على قال ابن اسحق وكان لخير وأهل اليمن بيت بصنعاء يقال له ريام وذكرا له كان به كلب أسود وان الخير بين الذين ذهبوا مع تبع استخر جاه وقتلاه وهدما البيت قال ابن اسحق وكانت رضا بيتا البني ربيعة بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم ولها وقول المستور بن ربيعة بن كعب بن سعد حين هدمها في الاسلام ولقد شددت على رضا شدة فتركها فزرا باقاع اسهما قال ابن هشام يقال انه عاش ثلاثمائة وثلاثين سنة وهو القاتل ولقد ستمت من الحياة وطولها \* وعمرت من عدد السنين مئتين مائة حدثها بعد مائتان لي \* وعمرت من عدد الشهور سنيننا هل مابق الا كما قد فلتنا \* يوم يروى له تحدوننا قال ابن اسحق وكان ذوالكعبات لبيكرو تغاب ابني وائل وأباد بسندادوله يقول أعشى بن قيس بن ثعلبة

بين الخورنق والسدير وبارق \* والبيت ذى الكعبات في سنداد واهذا قال تعالى أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ثم قال تعالى ألكم الذكرو له الانى أى أجمعون له ولدا وتجمعون ولده انى (٣٣٣) وتختارون لانفسكم الذكور فلو اقتسمتم

أنتم ومخلوق مثلكم هذه القسمة لكانت قسمة ضيزى أى جورا باطلا فكيف تقاسمون ربكم هذه القسمة التى لو كانت بين مخلوقين كانت جورا وسفها ثم قال تعالى منه كرا عايم فيما ابتدعه وأحدثوه من الكذب والافتراء والكفر من عبادة الاصنام وتسميتها آلهة ان هى الا أسماء سميتموها اى من تلقاء انفسكم ما نزل الله بها من سلطان اى من حجة ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس اى ليس لهم مستند الا حسن ظنهم بأبائهم الذين سلكوا هذا المسلك الباطل قبلهم والاحظ نفوسهم في رياستهم وتعتظيم آبائهم الاقدمين ولقد جاءهم من ربهم الهدى اى

مكة شرفها الله وزوجها هورب الجنود صلى الله عليه وسلم وفي اشعياء وستخرج من نفس الاسى وعصى وينبت من عروقه غصن وستقر عليه روح الرب أعنى روح الحكمة والمعرفة والروح الشورى والعذر وروح العلم وخشية الله وتجمله ذافرة وقادة مستقيما في خشية الرب فلا يقضى بحجرات الوجوه ولا يدين بمجرد السمع انتهى وهذه صفات رب الجنود صلى الله عليه وآله وسلم بابي هو وأمى وفي سفر الرؤيا فأتني الروح الى جبل عظيم شامخ وأرثني المدينة العظيمة أورشليم المقدسة نازلة من السماء من عند الله وفيها مجدد الله وضوؤها كالنجم الكريم كجبرائيل والبلور وكان لها سور عظيم عال واثنان عشر بابا وعلى الابواب اثنا عشر ملكا وكان قد كتب عليهم اسماء اسباط اسرائيل الاثنى عشر انتهى ولاتأويل لهذا النص بحيث ان يدل على غير مكة شرفها الله تعالى والمراد بجدد الله بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وفيه أيضا لسور المدينة اثنا عشر أساسا وعليها اسماء رسول الخلق الاثنى عشر انتهى وهذا كيد صريح لم قبله والاثنا عشر الاساس لهم الخلق الاثنا عشر من قریش وفيه إشارة الى انقياد جميع المذاهب العيسوية لشرعية خير البرية على الله عليه وسلم ولو بعد حين وبعد ظهور المهدي ونزول عيسى عليه والسلام وهذا الروي باطويله جدا وفيه ادلائل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم واحوال امته المرحومة ولكل جملة منها تأويل حسن ومجمل صريح ومعنى صحيح

ولقد أرسل الله اليهم الرسل بالحق المنير والحجة القاطعة ومع هذا ما اتبعوا ما جاؤهم به ولا اتقوا الله ثم قال تعالى أم للانسان ما تنى أى ليس كل من تنى خيرا حصل له ليس بامانيكم ولا ماني أهل الكتاب ما كل من زعم انه مهتدي يكون كما قال ولا كل من قد شيا يحصل له قال الامام أحمد حدثنا اسحق حدثنا ابو عوانة عن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نعتي أحدكم فليحذر ما يقتنى فانه لا يدري ما يكتب له من أمنيته تفرد به أحمد وقوله فقلته الاخرة والاولى أى انما الامر كله لله مالك الدنيا والاخرة والمزصر في الدنيا والاخرة فهو الذي ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن وقوله تعالى وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من يأذن الله لمن يشاء ويرضى كقوله من ذا الذي يشفع عنده الا بذنه ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له فاذا كان هذا في حق الملائكة المقربين فكيف ترجون أيها الجاهلون شفاعته هذه الاصنام والانداد عند الله وهو تعالى لم يشرع عبادتها ولا اذن فيها بل قد نهي عنها على السنة بجميع رسله وأنزل بالنهي عن ذلك جميع كتبه (ان الذين لا يؤمنون بالاخرة ليسمون الملائكة تسمية الاثني وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئا فأعرض عن تولي عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبغضهم من العلم ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى)

يقول تعالى منكر اعلی المشرق كين في تسميتهم الملائكة تسمية الانبياء وجعلهم لها انما بنات الله تعالى ذلك كما قال تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا انما نأثمده واخلقهم سكتهم وشهادتهم ويستمعون ولهذا قال تعالى وما لهم بذلك من علم اى ليس لهم علم صحيح يصدق ما قالوه بل هو كذب وزور وافتراء وكفر شنيع ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيأى لا يجدى شيأى ولا يقوم أبدا مقام الحق وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث وقوله تعالى فأعرض عن تولى عن ذكرناى أعرض عن الذى اعرض عن الحق وهجره وقوله ولم يرد الا الحياة الدنياى وانما أكثرهم مبدل علمه الدنيا فذلك هو غاية ما لا خيرة فيه واهذا قال تعالى ذلك مبلغهم من العلم اى طلب الدنيا والسعي لها هو غاية ما وصلوا اليه وقدرى الامام أحمد عن أم المؤمنين عائشة رضی الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا يعزله وفي الدعاء المأثور اللهم لا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا مبلغ علمنا وقوله تعالى ان ربك هو أعلم عن سبيله وهو أعلم عن اهتدى اى هو الخالق لجميع الخلق والعالم بصالح عباده وهو الذى يهدى من يشاء ويضل من يشاء وذلك كله عن قدرته وعلمه (٣٣٤) وحكمته وهو العادل الذى لا يجور ابد الا فى شرعه ولا فى قدره (ولله ما فى

السموات وما فى الارض ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحق سنى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللهم ان ربك واسع المغفرة هو اعلم بكم اذ انشأكم من الارض واذا نتم أجنت فى بطون امهاتكم فلا تتركوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى) يخبر تعالى انه ما لك السموات والارض وانه الغنى عما سواه الحاكم فى خلقه بالعدل وخلق الخلق بالحق ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحق سنى أى يجازى كلا بعمله ان خير اخير وان شرافا ثم فسر الحسنين بانهم الذين يجتنبون

بحيث لا تدل الا على هذه الامة ونبيها صلى الله عليه وآله وسلم وقد أنزل بعضهم هذه الرويا على ما يوافق مذاهب الامامية ولا عبرة بدلان التبشير انما وقع فى الكتب القديمة ببعثة محمد النذير البشير صلى الله عليه وآله وسلم لا بغيره من عترته على الله عليه وآله وسلم الكائنة الى يوم القيامة الا ما ورد فى القرآن الكريم من كون مثل أصحابه وما فى التوراة والانجيل لاعلى الخصوص فلا دلالة لها على شئ من ذلك فى تلك النصوص وقد بلغ بعض الناس هذه البشارات الى ثلاث وعشرين بشارة وفى بعضها نظروا وضوح وبعضهم الى ثمان عشرة بشارة منها ما تقدم فى هذا المقام وفى غيره من هذا التفسير ووجهها الصحيحة ويظهر من الرجوع الى اصول الكتب نقادة الفاظ تراجمها منادة عظيمة لا ينبغي مثلها فى الكتب الالهية المقدسة ولذلك لا ترى نسخة من نسخ التوراة والانجيل المطبوعة لهذا العهد او لما قبله من الزمان الكثير الا وهى مختلفة العبارة عربية كانت او فارسية او هندية أو تركية وهذا التناوت والاختلاف يقضى بالتحريف والتصحيف ويقضى منه العجب ولا عجب على الحقيقة فان الله سبحانه وتعالى قد اخبرنا بذلك من قبل ان نقف عليه وننظر فيه بعين الامعان ونؤمن بالله سبحانه وتعالى فى هذا الزمان على عباده المؤمنين حيث اتهم عصاة منهم للرد على النصارى باللسان والبيان والعمل بالاركان وأخفهم وهم اخاما يبقى عار عليهم الى آخر الدهر ان شاء الله تعالى ومن البشارات أيضا ما فى ترجمة القرآن

كبائر الاثم والفواحش اى لا يعايطون المحرمات الكبائر وان وقع منهم بعض الصغائر فانه يغفر لهم ويستمر عليهم كما قال فى الآية الاخرى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم بدخلا كريما وقال ههنا الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللهم وهذا الاستثناء منقطع لان اللهم من صغائر الذنوب ومحقرات الاعمال قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس قال ما رايته شيأ أشبه باللهم مما قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى كتب على ابن آدم حظمه من الزنا ادرى ذلك لا محالة فزنا العين النظر وزنا اللسان النطق والنفس تنى وتشتتى والفرج يصدق ذلك او يكذب به اخرجاه فى الصحيحين من حديث عبد الرزاق به وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله بن ابي خزيمة عن ابن مسعود قال زنا العينين النظر وزنا الشفتين التقبيل وزنا اليدين البطش وزنا الرجلين المشى ويصدق ذلك الفرج أو يكذب فان تقدم بترجمه كان زانيا والافهواللهم وكذا قال مسروق والشعبي وقال عبد الرحمن بن نافع الذى يقال له ابن لبابة الطائفى قال سألت أبا هريرة عن قول الله الا اللهم قال القبلة والغمرة والنظرة والمباشرة فاذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل وهو الزنا وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الا اللهم الاماسلف وكذا قال زيد بن أسلم

وقال ابن جرير حدثنا بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور عن مجاهد - مدانه قال في هذه الآية الا اللهم قال الذي  
 يل بالذنب ثم يدعه قال الشاعر \* ان تغفر اللهم تغفر جانا \* وای عبدك ما الما وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن  
 منصور عن مجاهد في قول الله تعالى الا اللهم قال الرجل يل بالذنب ثم ينزع عنه قال وكان اهل الجاهلية يطوفون بالبيت وهم يقولون  
 ان تغفر اللهم تغفر جانا \* وای عبدك ما الما وقد رواه ابن جرير وغيره من فروعنا قال ابن جرير حدثني سليمان بن عبد الجبار حدثنا  
 أبو عاصم حدثنا زكريا بن اسحق عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس الذين يجتنبون بكائر الاثم والنواحيش الا اللهم قال هو  
 الرجل يل بالفاحشة ثم يتوب وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تغفر اللهم تغفر جانا \* وای عبدك ما الما وهكذا  
 رواه الترمذي عن أحمد بن عثمان أبي عثمان البصري عن أبي عاصم النبيل ثم قال هذا حديث صحيح حسن غريب لا نعرفه الا من  
 حديث زكريا بن اسحق وكذا قال البزار لا نعلمه يروى اتصال الاثم هذا الوجه وساقه ابن أبي حاتم والبغوي من حديث أبي عاصم  
 النبيل وانما ذكره البغوي في سورة تنزيل وفي صحته من فروعنا نظر ثم قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيغ حدثنا يزيد بن  
 زريع حدثنا يونس عن الحسن عن أبي هريرة اراه رفعه الذين يجتنبون بكائر (٢٣٤) الاثم والنواحيش الا اللهم قال الامة من

الزنا ثم يوب ولا يعود والامم من  
 السرقة ثم يتوب ولا يعود والامة  
 من شرب الخمر ثم يتوب ولا يعود  
 قال فذلك الامام وحدثنا ابن  
 بشار حدثنا ابن ابي عدي عن  
 عوف عن الحسن في قول الله  
 تعالى الذين يجتنبون بكائر الاثم  
 والنواحيش الا اللهم قال الامم من  
 الزنا والسرقة او شرب الخمر ثم  
 لا يعود وحدثني يعقوب - حدثنا  
 ابن علية عن ابي رجا عن الحسن  
 في قول الله الذين يجتنبون بكائر  
 الاثم والنواحيش الا اللهم قال  
 كان اصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقولون هو الرجل  
 يصيب الامة من الزنا والامة من  
 شرب الخمر فيجتنبها ويتوب منها

المجيد للقيس سئل نقله من انجيل برنابا وانظروا اي اربابا ان الذنوب ان كان صغيرا  
 يجزي الله عليه لان الله غير ارض عن الذنوب ولما حبتني أي وتلا ميدي لاجل الدنيا  
 احط الله لاجل هذا الامر واراد باقتضاء عدله ان يجزيهم في هذا العالم على هذه العقيدة  
 الغير اللائقة ليحصل لهم النجاة من عذاب جهنم ولا يكون لهم اذية هنالك واني وان كنت  
 بريئا لكن بعض الناس لما قالوا في حق انه الله وابن الله كره الله هذا القول واخذت  
 مشيئته بان لا تضحك الشياطين يوم القيامة على ولا يستهزؤن فاستحسن يقتضى لطفه  
 ورجته ان يكون الضحك والاستهزاء في الدنيا بسبب موتهم وذاو يظن كل شخص اني  
 صلبت لكن هذه الاهانة والاستهزاء تبقى ان الى ان يجي عند رسول الله فاذا جاء في الدنيا  
 بنبه كل مؤمن على هذا الغلط وترفع هذه الشبهة من قلوب الناس انهي وعده بشاره  
 صريحة عظيمة وان قال النصراني ان هذا الانجيل رده مجالس علماء المتقدمين وفي  
 ترجمة كتاب اشعياء باللسان الارمني سجدوا لله تسبيحا جديدا وترسل طمته على ظهره  
 واسمه اجد وفي سفر الاستثناء قال جاء الرب من سيناء واشرق لنا من ساعير استعلن من  
 جبل فاران ومعه الوفاء اطهار في يمينه ستمت من ناراه وفاران جبل بمكة وشيؤه من  
 سيناء اعطاه التوراة لموسى واشراقة من مساعير اعطاه الانجيل لعيسى واستعلنه من  
 جبل فاران انزاله القرآن على محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويؤيده ما في سفر التكوين في

وقال ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس الا اللهم يلهم في الحين قلت الزنا قال الزنا ثم يتوب وقال ابن جرير ايضا حدثنا أبو كريب  
 حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال اللهم الذي يلهم المرة وقال السدي قال ابو صالح سئلت عن اللهم فقلت هو  
 الرجل يصيب الذنب ثم يتوب وأخبرت بذلك ابن عباس فقال لقد اعانك عليهم مالك كريم حكاه البغوي وروى ابن جرير من طريق  
 المثني ابن الصباح وهو ضعيف عن عمرو بن شعيب ان عبد الله بن عمرو قال اللهم مادون الشرب وقال سفيان الثوري عن جابر الجعفي  
 عن عطاء عن ابن الزبير الا اللهم قال ما بين الحدين - مد الزنا وعذاب الآخرة وكذا رواه شعبة عن الحكم عن ابن عباس مثله سواء  
 وقال العوفي عن ابن عباس في قوله الا اللهم كل شيء بين الحدين حد الدنيا وحد الآخرة يكفره الصلوات فهو اللهم وهو دون كل  
 موجب فاما حد الدنيا فكل حد فرض الله عقوبته في الدنيا واما حد الآخرة فكل شيء عظمه الله بالنار وأخر عقوبته الى الآخرة  
 وكذا قال عكرمة وقتادة والضحاك وقوله تعالى ان ربك واسع المغفرة أي رحيمه وسعت كل شيء ومغفرته تسع الذنوب كلها من تاب  
 منها كقوله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم  
 وقوله تعالى هو أعلم بكم اذ انشأكم من الارض أي هو بصير بكم علم باحوالكم وافعالكم واقوالكم التي سبقت صدر عنكم ووقع



منكم حين انشأ أباءكم آدم من الارض واستخرج ذريته من صلبه امثال الذر ثم قسمهم فريقين فريقا للجنة وفريقا للعرس وكذا قوله واذا نتم أجنتي في بطون امهاتكم قد كتب الملك الذي يوكل به رزقه واجله وعمه له وشقي أم سعيدة قال مكحول كذا الجنة في بطون امهاتنا فسقط منامن سقط وكافين بقي ثم كافر اضيع فهلنا منامن هلاك وكافين بقي ثم صرنا بضعه فهلنا منامن هلاك وكافين بقي ثم صرنا شبايا فهلنا منامن هلاك وكافين بقي ثم صرنا شيوخا لا يبالك فماذا بعد هذا تنتظرون واه ابن أبي حاتم عنه وقوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم أي تدحوا وتشكروها وتنموا بآعمالكم هواء لم عن اتقى كما قال تعالى ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزنكم من يشاء ولا يظلمون قتيلا وقال مسلم في صحيحه حدثنا عمر والنقاد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا الليث عن يزيد ابن أبي حبيب عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سميت ابنتي برة فقالت لي زينب بنت أبي سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن هذا الاسم وسميت برة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزكوا أنفسكم ان الله أعلم باهل البر منكم فقالوا لم نسميها قال هو هارزيب وقد ثبت أيضا في الحديث الذي رواه الامام احمد حيث قال حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن أبي بزة عن ابيه (٣٣٦) قال مدح رجل رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ويلك قطعت عنق صاحبك مرا اذا كان احدكم مادا صاحبه لا محالة فليقل احسب فلانا والله حسيبه ولا زكي على الله احدا احسبه كذا وكذا ان كان يعلم ذلك ثم رواه عن غندر عن شعبة عن خالد الحذاء به وكذا رواه البخاري ومسلم وابو داود وابن ماجه من طرق عن خالد الحذاء به وقال الامام احمد حدثنا وكيع وعبد الرحمن قالوا اخبرنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن همام بن الحرث قال جاء رجل الى عثمان فاثني عليه في وجهه قال فجعل المقداد بن الاسود يحشوا في وجهه التراب ويقول امرنا

حال اسمعيل عليه السلام وسكن بركة فاران واخذت له أمه امرأة من أرض مصر انتهى ولا شك ان اسمعيل كان ساكنا بمكة المكرمة زاد الله شرفها الى غير ذلك من الادلة الصريحة التي ينكرها النصارى ويؤلفون على غير محاملها وكل من اسلم من علماء اهل الكتاب اليهود والنصارى في القرون الاولى بل الى الآن شهد بجود البشارات المحمدية على صاحبها افضل الصلاة والتحية في كتب العهدين العتيق والجديد وهكذا اعترف ببعثة نبوته صلى الله عليه وآله وسلم وعموم رسالته من جملة الشقاء على عدم الاسلام وقبول الايمان كهرقل عظيم الروم وقوقس صاحب مصر وابن صور يا وحي بن اخطب وأبو ياسر بن اخطب واضرابهم والله سبحانه وتعالى يتم نوره ولو كره الكافرون وفي هذا المقدار كفاية لمن له هداية (فلما جاءهم عيسى بالبينات) أي بالمعجزات والآيات (قالوا هذا الذي جاءنا به سحر مبين) أي واضح ظاهر وقيل المراد محمد صلى الله عليه وآله وسلم لما جاءهم بذلك قالوا هذه المقالة والاول اولى بل هو المتبادر من السياق وهما قولان حكاهما المنسرون قرأ الجمهور بحرقى ساحر وهما سبعيتان (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) أي لا احدا كثر ظلامته حيث يفترى على الله الكذب بنسبة الشريك والولد اليه ووصف آياته بالسحر (وهو يدعي الى الاسلام) أي والحال انه يدعي أي يدعو به على لسان نبيه الى دين الاسلام الذي هو خير الاديان وأشرفها وفيه سعادة الدارين لان من كان كذلك فقه

ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التمسنا المداحين ان نحشوا في وجوههم التراب ورواه مسلم وابو داود

من حديث الثوري عن منصور به (أفرايت الذي تولى وأعطى قليلا وكدي أعنده علم الغيب فهو يرى أم لم ينبأ بما في صحف موسى وابراهيم الذي وفي ان لا تزوروا زورا أخرى وان ليس الانسان الاماسي وان سعيدة سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى) يقول تعالى ذامان تولى عن طاعة الله فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى واعطى قليلا وكدي قال ابن عباس اطاع قليلا ثم قطعهم وكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة وقتادة وغير واحد قال عكرمة وسعيد كمثل القوم اذا كانوا يحفرون بئرا فيجدون في أثناء الحفر صخرة تمنعهم من تمام العمل فيقولون أ كدينا ويتركون العمل وقوله تعالى أعنده علم الغيب فهو يرى أي أعنده هذا الذي قد امسك يده خشيعة الانفاق وقطع معروفه أعنده علم الغيب انه سينفد ما في يده حتى قد امسك عن معروفه فهو يرى ذلك عيانا أي ليس الامر كذلك وانما امسك عن الصدقة والمعروف والبر والصلة بخلا وشحا وعلوا لهذا جاء في الحديث أنفق بلا ولا تخش من ذي العرش اقلالا وقد قال الله تعالى وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين وقوله تعالى أم لم ينبأ بما في صحف موسى وابراهيم الذي وفي قال سعيد بن جبيرة والثوري أي بلغ جميع ما امر به وقال ابن عباس وفي بينه

بالبلاغ وقال سعيد بن جبيرة في ما أمر به وقال قتادة وفي طاعة الله وأدى رسالته إلى خلقه وهذا القول هو اختيار ابن جرير وهو يشمل الذي قبله ويشهد له قوله تعالى وإذا أتى بأمرهم ربه بكلمات فاتمهن قال أني جاعلكم للناس أمانا فقام بجميع الأوامر وترك جميع النواهي وبلغ الرسالة على التمام والكمال فاستحق بهذا أن يكون للناس أمانا يقتدى به في جميع أحواله وأقواله وأفعاله قال الله تعالى ثم أوحينا إليك أن تتبع أملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف الحمصي حدثنا آدم بن أبي أياس العسقلاني - حدثنا جواد بن سالم - حدثنا جعفر بن الزبير عن الفاسم عن أبي امامة قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وإبراهيم الذي وفى قال أتدري ما وفى قلت الله ورسوله أعلم قال وفى عمل يومه بأربع ركعات من أول النهار ورواه ابن جرير من - حديث جعفر بن الزبير وهو ضعيف - وقال الترمذي في جامعه حدثنا أبو جعفر السمناني حدثنا يوم - شهر - حدثنا اسمعيل بن عياش عن يحيى بن سعد عن خالد بن معدان عن جبيرة بن نفير عن أبي الدرداء وأبي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل أنه قال ابن آدم أركع لي أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره قال ابن أبي حاتم رحمه الله و - حدثنا أبي - حدثنا الربيع بن سليمان حدثنا أسد بن موسى - حدثنا ابن لهيعة - حدثنا (٣٣٧) زبان بن فائد عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

أنه قال الأخرى لم يسمي الله تعالى إبراهيم خلد له الذي وفى أنه كان يقول كل ما أصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون حتى ختم الآية ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن سديد بن سعد عن زبان ثم شرع تعالى بين ما كان أوحاه في صحف إبراهيم وموسى فقال إن لا تزروا زري وأخرى أى كل نفس ظلمت نفسها بكفرا أو شئ من الذنوب فانما عليها وزرها لا يحمله عنها أحد كما قال وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شئ ولو كان ذا قربى وإن ليس للانسان الا ما سعى أى كمال لا يحمله عليه وزر

أن لا يفتري على غيره الكذب فكيف يفتريه على ربه ترا الجمهور يدعى من الدعاء مبنيا للمفعول وقرئ يدعى من الادعاء مبنيا للفاعل وانما يدعى بالى لانه ضمن معنى الانتفاء والانتساب (والله لا يهدي القوم الظالمين) جملة مقررلة مضمون ما قبلها والمعنى لا يهدي من اتصف بالظلم والمذموم وروى من جملة - م (يريدون ليطفئوا نورا لله بأفواههم) الاطفاء (١) الاخماد وأصله في النار واستعير لما يجري مجراها من الظهور والمراد بالنور القرآن أى يريدون ابطاله وتكذيبه بالتول قاله ابن زيد والمراد الاسلام قاله السدي وأبو محمد صلى الله عليه وسلم لم يريدوا هلاكه بالاراجيف قاله الضحاك أو الخجج والدلائل قاله ابن جرير فنور الله استعارة تصريحية والاطفاء ترشيع وقوله بأفواههم فيه تورية وكذا قوله نوره ولكن قوله متم بجريد لا ترشيع والمراد بالنور جميع ما ذكره معنى بأفواههم - م بأفواههم - م الخارجة من أفواههم التى لا منشأ لها غير الافواه دون الاعتقاد في القلوب المتضمنة للطعن مثل حالهم بحال من ينفع في نور الشمس بفيه ليظنه تم كمالهم - م وتخزية قال ابن عطية اللام في ليظنه الام مؤكدة من يدة دخلت على المفعول لان التقدير يريدون ان يطفئوا أو أكثر ما تلزم هذه اللام المفعول اذا تمة دم كقولك لزيد اضربت ولرؤيتك قصدت وقيل هي لام العلة والمفعول محذوف أى يريدون ابطال القرآن أو دفع الاسلام أو هلاك الرسول ليطفئوا وقيل انما يعنى ان الناصبة وانها ناصبة بنفسها قال الفراء

(٤٢ - فتح البيان تاسع) غيره كذلك لا يحصل من الاجر الا ما كسب هو لنفسه ومن هذه الآية الكريمة استنبط الشافعي رحمه الله ومن اتبعه ان القراءة لا يصل اهداء ثوابها الى الموتى لانه ليس من عملهم ولا كسبهم وله - م - هذا لم يندب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته ولا حنهم عليه ولا أرشدهم اليه بنص ولا ايماء ولم ينقل ذلك عن احدهم الصحابة رضى الله عنهم ولو كان خير السبقتونا اليه وباب القربات يقتصر فيه على النصوص ولا يتصرف فيه بانواع الاقيسة والآراء فاما الدعاء والصدقة فذلك مجمع على وصوله - م - ما ومنصوص من الشارع عليه - م - وأما الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث من ولد صالح يدعوله أو صدقة جارية من بعده أو علم ينتفع به فهذه الثلاثة في الحقيقة هي من سعيه وكده وحمله كما جاء في الحديث ان أطيب ما كل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه والصدقة الجارية كالوقوف وشعوه هي من آثار عمله ووقفه وقد قال تعالى انما نحن بخفي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم الآية والعلم الذي (١) الاطناء والاخماد يفتريان من وجه وهو ان الاطناء يستعمل في القليل فيقال اطنأت السراج ولا يقال أخذت السراج اه سيد ذو الفقار أحمد

نشره في الناس فاقتدى به الناس بعده هو أيضاً من سعيه وعمله وثبت في الصحيح من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من اتبعهم من غير ان ينقص من اجورهم شيئاً وقوله تعالى وان سعيه سوف يرى اي يوم القيامة كقوله تعالى وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون أي فيخبركم به ويحجزكم عليه اتم الجزء ان خير الخيرة وان شرافتها وهكذا قال ههنا ثم حجزه الجزء الاو في اي الاوفر (وان الى ربك المنتهى وانه هو اضعك وابني وانه هو امات واحيي وانه خلق الزوجين الذكرو والانثى من نطفة اذا تمنى وان علمه النشأة الاخرى وانه هو اغنى واقنى وانه هو رب الشعري وانه اهلك عاد الاولي وثمود فدا ابني وقوم نوح من قبل انهم كانوا هم اظلم وأطغى والموتفسكة أهوى فغشاها ما غشى فباى آلاء ربك تتماارى) يقول تعالى وان الى ربك المنتهى اي المعاد يوم القيامة قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أسود بن يمين حدثنا مسالم بن خالد عن عبد الرحمن بن سابط عن عمرو بن ميمون الاودي قال قام فينا معاذ بن جبل فقال يا بني اوداني رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم تعلمون ان المعاد الى الله الى الجنة أو الى النار وذكر البغوي من رواية أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب عن (٣٣٨) النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وان الى ربك المنتهى قال لا فكرة في الرب

قال البغوي وهذا مثل ما روى عن أبي هريرة مرفوعاً عند كروا في الخلق ولا تفكروا في الخلق فانه لا تحيط به الفكرة كذا أورده وليس بمعنوط به هذا اللفظ وانما الذي في الصحيح يأتى الشيطان أحسد كم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغ أحدكم ذلك فليستعذ بالله ولينتبه وفي الحديث الآخر الذي في السنن تفكروا في مخلوقات الله ولا تفكروا في ذات الله فان الله تعالى خلق ملكاً ما بين شحمة أذنه الى عاتقه مسيرة ثلاثمائة سنة أو كما قال وقوله تعالى وانه هو اضعك وأبني أي خلق في عباده الضحك

العرب تجعل لام كي في موضع ان في أرادوا أمر واليه ذهب الكسائي ومثل هذا قوله يريد الله ليسين لكم (والله متم نوره) باظهاره في الآفاق (١) وسائر في البلاد من المشارق الى المغرب واعلانه على غيره ومتم الحق ومبلغه غاية قرئ متم نوره بالاضافة سبعية وبتنوين (ولو كره الكافرون) ذلك فانه كائن لا محالة (هو الذي أرسل رسوله بالهدى) أي البيان الشافي بالقرآن أو المعجزات (ودين الحق) أي الملّة الحقّة وهي ملّة الاسلام (ليظهره على الدين كله) أي ليظهره ظاهراً على جميع الديان المخالفة لها عالمياً عليها غالباً قال الخطيب فان قيل قال أولو كره الكافرون وقال ثانياً ولو كره المشركون فما الحكم في ذلك أجيب بانه تعالى أرسل رسوله وهو من نعم الله تعالى والكافرون كلهم في كفران النعم سواء فلماذا قال ولو كره الكافرون لان لفظ الكافر أعم من لفظ المشرك فالمراد من الكافرين هنا اليهود والنصارى والمشركون فلفظ الكافر اليتوب به وأما قوله ولو كره المشركون فذلك عند انكارهم التوحيد واصرارهم عليه لانه صلى الله عليه وآله وسلم في ابتداء الدعوة أمر بالتوحيد بلا اله الا الله فلم يقولوا فلماذا قال (ولو كره المشركون) ذلك فانه كائن لا محالة ولعمري لقد فعل في باقي دين من الديان الا وهو مغلوب مقهور بدين الاسلام وقال مجاهد ذلك اذا نزل عيسى لم يكن في الارض دين الا دين الاسلام والدين مصدر يعبر به عن الديان المتعددة وجواب لو في الموضوعين محذوف أي

والمكافؤ سيهم ما وهما مختلفان وانه هو امات وأحيا كقوله الذي خلق الموت والحياة وانه خلق الزوجين

الذكور والانثى من نطفة اذا تمنى كقوله أي حسب الانسان ان يترك سدى ألم يكن نطفة من منى يعني ثم كان علقة فخلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكرو والانثى أليس ذلك بقادر على ان يحيي الموتى وقوله تعالى وان علمه النشأة الاخرى أي كما خلق البداء هو قادر على الاعادة وهي النشأة الاخرة يوم القيامة وانه هو اغنى واقنى أي ملك عباده المال وجعله لهم قنية مقيمة عندهم لا يحتاجون الى بيعه فهذا اتمام النعمة عليهم وعلى هذا يدور كلام كثير من المفسرين منهم أبو صالح وابن جرير وغيرهم ما وعن مجاهد أغني مؤل واقنى اخدم وكذا قال قتادة وقال ابن عباس ومجاهد أيضاً أغني أعطى واقنى رضى وقيل معناه أغنى نفسه وافقر الخلاق اليه قاله الحضرمي بن لاحق وقيل أغنى من شاء من خلقه واقنى اي افقر من شاء منهم قاله ابن زيد حكاهما ابن جرير وهما بعيدان من (١) فلا يردان الاتمام لا يكون الا عند التقضان فإما يعني نقصان هذا النور وايضاح الجواب ان اتمامه بحسب نقصان الاثر وهو الظهور في سائر البلاد من المشارق الى المغرب اذا اظهور لا يظهر الا بالاظهار وهو الاتمام ويؤيده قوله اليوم اكملت لكم دينكم اه سيد ذوالفقار احمد

حدث اللفظ وقوله وانه هورب الشعري قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد وغيرهم هو هذا النجم الوفا الذي يقال له مرزم الجوزاء كانت طائفة من العرب يعبدونه وانه اهلك عاد الاولي وهم قوم هود ويقال لهم عاد بن ارم بن سام بن نوح كما قال تعالى ألم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد فكأنوا من أشد الناس وأقواهم وأعاسهم على الله تعالى وعلى رسوله فاهلكهم الله برمح صرصرة عاتية سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوا أي متتابعة وقوله تعالى ونود فأتى أي دمرهم فلم يبق منهم أحد اوقوم نوح من قبل أي من قبل هؤلاء انهم كانوا هم أظلم وأطغى أي أشد تردا من الذين من بعدهم والموتفة كة أهوى يعني مدائن لوط قلبها عليهم فجعل عاليها سافلها وأمطر عليهم من سحابة من سحابة منضود ولهذا قال فغشاها ما غشى يعني من الحجارة التي أرسلها عليهم وأمطرنا عليهم مطرا من المذيرين قال قتادة كان في مدائن لوط أربعة آلاف ألف انسان فانضرم عليهم الوادي شيامن نار ونفط وقطران كنهم الا تون رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن محمد بن وهب بن عطية عن الوليد بن مسلم عن خليفه عنه به وهو غريب جسد افي أي الآمر بك تمساري أي في أي نعم الله علينا أيها الانسان نتري قاله قتادة وقال ابن جرير فبأي آلاء ربك تمساري يا محمد والاول اولى وهو اختيار (٢٣٩) ابن جرير (هـ) هذا نذير من النذر الاولي

أزفت الآزفة ليس لها من دون الله كاشفة أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون فاسجدوا لله واعبدوا هذا نذير يعني محمد صلى الله عليه وسلم من النذر الاولي أي من جنسهم أرسل كما أرسلوا كما قال تعالى قل ما كنت بدعا من الرسل أزفت الآزفة أي اقتربت القرية وهي القيامة ليس لها من دون الله كاشفة أي لا يدفعها اذا من دون الله أحد ولا يطلع على علمها سواه والنذير الحذر لما يعاين من الشر الذي يخشى وقوعه فيمن أذره كما قال اني نذير لكم بين يدي عذاب شديد وفي الحديث أنا النذير العريان أي الذي أعجبه شدة

أثم وأظهره والجله مستأنفة مقررة لما قبلها (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم) الاستفهام ايجاب واخبار في المعنى وذكر اللفظة تشرى بقال كونه أوقع في النفس وقيل المعنى سأدلكم وهذا خطاب لجميع المؤمنين وقيل لاهل الكتاب (على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) جعل العمل المذكور بمنزلة التجارة لانهم يرجعون فيه كما يرجعون فيها وذلك بدخولهم الجنة ونجاتهم من النار قرأ الجهور تنجيكم من الانجاء وقرئ من التنجية وهماسم بعبتان عن أبي هريرة قال قالوا لو كنا نعلم أي الاعمال أحب الى الله فنزلت هذه الآية فكروها فنزلت لم تقولون ما لا تفعلون الى قوله ببيان مرصوص أخرجه ابن مردويه قال مقاتل نزلت في عثمان بن مظعون قال وددت يا بني الله أعلم أي التجارات أحب الى الله فاتجر فيها ثم بين سبحانه هذه التجارة التي دل عليها فقال (تؤمنون بالله ورسوله) أي تدومون على الايمان لان الخطاب مع المؤمنين وتؤمنون خبر بمعنى الامر للايدان بوجوب الامتثال فكأنه قد وقع فاخبر بوقوعه وقرأ ابن مسعود أنه ساءوا وجاهدوا على الامر وقرئ تؤمنوا وتجاهدوا على اضممار الامر قال الاخفش تؤمنون عطف بيان لتجارة والاولي ان تكون الجلجلة مستأنفة مبينة لما قبلها (وتجاهدوا في سبيل الله باموالكم وأنفسكم) قدم ذكر الاموال على الانفس لانها هي التي يبدأ بها في الانفاق والتجهز الى الجهاد أو اعزتها في ذلك الوقت أولانها اقوام النفس وهذا بمنزلة الثمن الذي يدفعه المشتري (ذلكم)

ما عاين من الشر عن ان يلبس عليه شيأ بل يادر الى انذار قومهم قبل ذلك فجاءهم عريانا مسرعا وهو مناسب لقوله أزفت الآزفة أي اقتربت القرية يعني يوم القيامة كما قال في أول السورة التي بعدها اقتربت الساعة وقال الامام أحمد حدثنا أنس بن عياض حدثني أبو حاتم لا أعلم الا عن سفيان بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم ومحقرات الذنوب فانما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بطن واد فخافوا ذابعدوا حتى أنضجوا خبرتهم وان محقرات الذنوب متى يؤخذ بها اصحابها تملكه وقال أبو حاتم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو نضرة لا أعلم الا عن سهل بن سعد قال مثلني ومثل الساعة كهاتين وفرق بين اصبعيه الوسطى والى تلى الابهام ثم قال مثلني ومثل الساعة كمثل فرسي رهان ثم قال مثلني ومثل الساعة كمثل رجل بعثه قومه طليعة فلما خشى ان يسبقه ألاح بثوبه أثيم أثيم ثم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا ذلك وله شواهد من وجوه أخر من صحاح وحيسان ثم قال تعالى منكر اعلى المشركين في استماعهم القرآن واعراضهم عنه وتلهيهم تعجبون من ان يكون صحيحا وتضحكون منه استهزاء وسخرية ولا تبكون أي كما يفعل الموقنون به كما أخبر عنهم ويخرون للاذقان فيكون ويريدهم خشوعا وقوله تعالى وأنتم سامدون قال سفيان الثوري عن أبيه عن ابن عباس قال الغناء هي عناية اسمد لنا غن لنا وكذا قال عكرمة وفي

رواية عن ابن عباس ساءدون معرضون وكذا قال مجاهد وعكرمة وقال الحسن غافلون وهور رواية عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وفي رواية عن ابن عباس يستكبرون وبه يقول السدي ثم قال تعالى أمر العباد بالسجود له والعبادة المتابعة لرسوله صلى الله عليه وسلم والتوحيد والاخلاص فاجدوا الله واعبدوا أي فاخلعوا له واخلصوا وحدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس انفرده دون مسلم وقال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن خالد حدثنا رباح عن معمر عن ابن طاوس عن عكرمة بن خالد عن جعفر بن المطالب بن أبي وداعة عن أبيه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة سورة النجم فسجد وسجد من عنده فرفعت رأسي فايت ان اسجد ولم يكن أسلم يومئذ المطالب فكان بعد ذلك لا يسمع أحدا يقرأها الا سجد معه وقد رواه النسائي في الصلاة عن عبد الملك بن عبد الحميد عن أحمد بن حنبل به آخر تفسير سورة النجم والله الحد والمنة

\* (تفسير سورة اقتربت الساعة وهي مكية) \* قد تقدم في حديث أبي واقدان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بقاف واقتربت الساعة في الاضحى والفطر (٣٤٠) وكان يقرأ بهم ما في الخافل البكار لاشتمالهما على ذكر الوعد والوعيد وبده الخلق

واعادته والتوحيد والاثبات النبوات وغير ذلك من المقاصد العظيمة

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* (اقتربت الساعة وانشق القمر وانير وآية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر ولقد جاءهم من الانباء ما فؤدهم يزجر حكمه بالغبة فاتغى المذر) يخبر تعالى عن اقتراب الساعة وفراغ الدنيا وانقضائها كما قال تعالى آتت امر الله فلا تستعجلوه وقال اقتراب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون وقد وردت الاحاديث بذلك قال الحافظ أبو بكر البزار

أي ما ذكر من الايمان والجهاد (خير لكم) أي هذا الفعل خير لكم من أموالكم وأنفسكم أو من كل شيء (ان كنتم تعلمون) أي ان كنتم تعلمون فانكم تعلمون انه خير لكم لا اذا كنتم من أهل الجهل فانكم لا تعلمون ذلك (يغفر لكم ذنوبكم) هذا بمنزلة المبيع الذي يأخذه المشتري من البائع في مقابلة الثمن المدفوع له وهذا جواب الامر المدلول بالنظ الخبر ولهذا جزم وقال الزجاج والمبرد تؤمنون في معنى آمنوا ولذلك جاء يغفر لكم مجزوما وقال النرا هذا جواب الاستفهام فجعله مجزوما لكونه جوابه وقد غلطه بعض أهل العلم قال الزجاج ليسوا اذا دلهم على ما ينفعهم يغفر لهم اغما يغفر لهم اذا آمنوا واجاهدوا وقال الرازي في توجيه قول النرا ان هل أدلكم في معنى الامر عنده يقال هل أنت ساكت أي اسكت وبيانه ان هل يعني الاستفهام ثم يتدرج الى ان يصير عرضا وحنا والحث لاغراء والاغراء أمر وقيل يغفر لكم مجزوم بشرط مقدرا أي ان تؤمنوا يغفر لكم وقرئ بالادغام في يغفر لكم والاولى تركه لان الراعي متكرر فلا يحسن ادغامه في اللام (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار) قد تقدم بيان كيفية جري الانهار من تحت الجنات مرارا والمعنى من تحت أشجارها وغرفها (ومساكن طيبة) أي قصور من لؤلؤة في ذلك القصر سبعون درارا من ياقوتة جرافي كل دار سبعون بيتا من زبرجدة خضراء في كل بيت سبعون سريرا في كل سرير سبعون فراشا من كل لون

حدثنا محمد بن المثنى وعمر بن علي قال حدثنا خلف بن موسى حدثني أبي عن قتادة عن أنس ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم خطب أصحابه ذات يوم وقد كادت الشمس ان تغرب فلم يبق منها الا سفير فقال والذي نفسي بيده ما بقي من الدنيا فيما مضى منها الا كباقي من يومكم هذا فيما مضى منه وما نرى من الشمس الا يسيرا قالت هذا حديث مداره علي خلف بن موسى بن خلف العمي عن أبيه وقد ذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما أخطأ حديث آخر يعضد الذي قبله ويفسره قال الامام أحمد حدثنا الفضل بن دكين حدثنا شريك حدثنا سلمة بن كهيل عن مجاهد عن ابن عمر قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم والشمس على قبة عمن بعد العصر فقال ما أعماركم في أعمار من مضى الا كباقي من النهار فيما مضى وقال الامام أحمد حدثنا حسين حدثنا محمد بن مطرف عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعثت والساعة هكذا وأشار بصبغيه السبابة والوسطى أخرجه من حديث أبي حازم سلمة بن دينار وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبيد الله أخبرنا الاعمش عن أبي خالد عن وهب السوائي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهذه من هذه ان كادت ان تسبقني وجمع الاعمش بين السبابة والوسطى وقال الامام أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا الازاعي حدثني اسمعيل بن عبد الله قال قدم

أنس بن مالك على الوليد بن عبد الملك فسأله ماذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر به الساعة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنتم والساعة كتين تفرد به أحمد رحمه الله وشاهد ذلك أيضا في الصحيح في أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الحاشر الذي يحشر الناس على قدميه وقال الامام أحمد حدثنا بهز بن أسد حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا حميد بن هلال عن خالد بن عمير قال خطب عتبة بن غزوان قال بهز وقال قبل هذه المرة خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال أما بعد فإن الدنيا قد آذنت بصرم وولت هذا ولم يبق منها الا صبابة كصبابة الاناء تصابها صاحبها وانكم منتقلون منها الى دار لا زوال لها فانتقلوا بخير ما يحضر نكم فانه قد ذكر لنا ان الحشر يلقى من شقير جهنم فيموى فيها سبعين عاما ما يدرك لها قعر والله لملؤنه أفحججتم والله لقد ذكر لنا ان ما بين مصر اعي الجنة مسيرة أربعين عاما وليأتين عليه يوم وهو كطيظ الزحام وذو كرتما الحديث انفرد به مسلم وقال أبو جعفر بن جرير حدثني يعقوب حدثني ابن علية أخبرنا عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي قال نزلنا المدائن فكلمنا علي فرسخ فجاءت الجمعة فحضر أبي وحضرت معه فخطبنا حديثه فقال الا ان الله يقول اقتربت الساعة وانشق القمر والوان الساعة قد اقتربت الاوان (٣٤١) القمر قد انشق الاوان الدنيا قد آذنت

بشراق الاوان اليوم المضمار وغدا السباق فقلت لا ياتي استبقى الناس غدا فقال يا بني انك لجاهل انما هو السباق بالاحتمال ثم جاءت الجمعة الاخرى فحضرنا فخطب حديثه فقال الا ان الله عز وجل يقول اقتربت الساعة وانشق القمر الاوان الدنيا قد آذنت بشراق الاوان اليوم المضمار وغدا السباق الاوان الغاية النار والسباق من سبق الى الجنة وقوله تعالى وانشق القمر قد كان هذا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ورد ذلك في الاحاديث المتواترة بالاسانيد الصحيحة وقد ثبت في الصحيح عن ابن مسعود انه قال

على كل فراش سبعون امرأة من الحور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لوانا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفا أو وصيفة فيعطى الله المؤمن من التوبة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله رواه الحسن عن عمران بن حصين وأبي هريرة مرفوعا ذكره الخطيب ولي نظري في سنده وصحته (في جنات عدن) أي في جنات اقامة وخلود (ذلك) المذكور من المغفرة وادخل الجنات الموصوفة بما ذكره (الفوز العظيم) الذي لا فوز بعده والظفر الذي لا ظفر عا لاله (و) يؤتكم نعمته (أخرى تحبونها) وقال الاخفش والشراء معطوفة على تجارة فهي في محل خنص أي وهل أدلكم على خصله أخرى تحبونها في العاجل مع ثواب الآخرة وقيل هي في محل رفع أي ولكم خصله أخرى وقيل في محل نصب أي ويعطيكم خصله أخرى وفي تحبونها شيء من التعريض بانهم يؤثرون العاجل على الآجل فقبه شيء من التوبيخ على محبة العاجل ثم بين سبحانه هذه الاخرى فقال (نصر) أي هي نصر (من الله) لكم (وفتح قريب) يفتح عليكم وقيل نصر بدل من أخرى على تقدير كونه في محل رفع وقيل التقدير ولكم نصر وفتح قريب قال الكلبي يعني النصر على قريش وفتح مكة وقال عطاء بن يذبح فارس والروم (وبشر المؤمنين) معطوف على محذوف أي قل يا أيها الذين آمنوا وبشروا أو على تؤمنون لانه في معنى الامر والمعنى آمنوا واجهدوا أيها المؤمنون وبشروهم يا محمد بالنصر والفتح وهذا ما جرى عليه في

خمس قدمضين الروم والديخان والزام والبطشة والقمر وهذا أمر متفق عليه بين العلماء ان انشقاق القمر قد وقع في زمان النبي صلى الله عليه وسلم وانه كان أحد المعجزات الباهرات (ذكر الاحاديث الواردة في ذلك) رواية أنس بن مالك قال الامام أحمد حدثنا عبد الزاق حدثنا معمر عن قتادة عن أنس بن مالك قال سألت أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم آية فانشق القمر بمكة مرتين فقال اقتربت الساعة وانشق القمر ورواه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق وقال البخاري حدثني عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا بهز بن المغفل حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك ان أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرهم آية فآراهم القمر شقين حتى راوا حرا بينهما واخرجاه أيضا من حديث يونس بن محمد المؤدب عن شيبان عن قتادة ورواه مسلم أيضا من حديث أبي داود الطيالسي ويحيى القطان وغيرهما عن شعبة عن قتادة به رواية جبير بن مطعم رضى الله عنه قال الامام أحمد حدثنا محمد بن كثير حدثنا سليمان بن كثير عن حصين بن عبد الرحمن عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصارت فرقين فرقة على هذا الجبل وفرقة على هذا الجبل فقالوا لاهل مكة ان كان سحرنا فانه لا يستطيع ان يسحر الناس كلهم تفرد به الامام أحمد من هذا الوجه وأسندناه اليه في الدلائل من طريق محمد بن كثير عن أخيه



سليمان بن كثير عن حصين بن عبد الرحمن وهكذا رواه ابن جرير من حديث محمد بن فضيل وغيره عن حصين به ورواه البيهقي أيضا من طريق إبراهيم بن طهمان وهشيم كلاهما عن حصين عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده فذكره رواية عبد الله بن عباس قال البخاري حدثنا يحيى بن بكير حدثنا بكر عن جعفر عن عمار الثبيتي مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال انشق القمر في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ورواه البخاري أيضا ومسلم من حديث بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عمار الثبيتي مثله وقال ابن جرير حدثنا ابن نسي حدثنا عبد الأعلى حدثنا داود بن أبي هند عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر وان يقرضوا فيقولوا اسحر مستقر قال قدمضي ذلك كان قبل الهجرة انشق القمر حتى رأوا شقه وروى العوفي عن ابن عباس نحوه هذا وقال الطبراني حدثنا أحمد بن عمرو والرازي حدثنا محمد بن يحيى القطعي حدثنا محمد بن شكر حدثنا ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كسف القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اسحر القمر فترات اقتربت الساعة وانشق القمر الى قوله مستقر رواية عبد الله بن عمر قال الحافظ أبو بكر البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ وأبو بكر أحمد بن الحسن القاسمي قال حدثنا أبو العباس الاصم حدثنا العباس بن محمد

الدوري حدثنا وهب بن جرير عن  
شعبة عن الأعمش عن مجاهد عن  
عبد الله بن عمر في قوله تعالى  
انقربت الساعة وانشق القمر قال  
وقد كان ذلك على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انشق فلقين  
فاقة من دون الجبل وفلقه من  
خلف الجبل فتهال النبي صلى الله  
عليه وسلم اللهم اشهدوه هكذا رواه  
مسلم والترمذي من طريق عن  
شعبة عن الأعمش عن مجاهد به  
قال مسلم كرواية مجاهد عن  
أبي معمر عن ابن مسعود وقال  
الترمذي حسن صحيح رواية  
عبد الله بن مسعود قال الإمام  
أحمد حدثنا سفيان عن ابن أبي

الكشاف أو وبشرهم بالنعص في الدنيا والفتح وبالجنة في الآخرة أو وبشرهم بالجنة في الآخرة ووضع الاظهار ووضع الانصار للاشعار بان صفة الايمان هي التي تقتضي هذه البشارة ثم حض سبحانه المؤمنين على نصرته دينه فقال (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله) أي دوموا على ما أنتم عليه من نصرته الذين قرئ أنصار الله بالتسوين وبالإضافة والرسم يحتمل القراءتين معا واختار أبو عبيد الإضافة لقوله نحن أنصار الله بالإضافة وهي سبعية واللام يحتمل أن تكون مزيدة في المفعول لزيادة التقوية أو غير مزيدة والاول أظهر قال قتادة قد كان ذلك بحمد الله جاءه سبعون رجلا فبايعوه عند العقبة وآووه ونصروه حتى أظهر الله دينه (كما قال عيسى بن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله) أي انصروا دين الله مثل نصرته الحواريين لما قال لهم عيسى من أنصاري إلى الله فقالوا نحن أنصار الله والكاف في كانهت مصدر محذوف أي كونوا كوننا كما قال قاله مكي وفيه نظر إذ لا يؤمر بان يكونوا كونوا وقبل الكاف في محل نصب على انصار القول أي قلنا لهم ذلك كما قال عيسى وقيل هو كلام محمول على معناه دون انطه واليه نحا (١) الزمخشري والمعنى كونوا أنصار الله كما كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم من أنصاري إلى الله وإلى بمعنى مع أي مع الله وقيل التقدير من أنصاري فيما يقرب إلى الله وقيل التقدير من أنصاري متوجها إلى نصرته الله وقد تقدم الكلام على هذا في سورة آل عمران

فخرج عن مجاهد عن أبي معمر عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شقين (قال حتى نظروا اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهدواوهكذا رواه البخاري ومسلم من حديث سفيان بن عيينة به وخرجه من حديث الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عبد الله بن جبر عن ابن مسعود به وقال ابن جرير حدثني عيسى بن عثمان بن عيسى الرملي حدثنا عيسى بن يحيى بن عيسى عن الاعمش عن ابراهيم عن رجل عن عبد الله قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى فانشق القمر فاخذت فرقة خلف الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهدوا الشهدوا وقال البخاري وقال أبو الضحى عن مسروق عن عبد الله بن عكرمة وقال أبو داود الطيالسي حدثنا أبو عوانة عن المغيرة عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قريش هذا سحر بن أبي كبشة قال فقالوا انظروا ما يأتيكم (١) فانه قال فان قلت ما وجه صحة التشبيه وظاهرة تشبيه كونهم أنصارا بقول عيسى بن مريم من أنصاري الى الله قلت التشبيه محمول على المعنى وعليه يصح والمراد كونوا أنصارا لله كما كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم من أنصاري الى الله اه سيد ذو الفقار احمد

به السفار فان محمد الايسر تطيع ان يسخر الناس كلهم قال جفاء السفار فقالوا ذلك وقال البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا العباس بن محمد الدوري حدثنا عبيد بن سليمان حدثنا هشام حدثنا مغيرة عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله قال انشق القمر بمكة حتى صار فرقتين فقال كفار قريش أهل مكة هذا سحر سحركم به ابن أبي كبشة انظروا السفار فان كانوا أروا ما رأيتم فقد صدق وان كانوا لم يروا مثل ما رأيتم فهو سحر سحركم به قال فسئل السفار قال وقد موأمن كل وجهة فقالوا رأينا ورواه ابن جرير من حديث المغيرة بن زناد فانزل الله عز وجل اقتربت الساعة وانشق القمر ثم قال ابن جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية أخبرنا أبو ب عن محمد بن ابراهيم بن سيرين قال ثبت ان ابن مسعود رضى الله عنه كان يقول لقد انشق القمر وقال ابن جرير أيضا حدثني محمد بن عمار حدثنا عمرو بن جاد حدثنا اسباط عن سمك عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله قال لقد رأيت الجبل من فرج القمر حين انشق ورواه الامام أحمد عن مؤمل عن اسرائيل عن سمك عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رأيت الجبل من بين فرجتي القمر وقال ليث عن جاهد انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار فرقتين (٣٤٣) فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا بى بكر أشهد

يأبأ بكر فقال المشركون سحر القمر حتى انشق وقوله تعالى وان ير وآية أى دليلا وحجة وبرهانا يعرضوا أى لا ينقادوا له بل يعرضون عنه ويتكذّبون وراء ظهورهم ويقولوا سحر مسترأى ويقولون هذا الذى شاهدناه من الحجج سحر سحرنا ومعنى مسترأى ذابب قاله مجاهد وقتادة وغيرهما أى باطل مضجع لا دوأم له وكذبوا واتبعوا أهواءهم أى كذبوا بالحق اذ جاءهم واتبعوا ما أمرتهم به آراءهم وأهواءهم من جهلهم وسخافة عقولهم وقوله وكل أمر مستقر قال قتادة معناه ان الخير واقع بأهل الخير والشر واقع

(قال الخوارين) هم أنصار المسيح وخلص أصحابه وأول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا وحوارى الرجل صفيه وخالصة من الحور وهو البياض الخالص وقيل كانوا قصارين يحورون الثياب أى يبيضونها وفى المختار التحوير تبيض الثياب (نحن أنصار الله) من اضافة الوصف الى مفعوله أى نحن الذين نصر الله أى نصر دينه عن عبد الله بن أبي بكر ابن عمرو بن حزم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للنفر الذين لقوا به بالعقبة اخرجوا الى اثني عشر منكم يكونون كنفلاء على قومهم كما كنات الحواريون بعيسى بن مريم أخرجه ابن سعد وابن اسحق وعن محمد بن لبيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للقباء انكم كنفاء على قومكم ككنفالة الخواريين لعيسى بن مريم وأنا كنفيل قومي قالوا نعم أخرجه ابن سعد (فأمنت طائفة من بنى اسرائيل) بعيسى عليه السلام (وكفرت طائفة) به وذلك لانهم لما اختلفوا بعد رفعه تفرقوا وتقاتلوا فرقة قالت كان الله فارتفع وفرقة قالت كان ابن الله فرفعه اليه وفرقة قالت كان عبد الله ورسوله فرفعه اليه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقات الكافران حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى (فأيدينا الذين آمنوا على عدوهم) أى قويناهم المحتمين منهم على المبطلين وقال ابن عباس أى أيدينا الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمتة على عدوهم

بأهل الشر وقال ابن جرير مستقر بأهل الخير وقال مجاهد وكل أمر مستقر أى يوم القيامة وقال السدي مستقر أى واقع وقوله تعالى ولقد جاءهم من الانباء اى من الاخبار عن قصص الامم المكذبين بالرسول وما حل بهم من العقاب والهلاك والعذاب مما يتلى عليهم فى هذا القرآن ما فيه مزدجر اى ما فيه وعظ لهم عن الشرك والتمادى على التكذيب وقوله تعالى حكمة بالغة اى فى هدايته تعالى لمن هداه واضلله لمن اضله فإتغنى النذر يعنى اى شئ تغنى النذر عن كتب الله عليه الشقاوة وختم على قلبه فن الذى يهديه من بعد الله وهذه الآية كقوله تعالى قل لله الحجة البالغة فلو شاء هداكم اجمعين وكذا قوله تعالى فإتغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون (فتول عنهم يوم يدعوا الداع الى شئ تكر خشعا أبصارهم يخرجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر مهطعين الى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر) يقول تعالى فتول يا محمد عن هؤلاء الذين اذاروا وآية يعرضوا ويقولوا هذا سحر مسترأى عرض عنهم وانتظرهم يوم يدع الداع الى شئ تكراى الى شئ منكرفطيع وهو موقف الحساب وما فيه من البلاء والزلازل والاهوال خشعا أبصارهم أى ذليله أبصارهم يخرجون من الاجداث وهى القبور كأنهم جراد منتشر أى كأنهم فى انتشارهم وسرعة سيرهم الى موقف الحساب اجابة للداعى جراد منتشر فى الآفاق ولهذا قال مهطعين

أى مسرعين الى الداعي لا يخافون ولا يتركون يقول الكافرون هذا يوم عسر أى يوم شديد الهول عبوس قطر بر فذلك يوم عسر على الكافرون غير يسير ( كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبداؤا وقالوا المجنون وازدجر فدعاربه انى مغلوب فاتصروا ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر وجفروا الارض عيوننا فالتقى الماء على امر قد قدر وحملنا على ذات الواح ودسر تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر ولقد تركناها آية فهل من مدكر فكيف كان عذابى ونذرنا لقسرنا القرآن للذ كرهل من مدكر) يقول تعالى كذبت قبل قومك يا محمد قوم نوح فكذبوا عبداى صرحوا بالكذب واتهموه بالجنون وقالوا المجنون وازدجر قال مجاهد وازدجر اى استطيرجنونا وقيل وازدجر اى انتهر ووزجر وهو توعدهم ان تنه يانوح لتسكون من المرجومين قاله ابن زيد وهذا متوجه حسن فدعاربه انى مغلوب فاتصراى انى ضعيف عن هؤلاء وعن مقاومتهم فاتصراى انى لا ينك قال الله تعالى ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر قال السدى وهو الكثير وجفروا الارض عيوننا أى نبعت جميع أرجاء الارض حتى التناير التى هى محال النيران نبعت عيوننا فالتقى الماء اى من السماء والارض على امر قد قدر اى امر مقدر قال ابن جريج عى عن ابن عباس ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر كثير لم تظطر السماء قبل (٢٤٤) ذلك اليوم ولا بعده الا من السحاب فتحت ابواب السماء بالماء من غير

سحاب ذلك اليوم فالتقى الماء ان على امر قد قدر وروى ابن ابى حاتم ان ابن الكواء سأل عليا عن المجرة فقال هى شرج السماء ومنها فتحت السماء بماء منهمر وحملناه على ذات الواح ودسر قال ابن عباس وسعيد بن جبير والقرطى وقمادة وابن زيد هى المسامير واختاره ابن جرير قال وواحدها دسار ويقال دسركا يقال حببت وحبالك والجمع حبك وقال مجاهد الدسر اضلاع السفينة وقال عكرمة والحسن هو صدرها الذى يضرب به الموج وقال الضحاك الدسر طرفاها واصلها وقال العوفى عن ابن عباس هو كل كها

وقيل المعنى فايدنا الان المسلمين على الفرقتين جميعا (فاصبحوا ظاهرين) أى صاروا بعد ما كانوا فيه من الذل غالبيين فاهرين فى أقوالهم وأفعالهم لا يخافون أحدا ولا يستخفون منه

\*(سورة الجمعة إحدى عشرة آية بلا خلاف وهى مدينة)\*

قال الترمذى فى قول الجميع قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير مثله وأخرج مسلم وأهل السنن عن أبى هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ فى الجمعة سورة الجمعة وإذا جاءك المنافقون وأخرجوا عن ابن عباس نحوه وأخرج ابن حبان والبيهقى فى سننه عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ فى صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكان يقرأ فى صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة سورة الجمعة والمنافقون

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض) أى ينزهه فاللام زائدة وفى ذكر ما تغليب للاكثرة وهو لا يعقل وقال النسفى رحمه الله التسبيح اما أن يكون تسبيح خلقه يعنى اذا انظرت الى

أى صدرها وقوله تجرى بأعيننا أى بأمرنا أى منا وتحت حفظها وكلاهما جزاء لمن كان كفراى جزاء لهم كل على كفرهم بالله وانتصارا لنوح عليه السلام وقوله تعالى ولقد تركناها آية قال قتادة ابى الله سفينة نوح حتى ادركها اول هذه الامة والظاهر ان المراد من ذلك جنس السفن كقوله تعالى وآية لهم اننا حملنا ذريتهم فى الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون وقال تعالى انما لماطغى الماء حملناكم فى الجارية لنجعلها لكم تذكرة وتعيها اذن واعية ولهذا قال ههنا فهل من مدكر اى فهل من يتذكر ويتعظ قال الامام احمد حدثنا سفيان بن عيينة عن أبى اسحق عن الاسود عن ابن مسعود قال اقرأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهل من مدكر وهكذا رواه البخارى حدثنا يحيى بن عمار عن أبى اسحق عن الاسود عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فهل من مدكر وقال النبى صلى الله عليه وسلم فهل من مدكر وروى البخارى أيضا من حديث شعبة عن أبى اسحق عن الاسود عن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فهل من مدكر وقال حدثنا أبو نعيم حدثنا زهير عن أبى اسحق انه سمع رجلا سأل الاسود فهل من مدكر أمذكر قال سمعت عبد الله يقرأ فهل من مدكر وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ وهل فهل من مدكر الا وقد أخرج مسلم هذا الحديث وأهل السنن الا ابن

ما جاء من حديث أبي إسحق وقوله تعالى فكيف كان عذابي ونذر أي كيف كان عذابي لمن كفر بي وكذب رسلي ولم يتعظ بما جاءت به نذري وكيف انتصرت لهم وأخذت لهم بالنار ولقد يسرنا القرآن للذكر أي سهلنا اللفظه ويسرنا معناه لمن أرادته ليتذكر الناس كما قال كتاب أنزلناه الملك مبارك لم يدبروا آياته ولا يتذكروا آياته وقال تعالى فأما يسرناه فإمساكنا لك بتيسره وتذكركه فومالدا قال مجاهد ولقد يسرنا القرآن للذكر يعني هو نفاقرائه وقال السدي يسرنا تلاوته على اللسان وقال الضحاك عن ابن عباس لو أن الله يسره على لسان آدميين ما استطاع أحد من الخلق أن يتكلم بكلام الله عز وجل قلت ومن تيسره تعالى على الناس تلاوة القرآن ما قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف وأوردنا الحديث بطريقه والفاظه بما أغنى عن إعادته ههنا والله الحمد والمنة وقوله فهل من مدكر أي فهل من متذكر كبر هذا القرآن الذي قد يسره الله حفظه ومعناه وقال محمد بن كعب القرظي فهل من منجز عن المعاصي وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا الحسن بن رافع حدثنا حمزة عن ابن شاذب عن مدره هو الوراق في قوله تعالى فهل من مدكر هل من طالب علم فيعان عليه وكذا علقه البخاري بصيغة الجزم عن مطر الوراق ورواه ابن جرير وروى عن قتادة مثله (كذبت عاد فكيف (٢٤٥) كان عذابي ونذر أنا أرسلنا عليهم ريحا

صرصرا في يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر يقول تعالى مخبرا عن عاد قوم هود أنهم كذبوا رسوله أيضا كما صنع قوم نوح وأنه تعالى أرسل عليهم ريحا صرصرا وهي الباردة الشديدة البرد في يوم نحس أي عليهم قاله الضحاك وقتادة والسدي مستمر عليهم محسه ودمارهم لأنه يوم اتصل فيه عذابهم الديني بالأخروي وقوله تعالى تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر وذلك إن الريح كانت تأتي أحدهم فتزفعه حتى تغيبه عن الأبصار ثم تنكسه على أم رأسه

كل شيء ذلك خلقته على وحدانية الله وتنزيهه عن الأشياء وتسبيح معرفته بان يجعل الله بلفظه في كل شيء ما يعرف به الله تعالى وينزهه ألا ترى إلى قوله تعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولا يكن لا تفتقرون تسبيحهم أو تسبيح ضرورة بان يجري الله التسبيح على كل جوهر من غير معرفة بذلك (الملك القدوس العزيز الحكيم) قرأ الجمهور بالحرف في هذه الصفات الأربع على أنها نعت لله وقيل على البدل والاول أولى وقرئ بالرفع على انما مبتدأ وقرأوا القدوس بضم القاف وقرئ بفتحها وقد تقدم نفسه من ميسرة أن هذه الآية يعني أول سورة الجمعة مكتوبة في التوراة بسبع مائة آية (هو الذي بعث) أرسل (في الامين) أي اليهم والمراد بهم العرب من كان يحسن الكتابة منهم ومن لا يحسنها لانهم لم يكونوا أهل كتاب والام في الاصل الذي لا يكتب ولا يقرأ المكتوب وكان غالب العرب كذلك وقال النسفي الامي منسوب الى أمة العرب لانهم كانوا لا يكتبون ولا يقرؤون من بين الامم وقيل بدئت الكتابة بالطائف وهم أخذوها من أهل الحيرة وأهل الحيرة من أهل الانبار انتهى وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا أمة أمية لاننا لا نكتب ولا نحسب أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما (رسولانهم) أي من أنفسهم ومن جنسهم ومن جعلهم كما في قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم وما كان من أحياء العرب الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم قرابة وقد (١) ولدوه ووجه الامتنان بكونه

(٤٤ - فتح البيان تاسع) فيسقط الى الارض فتتلخ رأسه فيسقي جنة بالارأس ولهذا قال كأنهم أعجاز نخل منقعر فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر (كذبت غوديانا نذر فقالوا أبشر امنا واحد اتبعه انا اذ اني ضلال وسعر ألقى الذكرك عليه من بيننا بل هو كذاب أشير سيعلمون غدامن الكذاب الاشر انما رسلوا الناقة فتسعه لهم فارتقبهم واصطبر ونبئهم ان الماء قسمة بينهم كل شرب محض فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر فكيف كان عذابي ونذر اننا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكافوا كهشيم المحتظر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) وهذا الخبر عن غوديانهم كذبوا رسوله صالحا فقالوا أبشر امنا واحد اتبعه انا اذ اني ضلال وسعر يقولون لقد خبنا وخسرنا ان سلما كلنا فنادوا الواحد منا ثم تعجبوا من القاء الوحي عليه خاصة من دونهم ثم رموه بالكذب فقالوا بل هو كذاب أشير أي متجاوز في حد الكذب قال الله تعالى سيعلمون غدامن الكذاب الاشر وهذا تهديد لهم شديد ووعدا كيد ثم قال تعالى انما رسلوا الناقة فتسعه لهم أي اختبارا لهم اخرج الله تعالى لهم ناقة عظيمة عشرة من صخرة صماء طبق ما سألوها لتكون حجة الله عليهم في تصديق صالح عليه السلام فيما جاءهم به ثم قال (١) قال ابن ابي حاتم قال ابن تغلب فان الله طهرهم منهم فلم يجعل لهم عليه ولادة لهم صرايتهم ذكر الخطيب اه سيد ذوالفقار احمد

تعالى أمر العبد ورسوله صالح فارتقبهم واصطبر أي انتظر ما يؤول إليه أمرهم واصبر عليهم - ثم فإن العاقبة لك والنصر في الدنيا والآخرة ونبتهم أن الماء قسمة بينهم أي يوم لهم ويوم للناقة كقوله قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم وقوله تعالى كل شرب مختصر قال مجاهد إذا غابت حضرة الماء وإذا جاءت حضرة اللبن ثم قال تعالى فتنادوا واصحابهم - ثم فتعاطى ففقر قال المفسرون هو عاقر الناقة واصله قد ارب سالف وكان أشقى قومه كقوله إذا تبعث أشقاها فتعاطى أي خسر ففقر فكيف كان عذابي ونذراى فعاقتهم فكيف كان عقابي لهم على كفرهم - ثم بي وتكذيبهم رسولى أنا أرسلنا عليهم - ثم صحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر أى فبادوا عن آخرهم لم يتبق منهم باقية وخدوا وهمدوا كلهم مدييس الزرع والنبات قاله غير واحد من المفسرين والمحتظر قال السدى هو المرعى بالعراء حين يمس ويحترق ونسفيه الريح وقال ابن زيد كانت العرب يجعلون حظرا على الأبل والمواشى من ييس الشوك فهو المراد من قوله كهشيم المحتظر وقال سعيد بن جبيرة هشيم المحتظر هو التراب المتناثر من الحائط وهذ أقول غريب والأول اقوى والله اعلم (كذبت قوم لوط بالنذر أنا أرسلنا عليهم حاصبا الآل لوط فنجيناهم بسحر نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر ولقد اندرهم (٣٤٦) بطشتنا فتماروا بالنذر ولقد راودوه عن ضيقه فطمسنا أعينهم فذوقوا

عذابي ونذر ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر فذوقوا عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) يقول تعالى مخبرا عن قوم لوط كيف كذبوا رسولهم وخلفوه وارتكبوا المكروه من اتیان الذكور وهى الفاحشة التى لم يسبق لهم بها أحد من العالمين ولهذا اهلكهم الله هلاكهم بملكه امة من الامم فانه تعالى أمر جبريل عليه السلام فحمل مدائنهم حتى وصل بها الى عنان السماء ثم قلبها عليهم وارسلها وأتبع بجحارة من سجيل منصود ولهذا قال ههنا أنا أرسلنا عليهم حاصبا وهى الجحارة الآل لوط

منهم أن ذلك أقرب الى الموافقة لأن الجنس أميل الى جنسه وأقرب اليه وقيل أسيا مثلهم وإنما كان أميالا لانه في كتب الانبياء النبي الامي وكونه بهذه الصفة أبع من نوره - ثم الاستعانة بالكتابة على ما أتى به من الوحي والحكمة ولتكون حاله مشاكلة لحال أمته الذين بعث فيهم - وذلك أقرب الى صدقه والاقتصا رهناء في المبعوث اليهم على المؤمنين لا ينافي انه مرسل الى غيرهم لان ذلك مستفاد من دليل آخر كقوله وما أرسلناك الا كافة للناس (يتلوا عليهم آياته) يعنى القرآن مع كونه أميالا يقرأ ولا يكتب ولا تعلم ذلك من أحد والجملة حال أو نعت لرسول لا وكذا قوله (ويزكيهم) أى يطهرهم من دنس الكفر والذنوب قاله ابن جرير ومقاتل وقيل من الشرك وخبائث الجاهلية وقال السدى يأخذ زكاة أموالهم وقيل يجعلهم أزكيا القلوب بالايان وقال الكرخي يحملهم على ما يصيرون به أزكيا من حيث العقائد (ويعلمهم الكتاب والحكمة) الجملة صفة ثالثة لرسول والمراد بالكتاب القرآن والحكمة السنة كذا قال الحسن وقيل الكتاب الخط بالقلم والحكمة الفقه فى الدين كذا قال مالك بن أنس وقيل المراد بالكتاب الفرائض (وان كانوا من قبل) أى من قبل بعثته فيهم - ومحبيته اليهم (لنى ضلال مبين) أى فى شرك وذهاب عن الحق وكفر وجهالة وان محقة من الثقلية واللام دليل عليها أى كانوا فى ضلال واضح لا ترى ضلالا أعظم منه (وأخرين منهم) مجرور وعطف على المؤمنين أى بعثته فى المؤمنين الذين

فنجيناهم بسحر أى نرجوا من آخر الليل فنجوا مما اصاب قومهم ولم يؤمن بلوط من قومه احد ولا رجل واحد حتى ولا امرأته أصابها ما اصاب قومها وخرج نبي الله لوط وبنات له من بين أظهرهم - ثم سالمهم بمسسه سوء ولهذا قال تعالى كذلك نجزي من شكر ولقد اندرهم بطشتنا أى ولقد كان قبل حلول العذاب بهم قد اندرهم بأس الله وعذابه فالتفتوا الى ذلك ولا اصغوا اليه بل شكوا فيه وتماروا به ولقد راودوه عن ضيقه وذلك ليله ورد عليه الملائكة جبريل عليه السلام فاعلمتهم بأضياف لوط فاقبلوا يهرعون اليه من كل مكان فاعلق لوط دونهم الباب فجعلوا يحاولون كسر الباب وذلك عشيبة ولوط عليه السلام يدافعهم ويمانعهم دون اضيافه ويقول لهم هؤلاء بناجى يعنى نساءهم ان كنتم فاعلين قالوا لقد علمت ما لنا فى بئناك من حق أى ليس لنا فى بئناك وأنت تعلم ما نريد فلما اشتد الحال وأبوا الا الدخول خرج عليهم جبريل عليه السلام فضرب أعينهم بطرف جناحه فانطمست أعينهم يقال انها غارت من وجوههم وقيل انهم لم يبق لهم عيون بالكيفية فرجعوا على أديارهم - ثم يحسسون بالخطيئة ويتوعدون لوط عليه السلام الى الصباح قال الله تعالى ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر أى لا محيد لهم عنه ولا انفكاك لهم منه فذوقوا





السابق خلقه وهو علمه الاشياء قبل كونها وكما ثبت لها قبل تبرمها وردت واجه هذه الآية وبما شا كلهما من الآيات وما ورد في معناها من الاحاديث الثابتات على الترفقة القدريه الذين يعوا في أواخر عصر الصحابة وقد تكامنا على هذا المقام منفصلا وما ورد فيه من الاحاديث في شرح كتاب الايمان من صحيح البخاري رحمه الله ولقد كرههنا الاحاديث المتعلقة بهذه الآية الكريمة قال أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان الثوري عن زياد بن اسمعيل السهمي عن محمد بن عباد بن جعفر عن ابي هريرة قال جاء مشركو قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم يخاضعون في التمدد فزات يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقرانا كل شئ خلقناه بقدر وهكذا رواه مسلم والترمذي وابن ماجه من حديث وكيع عن سفيان الثوري به وقال البراء بن رباح حدثنا عمرو بن علي حدثنا الضحاك بن مخلد حدثنا يونس بن الحرث عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال ما نزلت هذه الآيات ان المجرمين في ضلال وسعر يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقرانا كل شئ خلقناه بقدر الا في اهل القدر وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا سهل بن صالح الانطاكي حدثني قرة بن حبيب من كنانة حدثني جريه بن حازم عن سعد بن عمرو بن جعدة عن ابن زرارة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه تلا هذه (٣٤٨) الآية ذوقوا مس سقرانا كل شئ خلقناه بقدر قال نزلت في اناس من امتي

يكونون في آخر الزمان يكذبون بقدر الله وحدثنا الحسن بن عرفة حدثنا امرؤ وان بن شجاع الجزري عن عبد الملك بن جريج عن عطاء ابن أبي رباح قال أتيت ابن عباس وهو ينزع من زمزم وقد ابتلت اسافل مياحه فقلت له قد تكلم في القدر فقال أو فعلوها قلت نعم قال فوالله ما نزلت هذه الآية الا فيهم ذوقوا مس سقرانا كل شئ خلقناه بقدر اولئك شرار هذه الامة فلا تعودوا مرضاهم ولا تصلوا على موتاهم ان رأيت احدا منهم فقتل عينيه بأصبعي هاتين وقتلوا الامام احمد من وجه آخر وفيه مرفوع فقال حدثنا أبو

النبي صلى الله عليه وسلم حين نزلت سورة الجمعة فتلاها فلما بلغ وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قال له رجل يا رسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بنا فوضع يده على سلمان الفارسي وقال والذي نفسي بيده لو كان الايمان بالثرى بالناله رجال من هؤلاء أخرجه البخاري وغيره وأخرجه أيضا مسلم من حديثه مرفوعا بلفظ لو كان الايمان عند الثرى بالذهب به رجل من فارس أو قال من أبناء فارس وعن قيس بن سعد بن عبادة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لو كان الايمان بالثرى بالناله ناس من أهل فارس أخرجه سعيد بن منصور وابن مردويه وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في أصلاب أصلاب أصلاب رجال من أصحابي رجالا ونساء من امتي يدخلون الجنة بغير حساب ثم قرأ وآخرين منهم لما يلحقوا بهم (وهو العزيز الحكيم) أي بليغ العزة والحكمة في تمكينه رجلا أميما من ذلك الامر العظيم وتأيد به عليه واختياره اياه من بين كافة البشر (ذلك) أي ما تقدم ذكره والاسلام قاله الكلبي أو الوحي والنسبة قاله قتادة والحق المجمع بالعرب أو الذين قاله ابن عباس أو النضل الذي أعطاه محمد صلى الله عليه وسلم وهو أن يكون نبي أبناء عصره ونبي أبناء العصور الغوار قاله النسفي (فضل الله يؤتية) أي يعطيه (من بشاء) اعطاه وتفضيحه حكمته (والله ذو الفضل العظيم) الذي لا يساويه فضل ولا يداينعه ولما ترك اليهود العمل بالتوراة ولم يؤمنوا بعهد صلى الله عليه وسلم ضرب الله

المغيرة حدثنا الاوزاعي عن بعض اخوته عن محمد بن عبيد المكي عن عبد الله بن عباس لهم قال قيل له ان رجلا قدم علينا يكذب بالقدر فقال دلوني عليه وهو أعمى قالوا ما تصنع به يا أبا عباس قال والذي نفسي بيده لئن استمكن مني لعضن انقه حتى اقطعه ولئن وقعت رقبته في يدي لأدقنها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كأنني بنساء بني فهر يطفن بالنار زرج تصطفق الباتن مشركات هذا أول شرك هذه الامة والذي نفسي بيدي لئن نهن بهم سوء رأيهم حتى يخرجوا الله من ان يكون قدر خيرا ما أخرجه من أن يكون قدر شررا ثم رواه احمد عن ابي المغيرة عن الاوزاعي عن العلاء بن الحجاج عن محمد بن عبيد فذكر مثله لم يخرجوه وقال الامام احمد حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد عن أبي ايوب حدثني ابو ذر عن نافع قال كان لابن عمر صديق من اهل الشام يكتب اليه عبد الله بن عمر انه بلغني انك تكلمت في شئ من القدر فإياك ان تكتب الي فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيكون في امتي اقوام يكذبون بالقدر رواه أبو داود عن احمد بن حنبل به وقال أحمد حدثنا انس بن عياض حدثنا عمر بن عبد الله مولى غنارة عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل امة مجول ومجوس امتي الذين يقولون لا قدر ان مرضوا فلا تعودوه وان ماتوا فلا

شهدوهم لم يخرجهم احد من اصحاب الكتب الستة من هذا الوجه وقال احمد حدثنا قتيبة حدثنا شاذان عن ابي بصير حميد بن زياد عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعوا في هذه الامة مسخ الا ذلك في المكذبين بالقدر والزندقية ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن صخر حميد بن زياد به وقال الترمذي حسن صحيح غريب وقال الامام احمد حدثنا اسحق بن الطباع اخبرني مالك عن زياد بن سعد عن عمرو بن مسلم عن طاوس اليماني قال سمعت ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس ورواه مسلم منفرد به من حديث مالك وفي الحديث الصحيح استعن بالله ولا تعجز فان اصابك امر فقل قدر الله وما شاء فعل ولا تقل لو اني فعلت لكان كذا فان لو تفتح عمل الشيطان وفي حديث ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له واعلم ان الامة لواجتمعوا على ان ينفعوك بشي لم يكتبه الله لك لم ينفعوك ولو اجتمعوا على ان يضروك بشي لم يكتبه الله عليك لم يضروك جفت الاقلام وطويت الصحف وقال الامام احمد حدثنا الحسن بن سوار حدثنا الليث عن معاوية عن ايوب بن زياد حدثني عبادة بن الوليد بن عبادة حدثني ابي قال دخلت على عبادة وهو مريض أتخايل فيه الموت فقلت يا ابتاه اوصني واجتهد لي فقال اجلسوني فلما اجلسوه قال يا بني (٣٤٩) انك لم تطعم الايمان ولم تبلغ حق حقيقة العلم بالله حتى تؤمن بالقدر خيره وشره

لهم مثلاً فقال (مثل الذين حملوا التوراة) أي كلفوا القيام بها والعمل بما فيها وقال الجرجاني حملوا من الحالة بمعنى الكفالة لا من الحمل على الظهر والحمل هو الكفيل أي ضمنوا أحكام التوراة (ثم يحملوها) أي لم يملأوا بوجوبها ولا أطاعوا ما أمروا به فيها وليؤدوا حقها (كمثل الحمار) الذي هو أبلد الخيولان يخص بالذكر لانه في غاية الغياوة (يحمل أسفاراً) (١) حال أوصفة للعمارة اذ ليس المراد به حماراً معيناً فهو في حكم النكرة اذ المراد به الجندس وقرأ المأمون بن هرون الرشيد يحمل مشدداً مبنياً للمفعول والاسفار جمع سفر وهو الكتاب الكبير لانه يسفر عن المعنى اذا قرئ قال ابن عباس أسفاراً كتباً أي كباراً من كتب العلم قال ميمون بن مهران الحمار لا يدرى أسفر على ظهره أم زبل فهكذا اليهود وكل من علم ولم يعمل بعلمه فهـذا مثله وهـذا المثل للحق من لم يفهم معاني القرآن ولم يعمل بما فيه وأعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه ولهـذا قال ميمون بن مهران يا أهل القرآن اتبعوا القرآن قبل ان يتبعكم ثم تلا هذه الآية ثم ذم هذا المثل والمراد منه ذمهم فقال (بئس) مثلاً (مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) على ان التميز محذوف والفاعل المفسر به مضمرة ومثل القوم هو المخصوص بالذم أو مثل القوم فاعل بئس والمخصوص بالذم الموصول بعده على حذف المضاف أي مثل الذين كذبوا ويحوز أن يكون الموصول صفة للقوم فيكون في محل جر والمخصوص بالذم محذوف والتقدير بئس

قلت يا ابتاه وكيف لي أن اعلم ما خبر القدر وشره قال تعلم ان ما خطأك لم يكن ليصيبك وما اصابك لم يكن ليخطئك يا بني اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ما خلق الله القلم ثم قال له اكتب فخرى في تلك الساعة بما هو كائن الى يوم القيامة يا بني ان مت ولست على ذلك دخلت النار ورواه الترمذي عن يحيى بن موسى البخني عن ابي داود الطيالسي عن عبد الواحد بن سليم عن عطاء بن أبي رباح عن الوليد بن عبادة عن أبيه به وقال حسن صحيح غريب وقال سليمان الثوري عن منصور

عن ربيع بن خراش عن رجل عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحد حتى يؤمن بأربع يشهدها أن لا اله الا الله وانى رسول الله بعثني بالحق ويؤمن بالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر خيره وشره وكذا رواه الترمذي من حديث النضر بن شميل عن شعبة عن منصور به ورواه من حديث ابي داود الطيالسي عن شعبة عن منصور عن ربيع عن علي فذكره وقال هذا عندى أصح وكذا رواه ابن ماجه من حديث شريك عن منصور عن ربيع عن علي به وقد ثبت في صحيح مسلم من رواية عبد الله ابن وهب وغيره عن ابي هاني الخولاني عن ابي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة زاد ابن وهب وكان عرشه على الماء ورواه الترمذي (١) لطيفة ذكرها المؤلف في كتابه اتخاف النبلاء المتقين بالفارسية وأنا أترجعها بالاعربية ههنا مناسبة للمقام وتنسب للاعلام وهي هذه حكى الامام عني عن استاذي ابن عرفة انه كان يدرس بالاسكندرية فورثت عبارة يعود فيها الضمير الى المضاف اليه فقال طالب من طلبة العلم الحاضرين في الدرس ان النحاة ينعون إعادة الضمير الى المضاف اليه فكيف تصح هذه العبارة فقال ابن عرفة في الساعة قال تعالى كمثل الحمار يحمل أسفاراً وفيه من اللطافة ما لا يخفى اه سيد ذوالفقار أحمد

وقال حسن صحيح غريب وقوله تعالى وما امرنا الا واحدة كلح بالبصر وهذا الخبر عن نفوذ مشيئته في خلقه كما أخبر بنفوذ قدره فيهم فقال وما امرنا الا واحدة اي انما امرنا بالشيء مرة واحدة لا نحتاج الى تأكيد ثمانية فيكون ذلك الذي تأمر به حاصل موجودا كلح البصر لا يتأخر طرفه عين وما أحسن ما قال بعض الشعراء اذا ما اراد الله امر افانما \* يقول له كن قوله فيكون وقوله تعالى ولقد اهلكنا اشياءكم يعني امثالكم وسلفكم من الامم السالفة المكذبة بالرسول فهل من مدكر أي فهل من معظما آخرى الله أو لا وقد رلهم من العذاب كما قال تعالى وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل وقوله تعالى وكل شيء فعلوه في الزرأي مكتوب عليهم في الكتب التي بايدي الملائكة عليهم السلام وكل صغير وكبير أي من اعمالهم مستطرا أي مجموع عليهم ومستطري صحتهم لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها وقد قال الامام احمد حدثنا ابو عامر حدثنا سعيد بن مسلم بن ماهد سمعت عامر بن عبد الله بن الزبير حدثني عوف بن الحرث وهو ابن اخي عائشة لامها عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يا عائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طابا ما رواه النسائي وابن ماجه من طريق سعيد بن مسلم بن ماهد المدني وثقه احمد ابن معين وابو حاتم وغيرهم وقد (٣٥٠) رواه الخفاف بن عساكر في ترجمة سعيد بن مسلم هذا من وجه آخر ثم قال

سعيد حدثت بهذا الحديث عامر ابن هشام فقال لي ويحك يا سعيد ابن مسلم لقد حدثني سليمان بن المغيرة انه عمل ذنبا فاستغفره فأتاه آت في منامه فقال له يا سليمان لا تحقرن من الذنوب صغيرا ان الصغير عدا يعود كبيرا ان الصغير ولو تقادم عهده عند الإله مستطرا فازجر هو العدا البطالة لا تكن صعب القياد وشمرن تشميرا ان المحب اذا أحب الله طار الفؤاد وألهم التفكير فإل هدايتك الاله فتشد فكفي بربك هاديا ونصيرا وقوله تعالى ان المتقين في جنات ونهر أي بعكس ما الاشقياء فيه

مثل القوم المكذبة مثل هؤلاء والمراد بالآيات محمد صلى الله عليه وسلم وما أتى به من آيات القرآن وقيل المراد آيات التوراة لانهم انذوا بها حين تركوا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) يعني الكافرين على العموم فيدخل فيهم اليهود دخولا أو ايماء والمراد بهم الذين سبق في علمه انهم لا يؤمنون والافتقار هدى كثير من الكفار (قل يا أيها الذين هادوا) المراد بهم الذين هم ودوا وتدينوا باليهودية وهي ملة موسى عليه السلام وذلك ان اليهود ادعوا الفضيلة على الناس وقالوا انهم أولياء الله من دونهم كفي قولهم نحن أبناء الله وأحباؤه وقولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصاريا سمعنا من الله ان يبعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم لما دعوا هذه الدعوى الباطلة (ان زعمتم انكم أولياء الله من دون الناس) والولي يؤثر الاخرة ومبدأها وطريقها الموت (فتموتوا الموت) لتصيروا الى ما تصيرون اليه من الكرامة في زعمكم قرأ الجمهور بضم الواو وقرأ بنحوها تخفيفا وحكي الكسائي ابدال الواو همزة (ان كنتم صادقين) في هذا الزعم فان من علم انه من أهل الجنة أحب الخلو من هذه الدار ثم أخبر سبحانه بما سيكون منهم في المستقبل من اسمهم لا يفعلون ذلك ابدا بسبب ذنوبهم فقال (ولا يمتدونه ابدا بما قدمت ايديهم) اي بسبب ما عملوا من الذنوب والمعاصي الموجبة لدخول النار والتعريف والتبديل قال الزمخشري ولا فرق بين الاولين في ان كل واحد منهم ما أتى الله به من قبل الا ان في ان

من الضلال والسر والسحب في النار على وجوههم مع التوبيخ والتقريع والتهديد وقوله تعالى في تأكيد مقعد صدق أي في دار كرامة الله ورضوانه وفضله وإحسانه وجوده وإحسانه عند ملك مقتدر أي عند الملك العظيم الخالق للأشياء كلها ومقدرها وهو مقتدر على ما يشاء مما يطلبون ويريدون وقد قال الامام احمد حدثنا سليمان بن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عبد الله بن عمرو يبلغه النبي صلى الله عليه وسلم قال المقتطون عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا انذر بآخرة مسلم وانهم اني من حديث سليمان بن عيينة باسناده مثله آخر تفسير سورة اقترت بالله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة \* (تفسير سورة الرحمن وهي مكية) \*

قال الامام احمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن عاصم عن زرارة عن رجل قال كيف تعرف هذا الحرف من ما غدا آسن وأسن فقال كل القرآن قد قرأت قال اني لا قرأ المفصل في ركعة واحدة فقال أهذا كهذا الشعر لا أبالك قد علمت قرائن النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يقرن قرنتين من أول المفصل وكان أول مفصل ابن مسعود الرحمن وقال أبو عيسى الترمذي حدثنا عبد الرحمن واقد أبو مسلم السعدي حدثنا الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن محمد بن المنكدر عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردودا

منكم كنت كلما أتيت على قوله فبأى آلام ربك تكذبان قالوا لا بشئ من نعمك ربنا انك كذب فلك الحمد ثم قال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد ثم حكى عن الامام أحمد انه كان لا يعرفه ينكر رواية أهل الشام عن زهير بن محمد هذا ورواه الحافظ أبو بكر البزار عن عمرو بن ماله عن الوليد بن مسلم وعن عبد الله بن أحمد بن شبيب عن هشام بن عمار كلاهما عن الوليد بن مسلم به ثم قال لا نعرفه يروى الا من هذا الوجه وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا محمد بن عباد بن موسى وعروة ابن مالك البصري قال حدثنا يحيى بن سليم عن اسمعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سورة الرحمن أو قرئت عنده فقال مالي أسمع الجن أحسن جوابا لربهم امنكم قالوا وما ذاك يا رسول الله قال ما أتيت على قول الله تعالى فبأى آلام ربك تكذبان الا قالت الجن لا بشئ من نعم ربنا انك كذب ورواه الحافظ البزار عن عمرو بن ماله به ثم قال لا نعرفه يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم الا من هذا الوجه بهذا الاسناد \* (بسم الله الرحمن الرحيم الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان والسماء رفعها ووضع الميزان ألا تظفروا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان والارض وضعها للانام فيها فاكهة والنخل (٣٥١) ذات الاكمام والحب ذو العصف والريحان فبأى آلام ربك تكذبان) يخبر تعالى عن فضله ورحمته بخلقه انه أنزل على عباده القرآن وبسر حفظه وفهمه على من رجه فقال تعالى الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان قال الحسن بن يعنى النطق وقال الفصحاء وقتادة وغيرهم ما يعنى الخير والشر وقول الحسن ههنا أحسن وأقوى لان السياق في تعليمه تعالى القرآن وهو أداء تلاوته وانما يكون ذلك بتدوير النطق على الخلق وتسهيل خروج الحروف من مواضعها من الخلق واللسان والشفيتين على اختلاف مخرجها وأنواعها وقوله تعالى والشمس والقمر بحسبان

تأكيده وتشديد اليقين في لافأى مرة بلفظ التأكيدي وان يتنوه مرة بغير انظف في ولا يتنونه قال أبو حيان وهذا رجوع منه عن مذهبه وهو أن لا تقتضى النفي على التأييد الى مذهب الجماعة وهو أن لا تقتضيه قال ليس فيه رجوع غاية ما فيه انه سكت عنه وتشير بكهين لا وان في نفي المستقبل لا ينبغي اختصاصه ان بمعنى آخر (والله عليم بالظالمين) يعنى على العموم وهؤلاء اليهود داخلون فيهم دخولا أوليا ثم أمر الله سبحانه رسوله ان يقول لهم ان الفرار من الموت لا ينجيهم وانه نازل بهم فقال (قل ان الموت الذى تفرون منه فانه ملاقيكم) لاحالة ونازل بكم بالاشك والنساء في فانه داخله لتضمن الاسم معنى الشرط قال الزجاج لا يقال ان زيد اغتطلق وههنا قال فانه ملاقيكم لما في معنى الذى من الشرط والجزاء اى ان فررت منه فانه ملاقيكم ويكون ما للغة في الدلالة على انه لا ينفع الفرار منه وقيل انها من زيادة محضة لا للتضمن المذكور وقيل ان الكلام قد تم عند قوله تفرون منه ثم ابتدأ فقال فانه ملاقيكم ولما كان المقام فى البرزخ أمرهم هو لا لا بد منه به عليه وعلى طوله بأداة التراخي فقال (ثم تردون الى عالم الغيب) السر (والشهادة) العلانية وذلك يوم القيامة (فمنبئكم عما كنتم تعملون) من الاعمال القبيحة ويجازيكم عليها وفيه وعيد وتهديد (يا ايها الذين آمنوا اذنوا لى الصلاة) اى وقع النداء اليها والمراد به الاذان اذا جلس الخطيب على المنبر يوم الجمعة لانه لم يكن على عهد رسول الله صلى

أى يجريان متعاقبين بحساب مقنن لا يختلف ولا يضطرب لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون وقال تعالى فائق الاصاباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حاسبان ذلك تقدير العزيز العليم وعن عكرمة انه قال لو جعل الله نور جميع ابصار الانس والجن والدواب والطير في عيني عبد ثم كشف حجابا واحدا من سبعين حجابا دون الشمس لما استطاع ان ينظر اليها ونور الشمس جزء من سبعين جزءا من نور الكرسي ونور الكرسي جزء من سبعين جزءا من نور العرش ونور العرش جزء من سبعين جزءا من نور السترة فانظر ماذا أعطى الله عبده من النور في عينيه وقت النظر الى وجهه الكريم عيانا ورواه ابن أبي حاتم وقوله تعالى والنجم والشجر يسجدان قال ابن جرير اختلف المفسرون في معنى قوله والنجم بعد اجاعهم على ان الشجر ما قام على ساق فروى على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال النجم ما ينسط على وجهه الارض يعنى من النبات وكذا قال سعيد بن جبير والسدى وسفيان الثوري وقد اختاره ابن جرير رحمه الله تعالى وقال مجاهد النجم الذى فى السماء وكذا قال الحسن بن وقتادة وهذا القول هو الاظهر والله أعلم بقوله تعالى ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس الآية وقوله تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان يعنى العدل كما قال تعالى لقد أرسلنا رسالنا

بالبيئات وأنزلنا معهم السحاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وهكذا قال ههنا لا تطغوا في الميزان أي خلق السموات والارض بالحق والعدل لتكون الاشياء كلها بالحق والعدل ولهذا قال تعالى وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان أي لا تبخسوا الوزن بل وزنوا بالحق والقسط كما قال تعالى وزنوا بالقسطاس المستقيم وقوله تعالى والارض وضعها للانام أي كارتفاع السماء وضع الارض ومهداها وأرساها بالجمال الراسيات الشامخات لتستقر لما على وجهها من الانام وهم الخلائق المختلفة أنواعهم وأشكالهم وألوانهم وألسنتهم في سائر أقطارها وأرجائها قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد الانام الخلق فيها فأكهة أي مختلفة الألوان والطعوم والروائح والنخل ذات الاكمام أفرد به بالذكر لشرفه ونفعه رطباً ولباً والاكام قال ابن جرير عن ابن عباس هي أوعية الطلع وهكذا قال غير واحد من المفسرين وهو الذي يطلع فيه العنقود ثم ينشق عن العنقود فيكون بسراخه رطباً ثم ينضج ويتناهي نفعه واستواؤه وقال ابن أبي حاتم ذكر عن عمرو بن علي الصيرفي حدثنا أبو قتيبة حدثنا يونس بن الحرث الطائفي عن الشعبي قال كتب قيصر الى عمر بن الخطاب أخبرك ان رسلي أتتني من قبلك فزعمت أن قبلكم شجرة ليست بخليقة بشي من الخبز يخرج مثل أذان الحمر ثم تنشق مثل اللؤلؤ (٣٥٢) ثم تخضر فتكون مثل الزمردالاخضر ثم تحمر فتكون كالباقوت

الاحمر ثم تنبع فتضج فتكون كاطيب فالودج أكل ثم تبيض فتكون عصمة لامة قيم وزاد للمسافر فان تمكن رسلي صدقتني فلا أرى هذه الشجرة الا من شجر الجمعة فيكتب اليه عمر بن الخطاب من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى قيصر ملك الروم ان رسلك قد صدقك هذه الشجرة غلها وهي الشجرة التي أنشأها الله على مريم حين نزلت بعيسى ايها فاتق الله ولا تتخذ عيسى الها من دون الله فان مثل عيسى عبد الله كمثل آدم خلقة من تراب ثم قال له كن فيكون الحق من ربك فلا تكن من الممترين وقيل الاكام زفاتهم وهو اللب الذي على عنق النخلة وهو

الله عليه وسلم لم نداه سواه ثم كان ابو بكر وعمر وعلي بالكوفة على ذلك حتى كان عثمان وكثر الناس وتباعدت المنازل زاد اذانا آخر فأمر بالتأذين أولاً على داره التي تسمى الزوراء فاذا سمعوا اقبلوا حتى اذا جلس على المنبر أذن المؤذن ثانياً ولم يخالفه احد في ذلك الوقت اقله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى (من يوم الجمعة) بيان لا ذات تفسير لها قاله الرخشي وقال ابو البقاء ان من معني في كافي قوله أروني ماذا خلقوا من الارض اي في الارض وجمع الكواشي بينهم ما قرأ الجمهور الجمعة بضم الميم وقرئ بأسكانها تخفيفاً وهو الغتان وجمعها جمع وجعت قال الفراء يقال الجمعة بسكون الميم وبنحوها وبضمها وهي صفة لليوم اي يوم يجمع الناس وقال الفراء ايضاً وأبو عبيد التخفيف أخف وأقرب نحو غرفة وغرفة وطرفة وطرف وحجرة وحجر وفتح الميم لغة عقيل وقيل انما سميت الجمعة لان الله سبحانه جمع فيها خلق آدم وقيل لان الله تعالى فرغ فيها من خلق كل شيء فاجتمعت فيها جميع المخلوقات وقيل لاجتماع الناس فيها للصلاة وعن ابى هريرة قال قلت يا رسول الله لا شيء يسمى يوم الجمعة قال لأن فيه جمعت طينة أبيكم آدم وفيه الصعقة والبعثة وفي آخره ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله فيها بدعوة استجاب له اخرجهم سعيد بن منصور وابن مردويه وعن سلمة بن قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تدري ما يوم الجمعة قلت الله ورسوله اعلم قالها ثلاث مرات ثم قال في الثالثة هو

تقول الحسن وقتادة والحب ذو العصف والريحان قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والحب ذو العصف يعني التبين وقال العوفي عن ابن عباس العصف ورق الزرع الاخضر الذي قطع رأسه فهو يسمى العصف اذا يبس وكذا قال قتادة والضحاك وأبو مالك عصفه تنبه وقال ابن عباس ومجاهد وغير واحد والريحان يعني الورق وقال الحسن هو ريحانكم هذا وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والريحان خضر الزرع ومعنى هذا والله أعلم ان الحب كالقمح والشعير ونحوهما له في حال نباته عصف وهو ما على السنبلة وريحان وهو الورق الملتف على ساقها وقيل العصف الورق أول ما ينبت الزرع بقلوا والريحان الورق يعني اذا دجن وانعقد فيه الحب كما قال زيد بن عمرو بن نفيل في قصيدته المشهورة وقولاه من ينبت الحب في الثرى \* فيصبح منه البقل به تزييا ويخرج منه حبة في رأسه \* ففي ذلك آيات لمن كان واعياً وقوله تعالى فبأي آلاء ربك تكذبان أي فبأي الآلاء معشر الثقلين من الانس والجن تكذبان قاله مجاهد وغير واحد ويدل عليه السياق بعده أي المم ظاهرة عليكم وأنتم مغمورون بها لانهم تطيعون انكارها ولا يجودها فنحن نقول كما قالت الجن المؤمنون به اللهم ولا بشي من آلائك ربنا نكذب فاك الحمد وكان ابن عباس يقول لا فأيما رب أي لا نكذب بشي منها قال الامام

أحمد حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا ابن لهيعة عن أبي الاسود عن عروة عن أسماء بنت أبي بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ وهو يصلي نحو الركن قبل أن يصدع بما يؤمر والمشركون يسعون فبأى آلام ربك تكذبان (خلق الإنسان من صلصال كالفخار وخلق الجن من نار فبأى آلام ربك تكذبان رب المشرقين ورب المغربين فبأى آلام ربك تكذبان مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فبأى آلام ربك تكذبان) يذكر تعالى خلقه الإنسان من صلصال كالفخار وخلقته الجن من نار وهو طسرف لهما قاله الضحاك عن ابن عباس وبه يقول عكرمة ومجاهد ودوا الحسنة وابن زيد وقال العوفي عن ابن عباس من نار من لهب النار من أحسنها وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس من نار من نار من خالص النار وكذا قال عكرمة ومجاهد والضحاك وغيرهم وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق آدم مما وصف لكم ورواه مسلم عن محمد بن رافع وعبد بن حميد كلاهما عن (٣٠٣) عبد الرزاق به وقوله تعالى فبأى

آلام ربك تكذبان تقدم منه غيره رب المشرقين ورب المغربين يعني مشرق الصيف والشتاء ومغرب الصيف والشتاء وقال في الآية الاخرى فلا أقسم برب المشارق والمغارب وذلك في اختلاف مطالع الشمس وتفلقها في كل يوم وبروزها منه الى الناس وقال في الآية الاخرى رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذ هذه وكلامه هذا المراد منه جنس المشارق والمغارب ولما كان في اختلاف هذه المشارق والمغارب مصالح للخلق من الجن والانس قال فبأى آلام ربك تكذبان وقوله تعالى مرج البحرين يلتقيان قال ابن عباس أي أرسلهما وقوله

اليوم الذي جمع الله فيه اباكم آدم افلا احد منهم عن يوم الجمعة الحديث رواه احمد والنسائي وسعيد بن منصور وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة أخرجه أحمد ومسلم والترمذي وابن مردويه وفي الباب أحاديث مصرحة بأنه خلق فيه آدم وورد في فضل يوم الجمعة أحاديث كثيرة وكذلك في فضل صلاة الجمعة وعظيم أجرها وفي الساعة التي فيها وانه يستجاب الدعاء فيها وقد أوضح شيخنا الشوكاني في شرحه المشتق بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره وأول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في دار أبي سالم بن عوف وذلك انه لما قدم المدينة نزل بقباء وأقام بها الى الجمعة ثم دخل المدينة وصلى الجمعة في تلك الدار والجمعة فريضة من فرائض الله بهذا النص من كتاب الله وبما صح من السنة المطهرة وهي الكثير الطيب وقد واطب عليها النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الوقت الذي شرعها الله تعالى فيه الى ان قبضه وحكي ابن المنذر الاجماع على انها فرض عين وزاد ابن العربي ومن نازع في فرضية الجمعة فقد أخطأ ولم يصب وهي كسائر الصلوات لا يخالفها الا في مشروعية الخطبتين قبلها ومن تأمل فيما وقع في هذه العبادة الفاضلة من الاقوال الساقطة والمذاهب الزائغة والاجتهادات الداحضة قضى من ذلك العجب ولا يوجد في

(٥٠ فتح البیان تاسع) يلتقيان قال ابن زيد أي منعهما ان يلتقيابما جعل بينهما من البرزخ الحاجز الفاصل بينهما والمراد بقوله البحرين المشار والمغارب والخلق فالخلق هذه الانهار السارحة بين الناس وقد قدمنا الكلام على ذلك في سورة الفرقان عند قوله تعالى وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا وقد اختار ابن جرير ههنا ان المراد بالبحرين بحر السماء وبحر الارض وهو يروى عن مجاهد وسعيد بن جبيرة وعطية وابن أبي رز قال ابن جرير لان اللؤلؤ يتولد من ماء السماء واصداق بحر الارض وهذا وان كان هكذا لكن ليس المراد بذلك ما ذهب اليه فانه لا يساعده اللفظ فانه تعالى قد قال بينهما برزخ لا يبغيان أي وجعل بينهما برزخا وهو الحاجز من الارض لتلايق هذا على هذا وهذا على هذا فيفسد كل واحد منهما الآخر وينيله عن صفته التي هي مقصودة منه وما بين السماء والارض لا يسمى برزخا وحجرا محجورا وقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان أي من مجموعهما فاذا وجد ذلك من أحدهما كفي كما قال تعالى يامعشر الجن والانس ألبأتكم رسل منكم والرسول انما كانوا في الانس خاصة دون الجن وقد صح هذا الاطلاق واللؤلؤ المعروف وأما المرجان فقبيل هو صغار اللؤلؤ وقاله مجاهد وقتادة وأبو رزين والضحاك وروى عن علي وقيل بكاره وجهه حكمه ابن جرير عن بعض السلف ورواه ابن أبي حاتم عن



الربيع بن أنس وحكامه عن السدي عن حدثه عن ابن عباس وروى مثله عن علي ومجاهد أيضاً ومرة الهمداني وقيل هو نوع من الجواهر أجزأ اللون قال السدي عن أبي مالك عن مسروق عن عبد الله قال المرجان الخرز الأحمر قال السدي وهو البسد بالفارسية وأما قوله ومن كل تأكلون الخاطر ياوتسخرجون حامية تلبسونها فاللحم من كل من الأجاج والعذب والحلية أنما هي من المالح دون العذب قال ابن عباس ماستقطت قطرة من السماء في البحر فوقع في صدفة الاصار منها الولوة وكذا قال عكرمة وزاد فاذا لم تقع في صدفة نبتت بها عنبرة وروى من غير وجه عن ابن عباس نحوه وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن الأعمش عن عبد الله بن عبد الله عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال اذا مطرت السماء فحمت الاصداف في البحر أفواهاها فوقع فيها يعني من قطر فهو اللؤلؤ اسناده صحيح ولما كان اتخاذ هذه الحلية نعمة على أهل الأرض امتن بهم عليهم فقال فبأي آلاء ربكم تكذبان وقوله تعالي وله الجوار المنشآت يعني السفن التي تجري في البحر قال مجاهد ما رفع قلعه من السفن فهي منشآت وما لم يرفع قلعه فليس بمنشآت وقال قتادة المنشآت يعني الخلوقات وقال غيره المنشآت بكسر الشين يعني الباديات (٣٥٤) كالأعلام أي كالجبال في كبرها وما فيها من المتاجر والمكاسب المنقولة

من قطر الى قطر واقلع الى اقلع مما فيه صلاح للناس في جلب ما يحتاجون اليه من سائر أنواع البضائع ولهذا قال فبأي آلاء ربكم تكذبان وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد بن سلمة حدثنا العيزار بن سويد عن عيسى بن سويد قال كنت مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه على شاطئ الفرات اذا أقبلت سفينة مرفوع شراعها فبسط على يديه ثم قال يقول الله عز وجل وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام والذي أنشأها تجري في بحوره ما قبلت عثمان

كتاب الله ولا في سنة رسوله حرف واحد يدل على ما ادعوه من كون تلك الامور كالمصر الجامع والعدد والخصوص والامام الاعظم والجمام ونحوها شروط الصحة الجمعة أو فرضاً من فرائضها أو ركناً من أركانها فيا لله العجب ما يفعل الرأي باهله ومن يخرج من رؤسهم هذه الخزعيلات الشبيهة بالقصص والاحاديث الملائمة وهي عن الشريعة المطهرة بعزل وكل من ثبت قدمه ولم يتزلزل عن طريق الحق بالقبيل والقال يعرف هذا أحسن المعرفة ومن جاء بالغلط فغلطه رد عليه مضر وبه في وجهه وتقصير ذلك في النيل والسيل لا شك وكان هذا وقد قال الشيخ الرجائي في حاشيته على التحرير ان أفضل الليالي ليلة المولد ثم ليلة القدر ثم ليلة الاسراء فعرفة فالجمعة فنصف شعبان فالعيد وأفضل الايام يوم عرفة ثم يوم نصف شعبان ثم يوم الجمعة والليل أفضل من النهار (فاسمعوا الى ذكر الله) قال عطاء يعني الذهاب والمشي الى الصلاة وقال الفراء المضى والسعي والذهاب في معنى واحد ويدل على ذلك قراءة عمر بن الخطاب وابن مسعود رضي الله عنهما فامضوا الى ذكر الله كما سيجي وقيل المراد القصد قال الحسن والله ما هو سعي على الاقدام ولكنه قصد بالقلوب والنيات وقيل المراد به السعي على الاقدام وذلك فضيلة وليس بشرط والاول أولى وقيل هو العمل قال ابن عباس يعني ليس المراد به السرعة في المشي كقوله من أراد الآخرة وسعي لها سعيها وهو مؤمن وقوله ان سعيكم لاشي وقوله ان ليس للانسان الا ما سعي وقول الداعي واليد

نسعى

ولا مالمت على قتله ( كل من علمها فان يبق ذوا الجلال والاكرام

فبأي آلاء ربكم تكذبان يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن فبأي آلاء ربكم تكذبان) يخبر تعالى ان جميع أهل الأرض سـيذهبون ويموتون أجمعون وكذلك أهل السموات الا من شاء الله ولا يبق أحد سوى وجهه الكريم فان الرب تعالى وتقدس لا يموت بل هو الحي الذي لا يموت أبداً قال قتادة أنبأ بما خلق ثم أنبأ ان ذلك كله فان في الدعاء المأثور يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام لا اله الا انت برحمتك نستغيث أصلح لنا شأننا كله ولا تكلنا الى أنفسنا طرفة عين ولا الى أحد من خلقك وقال الشعبي اذا قرأت كل من علمها فان فلا تسكت حتى تقرأ ويبي وجهه ربك ذوا الجلال والاكرام وهذه الآية كقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه وقد نعت تعالى وجهه الكريم في هذه الآية الكريمة بانه ذوا الجلال والاكرام أي هو أهل ان يجبل فلا يعصى وان يطاع فلا يخالف كقوله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وكقوله اخبارا عن المتصدقين انما نطعمكم لوجه الله قال ابن عباس ذوا الجلال والاكرام ذوا العظمة والكبرياء ولما أخبر تعالى عن تساوي أهل الارض كلهم في الالهة وانهم سيصيرون الى الدار الآخرة فيحكمهم فيها ذوا الجلال والاكرام بحكمه

العدل قال فبأي آلاء ربكم تكذبان وقوله تعالى يسأله من في السموات والأرض كل يوم هوفى شأن وهذا الخبر عن غناه عما سواه وافتنقار الخلائق إليه في جميع الآفات فانهم يسألونه بلسان حالهم وقالهم وانه كل يوم هوفى شأن قال الاعمش عن مجاهد عن عبيد بن عمير كل يوم هوفى شأن قال من شأنه ان يحجب داعيها ويعطى سائلا أو يفك عانيها أو يشفي سقيما وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد قال كل يوم هوفى يحجب داعيها ويكشف كربا ويحجب مضطرا ويغفر ذنبا وقال قتادة لا تستغنى عنه أهل السموات والأرض يحيي حيا ويميت ميتا ويربي صغيرا ويفك أسيرا وهو منتهى حاجات الصالحين وصبر منتهى شكواهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو اليمان الحصري حدثنا جرير بن عثمان عن سويد بن جبلة هو الزاري قال ان ربكم كل يوم هوفى شأن فيعتق رقبا ويعطى رعايا ويقبض عقابا وقال ابن جرير حدثني عبد الله بن محمد بن عمرو والغزي حدثني ابراهيم بن محمد بن يوسف الفريابي حدثني عمرو بن بكر السككي حدثنا الحرث بن عبد الله بن رباح الغساني عن أبيه عن منيب بن عبد الله بن منيب الأزدي عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم هذه الآية كل يوم هوفى شأن فقلنا يا رسول الله وما ذلك الشأن قال ان يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين وقال ابن أبي حاتم (٣٥٥) حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار

وسليمان بن أحمد الواسطي قال حدثنا الوزير بن صبيح الثقفي أبو روح الدمشقي والسبياق لهشام قال سمعت يونس بن ميسرة بن حليس يحدث عن أم الدرداء عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كل يوم هوفى شأن قال من شأنه أن يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين وقدر رواة ابن عساكر من طرق متعددة عن هشام بن عمار به ثم ساقه من حديث أبي الوليد بن شجاع عن الوزير بن صبيح قال ورد في علاقته الوليد بن مسلم عن مطرف عن الشعبي عن أم الدرداء عن أبي

نسعي ونحمد قال القرطبي وهوذا قول الجمهور رأى فاعلموا على المضي الى ذكر الله واشتغلوا بأسبابه من الغسل والوضوء والتوجه اليه وعن خروجه الى ذكر الله فقال من أمله عليك هذا قلت أبي بن كعب قال ان أبا قرأنا للهم نسوخ أقرأها فامضوا الى ذكر الله رواه ابن المنذر وابن الانباري وابن أبي شيبة وأبو عبيد في فضائله وسعيد بن منصور وروى هؤلاء عن أبي عبيد عن ابن عمر قال لقد توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما نقرأ هذه الآية التي هي في سورة الجمعة الا فامضوا الى ذكر الله وأخرج عنه أيضا الشافعي في الام وعبد الرزاق والنريابي وابن جرير وابن أبي حاتم وأخر جواكلهم أيضا عن ابن مسعود انه كان يقرأ فامضوا الى ذكر الله قال ولو كان فامضوا السبعين حتى يسقط ردائي وعن أبي انه قرأ كذلك والمراد من ذكر الله هنا صلاة الجمعة وقيل موعظة الامام والاول أولى وقال الجمهور الخطبة وبه استدل أبو حنيفة عن أن الخطيب اذا اقتصر على الحمد لله جازع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا سمعتم الاقامة فامضوا الى الصلاة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا فادركتم فصلوا وما فاتكم فاتكم فأتوا أخرجه البخاري ومسلم وهذا الحديث يعم كل صلاة ويدخل فيه صلاة الجمعة فهو كالتفسير للآية (وذروا البيع) أي اتركوا المعاملة به ويلحق به سائر المعاملات أوتركوها عقده بتمامه فان الخطاب لكل

الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره قال والصحيح الاول يعني اسناده الاول قلت وقدرى موقفا كما قد علمته البخاري بصيغة الجزم فجعله من كلام أبي الدرداء قاله أعلم وقال البراء حدثنا محمد بن المنني حدثنا محمد بن الحرث حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن البيهاني عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم كل يوم هوفى شأن قال يغفر ذنبا ويكشف كربا ثم قال ابن جرير وحدثنا أبو بكر بن حدثنا عبيد الله بن موسى عن أبي حمزة اليماني عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ان الله خلق لوجه محفوظا من درة بيضاء فقام ما قوته جراه فلم يوروكا به نور وعرضه ما بين السماء والأرض ينظر فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة فيخلق في كل نظرة ويحيي ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء (سنفرغ لكم أيها الثقلان فبأي آلاء ربكم تكذبان يا معشر الجن والإنس ان استطعتم ان تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان فبأي آلاء ربكم تكذبان يرسل عليكم كشواط من نار ونحاس فلا تنتصران فبأي آلاء ربكم تكذبان) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى سنفرغ لكم أيها الثقلان قال وعبد من الله تعالى للعباد وليس بالله شغل وهو فارغ وكذا قال الضحاك هذا وعبد وقال قتادة قد دنا من الله فراغ خلقه وقال ابن جرير سنفرغ لكم أي سننفضي لكم وقال البخاري سننفضي لكم لا يشغله شيء عن شيء وهو معروف في كلام العرب

يقال لا تفرغن لك وما به شغل يقول لا تخذنك على غرتك وقوله تعالى أيها الثقلان الثقلان الانس والجن كما جاء في الصحيح بسنده  
كل شيء الا الثقلين وفي رواية الا الجن والانس وفي حديث الصور الثقلان الانس والجن فبأي آلاء ربكم تكذبان ثم قال تعالى  
يامعشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لاتنفذوا الا بسطان أي لاتستطيعون هربا  
من أمر الله وقدره بل هو محيط بكم لاتقدرون على التخلص من حكمه ولا النفوذ عن حكمه فيكم أي بما ذهبتكم أحيط بكم وهذا  
في مقام الحشر الملائكة متحدقة بالخلائق سبع صفوف من كل جانب فلا يقدر أحد على الذهاب الا بسطان أي الا بأمر الله  
يقول الانسان يومئذ أين المفر كلا لا وزر الى ربك يومئذ المستقر وقال تعالى والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم  
ذلة ما لهم من الله من عاصم كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلمًا أوائله أصحاب النار هم فيها خالدون ولهذا  
قال تعالى يرسل عليهم كشواظ من نار ونحاس فلا تنتصران قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الشواظ هو لهب النار وقال  
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس الشواظ الدخان وقال مجاهد هو اللهب الأخضر المنقطع وقال أبو صالح الشواظ هو اللهب  
الذي فوق النار ودون الدخان وقال (٢٥٦) الضحالك شواظ من نار سيل من نار وقوله تعالى ونحاس قال

علي بن أبي طلحة عن ابن عباس  
ونحاس دخان النار وروى مثله  
عن أبي صالح وسعيد بن جبيرة وأبي  
سنان وقال ابن جرير والعرب  
تسمى الدخان نحاسا بضم النون  
وكسرهما والقراءة بجمعة على  
الضم ومن النحاس يعني الدخان  
قول نابغة بن جعدة

يضي كضوء سراج السلي

لم يجعل الله فيه نحاسا  
يعني دخانا هكذا قال وقدرى  
الطبراني من طريق جوير عن  
الضحاك ان نافع بن الأزرق سأل  
ابن عباس عن الشواظ فقال هو  
اللهب الذي لا دخان معه فسأله

من البائع والمشتري قال الحسن اذا أذن المؤذن يوم الجمعة لم يحل الشراء والبيع عن  
محمد بن كعب ان رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانا يختلفان في تجارتهم  
الى الشام فرما قدما يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يحط به فبدا ينادي  
ويقومون فنزلت الآية وذروا البيع فحرم عليهم ما كان قبل ذلك أخرجه عبد بن حميد  
والمراد بالآية ترك ما يذهل عن ذكر الله من شواغل الدنيا وانما خص البيع من بينها لان  
يوم الجمعة يتكاثر فيه البيع والشراء عند الزوال فقل لهم بادروا بتجارة الآخرة واتركوا  
تجارة الدنيا واسمعوا الى ذكر الله الذي لا شيء أنفع منه واربح وذروا البيع الذي نفعه يسير  
(ذلكم) أي السعي الى ذكر الله وترك البيع (خير لكم) من البيع والتكسب في  
ذلك الوقت لما في الامتنال من الاجر والجزاء وفي عدمه من عدم ذلك اذا لم يكن موجبا  
للعقوبة وتعدى بهذا الشافعية في ان البيع وقت اذان الخطبة الى انقضاء الصلاة صحيح  
مع الحرمة قال في الكشف عامة العلماء على ان ذلك لا يوجب الفساد لان البيع لم يحرم  
لعيته بل لما فيه من التشاغل عن الصلاة فهو كالصلاة في الارض المغصوبة وقال مالك  
ما وقع في الوقت المذكور يفسخ وكذا سائر العقود (ان كنتم تعلمون) أي ان كنتم من  
أهل العلم فانه لا يخفى عليكم ان ذلكم خير لكم من ما حال أنفسكم (فاذا قضيت الصلاة)  
أي اذا فعلتم الصلاة وأديتموها وفرغتم منها (فانتشروا في الارض) للتجارة فيما تحتاجون

اليه

شاهد على ذلك من اللغة فأنشده بيت أمية بن أبي الصلت في حسان

ألا من مبلغ حسان عني \* مغلفة تدب الى عكاظ أليس أبولك فينا كان فينا \* لدى القينات فسلا في الحفاظ

قال صدقت في النحاس قال هو الدخان

يمانيا يظل يشد كيرا \* وينفخ دابالهاب الشواظ

الذي لا لهب له قال فهل تعرفه العرب قال نعم ما سمعت نابغة بن ذبيان يقول

يضي كضوء سراج السلي \* لم يجعل الله فيه نحاسا وقال مجاهد النحاس الصفريذاب فيصب على رؤسهم وكذا قال قتادة

وقال الضحالك ونحاس سيل من نحاس والمعنى على كل قول لو ذهبت هار بين يوم القيامة لردتكم الملائكة والزبانية بأرسال اللهب

من النار والنحاس المذاب عليكم لترجعوا ولهذا قال فلا تنتصران فبأي آلاء ربكم تكذبان (فاذا انشقت السماء فكانت وردة

كالدهان فبأي آلاء ربكم تكذبان فيومئذ لا يستل عن ذنبه انس ولا جان فبأي آلاء ربكم تكذبان يعرف المجرمون بسميهم

فيؤخذ بالنواصي والاقدام فبأي آلاء ربكم تكذبان هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن فبأي

آلاء ربكم تكذبان يقول تعالى فاذا انشقت السماء أي يوم القيامة كدلت عليه هذه الآية مع ما أشاء كلها من الآيات الواردة

في معناها كقوله وانشققت السماء فهي يومئذ واهية وقوله ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا وقوله اذ السماء انشقت وأذنت لربها وحقت وقوله تعالى فكانت وردة كالدهان أى تذوب كإذوب الدردي والفضة في السبك وتتلون كما تتلون الأصباغ التي يدخن بها فتارة جراً وصفراء وورقاً وخضراء وذلك من شدة الامر وهول يوم القيامة العظيم وقد قال الامام أحمد حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا عبد الرحمن بن أبي الصهباء حدثنا نافع أبو غالب الباهلي حدثنا أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبعث الناس يوم القيامة والسماء تطش عليهم قال الجوهري الطش المطر الضعيف وقال الضعالي عن ابن عباس في قوله وردة كالدهان قال هو الاديم الاجر وقال أبو كدينة عن أنس بن مالك عن ابن عباس فكانت وردة كالدهان كالفرس الورد وقال العوفي عن ابن عباس تغير لونهم او قال أبو صالح كالبردون الورد ثم كانت بعد كالدهان وحكى البغوي وغيره ان الفرس الورد تكون في الربيع صفراء وفي الشتاء جراً فاذا اشتد البرد غير لونهم وقال الحسن البصري تكون ألوانها وقال السدي تكون كلون البغلة الوردية وتكون كلهم كدردي الزيت وقال مجاهد كالدهان كالوان الدهان وقال عطاء الخراساني كلون دهن الورد في الصفراء وقال قتادة هي اليوم (٣٥٧) خضراء ويومئذ لونهم الى الحمرة يوم ذى الوان

وقال أبو الجوزاء في صفاء الدهن وقال ابن جرير تصير السماء كالدهن الذائب وذلك حين يصيبها حرجهم وقوله تعالى فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان وهذه كقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فهذا في حال وثم في حال يسئل الخلائق عن جميع اعمالهم قال الله تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون ولهذا قال قتادة فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان قال قد كانت مسئلة ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت أيديهم وأرجلهم عما كانوا يعملون وقال علي بن أبي طلحة

اليه من أمر معاشكم والامر للاباحة (وابتغوا) أى اطلبوا (من فضل الله) أى من رزقه الذي يتفضل به على عباده بما يحصل لهم من الارباح في المعاملات والمكاسب وقيل المراد به ابتغاء ما عند الله من الاجر بعمل الطاعات واجتناب ما لا يحل وقيل هو طلب العلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الآية ليس بطلب دنيا ولكن عيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله آخر جه ابن جرير وعن ابن عباس قال لم يؤمر أبشئ من طلب الدنيا انما هو عيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله وعن عزال بن مائل انه كان اذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد وقال اللهم اجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما أمرتني فارزقني من فضلك وانت خير الرازقين (واذكروا الله) ذكر (كثيراً) بالشكر له على ما هذاكم اليه من الخير الاخرى والدينى وكذا اذكروه بما يقربكم اليه من الاذكار كالجحد والتسبيح والتكبير والاستغفار ونحو ذلك ولا تقتصر واذكروا على حالة الصلاة (لعلكم تفهون) أى لكي تفوزوا بخيري الدارين وتظفروا بهما (واذا رأوا تجارة أولها وانفضوا اليها) سبب نزول هذه الآية انه كان بأهل المدينة فاقعة وحاجة فاقبلت غير الشام وضرب لقدموها الطبل والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب يوم الجمعة فاقبلت الناس اليها حتى لم يبق الاثنان (١) عشر رجلاً في المسجد كما سيجي قال قتادة بلغنا انهم فعلموا ذلك ثلاث مرات كل مرة تقدم

عن ابن عباس لا يسألهم هل علمتم كذا وكذا لانه أعلم بذلك منهم ولكن يقول لم علمتم كذا وكذا فهذا قول ثان وقال مجاهد في هذه الآية لا تسأل الملائكة عن الجرم يعرفون بسميائهم وهذا قول ثالث وكان هذا بعد ما يؤمرهم الى النار فذلك الوقت لا يسألون عن ذنوبهم بل يقادون اليها ويلقون فيها كما قال تعالى يعرف المجرمون بسميائهم أى بعلامات تظهر عليهم وقال الحسن وقاتة يعرفونهم بما سوداد الوجوه وزرقة العيون قلت وهذا كما يعرف المؤمنون بالغرة والتجليل من آثار الوضوء وقوله تعالى فيؤخذ بالنواصي والاقدام أى يجمع الزبانية ناصيته مع قدميه ويلقونه في النار كذلك وقال الاعمش عن ابن عباس يؤخذ بناصيته وقدميه فيمكسر كما يكسر الحطب في التنور وقال الضعالي يجمع بين ناصيته وقدميه في سلسلة من وراء ظهره وقال السدي يجمع بين ناصية الكافر وقدميه فتربط ناصيته بقدميه ويفتل ظهره وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو توبة الربيع بن نافع حدثنا (١) قال القرطبي وفي رواية ان الذين بقوا معه أربعين رجلاً وفي أخرى انهم ثمانية وفي أخرى انهم احدى عشر وفي أخرى انهم ثلاثة عشر وفي أخرى انهم أربعة عشر فهذا من أنشأ الخلاف بين الأئمة في العدد الذي تنعقد به الجمعة اه سيد ذو الفقار أجد

معاً وبن سلام عن أخيه زيد بن سلام أنه سمع أباسلام يعني جده أخبرني عبد الرحمن حدثني رجل من كندة قال أتيت عائشة فدخلت عليها وبني وبينها حجاب فقلت حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يأتي عليه ساعة لا يملك فيها إلا حد شفاعته قالت نعم لقد سألت عن هذا وأنا هو في شعار واحد قال نعم حين يوضع الصراط لأملك لا حد فيها شفاعته حتى أعلم أين يسلك بي ويوم تبيض وجهه وتسود وجوه حتى أنظر ماذا يفعل بي أو قال يوحى وعند الجسر حين يستجد ويستحرف قالت وما يستجد وما يستحرف قال يستجد حتى يكون مثل شذرة السيف ويستحرف حتى يكون مثل الجرة فاما المؤمن فيجيزه ولا يضره وأما المنافق فيتعلق حتى إذا بلغ أوسطه خر من قدميه فيموى بيديه إلى قدميه قالت فهل رأيت من يسعى حافياً فمأخذه شوكة حتى تكاد تنفذ قدميه فانها كذلك يموى بيد ورأسه إلى قدميه فتضر به الزانية بخطاف في ناصيته وقدميه فتدق في جهنم فيموى فيها ممدار خسين عامات مائتة قال الرجل قالت ثقل عشر خلفات سمان فيومئذ يعرف الجرمون بعصاهم فيؤخذ بالنواصي والاقدام هذا حديث غريب وفيه ألفاظ منكراً رفعها وفي الاسناد من لم يسم ومثله لا يحتج به والله أعلم وقوله تعالى هذ جهنم التي يكذب الجرمون أي هذ النار التي كنتم تكذبون بوجودها هي حاضرة (٢٥٨) تشهدونها عياناً يقال لهم ذلك تقر بعاونيخاوتصغيراوتحقيرا وقوله تعالى

يطوفون بينها وبين جهنم أي تارة يعذبون في الجحيم وتارة يسقون من الجحيم وهو الشراب الذي هو كالنحاس المذاب يقطع الامعاء والاحشاء وهذه كقوله تعالى اذا الغلغل في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الجحيم ثم في النار يسجرون وقوله تعالى أن أي حار قد بلغ الغاية في الحرارة لا يستطيع من شدة ذلك قال ابن عباس في قوله يطوفون بينها وبين جهنم أي قد انتهت عليه واشتد حره وكذا قال مجاهد وسعيد بن جبير والضحاك والحسن والثوري والسدي وقال قتادة قد أن طجنه منذ خلق الله السموات والارض

العرس الشام ويوافق قدومها يوم الجمعة وقت الخطبة وقيل ضرب به أهل المدينة على العادة في انهم كانوا يستقبلونها بالطبل والتصفيق أو ضرب به أهل القادم بها أقوال ثلاثة حكاهما الخطيب ومعنى انفضوا تفرقوا خارجين اليها وقال المبرد مالوا اليها والضمير للتجارة وخصت بارجاع الضمير اليها دون الله ولا انها كانت أهم عندهم وقيل التقدير واذاراً وتجارة انفضوا اليها وأولها وانفضوا اليه فحذف الثاني دلالة (١) الاول عليه وقيل انه اقتصر على ضمير التجارة لان الانفضاض اليها اذا كان مذموماً مع الحاجة اليها فكيف بالانفضاض الى الله وقيل غير ذلك (وتركوا) في الخطبة (قائماً) على المنبر أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله قال بينما النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب يوم الجمعة قائماً اذ قدمت غير المدينة فابتدروا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى لم يبق منهم الا اثنا عشر رجلاً أنا فيهم وأبو بكر وعمر فانزل الله واذاراً وتجارة الى آخر السورة وعن ابن عباس في الآية قال جاءت عير عبد الرحمن بن عوف تحمل الطعام فخرجوا من الجمعة بعضهم يريدان يشتري وبعضهم يريدان ينظر الى دحية بن خليفة الكلبي وتركوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قائماً على المنبر وفي المسجد اثنا عشر رجلاً وسبع نسوة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو خرج كلهم لاضطرم عليهم المسجد ناراً أخرجه عبد بن حميد وفي الباب روايات متضمنة لهذا المعنى عن جماعة من الصحابة وغيرهم والذي

وقال محمد بن كعب القرظي يؤخذ العبد فيحرك بناصيته في ذلك الجحيم حتى يذوب اللحم ويبقى العظم والعنان في الرأس وهي كالتى يقول الله تعالى في الجحيم ثم في النار يسجرون والجحيم الآن يعني الحار وعن القرظي رواية أخرى جحيم أن أي حار وهو قول ابن زيد أيضاً والحاضر لا ينافي ما روى عن القرظي أو لانه الحار كقوله تعالى تسقى من عين آية أي حاضرة شديدة الحر لا تستطيع وكقوله غير ناظرين إنا به يعني استواءه ونضجه فقوله جحيم أن أي جحيم حار جده ولما كان معاقبة العصاة الجرمين وتنعيم المتقين من فضله ورحمته وعدله واطننه بخلقه وكان انذاره لهم عن عذابه وبأسه مما يجرهم عما هم فيه من الشر والمعاصي وغير ذلك قال متنا بذلك على بريته فبأي آلاء ربكم تكذبان (ولمن خاف مقام ربه جنتان فبأي آلاء ربكم تكذبان ذواتا أفنان فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما معينان تجريان فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان فبأي آلاء ربكم تكذبان) قال ابن شاذب وعطاء الخراساني نزلت هذه الآية ولمن خاف مقام ربه جنتان في أي بكر الصديق وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن مصفى حدثنا بقرعة عن أبي بكر بن أبي هريرة عن عطية بن قيس في قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان نزلت (١) كما في قول الشاعر نحن بما عندنا وأنت بما \* عندك راض والرأي مختلف اه سيد ذوالفقار أحمد





بنت أبي بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر صدره المنتهى فقال يسير في ظل الفنز منها الراكب مائة سنة أو قال يستظل في ظل الفنز منها مائة راكب فيها فراش الذهب كان ثمرها القلال ورواه الترمذي من حديث ثوبان بن بكير به وقال حماد بن سلمة عن ثابت عن أبي بكر بن أبي موسى عن أبيه قال حماد ولا أعلمه الا قدر فبعه في قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان وفي قوله ومن دونهم ما جنتان قال جنتان من ذهب للقرابين وجنتان من ورق لاصحاب اليمين فيه ما عيانان تجريان أي تسرحان لسقى تلك الاشجار والاعصان لتقوم من جميع الالوان فبأي آلاء ربك تكذبان قال الحسن البصري احدها ما يقال لها تسنيم والاخرى السلسيل وقال عطية احدها ما من ماء غير آسن والاخرى من خمر لذة للشاربين ولهذا قال بعدهما فيهما ما من كل فاكهة زوان أي من جميع أنواع الثمار ما يعلمون وخير ما يعلمون وما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فبأي آلاء ربك تكذبان قال ابراهيم بن الحكم بن أبان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس ما في الدنيا غرة حلوة ولا مرة الا وهي في الجنة حتى الخنظل وقال ابن عباس ليس في الدنيا مما في الآخرة الا الاسماء يعني ان بين ذلك بونا عظيما وفوقنا في التفاضل (متكئين على فرش بطائنها من استبرق وجنا الجنة دان فبأي آلاء ربك تكذبان فيهن قاصرات الطرف لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان

\* (سورة المنافقون هي احدى عشرة آية بخلاف وهي مدينية) \*

قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير مثله وعن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرأ في صلاة الجمعة بسورة الجمعة فيحرض بها على المؤمنين وفي الثانية بسورة المنافقين فيقرع بهم المنافقين أخرجه سعيد بن منصور والطبراني في الاوسط قال السيوطي بسند حسن وأخرج البزار والطبراني عن أبي عتبة الخولاني مرفوعا نحوه

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(اذا جاءك المنافقون) أي اذا وصلوا اليك وحضروا مجلسك قال ابن عباس انما سماهم الله منافقين لانهم كتموا الشرك وأظهروا الايمان والمراد بهم عبد الله بن أبي وأصحابه (قالوا) هذا جواب الشرط وقيل محذوف وقالوا حال أي جاؤك قائمين كيت وكيت فلا تقبل منهم وقيل الجواب اتخذوا ايمانهم جنة وهو بعيد جدا كما لا يخفى (نشهدوا انك لرسول الله) أكدوا شهادتهم بان واللام للاشعار بانها صادرة من صميم قلوبهم مع خلوص اعتقادهم ومعنى نشهد بخلف فهو يجري مجرى القسم ولذلك يتلقى بما يتلقى به القسم وانما عبر عن الحلف بالشهادة لان كل واحد من الحلف والشهادة اثبات لا مرعين ويحتمل ان يكون

فبأي آلاء ربك تكذبان كلنهن البياقوت والمرجان فبأي آلاء ربك تكذبان هل جزاء الاحسان الا الاحسان فبأي آلاء ربك تكذبان) يقول تعالى متكئين يعني أهل الجنة والمراد بالانكسار ههنا الاضطجاع ويقال الجلوس على صفة التبرج على فرش بطائنها من استبرق وهو ما غلظ من الديباج قاله كرمه والاضحاك وقتادة وقال أبو عمران الجوني هو الديباج المزين بالذهب فنبه على شرف الظهارة بشرف البطانة فهذان التنبيه بالادنى على الاعلى قال أبو اسحق عن هبيرة بن مريم عن عبد الله بن مسعود قال ههنا البطائن فكيف لو رأيتم الظواهر وقال مالك بن دينار بطائنها من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال سفيان الثوري ذلك

أوشرك بك بطائنها من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال القاسم بن محمد بطائنها من استبرق وظواهرها من الرحمة وقال ابن شاذان عن أبي عبد الله الشامي ذكر الله البطائن ولم يذكر الظواهر وعلى الظواهر المحاسن ولا يعلم ماتحت المحاسن الا الله تعالى ذكر ذلك كله الامام ابن أبي حاتم وجنا الجنة دان أي ثمرها ما قريب اليهم متى شاءوا تناولوه على أي صفة كانوا كما قال تعالى قطفوها دانية وقال ودانية عليهم ظلالها وذللت قطفوها تذليل لا تمتنع من تناولها بل تخط اليه من اغصانها فبأي آلاء ربك تكذبان ولملأ كرا فرش وعظمتها قال بعد ذلك فيهن أي في الفرش قاصرات الطرف أي غصنات عن غير أزواجهن فلا يرين شيا في الجنة أحسن من أزواجهن قاله ابن عباس وقتادة وعطاء الخراساني وابن زيد وقد ورد أن الواحدة منهن تقول لبعليها والله ما أرى في الجنة شيئا أحسن منك ولا في الجنة شيئا أحب الي منك فالجدة الذي جعلك لي وجعلني لك لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان أي بل هن ابكار عرب اتراب لم يطمهن أحد قبل أزواجهن من الانس والجن وهذه أيضا من الأدلة على دخول مؤمن الجن الجنة قال أرطاة بن المنذر مثل ضمرة بن حبيب هل يدخل الجن الجنة قال نعم وينكحون للجن جننيات وللانس انسيات وذلك قوله لم يطمثهن

أنس قبلهم ولا جان فباى آلاء بكما تكذبان ثم قال ينعتهن للخطاب كأنهن الياقوت والمرجان قال مجاهد والحسن وابن زيد وغيرهم في صفاء الياقوت وبياض المرجان فجعلوا المرجان ههنا الأولو وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن حاتم حدثنا عبيد بن حميد عن عطاء بن السائب عن عمرو بن ميمون الأودي عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال ان المرأة من نساء أهل الجنة ليري بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرمى بها وذلك قول الله تعالى كأنهن الياقوت والمرجان فأما الياقوت فانه يحجر لوأدخات فيه سلكا ثم استصفية لرايته من ورائه وهكذا رواه الترمذي من حديث عبيدة بن حميد وأبي الأحوص عن عطاء بن السائب به ورواه موقوف فاقم قال وهو أصح وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا يونس عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال للرجل من أهل الجنة زوجتان من الحور العين على كل واحدة سبعون حلة ترى مخ ساقها من وراء الثياب تنرد به الامام أحمد من هذا الوجه وقد روى مسلم حديث اسمعيل بن عليه عن أيوب عن محمد بن سيرين قال أما تناخروا أما تذاكروا الرجال أكثر في الجنة أم النساء فقال أبو هريرة أولم يقل أبو القاسم صلى الله عليه وسلم ان أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة (٣٦١) البدر والى تليها على ضوء كوكب

دري في السماء لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى مخ ساقها من وراء اللحم وما في الجنة أعزب وهذا الحديث مخرج في الصحيحين من حديث همام بن منبه وأبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه وقال الامام أحمد حدثنا أبو النضر حدثنا محمد بن طلحة عن حميد عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اغدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس أحدكم أو موضع قدمه يعني سوطه من الجنة خير من الدنيا وما فيها ولو اطلعت امرأة من نساء أهل الجنة الى الارض لملائت ما بينهما ولملائت ما بينهما ما ربحا

ذلك محمول على ظاهره فبما للفقهاء عن أنفسهم وهو الاشبه ومثل نشهد نعم فانه أيضا يجري مجرى القسم كما في قول الشاعر

ولقد علمت لتأتين منيتي \* ان المنايا لا تطيش سهامها

(والله يعلم انك لرسوله) جملته معترضة مقررة لمضمون ما قبلها وهو ما أنظره ومن الشهادة وان كانت بواطنهم على خلاف ذلك (والله يشهد ان المنافقين كاذبون) أي في شهادتهم التي زعموا أنهم امن صميم القلب وخلص الاعتقاد لا في منطوق كلامهم وهو الشهادة بالرسالة فانه حق يعني انهم كاذبون فيما تضمنه كلامهم من التأكيذ الدال على ان شهادتهم بذلك صادرة عن خلوص اعتقاد وطمأنينة قلب وموافقة باطن لظاهر وانهم كاذبون عند أنفسهم لانهم كانوا يعتقدون ان قولهم انك لرسول الله كذب وخبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه (اتخذوا أيمانهم جنة) أي جعلوا خلفهم الذي خلفوا لكم به انهم لمنكم وان محمدا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقاية تقيهم منكم وسترة يستترون بها من القتل والاسرقا النسفي وفيه دليل على ان أشهدين قال ابن عباس اجتنوا بأيمانهم من القتل والحرب والجملة مستأنفة لبيان كذبهم وحلفهم عليه قرأ الجمهور أيمانهم بفتح الهمزة وقرئ بكسر ها وقد تقدم تفسير هذا في سورة المجادلة والجنة الترس ونحوه وكل ما يقيك سواؤا ومن كلام الفصحاء جنة البرد جنة البرد (فصدوا عن سبيل

(٤٦ - فتح البيان تاسع) ولنصيفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها ورواه البخاري من حديث أبي اسحق عن حميد عن أنس بن مالك وقوله تعالى هل جزاء الا احسان الا الا احسان أي لا لمن أحسن العمل في الدنيا الا الا احسان اليه في الدار الآخرة كما قال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقال البغوي حدثنا أبو سعيد الشريحي حدثنا أبو اسحق الشعلبي أخبرني ابن منجوبة حدثنا ابن شيبه حدثنا اسحق بن ابراهيم بن مهزام حدثنا الجراح بن يوسف المديني حدثنا بشر بن الحسين عن الزبير بن عدي عن أنس بن مالك قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جزاء الا احسان الا الا احسان وقال هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال يقول هل جزاء من انعمت عليه بالتوحيد الا الجنة ولما كان في الذي ذكره نعمة عظيمة لا يقاومها عمل بل محجود تنضل وامتنان قال بعد ذلك كلمة فباى آلاء بكما تكذبان ومما يتعلق بقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان ما رواه الترمذي والبغوي من حديث أبي النضر بن هاشم بن القاسم عن أبي عقيل الثقي عن أبي فروة يزيد بن سنان الرهاوي عن بكير بن فيروز عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل ألا ان سلعة الله غالية الا ان سلعة الله الجنة ثم قال الترمذي غريب لانعرفه الا من حديث أبي النضر وروى البغوي من حديث علي بن حجر عن اسمعيل بن جعفر عن محمد بن

أبي حرملة مولى حويط بن عبد العزيز عن عطاء بن يسار عن أبي الدرداء أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص على المنبر وهو يقول ولمن خاف مقام ربه جنتان قلت وان زنا وان سرق يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثانية وان زنا وان سرق يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثالثة وان زنا وان سرق يارسول الله فقال وان رغب أنف أبي الدرداء (ومن دونهما جنتان فبأى آلام ربكما تكذبان مداهمتان فبأى آلام ربكما تكذبان فيهما ما عينان نضاختان فبأى آلام ربكما تكذبان فيهما ما فاكهة ونخل ورمان فبأى آلام ربكما تكذبان فيهن خيرات حسن فبأى آلام ربكما تكذبان حور مقصورات في الخيام فبأى آلام ربكما تكذبان لم يطمثنهن أنس قبلهم ولا جان فبأى آلام ربكما تكذبان متكئين على رفرف خضر وعبقري حسن فبأى آلام ربكما تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام) هاتان الجنتان دون التين قبلهما في المرتبة والفضيلة والمنزلة بنص القرآن قال الله تعالى ومن دولنهما جنتان وقد تقدم في الحديث جنتان من ذهب آيتهما وماوا فيهما وجنتان من فضة آيتهما وماوا فيهما فالاوليان للمقربين والاخريان لاصحاب اليمين وقال أبو موسى جنتان من ذهب للمقربين وجنتان من فضة لاصحاب اليمين وقال ابن (٢٦٢) عباس ومن دولنهما جنتان من دولنهما في الدرج وقال ابن زيد من دولنهما

في الفضل والادب على أشرف الاولين على الاخرين وجوه أحدها انه نعت الاولتين قبل هاتين والتقديم يدل على الاعتناء ثم قال ومن دولنهما جنتان وهذا ظاهر في شرف التقديم وعلوه على الثاني وقال هناك ذواتا أفنان وهي الاغصان والفنون في الملاذ وقال ههنا مداهمتان أي سوداوان من شدة الري من الماء قال ابن عباس في قوله مداهمتان قد اسودتا من الخضرة من شدة الري من الماء وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن فضيل حدثنا عطاء بن السائب عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس مداهمتان

الله) أي منعوا الناس عن الايمان والجهاد واعمال الطاعة بسبب ما يصدر منهم من التشكيك والقدح في النبوة هذامعنى الصد الذي يعنى الصرف ويجوز أن يكون بمعنى الصدد أي أعرضوا عن الدخول في سبيل الله واقامة أحكامه (انهم ساءما كانوا يعملون) من النفاق والصد وساء ههنا هي الجارية مجرى بس في افادة الذم ومع ذلك ففيها معنى التعجب وتعظيم أمرهم عند السامعين (ذلك) أي ما تقدم ذكره من الكذب والصد وقيح الاعمال (بانهم) أي بسبب انهم (آمنوا) باللسان في الظاهر نفاقا (ثم كفروا) بالقلب في الباطن فتم للترتيب الاخبارى لا الانجادي أو أظهروا الايمان للامؤمنين وأظهروا الكفر للكافرين وهذا صريح في كفر المنافقين وقيل نزلت الآية في قوم آمنوا ثم ارتدوا والاول أولى كما يفيد السياق (فطبع على قلوبهم) أي ختم عليهم بسبب كفرهم قرأ الجمهور طبع مبنيا للمفعول وقرئ مبنيا للفاعل والفاعل ضمير يعود الى الله سبحانه ويدل عليه قراءة الاعمش فطبع الله على قلوبهم (فهم لا يفقهون) ما فيه صلاحهم ورشادهم وهو حقيقة الايمان ولا يعرفون صحته (واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم) أي هيئاتهم ومناظرهم يعني ان لهم أجساما يعجب من يراها لما فيها من النضارة والرونق قال ابن عباس كان ابن أبي جسيم يصحبا فصيحاذلق اللسان وكان قوم من

قال خضر اوان روى عن أبي أيوب الانصاري وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن أبي أوفى وعكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد في إحدى الروايات وعطاء وعطية العوفي والحسن البصري ويحيى بن زافع وسفيان الثوري نحو ذلك وقال محمد بن كعب مداهمتان ممتلئتان من الخضرة وقال قتادة خضر اوان من الري ناعمتان ولا شك في نضارة الاغصان على الاشجار المشتبكة بعضهم في بعض وقال هناك فيهما ما عينان تجريان وقال ههنا نضاختان قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي فيباختان والجري أقوى من النضج وقال الضحاك نضاختان أي ممتلئتان ولا تنقطعان وقال هناك فيهما ما من كل فاكهة زوجان وقال ههنا فيهما ما فاكهة ونخل ورمان ولا شك ان الاولى أعم وأكثر في الافراد والتوزيع على فاكهة وهي نكرة في سياق الاثبات لاثم ولهذا فسر قوله ونخل ورمان من باب عطف الخاص على العام كما قرره البخاري وغيره وانما أفرد النخل والزمان بالذكر لشرفهما على غيرهما قال عبد بن حميد حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا حصين بن عمر حدثنا مخارق عن طارق بن سهيل عن شهاب عن عمر بن الخطاب قال جاء أناس من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد أي الجنة فاكهة قال نعم فيها فاكهة ونخل ورمان هالوا أفيا كلون كما ياكلون في الدنيا قال نعم وأضلاف قالوا فية قصون الحواشي قال لا ولكنهم يعرفون ويرشعون فيذهب الله ما في

المنافقين

بطونهم من أذى وقال ابن أبي خاتم حدثنا أبي حدثنا الفضل بن دكين حدثنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نخل الجنة سعة كسوة لأهل الجنة منها مقطعاتهم ومنها ملهم وكونها ذهب أجر وجدوعها ذرود أخضر ونورها أخل من العسل وألين من الزبد وايسر له عجم وحدثنا أبي حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد عن ابن سلمة عن أبي هريرة عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نظرت إلى الجنة فإذا الرمانة من رمانها كالبعير المقتب ثم قال فيها خيرات حسان قبل المراد خيرات كثيرة حسنة في الجنة قاله قتادة وقيل خيرات جمع خيرة وهي المرأة الصالحة الحسنة الخلق الحسنة الوجه قاله الجمهور وروى مرفوعاً عن أم سلمة وفي الحديث الآخر الذي سنورده في سورة الواقعة أن شاء الله تعالى أن الحور العين يغنين نحن الخيرات الحسان خلقن لأزواج كرام ولهم ذاقوا بعضهم فيهن خيرات بالتشديد حسان فبأى آلاء ربكم تكذبان ثم قال حور مقصورات في الخيام وهنالك قال فيهن قاصرات الطرف ولا شك أن التي قصرت طرفها بنسبها أفضل من قصرت وإن كان الجميع مخدرات قال ابن أبي خاتم حدثنا عمرو بن عبد الله الأودي حدثنا وكيع عن سفيان عن جابر عن القاسم بن أبي بزة عن أبي عبيدة عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال لكل مسلم خيرة ولكل خيرة (٣٦٣) خيمة ولكل خيمة أربعة أبواب يدخل عليه كل يوم تحفة وكرامة وهديّة لم

يكن قبل ذلك لامرحات ولا طمعات ولا بخيرات ولا ذفريات حور عين . كأنهن يبيض مكنون وقوله تعالى في الخيام قال البخاري حدثنا محمد بن المنثني حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد حدثنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلاً في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخرون يطوف عليهم المؤمنون ورواه أيضاً من حديث عمران به وقال ثلاثون ميلاً وآخرهم مسلم من حديث أبي عمران به وانظروا أن للمؤمن في الجنة خيمة من لؤلؤة

المنافقين مثله وهم رؤساء المدينة وكان يحضر ون مجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويستمدون فيه إلى الجدر وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم من حضر يعجبون بها كما هم (وان يقولوا) أي يتكلموا في مجلسك (تسمع لقولهم) أي تسمع وتصغي وتقبل فلذلك عدى باللام والمعنى لتعجب ان قولهم حق وصدق لفضاحتهم وذلافة ألسنتهم قال الكلبي المراد عبد الله بن أبي وجديد بن قيس ومعتب بن قشير كانت لهم أجسام ومنظر وفصاحة والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل لكل من يصلح له ويدل عليه قراءة يسمع على البناء للمنعول وجملة (كانهم خشب مسندة) خبر مبتدأ مضمرة أي هم كأنهم أو مستأنفة لتقرير ما تقدم من أن أجسامهم تعجب الرائي وتروق الناظر فالهما الزمخشري أو في محل نصب على الحال وصاحب الحال الضمير في قولهم قاله أبو البقاء شبهوا في جلوسهم في مجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم مستندين بها بالخشب المنصوبة المسندة إلى الحائط التي لا تنهم ولا تعلم وهم كذلك لخلوهم عن الفهم النافع والعلم الذي ينفع به صاحبه قال الزجاج وصنفهم بتمام الصور ثم أعلم أنهم في ترك الفهم والاستبصار وعظم الأجسام منزلة الخشب قرأ الجمهور خشب بضمين وقرئ بإسكان الشين لأن واحدتها خشبة كبذبة وبدن وهما سبعيتان وقرئ بفتحين ومعنى مسندة أنها أسندت إلى غيرها من قولهم أسندت كذا إلى كذا والتشديد للتكثير قال ابن عباس في الآية كأنهم نخل قيام وقيل أنهم أشباح بلا

واحدة مجوفة طولها ستون ميلاً للمؤمن فيها أهل يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً وقال ابن أبي خاتم حدثنا الحسن بن أبي الربيع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة أخبرني خليفه العصرم عن أبي الدرداء قال الخيمة لؤلؤة واحدة فيها سبعون باباً من درود حدثنا أبي حدثنا عيسى بن أبي فاطمة حدثنا جابر عن هشام عن محمد بن المنثني عن ابن عباس في قوله تعالى حور مقصورات في الخيام قال في خيام اللؤلؤ وفي الجنة خيمة واحدة من لؤلؤة واحدة أربع فرائج أربع فرائج عليها أربعة آلاف مصراع من ذهب وقال عبد الله بن وهب أخبرنا عمرو بن دينار أن أبا الهيثم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم واثنان وسبعون زوجة وتنب له قبة من لؤلؤة وزير جدو ياقوت كباين الخياصة وصنعاء ورواه الترمذي من حديث عمرو بن الحرث به وقوله تعالى لم يطمئنهن إنس قبلهم ولا جان قد تقدم مثله سواء إلا أنه زاد في وصف الأوائل بقوله كأنهن الباقوت والمرجان فبأى آلاء ربكم تكذبان وقوله تعالى متكئين على رفرف خضر وبعقري حسان قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الرفرف المحابس وكذا قال مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة والضحاك وغيرهم هم هي المحابس وقال العلامة بن زيد الرفرف على السرير كهيئة المحابس المتدلى وقال عاصم الجدرى متكئين على رفرف خضر يعني الوسائد وهو

قول الحسن البصري في رواية عنه وقال أبو داود الطيالسي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله تعالى متكئين على رفرف خضر قال الرفرف رياض الجنة وقوله تعالى وعبقرى حسان قال ابن عباس وقتادة والمضجك والسدى العبقرى الرزابي وقال سعيد بن جبيرة عن عطاء الزرابي عن جياها وقال مجاهد العبقرى الديباج وسئل الحسن البصري عن قوله تعالى وعبقرى حسان فقال هي بسط أهل الجنة لأبائكم فاطلبوها وعن الحسن رواية أنها المرافق وقال زيد بن أسلم العبقرى أجز وأصفر وأخضر وسئل العلامة زيد عن العبقرى فقال البسط أسفل من ذلك وقال ابن خزيمة يعقوب بن مجاهد العبقرى من ثياب أهل الجنة لا يعرفه أحد وقال أبو العالية العبقرى الطنافس الخجلة إلى الرقعة ما هي وقال النقيسي كل ثوب موثى عند العرب عبقرى وقال أبو عبيدة هو منسوب إلى أرض يعمل بها الوشي وقال الخليل بن أحمد كل شيء نفيس من الرجال وغير ذلك يسمى عند العرب عبقرى ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر فلم أر عبقرى يافرى فريه وعلى كل تقدير فضة مرافق أهل الجنة الاثنين أرفع وأعلى من هذه الصفة فانه قد قال هناك متكئين على فرش بطائنها من استبرق فغنت بطائن فرشهم وسكت عن ظواهرها اكتفاء بما مدح به البطائن بطريق (٣٦٤) الأولى والأخرى وتتمام الخاتمة انه قال بعد الصفات المتقدمة هل

جزء الاحسان الا الاحسان فوصف أهلها بالاحسان وهو أعلى المراتب والنهايات كفي حديث جبريل لما سأل عن الاسلام ثم الايمان ثم الاحسان فهذه وجوه عديدة في تفصيل الجنتين الاثنين على هاتين الأخيرتين ونسأل الله الكريم الوهاب أن يجعلنا من أهـ الاثنين ثم قال تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام أى هو أهل أن يجلب فلا يهوى وأن يكرم فيعبده ويشكر فلا يكفر وأن يذكرك فلا ينسى وقال ابن عباس ذى الجلال والاكرام ذى العظمة والكبرياء وقال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا

أرواح وأجسام بلا أحلام وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن زيد بن أرقم قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر فاصاب الناس شدة فقال عبد الله بن ابي لهباب لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفذوا من حوله وقال لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا الا عزمنا الاذل فأتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاخبرته بذلك فارسى إلى عبد الله بن ابي فأسأله فاجتهد عيني ما فعل فقالوا كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوقع في نفسي مما قالوا شدة حتى أنزل الله تصديق في إذا جاءك المنافقون فدعاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليستغفر لهم فلو وارؤسهم وهو قوله كأنهم خشب مسندة قال كانوا رجالا أجل شيء وأخرجه عنه باطول من هذا ابن سعد وعبد بن حميد والترمذى وصححه وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي ثم عابهم الله سبحانه بالجن فقال (يحبسون كل صيحة) يسمعونها واقعة (عليهم) نازلة بهم لفرط جبنهم ورعب قلوبهم وفي المفعول الثانى للعسمان وجهان أولهما انه عليهم ويكون جلة (هم العدو) مستأنفة لبيان انهم الكاملون في العداوة لكونهم يظهرن غير ما يطنون والوجه الثانى أن المفعول الثانى للعسمان هو قوله هم العدو ويكون قوله عليهم متعلقا بصيحة وانما جاء بضمير الجماعة باعتبار الخبر وكان حقه ان يقال هو العدو والوجه الاول أولى قال مقاتل والسدى أى اذا نادى منادى العسكر أو انفلتت دابة أو أنشدت ضالة ظنوا انهم

عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن عمر بن هانى عن أبي العذراء عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأجلوا الله يغفر لكم وفي الحديث الآخر ان من اجل الله كرام ذى الشبهة المسلم وذى السلطان وحامل القرآن غير الغالى فيه ولا الخافى عنه وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو يوسف الحر مى حدثنا مؤمل بن اسمعيل حدثنا حماد حدثنا حميد الطويل عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أظنوا يا ذا الجلال والاكرام وكذا رواه الترمذى عن مجاهد بن غيلان عن مؤمل بن اسمعيل عن حماد بن سلمة ثم قال غلط المؤمل فيه وهو غريب وليس بعفو ولا غمير روى هذا عن حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن اسحق حدثنا عبد الله بن المبارك عن يحيى بن حسان المقدسى عن ربيعة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أظنوا بى الجلال والاكرام ورواه النسائي من حديث عبد الله ابن المبارك به وقال الجوهرى أظن فلان بفلان اذا لم يهزمه وقول ابن مسعود أظنوا بى اذا الجلال والاكرام أى الزموا يقال الاظاظ هو الالاحاق قلت وكلاهما قريب من الآخر والله أعلم وهو المداومة واللزوم والالاحاق وفي صحيح مسلم والسنن الاربعة من حديث عبد الله بن الحرث عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم لا يفعد يعنى بعد الصلاة الا بقدر ما يقول اللهم أنت

السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام آخر تفسير سورة الرحمن والله الحمد والمنة

• (تفسير سورة الواقعة وهي مكية) \* قال أبو إسحق عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو بكر يارسول الله قد شئت قال شيتني هو والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت رواه الترمذي وقال حسن غريب قال الحافظ بن عساكر في ترجمة عبد الله بن مسعود بسنده إلى عمرو بن الربيع بن طارق المصري حدثنا السري بن يحيى الشيباني عن أبي شعجاع عن أبي ظبية قال مرض عبد الله مرضه الذي توفي فيه فعاده عثمان بن عفان فقال ماتت سكي قال ذنوبي قال فماتت سكي قال رجعت ربي قال ألا أمر لك بطبيب قال أأمر لك بطبيب قال لا حاجة لي فيه قال يكون ابنائك من بعدك قال أنحشني على بناتي الفقرا في أمرت بناتي يقرآن كل ليلة سورة الواقعة أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدانهم قال ابن عساكر كذا قال والصواب عن شعجاع كما رواه عبد الله بن وهب عن السري وقال عبد الله بن وهب أخبرني السري بن يحيى إن شعجاعا حدثه عن أبي ظبية عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدانهم كان أبو ظبية لا يدعها وكذا (٣٦٥) رواه أبو يعلى عن إسحق بن إبراهيم عن محمد بن منيب عن السري بن يحيى عن شعجاع عن أبي ظبية عن ابن مسعود به ثم رواه عن إسحق ابن أبي إسرائيل عن محمد بن المنيب العديني عن السري بن يحيى عن أبي ظبية عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا لم يذكر في سنده شعجاعا قال وقد أمرت بناتي أن يقرأنها كل ليلة وقد رواه ابن عساكر أيضا من حديث ججاج بن نصير وعثمان بن أبي اليمان عن السري بن يحيى عن شعجاع عن أبي فاطمة قال مرض

المرادون لما في قلوبهم من الرعب وقيل كان المنافقون على وجل من أن ينزل فيهم ما يهلكهم استأمرهم ويبيح دمائهم وأموالهم ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يأخذ حذرهم منهم فقال (فاحذرهم) أن يتمكنوا من فرصة منك أو يطلعوا على شيء من أسرارك لأنهم عيون لا عدائك من الكفار قال أبو السعود الفاء لترتيب الأمر بالحدز على كونهم أعدى الأعداء وعلى هذا جعل قوله هم العدو منه عولا نائيا عما لا يساعده النظم الكريم أصلا ثم دعا عليهم بقوله (قاتلهم الله) أي لعنهم الله وقد تقول العرب هذه الكلمة على طريق التعجب كقولهم قاتله الله من شاعر أو ما أشعره وليس بمراد هنا بل المراد ذمهم وتوبيخهم وهو طلب من الله سبحانه طلبه من ذاته عز وجل أن يلعنهم ويخزيهم أو هو تعليم للمؤمنين أن يقولوا ذلك وقيل معناه أهلكهم وهذا ما جرى عليه أبو عيسى ومعنى (أن يوفقون) كيف يصرفون عن الحق ويميلون عنه إلى الكفر بعد قيام البرهان على حقيقة الإيمان قال قتادة يعدلون عن الحق وقال الحسن معناه يصرفون عن الرشيد (وإذا قيل لهم تعالوا أي إذا قال لهم القائل من المؤمنين قد نزل فيكم ما نزل من القرآن فتقربوا إلى الله ورسوله وتعالوا) (يستغفر لكم رسول الله لو واروسهم) أي حر كوها استنزاه بذلك قال مقاتل عذقوا رؤسهم رغبة عن الاستغفار وقيل اعراضا عنه واستكبارا قرأ الجمهور لولو بالتشديد وقرئ بالتخفيف واختار الأولى أبو عبيد وهما سبعيتان (ورأيتهن يصدون) أي يعرضون

عبد الله فاتاه عثمان بن عفان يعوده فذكر الحديث بطوله قال عثمان بن اليمان كان أبو فاطمة هذا مولى لعلي بن أبي طالب وقال أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا إسرائيل ويحيى بن آدم حدثنا إسرائيل عن سمك بن حرب أنه سمع جابر بن سمرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الصلوات كنح من صلاتكم التي تصلون اليوم ولكنه كان يخفف كانت صلاته أخف من صلاتكم وكان يقرأ في الفجر الواقعة ونحوها من السور \* (بسم الله الرحمن الرحيم) إذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة خافضة رافعة إذا رجت الأرض رجا وبست الجبال بسا فكانت هباء منبثا وكنتم أزواجا ثلاثة فأصحاب المينة ما أصحاب المينة رأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم) \* الواقعة من أسماء يوم القيامة سميت بذلك لتحقق كونها وجودها كما قال تعالى في يومئذ وقعت الواقعة وقوله تعالى ليس لوقعتها كاذبة أي ليس لوقوعها إذا أراد الله كونها صار في بصرها ولا دفع بدفعها كما قال استحيبوا ربكم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله وقال سأل سائل بعد ذاب واقع الكافر من ليس له دافع وقال تعالى ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير ومعنى كاذبة كما قال محمد بن كعب لا بد أن تكون لو قال قتادة ليس فيها منثوية ولا ارتداد ولا رجعة



قال ابن جرير والكاذبة مصدر كالعاقبة والعافية وقوله تعالى خافضة رافعة أي تخفض أقواما إلى أسفل سافلين إلى الجحيم وإن كانوا في الدنيا أعز أو ترفع آخرين إلى أعلى عليهم إلى النعيم المقيم وإن كانوا في الدنيا أضعاء هكذا قال الحسن وقتادة وغيرهما وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا يزيد بن عبد الرحمن بن مصعب المعنى حدثنا جريد بن عبد الرحمن الرؤاسي عن أبيه عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس خافضة رافعة تخفض أناسا وترفع آخرين وقال عبيد الله العتيقي عن عثمان بن سراقه ابن خالة عمر بن الخطاب خافضة رافعة قال الساعة خففت أعداء الله إلى النار ورفعت أولياء الله إلى الجنة وقال محمد بن كعب تخفض رجالا كانوا في الدنيا مرتفعين وترفع رجالا كانوا في الدنيا مخفوضين وقال السدي خففت المتكبرين ورفعت المتواضعين وقال العوفي عن ابن عباس خافضة رافعة سمعت القريب والبعيد وقال عكرمة خففت فاهتت الأدنى ورفعت فاسمعت الأقصى وكذا قال الضحاك وقتادة وقوله تعالى إذا رجعت الأرض رجاء أي زلزلات زلا لا وقال الربيع بن أنس ترجع بها فيها كرج الغراب بمافيها وهذا كقوله تعالى إذا (٣٦٦) زلزلت الأرض زلزالها وقال تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة

شيء عظيم وقوله تعالى وبست الجبال بسا أي فتت فتا قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة وغيرهم وقال ابن زيد صارت الجبال كما قال الله تعالى كنيها هميلا وقوله تعالى فكانت هباء منبثا قال أبو اسحق عن الحرث عن علي رضي الله عنه هباء منبثا كرهج الغبار يطع ثم يذهب فلا يبقى منه شيء وقال عن ابن عباس في قوله فكانت هباء منبثا الهباء الذي يطير من النار إذا اضطربت يطير منه الشرر فإذا وقع لم يكن شيئا وقال عكرمة المنبث الذي قد ذرته الرياح وبنته وقال قتادة هباء منبثا كيدس الشجر الذي تدره

عن قول من قال لهم تعالى الخ أو يعرضون عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووجهه (وهم مستكبرون) في محل نصب على الحال من فاعل الحال الأولى وهي يصدون لأن الرؤية بصريّة فيصدون في محل نصب على الحال والمعنى رأيتم صادين مستكبرين عن الاعتذار والاستغفار ولما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يحب صلاحهم وإن يستغفروا لهم وربما نذبه إلى ذلك بعض أقاربهم قال تعالى منها له على أنهم ليسوا بأهل للاستغفار لأنهم لا يؤمنون (سواء عليهم أستمغرت لهم أم لم تستغفر لهم) أي الاستغفار وعدمه سواء لا ينفعهم ذلك لاصرارهم على النفاق واستمرارهم على الكفر وهذا تيؤس له من إيمانهم (إن يغفر الله لهم) أي ماداموا على النفاق (إن الله لا يهدي القوم الفاسقين) أي الكاملين في الخروج عن الطاعة والانهمال في معاصي الله ويدخل فيهم المنافقون دخولا أوليا ثم ذكر سبحانه بعض قبائحهم فقال (هم الذين يقولون) استئناف جار مجرى التعليل لنسقتهم أول عدم هداية الله لهم والمعنى يقولون لأصحابهم من الأنصار المخلصين في الأيمان وصحبتهم للمنافقين بحسب ظاهرها الحال (لا تنفقوا على من عند رسول الله) الظاهر أنه حكاية ما قالوه بعينه لأنهم منافقون مقرون برسالته ظاهرا ولا حاجة إلى أنهم قالوه كما أوغابته عليه حتى صار كالعلم كما قيل ويحتمل أنهم عبروا بغيره هذه العبارة فغيرها الله اجلا لا لئلا يبيد صلى الله عليه وآله وسلم (حتى ينفضوا) أي لاجل أن يتفرقوا عنه

الرياح وهذه الآية كاخواتها الدالة على زوال الجبال عن أمانها يوم القيامة وذهبها وتسميرها ونسفها أي بان قلعهما وضرونها كالعهن المنفوش وقوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة أي ينقسم الناس يوم القيامة إلى ثلاثة أصناف قوم عن عین العرش وهم الذين خرجوا من شق آدم الأيمن ويؤتون كتبهم بإيمانهم ويؤخذ بهم ذات اليمين قال السدي وهم جهور أهل الجنة وآخرون عن يسار العرش وهم الذين خرجوا من شق آدم الأيسر ويؤتون كتبهم بشمالهم ويؤخذ بهم ذات الشمال وهم عامة أهل النار عباد الله من صنعهم وطائفة سابقة بين يديه عز وجل وهم أخص وأغنى وأقرب من أصحاب اليمين هم ساداتهم فيهم الرسل والأنبياء والصدّيقون والشهداء وهم أقل عددا من أصحاب اليمين ولهذا قال تعالى فأصحاب الجنة ما أصحاب الجنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون وهكذا قسمهم إلى هذه الأنواع الثلاثة في آخر الآية وفي اختصارهم وهكذا ذكرهم في قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله الآية وذلك على أحد القولين في الظالم لنفسه كما تقدم بيانه قال سفيان الثوري عن جابر الجعفي عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وكنتم أزواجا ثلاثة قال هي التي في سورة الملائكة ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد

وممنهم سابق بالخيرات وقال ابن جرير عن ابن عباس في هذه الازواج الثلاثة هم المذكورون في آخر السورة وفي سورة الملائكة وقال يزيد الرقاشي سألت ابن عباس عن قوله وكنتم أزواجا ثلاثة قال أصنافا ثلاثة وقال مجاهد وكنتم أزواجا ثلاثة بمعنى فرقا ثلاثة وقال ميمون بن مهران أفواجا ثلاثة وقال عبيد الله العمري عن عثمان بن سراقه ابن خالة عمر بن الخطاب وكنتم أزواجا ثلاثة اثنين في الجنة وواحد في النار وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن الصباح حدثنا الوليد بن أبي ثور عن سماعة عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا النفوس زوجت قال الضرباء قال كل رجل من كل قوم كانوا يعملون عمله وذلك بأن الله يقول وكنتم أزواجا ثلاثة فأصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون قال هم الضرباء وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبد الله بن المثنى حدثنا البراء الغنوي حدثنا الحسن بن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال فقبض بيديه قبضتين فقال هذه للجنة ولا أبالي وهذه للنار ولا أبالي وقال الامام أحمد أيضا حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا خالد بن أبي عمران عن القاسم بن محمد عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أتدرون من السابقون الى ظل الله يوم القيامة قالوا (٣٦٧) الله ورسوله أعلم قال الذين اذا أعطوا الحق قبلوه واذا سئلوا به بدلوه وحكموا للناس كحكمهم لا أنفسهم وقال

بأن يذهب كل واحد منهم الى أهله وشغله الذي كان له قبل ذلك يعنون بذلك فقراء المهاجرين قرأ الجهور ينفضوا من الانفضاض وهو التفرق وقرئ ينفضوا من انفض القوم اذا فني أزوادهم يقال ينفض الرجل وعاءه من الزاد فانفض قال ابن عباس نزلت هذه الآية في عيسى بن ابراهيم بن الخطاب وقرأ زيد بن أرقم وابن مسعود حتى ينفضوا من حوله ثم أخبر سبحانه بسمعة ملكه فقال (ولله خزائن السموات والارض) أي انه هو الرزاق لهؤلاء المهاجرين وغيرهم لان خزائن الرزق له فيعطى من شاء ما شاء وينزع من شاء ما شاء لا يبيد منهم وهذا ردوا بطل لما زعموا من ان عدم اتفاقهم يؤدي الى انفضاض الفقراء من حوله والجملة حالبة أي قالوا ما ذكروا الحال ان الرزق بيد الله تعالى لا يقدر أحد على منع شيء من ذلك لا مما في يده ولا مما في يد غيره (ولكن المنافقين لا يفقهون) ذلك ولا يعلمون ان خزائن الارزاق بيد الله عز وجل وأنه الباسط القابض المعطي المانع ثم ذكر سبحانه مقالة شعاع قالوها فتال (يقولون لنرجعنا الى المدينة ليجرحن الاعز منها الاذل) القائل لهذه المقالة هو عبد الله بن أبي رأس المنافقين وعني بالاعز نفسه ومن معه وبالاذل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه والمراد بالرجوع رجوعهم من تلك الغزوة وانما أسند القول الى المنافقين مع كون القائل فيردا من أفرادهم وهو ابن أبي لكونه رئيسهم وصاحب أمرهم وهم راضون بما يقوله السامعون له مطيعون أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن

حاتم وذكروا عن محمد بن أبي حماد حدثنا مهران عن خارجة عن قرعة عن ابن سيرين والسابقون السابقون الذين صلوا القبلة بن ورواه ابن جرير من حديث خارجة به وقال الحسن وقتادة والسابقون السابقون أي من كل أمة وقال الاوزاعي عن عثمان بن ابي سودة أنه قرأ هذه الآية والسابقون السابقون أولئك المقربون ثم قال أولهم رواح الى المسجد وأولهم خروجا في سبيل الله وهذه الاقوال كلها صحيحة فان المراد بالسابقين هم المبادرون الى فعل الخيرات كما أمروا كما قال تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض وقال تعالى سابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض فمن سابق في هذه الدنيا وسبق الى الخير كان في الآخرة من السابقين الى الكرامة فان الجزاء من جنس العمل وكما تدبر تدان ولهذا قال تعالى أولئك المقربون في جنات النعيم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا يحيى بن زكريا الفزاري الرازي حدثنا خارجة بن مضعب عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمر وقال قالت الملائكة يا رب جعلت لبي آدم الدنيا فهم يأتون ويبتزجون فاجعل لنا الآخرة فقال لا افعل فراجعوا ثلاثا فقال لا اجعل من خلقت بيدي كمن قلبت له كن فكان ثم قرأ عبد الله والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم وقد روى هذا الاثر الامام عثمان بن سعيد الدارمي في كتابه الرد على

الجهمية والفظه فقال الله عز وجل لن أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان (ثله من الاولين وقليل من الآخرين على سر رموضونة متسكنين عليها متقابلين بطوف عليهم ولدان مخلدون بأ كواب وأباريق وكاس من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون وفا كهة مما يتخبرون ولحم طير مما يشتهون وحور عرين كأمثال اللؤلؤ المكنون جزاء بما كانوا يعملون لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما الا قبلا سلا مسلاما) يقول تعالى مخبر عن هؤلاء السابقين المقربين انهم ثله أى جماعة من الاولين وقليل من الآخرين وقد اختلفوا فى المراد بقوله الاولين والآخرين فقبيل المراد بالاولين الامم الماضية وبالآخرين هذه الامة هذا رواية عن مجاهد والحسن البصرى رواه عنه ما بن أبى حاتم وهو اختيار ابن جرير واستأنس بقوله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة ولم يحك غير ولا عزاء الى أحد ومما استأنس به لهذا القول ما رواه الامام ابو محمد بن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا محمد بن عيسى بن الطباع حدثنا شريك عن محمد بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابى هريرة قال لما نزلت ثله من الاولين وقليل من الآخرين شق ذلك على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينزلت ثله من الاولين وثله من الآخرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم انى لا رجوا أن تكونوا (٣٦٨) ربع أهل الجنة ثلث أهل الجنة بل أنتم نصف أهل الجنة وأوسط أهل الجنة وتقاسمهم النصف الثانى ورواه

جابر بن عبد الله قال كأمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى غزاة قال سفيان يرون انها غزوة بنى المصطلق فكسع (١) رجل من المهاجرين رجلا من الانصار فقال المهاجرى يا لله هاجر بن وقال الانصارى يا للانصار فسمع ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما بال دعوة الجاهلية قالوا رجل من المهاجرين كسع رجلا من الانصار فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعوه فانهم امنتم فسمع ذلك عبد الله بن أبى فقال أو قد فعلوها والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الا ذل فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقام عمر فقال يا رسول الله دعنى أضرب عنق هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعوه لا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه زاد الترمذى فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله والله لا تنقلب حتى تقترأ نك الذليل ورسول الله العزيز ففعل وكانت تلك الغزوة فى السنة الرابعة وقيل فى السادسة ثم رد الله سبحانه على قائل تلك المقالة فقال (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) الجلة حالية أى قالوا ما ذكروا الحال ان كل من له نوع بصيرة يعلم ان القوة والغلبة لله وحده ولمن افانهم اعليه من رسله وصالحى عباده وعزة الله قهره وغلبته لا عدائهم وعزة رسوله اظهاريه على الاديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله اياهم على اعدائهم عن بعض الصالحات وكانت فى هبة قرينة لمست على الاسلام وهو العز الذى لا ذل معه والغنى الذى لا فقر معه وعن الحسن بن على ان رجلا قال له ان الناس يزعمون

الامام أحمد عن أسود بن عامر عن شريك عن محمد بن صباح الملا عن أبيه عن أبى هريرة فذكره وقد روى من حديث جابر نحوه هذا ورواه الحافظ بن عساكر من طريق هشام بن عماره حدثنا عبد ربه بن صالح عن عروة بن رويم عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لما نزلت اذا وقعت الواقعة ذكر فيها ثله من الاولين وقليل من الآخرين قال عمر بن الخطاب يا رسول الله ثله من الاولين وقليل من الآخرين فابسك آخر السورة سنة ثم نزل ثله من الاولين وثله من الآخرين فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم يا عمر تعال فاسمع ما قد أنزل الله ثله من الاولين وثله من الآخرين وألا وان من آدم الى ثله وأمتى ثله وان نستكمل ثلثنا حتى نستعين بالسودان من رعاة الابل من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له هكذا أورده فى ترجمة عروة بن رويم اسنادا ومثنا ولكن فى اسناده نظر وقد وردت طرق كثيرة متعددة بقوله صلى الله عليه وسلم انى لا رجوا ان تكونوا ربع أهل الجنة الحديث بتمامه وهو مفرد فى صفة الجنة والله الجود والمنة وهذا الذى اختاره ابن جرير ههنا فيه نظر بل هو قول ضعيف لان هذه الامة هى خير الامم نبص القرآن فبعد أن يكون المتربون فى غيرها أكثر منها اللهم الا ان يقابل بمجموع الامم بهذه الامة والظاهر ان المقربين من هؤلاء أكثر من سائر الامم والله اعلم فالقول الثانى فى هذا المقام هو الراجح وهو ان يكون المراد بقوله تعالى ثله من الاولين أى من صدر هذه الامة وقليل من الآخرين أى من هذه الامة قال ابن أبى حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا عفان حدثنا عبد الله بن بكر المزنى سمعت الحسن أتى على هذه الآية والسابقون أولئك (١) الكسع ان تضرب دبر الانسان بيدك أو بصدر قدمك يقال اتبع فلان أدبارهم يكسعهم بالسيف مثل يكسوهم أى يطردهم اه صحاح الجوهري

المقربون فقال أما السابقون فقد مضوا ولكن اللهم اجعلنا من أصحاب اليمين ثم قال حدثنا أبي حدثنا أبو الوليد حدثنا السري  
ابن يحيى قال قرأ الحسن والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم ثلثة من الأولين قال ثلثة ممن مضى من هذه الأمة  
وحدثنا أبي حدثنا عبد العزيز بن المغيرة المنقري حدثنا أبو هلال عن محمد بن سيرين أنه قال في هذه الآية ثلثة من الأولين وقليل  
من الآخرين قال كانوا يقولون أو يرجون أن يكونوا كلهم من هذه الأمة فهذا قول الحسن وابن سيرين أن الجميع من هذه الأمة  
ولاشك أن أول كل أمة خير من آخرها فيحتمل أن نعم الآية بجميع الأمم كل أمة بحسبها ولهذا ثبت في الصحيح وغيره من غير وجه  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم الحديث بتمامه فاما الحديث الذي رواه الامام  
أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا يزيد أبو عمر عن الحسن بن عمار بن يار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل امتي مثل المطر  
لا يدرى أوله خير أم آخره فهذا الحديث بعد الحكم بحجة إسناده محمول على أن الدين كما هو محتاج إلى أول الأمة في إبلاغه إلى من  
بعدهم كذلك هو محتاج إلى القائمين به في آخرها وتثبيت الناس على السنة وروايتها وإظهارها والفضل لله تقدم وكذلك الزرع  
هو محتاج إلى المطر الأول وإلى المطر الثاني ولكن العهدة الكبرى على (٣٦٩) الأول واحتياج الزرع إليه كدقانه لولاه

مانبت في الأرض ولا تعلق أساسه  
فيها ولهذا قال عليه السلام لا تزال  
طائفة من امتي ظاهرين على الحق  
لا يضرهم من خذلهم ولا من  
خالفهم إلى قيام الساعة وفي لفظ  
حتى يأتي أمر الله تعالى وهم كذلك  
والغرض أن هذه الأمة أشرف  
من سائر الأمم والمقربون فيها أكثر  
من غيرها وأعلى منزلة لشرف  
دينها وعظم نبيها ولهذا ثبت بالتواتر  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أنه أخبر أن في هذه الأمة سبعين  
ألفا يدخلون الجنة بغير حساب  
وفي لفظ مع كل ألف سبعون ألفا  
وفي آخر مع كل واحد سبعون ألفا  
وقد قال الحافظ أبو القاسم الطبراني  
حدثنا هشام بن مرزوق الطبراني

أن فيك فيها قال ليس بتيه ولكنه عزة وتلا هذه الآية اللهم كما جعلت العزة للمؤمنين  
على المنافقين فاجعل العزة للعادلين من عبادك وأنزل الذلة على الجائرين الظالمين  
(ولكن المنافقين لا يعلمون) بما فيه النفع في فعلونه وبما فيه الضرر في تجنبونه بل هم  
كالأنعام لشرط جهلهم وهزئ حيرتهم والطبع على قلوبهم ختم هذه الآية بلا يعلمون وما  
قبلها بلا يفقهون لأن الأول متصل بقوله والله خزائن السموات والأرض وفي معرفتها  
نغوص يحتاج إلى فطنة وفقه فناسب نفي الفقه عنهم والثاني متصل بقوله والله العزة الخ وفي  
معرفتها نغوص زائد يحتاج إلى علم فناسب نفي العلم عنهم فالمعنى لا يعلمون أن الله معز أولياءه  
ومذل أعداءه قال الكرخي والحاصل أنه لما أثبت المنافقون لنفيهم إخراج المؤمنين  
من المدينة أثبت الله تعالى في الرد عليهم صفة العزة لغير فرق بينهم وهو الله ورسوله  
والمؤمنون وفي شرح جمع الجوامع ومن قواعد العبد القول بالموجب بفتح الجيم وهو  
تسليم الدليل مع بقاء النزاع بان يظهر المعترض عدم استلزام الدليل لحل النزاع وشاهده  
ولله العزة ورسوله في جواب ليخرجن الأعز منها الأذل ولما ذكر سبحانه قبائح المنافقين  
رجع إلى خطاب المؤمنين مرغبا لهم في ذكره فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم) أي  
لا تشغلكم (أموالكم) بالتصرف فيها والسعي في تدبير أمرها بالنماء وطلب النسيج  
والاهتمام بها (ولأولادكم) وسروركم بهم وشغقتكم عليهم والقيام بمؤنتهم خذهم عن

(٤٧ - فتح البيان تاسع) حدثنا محمد بن أبي عمير بن عيماش حدثني أبي حدثني قيس بن عيسى عن ابن زرعة عن شريح  
ابن عبيد عن أبي مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إماما والذي نفسي بيده ليبعثن منكم يوم القيامة مثل الليل الأسود  
زمرة جميعها يحيطون الأرض تقول الملائكة لما جاء مع محمد صلى الله عليه وسلم أكثر مما جاء مع الأنبياء عليهم السلام وحسن أن  
يذكرهم هنا عند قوله تعالى ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين الحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البيهقي في دلائل النبوة  
حيث قال أخبرنا أبو نصر بن قتادة أخبرنا أبو عمرو بن مطر أخبرنا جعفر بن محمد بن المستفاض النرياني حدثني أبو وهب الوليد بن  
عبد الملك بن عبد الله بن مسرح الحراني حدثنا سليمان بن عطاء القرشي الحراني عن مسلم بن عبد الله الجهني عن عمه أبي مشجعة  
ابن ربيعة عن أبي زمل الجهني رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الصبح يقول وهو ثوبان رجليه سبحان  
الله وبحمده استغفر الله أن الله كان توابا سبعين مرة ثم يقول سبعين بسبع مائة لا خير لمن كانت ذنوبه في يوم واحد أكثر من  
سبع مائة ثم يقول ذلك مرتين ثم يستقبل الناس بوجهه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نجيبة الرؤيا ثم يقول هل رأى أحد  
منكم شيئا قال أبو زمل فقلت أبا رسول الله فقال خير تلقاه وشر توقاه وخير لنا وشر على أعدائنا والحمد لله رب العالمين

رؤياك فقلت رأيت جميع الناس على طريق رحب سهل لا حجب والناس على الجادة منطلقين فيناهم كذلك اذا شئت ذلك الطريق على صريح لم تر عيني مثله يرف رفينا يقطر ما وفيه أنواع السكالات وكانوا بالرعدة الاولى حين اشفوا على المرحج كبروا ثم اكبوا رواحهم في الطريق فلم يظلموه يمينا ولا شمالا قال فكأنى انظر اليهم منطلقين ثم جاءت الرعدة الثانية وهم أكثر منهم اضعافا فلما اشفوا على المرحج كبروا ثم اكبوا رواحهم في الطريق فذهب المرحج ومنهم الاخذ بالضغث ومضوا على ذلك قال ثم قدم عظم الناس فلما اشفوا على المرحج كبروا وقالوا هذه خير المنزل كفى انظر اليهم يميلون يمينا وشمالا فلما رأيت ذلك لزمنا الطريق حتى أتى المرحج فاذا انابك يا رسول الله على منبر فيه سبع درجات وانت في اعلاها درجة واذا عن يمينك رجل آدم مثل ابي اذاهو تدكلم به عوا فيشرع الرجال طولوا واذا عن يسارك رجل نار ربعة كثير خيلان الوجه كأنما حرم شعره بالماء اذاهو تدكلم أصغيتهم اكراماله واذا أمام ذلك رجل شيخ أشبه الناس بك خلقا ووجهها كلكم تأمونه تريدونه واذا امام ذلك ناقه بجفاه شارف واذا أنت يا رسول الله كأنك تبعها قال فانتفع لون رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم سرى عنه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أمارأيت من الطريق السهل الرحب إلا أحب فذلك ما حدثكم (٣٧٠) عليه من الهدى وأنتم عليه وأما المرحج الذي رأيت فالدينيا وغضارة

عيشهم افضيت أنا واصحابي لم تتعلق منها بشئ ولم تتعلق منا ولم نرد هاولم تردنا ثم جاءت الرعدة الثانية من بعدنا وهم أكثر منا اضعافا فذهب المرحج ومنهم الاخذ بالضغث ونجوا على ذلك ثم جاء عظم الناس فمالوا في المرحج يمينا وشمالا فانا لله وانا اليه راجعون وأما انت فضيت على طريقة صالحة فلن ترأى عليها حتى تلقاني وأما المنبر الذي رأيت فيه سبع درجات وانا في اعلاها درجة فالدينيا سبعه آلاف سنة أنا في آخرها ألفنا وأما الرجل الذي رأيت على يميني آدم الشمثل فذلك موسى عليه السلام اذا تكلم يعالو بالجل بفضل كلام الله اياه

التشبه بالمنافقين في الاغترار عن اخلاق الذين الهتهم أمو الههم وأولادهم (عن ذكر الله) والمراد بالذكر فرائض الاسلام قاله الحسن وقال الضحاك الصلوات الخمس وقيل قراءة القرآن وقيل الحج والزكاة وقيل اقامة الذكر وقيل هو خطاب للمنافقين ووصفهم بالايمان لكونهم آمنوا بظاهره والاول اولى وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال هم عبادة من أمتي الصالحون منهم لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وعن الصلوات الخمس المفروضة أخرجه ابن مردويه (ومن يفعل ذلك) أي يلهيه بالدين والدين ويستغل بها عما ذكر (فالولئك هم الخاسرون) أي الكاملون الخسيران في تجارتهم حيث باعوا العظيم الباقي بالحقير الفاني وهو عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الديناء ملعونة وملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاها وعالم ومتعلم أخرجه الترمذي (وأنتقوا مما رزقناكم) الظاهر ان المراد الاتفاق في الخير على عمومته وقيل المراد الزكاة المفروضة ومن للتبعيض أي انفقوا بعض ما رزقناكم في سبيل الخير وفي التبعية بأسناد الرزق منه تعالى الى نفسه زيادة ترغيب في الامتثال حيث كان الرزق له تعالى بالحقيقة ومع ذلك اكتفى منهم ببعضه (من قبل ان يأتي أحدكم الموت) بان تنزل عليه مقدماته واسبابه وأما رآته ويشاهد حضور علاماته ودلائله ويتعذر عليه الاتفاق وقدم المفعول على الفاعل للاهتمام (فيقول رب لولا آخرتني) أي يقول عند نزول ما نزل به مناديا لربه هلا

والذي رأيت عن يساري النار ربعة الكثير خيلان الوجه كأنما حرم شعره بالماء فذلك عيسى بن مريم نكرمه لا كرام الله اياه وأما الشيخ الذي رأيت أشبه الناس بي خلقا ووجهها فذلك أبو ابراهيم كنانة مؤمنه ونقدي به وأما الناقة التي رأيت ورأيتني ابعثها فهي الساعة علينا تقوم لاني بعدى ولا أمة بعد أمتي قال فاسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رؤيا بعد هذا الان يجي الرجل فيحدثه بما تبرا وقوله تعالى على سر رموضه قال ابن عباس أي مرمولة بالذهب يعني منسوجة به وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة بن يدر بن اسلم وقتادة والضحاك وغيره وقال السدي مرمولة بالذهب واللؤلؤ وقال عكرمة مشبكة بالدر والياقوت وقال ابن جرير ومنه يسمى وضين الناقة الذي تحت بطنها وهو فصيل يعني مفعول لانه مظفور وكذلك السر في الجنة مظفورة بالذهب واللؤلؤ وقوله تعالى متكئين عليها متقابلين أي وجوه بعضهم الى بعض ليس أحد وراء أحد يطوف عليهم ولدان محمدون أي محمدون على صفة واحدة لا يكبرون عنها ولا يشبهون ولا يتغيرون باكواب وباريق وكأس من معين أما الاكواب فهي البكران التي لاخر اطيم لها ولا آذان والاباريق التي جمعت الوصفين والكؤوس الهنابات والجميع من خمر من عين جارية معين ليس من أوعية تنقطع وتفرغ بل من عيون سارحة وقوله تعالى لا يصدعون

عنها ولا ينزفون أي لا تصدع رؤسهم ولا تنزف عقولهم - بل هي ثابتة مع الشدة المطربة واللذة الحاصلة وروى الضحاك عن ابن عباس أنه قال في الخمر أربع خصال السكر والصداع والقيء والبول فذكر الله تعالى خمر الجنة ونزوها عن هذه الخصال وقال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وعطية وقتادة والسدي لا يصدعون عنها يقول ليس لهم فيها صداع رأس وقالوا في قوله ولا ينزفون أي لا تذهب بعقولهم وقوله تعالى وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتمون أي ويطوفون عليهم بما يتخيرون من الثمار وهذه الآية دليل على جواز كل الفاكهة على صفة التخيير لها ويدل على ذلك حديث عكراش بن ذؤيب الذي رواه أبو يعلى الأوصلي رحمه الله في مسنده حدثنا العباس بن الوليد النرسي حدثنا العلامة بن الفضل بن عبد الملك بن أبي سومة حدثنا عبيد الله بن عكراش عن أبيه عكراش بن ذؤيب قال بعثني مرة في صدقات أموالهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمت المدينة فإذا أنا وجالس بين المهاجرين والأنصار وقدمت عليه بابل كأنه عروق الارطى قال من الرجل قلت عكراش بن ذؤيب قال ارفع في النسب فانتسبت له إلى مرة بن عبيد وهذه صدقة مرة بن عبيد فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذه ابل قومي هذه صدقات قومي ثم أمرهم أن يؤسّم عيسم ابل الصدقة وتضم اليها ثم أخذ بيدي فأنطلقنا (٣٧١) إلى منزل ثم سلمة فقال هل من طعام فأتينا

بجفنة كالتصعة كشميرة الثريد والوزر فجعل يأكل منها فأقبلت أخط بيدي في جواربها فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي اليد مري على يده اليمنى فقال يا عكراش كل من موضع واحد فانه طعام واحد ثم أتينا بطبق فيه تمر ورطب شدة عبيد الله رطباً كن أوعرا فجعلت أكل من بين يدي وجالت يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطبق وقال يا عكراش كل من حيث شئت فانه غير لون واحد ثم أتينا بجماع فغلب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ومسخ يبل كفيه وجهه وذراعيه ورأسه ثلاثاً ثم قال يا عكراش هذا الموضع

أمهلتني وأخرت موتي فلولاً يعني هلا التي معناها التخصيص وتختص بالنظر ماضٍ و... في تأويل المضارع كما هنا إذ لا معنى لطلب التأخير في الزمن الماضي أو لازائدة ولولا للتمييز وقضية كلام الكشف أن لولا يعني هل الاستفهامية والاول أولى (الاجل) أي زمن واحد (تريب) قصير قليل بقدر ما استدرك فيه ما فاتني (فاصدق) أي فاتصدق بمالي أو بالزكاة قرأ الجمهور بادغام التاء في الصاد وانتصابه على انه جواب التني وفيه ل أن لا في لولا زائدة والاصل لو أخرتني وقرئ فاتصدق بدون ادغام على الاصل (واكن) قرأ الجمهور بالجزم على محل فاصدق كأنه قيل ان أخرتني أصدق وأكن قال الزجاج معناه هلا أخرتني وجزم أكن على موضع فاصدق لانه على معنى ان أخرتني أصدق وأكن وكذا قال أبو يعلى الفارسي وابن عطية وغيرهم وقال سيبويه حاكياً عن الخليل انه جزم على توهم الشرط الذي يدل عليه التني وجعل سيبويه هذا نظير قول زهير

بدالي اني استمدرك ماضى \* ولا سابق شيئاً اذا كان جانياً

لخفض ولا سابق عطفاً على مدرك الذي هو خبر ليس على توهم زيادة الباء فيه وقرئ وأكون بالنصب عطفاً على فاصدق ووجهها واضح ولكن قال أبو عبيد رأت في مصحف عثمان وأكن بغير واو وقرئ بالرفع على الاستئناف أي وأنا أكون (من الصالحين) أي من المؤمنين قال ابن عباس أئج وقال الضحاك لا ينزل الموت بأحد لم يحج ولم يؤذ زكاة

بما غيرت النار وهكذا رواه الترمذي مطولاً وابن ماجه جميعاً عن محمد بن بشار عن أبي الهذيل العلاء بن الفضل به وقال الترمذي غريب لا يعرفه الا من حديثه وقال الامام أحمد - حدثنا هزبن أسد بن قنان وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا شيبان قالوا حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا ثابت قال قال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبه الرويا فمر رأى الرجل الزوايا فسأل عنه اذا لم يكن يعرفه فاذا اثنى عليه معروف كان أعجب لرؤياه اليه فأتته امرأة فقالت يا رسول الله رايت كائناً أتيت فخرجت من المدينة فادخلت الجنة فسمعت وجبة اتعجت لها الجنة فنظرت فاذا فلان بن فلان وفلان بن فلان فسمعت اثني عشر رجلاً كان النبي صلى الله عليه وسلم قد بعث سرية قبل ذلك فجئ بهم عليهم - ثم ثياب طاس تشعب لوداجهم فقبل اذعابهم إلى النبي بالسيدج او البسج قال نعم صوابه فخر جوار وجوههم كالقمر ليلة البدر فأثروا بصحة من ذهب فيها بسرفاً كلوا من بسره ماشوا فما يقبلونهم من وجه الا اكلوا من الفاكهة ما ارادوا واكت معهم خفاء البشير من تلك السرية فقال ما كان رؤيا كذا وكذا فأصيب فلان وفلان حتى عد اثني عشر رجلاً فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم المرأة فقال قصي رؤياك فقصتها وجعلت تقول فجئ بفلان وفلان كما قال هذا لفظ أبي يعلى قال الحافظ ايضا وهذا على شرط مسلم وقال الحافظ ابو القاسم الطبراني حدثنا معاذ بن



المثنى حدثنا علي بن المديني حدثنا ربحان بن سعيد عن عباد بن منصور عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسامة عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرجل إذا زرع ثمرة من الجنة عادت مكانها أخرى وقوله تعالى ولحم طير مما يشتهون وقال الإمام أحمد حدثنا سيار بن حاتم حدثنا جعفر بن سليمان الضبي حدثنا ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن طير الجنة كما مثال البخت يرمي في شجرة الجنة فقال أبو بكر يا رسول الله إن هذه طير ناعمة فقال آكلها أنعم منها قالها ثلاثا واني لأرجو أن تكون من يأكل منها أنفرد به أحمد من هذا الوجه وروى الحافظ أبو عبد الله المقرئ في كتابه صفة الجنة من حديث اسمعيل بن علي الحنظلي عن أحمد بن علي الخيوطي عن عبد الجبار بن عاصم عن عبد الله بن زياد عن زرعة عن نافع عن ابن عمر قال ذكرت عند النبي صلى الله عليه وسلم طوبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر هل بلغك ما طوبى قال قال الله ورسوله أعلم قال طوبى شجرة في الجنة ما يعلم طولها إلا الله يسير الراكب تحت غصن من أغصانها سبعين خريفا وورقها الخلال يقع عليها الطير كما مثال البخت فقال أبو بكر يا رسول الله إن هنالك طير ناعمة قال أنعم منه من يأكله وأنت منهم إن شاء الله تعالى وقال قتادة في قوله تعالى ولحم طير مما يشتهون وذكرنا أن أبا بكر قال يا رسول الله اني أرى (٣٧٢) طيرها ناعمة كأهلها ناعون قال من يأكلها والله يا أبا بكر أنعم منها وانها

لا مثال البخت واني لا احتسب على الله أن تأكل منها يا أبا بكر وقال أبو بكر بن أبي الدنيا حدثني مجاهد بن موسى حدثنا معن بن عيسى حدثني ابن أخي ابن شهاب عن أبيه عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الكوكثر فقال نهر أعطيناه ربي عز وجل في الجنة أشد بياضا من اللبن واحلى من العسل فيه طيور أعناقها يعني كأعناق الجزر فقال عمر إنهم الناعمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آكلها أنعم منها وكذا رواه الترمذي عن عبد بن حميد عن القعنب عن محمد بن عبد الله بن مسلم بن شهاب عن أبيه عن أنس

الاسأل الرجعة وقرأ هذه الآية وقال ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له مال يبلغه حج بيت الله أو تحب عليه فيه الزكاة فلم يفعل سأله الرجعة عند الموت فقال له رجل يا ابن عباس اتق الله فأنما يسأل الرجعة الكافر فقال سألتوكم بذلك قرأنا يا أيها الذين آمنوا إلى آخر السورة أخرجه الترمذي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والحسن بن أبي الحسن في كتاب منهاج الدين إلى قوله الموت مرفوعا ثم أجاب الله عن هذا الممتنى فقال (ولن يؤخر الله نفسا) آية نفس كانت عن الموت (إذا جاء أجلها) أي آخر عمرها المكتوب في اللوح المحفوظ ومن جملة النفوس التي شملها النفي نفس هذا القائل فلا يؤخر أيضا (والله خير بما تعملون) قرئ بالتاء والياء ولكل وجه يعني أنه لو رد إلى الدنيا وأجيب إلى ما يسأل ما جى وما زكى وقبل هو خطاب شائع لكل عامل عملا من خير أو شر وهو الأولى واعلم أنه قد وقع الخلاف بين أهل العلم وطالت ذيلوه وتشعبت أبحاثه في التعارض بين ما ورد من أن القضاء الأزل من الله عز وجل لا يتغير ولا يتبدل وهو المعبر عنه بام الكتاب وبقوله تعالى لا معقب لحكمه وقوله ما يبدل القول لدى وبين ما ورد من الإرشاد إلى الادعية وطلب الخير من الله عز وجل وسؤاله أن يدفع الشر ويرفع الضرر وسائر المطالب التي يطلبها العباد من ربهم سبحانه كقولته صلى الله عليه وآله وسلم لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البرأ أخرجه الترمذي

وقال حسن وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا أبو معاوية عن عبيد الله

ابن الوليد الرصافي عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في الجنة لطيرافيه سبعون ألف ريشة فيقع على صحيفة الرجل من أهل الجنة فينتثر فيخرج من كل ريشة يعني لونا أبيض من اللبن والبن من الزبد وأعذب من الشهد ليس منها لون يشبه صاحبه ثم يطير هذا حديث غريب جدا والرصافي وشيخه ضعيفان ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثني الليث حدثنا خالد بن يزيد بن أبي هلال عن أبي حازم عن عطية عن كعب قال إن طائر الجنة أمثال البخت يأكل من ثمرات الجنة ويشرب من أنهار الجنة فيصطفق له فإذا اشتهى منها شيئا أتى حتى يقع بين يديه فيأكل كل من خارجه ودأخله ثم يطير لم ينقص منه شيء صحيح إلى كعب وقال الحسن بن عرفة حدثنا خلف بن خليفة عن حميد الأعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنك لن تطرأ إلى طير في الجنة فتشتمه فيخرب بين يديك مشويا وقوله تعالى وحور عين كما مثال اللؤلؤ والمكسكون قرأ بعضهم بالرفع تقدير دولهم فيها حور عين وقراءة الجر تحت مل معنيين أحدهما أن يكون الأعراب على الاتباع بما قبله كقوله تعالى يطوف عليهم ولأنهم مخلصون بأبواب وقواب وقواب وقواب من معين لا يصدعون عنهم ولا ينزفون وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون وحور عين كما قال تعالى واقصوا بروجكم وأرجلكم

وكما قال تعالى عليهم ثياب سندس خضر واستبرق والاحتمال الثاني ان يكون مما يطوف به الولدان المخلدون عليهم الخور العين ولكن يكون ذلك في القصور لا بين بعضهم بعضا بل في الخيام يطوف عليهم الخدام بالخور العين والله أعلم وقوله تعالى كالمثل اللؤلؤ المكنون أى كالمثل اللؤلؤ الرطب في بياضه وصفاته كما تقدم في سورة الصافات كأنهم بيض مكنون وقد تقدم في سورة الرحمن وصفهم أيضا ولهذا قال جزاء بما كانوا يعملون أى هذا الذي اتفقناهم به مجازاة لهم على ما أحسنوا من العمل ثم قال تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما الا قيلات سلاسل ما أى لا يسمعون في الجنة كلاما لا غيما أى عبثا خاليا عن المعنى أو مشتملا على معنى حقيرا وضعيفا كما قال لا تسمع فيها الا غيبة أى كلمة لا غيبة ولا تأثيما أى ولا كلاما فيه قبح الا قيلات سلاسل ما أى الا التسليم منهم بعضهم على بعض كما قال تعالى بحيتهم فيها اسلام وكلامهم أيضا سالم من اللغو والاثم (والجواب اليمين ما أصحاب اليمين في سدر مخضود وطلح منضود وظل مدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وفرش مرفوعة أنا أنشأناهن انشاء فجعلناهن أبكارا عربا أترابا لأصحاب اليمين ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين) لما ذكرنا تعالى ما ل السابقين وهم المقربون عطف عليهم بذكر أصحاب اليمين وهم الا برار كما قال ميمون بن مهران أصحاب اليمين (٣٧٣) منزلة دون المقربين فقال وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين الى أى شئ أصحاب اليمين وما حالهم وكيف ما لهم ثم

من حديث سلمان وحده وأبو حيان وصححه والحاكم وصححه والطبراني في الكبير والضياع في المختارة ومثله حديث ثوبان مرفوعا باللفظ لا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البروان الرجل يحرم الرزق بالذنب يصيبه وكفوله صلى الله عليه وآله وسلم لا يغنى حذر من قدر والدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل وان البلاء لينزل فيلقاه الدعاء فيمعتلجان الى يوم القيامة أخرجه الحاكم في المستدرک والبراز والطبراني في الاوسط والخطيب قال الحاكم صحيح الاسناد من حديث عائشة مرفوعا وقال في مجمع الزوائد رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه والبراز والطبراني في الاوسط ورجال أحمد وأبو يعلى واحدا من نادى البراز رجاله رجال الصحيح غير علي بن علي الرافعي وهو ثقة وقد ضعف هذا الحديث بذكر ابن منصور كما ذكره الشوكاني في شرحه للعدة ومن ذلك ما أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان وصححه عن سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان ربكم حي كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه ان يردهم اصفر او أخرجه أيضا الحاكم وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وله شاهد صحيح ثم رواه من حديث أنس مرفوعا ان ربكم رحيم حي كريم يستحي من عبده ان يرفع اليه يديه ثم لا يضع فيه ما خيرا وأخرجه الطبراني وأبو يعلى ومن ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم لم لا تعجزوا في الدعاء فإنه ان يهلك مع الدعاء أحد أخرجه ابن حبان من حديث أنس والحاكم في

أصله كما قال الحافظ أبو بكر أحمد بن سلمان النجار حدثنا عبد الله بن محمد هو البغوي حدثني حمزة بن العباس حدثنا عبد الله بن عثمان حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا صفوان بن عمرو عن سليم بن عامر قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون ان الله لينفعنا بالاعراب ومساألهم قال أقبل اعرابي يوما فقال يا رسول الله ذكر الله في الجنة شجرة تؤذى صاحبها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هي قال السدر فان له شوكا مؤذيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس الله تعالى يقول في سدر مخضود خضد الله شوكه فجعل مكان كل شوك شوكا فأنه ان ثبت غرابتها الثمرة منها عن اثنين وسبعين لونا من طعام ما فيها لون يشبهه الاخر طريق آخر قال أبو بكر بن أبي دار حدثنا محمد بن مصفى حدثنا محمد بن المبارك حدثني يحيى بن حمزة حدثني ثور بن يزيد حدثني خبيب بن عبيد عن عتبة بن عبد السلمي قال كنت جالسا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اعرابي فقال يا رسول الله اسمعك تذكري الجنة شجرة لا أعلم شجرة أكرشوكا منها يعني الطلح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يجعل مكان كل شوكه منها غرة مثل خصوة التيس المهدود فيها سبعون لونا من الطعام لا يشبهه لون الاخر وقوله وطلح منضود الطلح شجر عظام تكون بارض الحجاز من شجر العضاء واحدة طلحة وهو شجر كثير الشوك وأنشد ابن جرير لبعض الحداة

بشرها دليلها وقال \* غدا ترين الطلح والجبالا قال مجاهد منضود أي متراكم الثريد كرنيلك قر يشالانهم كانوا يحبون من وج وظلاله من طلح وسدر وقال السدي منضود مصفوق قال ابن عباس يشبه طلح الدينا ولكن له غرا حل من العسل قال الجوهرى الطلح لغة في الطلح قلت وقد روى ابن أبي حاتم من حديث الحسن بن سعد عن شيخ من همدان قال سمعت علما يقول هذا الحرف في طلح منضود قال طلح منضود فعلى هذا يكون هذا من صفة السدر فكانه وصفه بأنه منضود وهو الذى لا شوك له وان طلعه منضود وهو كثرة ثمره والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو معاوية عن ادريس عن جعفر بن اياس عن ابي نصر عن أبي سعيد وطلح منضود قال الموز قال وروى عن ابن عباس وأبي هريرة واهل السنة وعكرمة وقسامة بن زهير وقتادة وأبي هريرة مثل ذلك وبه قال مجاهد وابن زيد وزاد فقال أهل اليمن يسمون الموز الطلح ولم يحك ابن جرير غيره هذا القول وقوله تعالى وظل ممدود قال البخارى حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها اقرؤا ان شئتم وظل ممدود ورواه مسلم من حديث الأعرج به وقال الامام أحمد (٢٧٤) حدثنا شريح حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة

عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة سنة اقرؤا ان شئتم وظل ممدود وكذا رواه البخارى عن محمد بن شيان عن فليح به وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة وكذا رواه حماد بن سلمة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة والليث بن سعد عن سعيد المقبرى عن ابيه عن أبي هريرة وعوف عن ابن سيرين عن ابي هريرة به وقال الامام احمد حدثنا محمد بن جعفر وجماعة قالوا حدثنا شعبة سمعت ابا الضحالة يحدث عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان

المستدرك وقال صحيح الاسناد والاضياء فى المختارة وقدره الشوكانى فى شرحه لعدة على من وضعه ومن ذلك ما أخرجه الترمذى من حديث أبي هريرة والحاكم فى المستدرك وقال صحيح الاسناد وأقره الذهبى وأخرجه أيضا من حديث سلمان وقال صحيح الاسناد ومن ذلك ما أخرجه الحاكم فى المستدرك من حديث أبي هريرة وقال صحيح الاسناد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والارض وأخرجه ابو يعلى من حديث على قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الاداء لكم على ما ينحيكم من عدوكم ويدير لكم ارزاقكم تدعون الله فى ليلكم ونهاركم فان الدعاء سلاح المؤمن وأخرج احمد فى المسند من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من مسلم ينصب وجهه لله فى مسألة الا اعطاه اياها امان يعجلها له واما ان يدخرها له قال المنذرى فى الترغيب والترهيب لا بأس باسناده وأخرجه البخارى فى الادب المفرد والحاكم وشهد له عنه ما أخرجه أحمد والبخارى ويعلى قال المنذرى باسناد جيد من حديث أبي سعيد الخدرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها اثم ولا قطيعة رحم الا اعطاه الله بها احدى ثلاث امان يعجل له دعوته واما ان يدخرها له فى الآخرة واما ان يصرف عنه من السوء مثلها واخرج ابن ابي شيبة فى مصنفه وأبو داود والترمذى والنسائى وابن حبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله

فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها سبعين امائة سنة هى شجرة الخلد وقال ابن ابي حاتم وسلم حدثنا احمد بن سنان حدثنا يزيد بن هرن عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام ما يقطعها اقرؤا ان شئتم وظل ممدود اسناد جيد ولم يخرجه وكذا رواه ابن جرير عن أبي كريب عن عبيدة وعبد الرحيم والبخارى كلهم عن محمد بن عمرو به وقد رواه الترمذى من حديث عبد الرحيم بن سليمان به وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا هزان حدثنا اسمعيل بن ابي خالد عن زياد مولى بنى مخزوم عن ابي هريرة قال ان فى الجنة لشجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام اقرؤا ان شئتم وظل ممدود فبلغ ذلك كعبا فقال صدق والذى أنزل التوراة على موسى والقرآن على محمد لوان رجلا ركب حقة أو جذعة ثم دار بها على تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط ثم ما ان الله تعالى غرسها بيدى ونفع فيها من روحه وان افنانهم المن وراء سور الجنة وما فى الجنة نهر الا وهو يخرج من أصل تلك الشجرة وقال الحافظ أبو يعلى الموصلى حدثنا محمد بن منهل الضمير حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قول الله تعالى وظل ممدود قال فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها وكذا رواه البخارى عن روح بن عبد

المؤمن عن يزيد بن زريع وهكذا رواه أبو داود الطيالسي عن عمر بن داود القطان عن قتادة به وكذا رواه معمر وأبو هلال عن قتادة به وقد أخرج البخاري ومسلم من حديث أبي سعيد وسهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع مائة عام ما يقطعها فهذا حديث ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل متواتر مقطوع بصحته عند أئمة الحديث النقاد تعدد طرقه وقوة أسانيد وثقة رجاله وقد قال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا أبو بكر حدثنا أبو حصين قال كما على باب في موضع ومعنا أبو صالح ووثيق يعني الضبي حدثنا أبو صالح قال حدثني أبو هريرة قال إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها سبعين عاما قال أبو صالح إن كذب أبو هريرة قال ما أ كذب أبو هريرة ولكني أ كذبك أنت فشق ذلك على القراء يومئذ قلت فقد أ بطل من يكذب بهذا الحديث مع ثبوته وصحته ورفعته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الترمذي حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا يزيد بن الحسن بن الفرات القزاز عن أبيه عن جده عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في الجنة شجرة إلا ساقها من ذهب ثم قال حسن غريب وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن أبي الربيع حدثنا أبو عامر العقدي عن زغبة بن صالح عن سلمة (٣٧٥) بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال

الظل الممدود شجرة في الجنة على ساق ظلها قدر ما يسير الراكب في كل نواحيها مائة عام قال فيخرج اليها أهل الجنة أهل الغرف وغيرهم فيتعبدون في ظلها قال فيشبهني بعضهم ويذكروها الدنيا فيرسل الله ريحاً من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل لهو وفي الدنيا هذا أثر غريب واسناده جيد قوى حسن وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن يمان حدثنا سفيان حدثنا أبو اسحق عن عمرو بن ميمون في قوله تعالى وظل بمدود قال سبعون ألف سنة وكذا رواه ابن جرير عن بن سدير عن ابن مهسدي عن سفيان مثله ثم قال

وسلم الدعاء هو العبادة ثم تلا وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي الآية وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم في المستدرک من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه وفي لفظ من لم يدع الله يغضب عليه أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف والحاكم في المستدرک وصححه ومن ذلك استعاذته صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء كل في صحيح مسلم وغيره ومن ذلك ما ثبت في فنون التورع صلى الله عليه وآله وسلم انه قال فيه وقتي شر ما قضيت وهو حديث صحيح وان لم يخرج به الشيخان وفيهما الاستعاذة من القضاء المشتمل على الشر والسوء ومن ذلك الاحاديث الواردة في صلوة الرجم وانما تزيد في العمروهي أحاديث صحيحة ومن ذلك الاحاديث الواردة في اجابة دعاء المظلوم على ظالمه والاحاديث الواردة في دعاء الوالدين لولدهما والاحاديث الواردة في دعوة الامام العادل والاحاديث الواردة في اجابة دعوة من دعا به باسمه الاعظم وغير ذلك كثير وجميع ذلك على اختلاف دلالاته متواتر فليت شعري كيف ذهب جماعة من أهل العلم الى مخالفة ذلك كله وقالوا ان أحكام الله وقضاه في سائر علمه لا تتغير أصلاً فان استدلوا بمثل قوله تعالى ما يبدل القول لدى وما ورد في اللوح المحفوظ وما كتب فيه وأنه قد جف القضاء ونحو

ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون وظل بمدود قال خمسة مائة سنة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو الوليد الطيالسي حدثنا حصين بن نافع عن الحسن في قول الله تعالى وظل بمدود قال في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة ألف سنة لا يقطعها وقال عوف عن الحسن بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة ثمان لا يقطعها رواه ابن جرير وقال شبيب عن عكرمة عن ابن عباس في الجنة شجرة لا يحمل يستظل به رواه ابن أبي حاتم وقال الضحاك والسدي وأبو حرة في قوله تعالى وظل بمدود لا ينقطع ليس فيها شمس ولا حر مثل قبل طلوع الفجر وقال ابن مسعود الجنة سبعين كما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس وقد تقدمت الآيات كدوله وندخلهم ظلاً ظليلاً وقوله أكلها دائم وظلها وقوله في ظلال وعيون الى غير ذلك من الآيات وقوله تعالى وما بمسكوبه قال الثوري يجري في غير أخذود وقد تقدم الكلام على تفسير قوله تعالى فيها انهم من ما غير آسن الآية بما أغنى عن اعادته ههنا وقوله تعالى وفا كهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة أي وعندهم من الفواكه الكثيرة المتنوعة في الالوان مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كما قال تعالى كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وانوا به متشابها أي يشبهه الشكل الشكل ولكن الطعم

غير الطم وفي الصحيحين في ذكر سدره المنتهى فاذا ورقها كاذان الفيلة ونبعها مثل قلال هجر وفيه ما يضمن حديث مالك عن زيد عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال فالتخسفت الشمس فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه فذكر الصلاة وفيه قالوا يا رسول الله رأينا لك تناولت شيئا في مقامك هذا ثم رأينا لك تسكعكت قال اني رأيت الجنة فتناولت منها عنقودا ولواخذته لا كلم منه ما بقيت الدنيا وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو خزيمة حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا عبد الله بن جابر حدثنا ابن عقيل عن جابر قال بينما نحن في صلاة الظهر اذ تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمنا معه ثم تناول شيئا لياخذه ثم تأخر فلما قضى الصلاة قال له ابي بن كعب يا رسول الله صنعت اليوم في الصلاة شيئا ما كنت تصنع قال انه عرضت على الجنة وما فيها من الزهرة والمنصرة فتناولت منها قطفان من عنب لا يتكلم به خيل بيني وبينه ولو أتيتكم به لأكل منه من بين السماء والأرض لا ينقص منه وروى مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر نحوه وقال الامام أحمد حدثنا علي بن بحر حدثنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر عن أبي يحيى بن أبي كثير عن عامر بن زيد البكالي انه سمع عتبة بن عبد السلمي يقول جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن الحوض وذكر الجنة ثم قال الاعرابي فيها فاكهة قال نعم (٣٧٦) وفيها شجرة تدعى طوبى فذكر شيئا لأدري ما هو قال أى شجرة

ارضنا تشبهه قال ليست تشبهه شيئا من شجر ارضك فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتيت الشام قال لا قال تشبهه شجرة بالشام تدعى الجوزة تنبت على ساق واحد وينفروش أعلاها قال ما عظم العنقود قال مسيرة شهر للغراب الابقع ولا ينفتر قال ما عظم أصلها قال لو ارتحلت بمذعة من ابل أهلك ما احاطت بأصلها حتى تنكسر قوتها هرا قال فيها عنب قال نعم قال فما عظم الحبة قال هل ذبح أبوك تبسا من غنمه قط عظيم قال نعم قال فسبح اهابه فاعطاه أمك فقال اتخذى لنا منه دلوا قال نعم قال الاعرابي فان تلك الحبة لتشبعني وأهل بيتي قال نعم وعامة عشيرتك

ذلك فاي فائدة في مثل قوله عز وجل ادعوني أستجب لكم فان هذا أمر منه عز وجل لعباده بدعائه وأى فائدة في أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بان يخبر عباده انه قريب مجيب يجيب دعوة الداعي اذا دعاه وأى فائدة في قوله عز وجل تخبر عباده بأنه يعور ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وعلمنا سبحانه كيف ندعوه في نحو قوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا الى آخر الآية وحي لنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما ثبت في الصحيح ان الله عز وجل قال عند هذه الدعوات قد فعلت وكذلك سأمر ما قصه الله علي في كتابه من اجابته لدعوة انبيائه كما في قوله حتى اذا استمئس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا وفي مثل ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم وما شابه ذلك من الآيات وما شوهدهم من بيننا صلى الله عليه وآله وسلم من اجابة دعواته في مواطن يتعسر احداؤها وما شوهدهم من صالحى هذه الامة في كل قرن من القرون من اجابة دعواتهم في الحال ومن جهل هذا اوبعضه نظري في مثل حليلة الاولياء ومثل رسالة القشيري ومثل صفوة الصفوة لابن الجوزي وغير ذلك مما يكثر تعدادها بل ينظر في الدعوات المجابة من الصحابة رضى الله عنهم وكما وقع من جماعة كثيرة من السلف رحمهم الله تعالى انهم كانوا يقولون في ادعيتهم اللهم ان كنت قد كتبتني في ديوان الاشياء فانقلني الى ديوان السعداء بعبارة مختلفة هذه احداها وبالجملة فالكتاب العزيز والسنة المتواترة ترد عليهم ردوا وضع

وقوله تعالى لا تقطعوا ولا تمنوعوا أى لا تقطع شتاء ولا صيفا بل أكلها دائم مستمرا أبدا مهما طلبوا من

وجدوا لا يمنع عليهم بقدرة الله شئ وقال قتادة لا يمنعهم من تناولها عود ولا شوك ولا يهدو وقد تقدم في الحديث اذا تناول الرجل الثمرة عادت مكانها أخرى وقوله تعالى وفرش مرفوعة أى عالية وطيبة ناعمة قال النسائي وأبو عيسى الترمذي حدثنا أبو كريب حدثنا رشدين بن سعد عن عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وفرش مرفوعة قال ارتفاعها كما بين السماء والأرض ومسيرة ما بينهما خمسمائة عام ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث رشدين بن سعد قال وقال بعض أهل المعاني معنى هذا الحديث ارتفاع الفرش في الدرجات وبعد ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض هكذا قال انه لا يعرف هذا الا من رواية رشدين بن سعد وهو المصري وهو ضعيف وهكذا رواه أبو جعفر بن جرير عن أبي كريب عن رشدين به ثم رواه هو وابن أبي حاتم كلاهما عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث فذكره وكذا رواه ابن أبي حاتم أيضا عن نعيم بن حماد عن ابن وهب وأخرجه الضياء في صفة الجنة من حديث حرملة عن ابن وهب به مثله ورواه الامام أحمد عن حسن بن موسى عن ابن لهيعة حدثنا دراج فذكره وقال ابن أبي حاتم أيضا

حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو معاوية عن جوبير عن أبي سهل يعني كثير بن زياد عن الحسن وفرش مرفوعة قال ارتفع فراش الرجل من أهل الجنة مسيرة ثمانين سنة وقوله تعالى أنا أنشأناهم أنشاء فجعلناهم أبكارا عربا أترابا لأصحاب اليمين جرى الضمير إلى غير مذكور لكن المادل السباق وهو ذكر الفرش على النساء اللاتي يضاجعن فيها أكتفى بذلك عن ذكرهن وعاد الضمير عليهن كقوله تعالى اذكر عرض عليه بالعشي العافيات الحيام فقال اني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب يعني الشمس على المشهور ومن قول المفسرين قال الاخفش في قوله تعالى أنا أنشأناهم أنشاء عن ذكرهن ولم يدكرن قبل ذلك وقال أبو عبيدة ذكرن في قوله تعالى وحور عرين كأن مثل اللؤلؤ المكنون فقوله تعالى أنا أنشأناهم أي أعديناهم في النشأة الأخرى بعدما كن عجماء نازما صرن أبكارا عربا أي بعد الثبوت به عدن أبكارا عربا بمقتضيات إلى أزواجهن بالخلاوة والظرافة والملاحة وقال بعضهم عربا أي غنجات قال موسى بن عبيدة الربدى عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أنشأناهم أنشاء قال نساء عجماء نزلن في الدنيا عجماء صاروا الترمذى وابن جرير وابن أبي حاتم ثم قال الترمذى غريب وموسى يزيد ضعيفان وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف الحمصي (٣٧٧) حدثنا آدم يعني ابن أبي إياس حدثنا شيبان عن جابر عن يزيد بن مرة عن سلمة

ابن يزيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في قوله تعالى أنا أنشأناهم أنشاء يعني الثيب والابكار اللاتي كن في الدنيا وقال عبد بن حميد حدثنا شعيب ابن المقدم حدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن قال أمت عجوز فقالت يا رسول الله ادع الله تعالى أن يدخلني الجنة فقتل أم فلان ان الجنة لا تدخلها عجوز قال فقلت تبكي قال أخبروها انهن لا تدخلها وهي عجوز ان الله تعالى يقول أنا أنشأناهم أنشاء فجعلناهم أبكارا وهكذا رواه الترمذى في الشمائل عن عبد بن حميد وقال أبو التمام الطبراني حدثنا أبو بكر بن سهل

من شمس النهار وطائفة قالت ان الاقصية نوعان مطلقة ومقيدة فالمطلقة ما لم تكن مشروطة بشروط واقعة والافلاوه هذا القول وان كان مردودا مثل الاول الا انه أقل مفسدة منه وان كان رأيا مجتمعا ليس عليه دليل وبالجملة فالبحث بطول فلاحظه صر على هذا المقدار والحدثة أولا وآخر واستنبط بعضهم من هذه الآية عمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم لان السورة رأس ثلاث وستين سورة وعقبت بالتعاب إشارة لظهور التعاب بوفاته صلى الله عليه وآله وسلم ذكره الكرخي وليس هذا من تفسير الكتاب في شيء بل من لطائف الكلام وتفنن المرام

\* (سورة التغابن هي ثمان عشرة آية بالاتفاق وهي مدنية في قول الأكثر) \*

وبه قال الضحاك هي مكية وقال السكابي هي مدنية ومكية وقال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير مثله وعن ابن عباس أيضا قال نزلت بمكة الا آيات من آخرها نزلن بالمدينة في عوف بن مالك الأشجعي شكا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جفء أهله وولده فانزل الله يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدو لكم فاحذروهم الى آخر السورة وعن عطاء بن يسار شوه أخرجه البخارى في تاريخه عن عبد الله بن عمر وقال ما من مولود يولد الا مكتوب في تشبيك رأسه خمس آيات من أول سورة التغابن وأخرجه ابن حبان في الضعفاء والطبراني وابن مردود وابن عساکر مرفوعا

(٤٨ - فتح البيان تاسع) الديماطى حدثنا عمرو بن هشام البصري وأخبرنا سليمان بن أبي كريمة عن هشام بن حسان عن الحسن عن أمه عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله أخبرني عن قول الله تعالى حور عرين قال حور بيض عيونهن خضام العينون شعر الحوراء بمنزلة جناح النسر قلت أخبرني عن قوله فيهن خيرات حسان قال خيرات الاخلاق حسان الوجوه قلت أخبرني عن قوله كأنهن يضر مكنون قال رقن كرقعة الجمل الذي رأيت في دمل البيضة مما يبل الفشر وهو الغم في قلت يا رسول الله أخبرني عن قوله عربا أترابا قال هن اللواتي قبضن في الدار الدنيا عجماء نزلن مصاصم أطاقتن الله بعد الكبر فجعلهن عذارى عربا متعشقات محببات أترابا على ميلاد واحد قلت يا رسول الله نساء الدنيا أفضل أم الحور العين قال بل نساء الدنيا أفضل من الحور العين كنفضل الظهارة على البطانة قلت يا رسول الله بماذا قال بصلاتهم وصيامهم وعبادتهم الله عز وجل ألبس الله وجوههم النور وأجسادهم الحرير بيض الألوان خضر الثياب صبر الحلى مجامرهن الدروأ مشاطهن الذهب يقطنن نحن الخالدات فلا غوث أبدا ونحن الناعمات فلا نبأس أبدا ونحن المقيمات فلا تطعن أبدا ألا ونحن الراضيات فلا نسخط أبدا طوبى لمن كن له وكان لنا قلت يا رسول الله المرأة منا



تتزوج زوجين والثلاثة والاربعة ثم تموت فتدخل الجنة ويدخلون معها من يكون زوجها قال يا أم سلمة انما بخير فختار أحسنهم خلاقا فتقول يا رب ان هذا كان أحسن خلقا معي فزوجنيه يا أم سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة وفي حديث الصور الطويل المشهور أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع للمؤمنين كلهم في دخول الجنة فيقول الله تعالى قد شفعتك وأذنيت لهم في دخولها فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والذي بعثني بالحق ما أنتم في الدنيا بأعرف بازواجكم ومساكنكم من أهل الجنة بازواجهم ومساكنهم فيدخل الرجل منهم على ثنتين وسبعين زوجة مما يشي الله وثنتين من ولد آدم لهما فضل على من أنشأ الله بعبادته ما الله في الدنيا يدخل على الأولى منهن ما في غرفة من ياقوته على سرير من ذهب مكل بالؤلؤ وعليه سبعون زوجا من سندس واستبرق وانه يضع يده بين أكتفيهما ثم ينظر الى يده من صدرها من وراء ثيابها ووجدها والوجه والوجه والوجه كما ينظر أحدكم الى السلك في قصبة الياقوت كبدنها امرأة يعنى وكبدنها امرأة فيمنها هو عند هالايها ولا تله ولا يأتها من مرة الا وجدها عذرا ما ينتدز كره ولا يشتكى قبلها الا انه لاسنى ولا منية فيمنها هو كذلك اذ نودى انا قد عرفنا انك لاتل ولا تمل الا انك أزواجا غير هال فيخرج فرأيتهم واحدة واحدة (٣٧٨) كلما جاء واحدة قالت والله ما في الجنة شئ أحسن منك وما في الجنة شئ أحب الى منك وقال عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن دراج عن أبي جحيرة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال له أنظر في الجنة قال نعم والذي نفسي بيده جاد جاد فاذا قام عنهم رجعت مطهرة بكرا وقال الطبراني حدثنا ابراهيم بن جابر الفقيه البغدادي حدثنا محمد بن عبد الملك الدمشقي الواسطي حدثنا معلى بن عبد الرحمن الواسطي حدثنا شريك عن عاصم الاحول عن أبي المتوكل عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهل الجنة اذا جاءهم نساءهم عدن أبجرا وقال أبو داود

عنه قال ابن كثير وهو غريب جدا بل منكر

(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(بسم الله ما في السموات وما في الارض) أى ينزهه سبحانه جميع مخلوقاته التى فى سمواته وأرضه عن كل نقص وعيب وكررت ما هنا وفى قواه وما تعلنون تأ كيدا وتعميما وللأختلاف لان تسبيح ما فى السموات مخالف لتسبيح ما فى الارض كثرة وقلة وأسرارنا مخالفة لعلانيتها ولم تكرر فى قوله يعلم ما فى السموات والارض لعدم اختلاف علمه تعالى اذ علم بما تحت الارض كعلمه بما فوقها وعلم بما كان كعلمه بما يكون (له الملك وله الحمد) أى يختصان به ليس لغيره منه - ما شئ وما كان اعباده منه - ما فهو من فيضه وراجع اليه وتقدير الظرف يفيد الاختصاص به تعالى من حيث الحقيقة لانه مبدئ كل شئ ومبدعهم فكان الملك له حقيقة دون غيره ولان أصول النعم وفروعها منه تعالى فالجدله بالحقيقة وجد غيره انما يقع من حيث ظاهرا الخال وجريان النعم على يديه والملك هو الاستيلاء والتمكين من التصرف فى كل شئ على حسب ما أراد فى الازل قال الرازى الملك تمام القدرة واستحكامها يقال ملك بين الملك بالضم ومالك بين الملك بالكسر (وهو على كل شئ قدير) لا يعجزه شئ (هو الذى خلقكم) أى قدر خلقكم فى الازل وكذا قوله

الطيم السى أخبرنا عمران عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى المؤمن فى الجنة قوة كذا وكذا فى النساء قلت يا رسول الله ويطلق ذلك قال يعطى قوة مائة ورواه الترمذى من حديث أبي داود وقال صحيح غريب وروى أبو القاسم الطبراني من حديث حسين بن علي الجعفي عن زائدة عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قيل يا رسول الله هل نصل الى نساءنا فى الجنة قال ان الرجل ليصل فى اليوم الى مائة عذراء قال الحافظ أبو عبد الله المقدسى هذا الحديث عندى على شرط الصحيح والله أعلم وقوله تهر با قال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يعنى متجهبات الى أزواجهن ألم ترالى الناقة الضبعة هى كذلك وقال الضحاك عن ابن عباس العواشق لازواجهن وأزواجهن لهن عاشقون وكذا قال عبد الله بن سرجس رجلا همد وعكرمة وأبو العالبة ويحيى بن أبى كثير وعظيمة والجنس وقاتدة والضحاك وغيرهم وقال ثور بن زيد عن عكرمة قال سئل ابن عباس عن قوله عزنا قال هى الملقاة لزوجها وقال شعبة عن سماعة عن عكرمة وهى الغنجة وقال الاجلج بن عبد الله عن عكرمة هى الشكلة وقال صالح بن حسان عن عبد الله بن بريدة فى قوله عزنا قال الشكلة بلغة أهل مكة والغنجة بلغة أهل المدينة وقال عيسى بن حاتم عن التبعيل وقال زيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن العرب حسنة الكلام وقال

(فمنكم)

الطيم السى أخبرنا عمران عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى المؤمن

فى الجنة قوة كذا وكذا فى النساء قلت يا رسول الله ويطلق ذلك قال يعطى قوة مائة ورواه الترمذى من حديث أبي داود وقال صحيح غريب وروى أبو القاسم الطبراني من حديث حسين بن علي الجعفي عن زائدة عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قيل يا رسول الله هل نصل الى نساءنا فى الجنة قال ان الرجل ليصل فى اليوم الى مائة عذراء قال الحافظ أبو عبد الله المقدسى هذا الحديث عندى على شرط الصحيح والله أعلم وقوله تهر با قال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يعنى متجهبات الى أزواجهن ألم ترالى الناقة الضبعة هى كذلك وقال الضحاك عن ابن عباس العواشق لازواجهن وأزواجهن لهن عاشقون وكذا قال عبد الله بن سرجس رجلا همد وعكرمة وأبو العالبة ويحيى بن أبى كثير وعظيمة والجنس وقاتدة والضحاك وغيرهم وقال ثور بن زيد عن عكرمة قال سئل ابن عباس عن قوله عزنا قال هى الملقاة لزوجها وقال شعبة عن سماعة عن عكرمة وهى الغنجة وقال الاجلج بن عبد الله عن عكرمة هى الشكلة وقال صالح بن حسان عن عبد الله بن بريدة فى قوله عزنا قال الشكلة بلغة أهل مكة والغنجة بلغة أهل المدينة وقال عيسى بن حاتم عن التبعيل وقال زيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن العرب حسنة الكلام وقال

ابن أبي حاتم ذكر عن سهل بن عثمان العسكري حدثنا أبو علي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عربا قال كلامهن عربي وقوله أترابا قال الضحاك عن ابن عباس يعني في سن واحدة ثلاث وثلاثين سنة وقال مجاهد الأتراب المستويات وفي رواية عنه الأمثال وقال عطية الأقران وقال السدي أترابا أي في الأخلاق المتواخيات بينهم ليس بينهم تباعد ولا تحاسد يعني لا كما كفى ضرائر متعادات وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة عن عبد الله بن الكهف عن الحسن ومحمد عن أترابا قال المستويات الأسنان يألفن جميعا ويلعبن جميعا وقد روى أبو عيسى الترمذي عن أحمد بن منيع عن أبي معاوية عن عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان بن سعد عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في الجنة لمحة للحوار العين يرفعن أصواتهن لتسمع الخلائق يغلها قال يقلن نحن الخالدات فلا يبدون نحن النائمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط طوبى لمن كان لنا وكيلا ثم قال هذا حديث غريب وقال الحافظ أبو يعلى أخيرا أبو خيثمة حدثنا اسمعيل بن عمر حدثنا ابن أبي ذئب عن فلان بن عبد الله بن رافع عن بعض ولد أنس بن مالك عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الحوار العين يغنين في الجنة يقلن نحن (٣٧٩) خبرات حسان خدينا لأزواج كرام قلت

اسمعيل بن عمر هذا هو أبو المنذر الواسطي أحد الثقات الأثبات وقد روى هذا الحديث الإمام عبد الرحيم بن إبراهيم الملقب بدحيم عن ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن عون بن الخطاب بن عبد الله بن رافع عن ابن أنس عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الحوار العين يغنين في الجنة نحن الحوار الحسن خلقنا لأزواج كرام وقوله تعالى لأصحاب اليمين أي خلقنا لأصحاب اليمين أو أواخرن لأصحاب اليمين أو زوجن لأصحاب اليمين والآن تظهر أنه متعلق بقوله أنا أنشأناهن أنشاء فجعلناهن أبكارا عربا أترابا لأصحاب

(فمنكم كافر ومنكم مؤمن) أي مقتضى بكفره وإيمانه ألا وقيل أنه خلق الخلق ثم كفر رواوا آمنوا والتقى مدير هو الذي خلقكم ثم وصفكم فقال فمنكم كافر ومنكم مؤمن كقوله والله خلق كل دابة من ماعنهم من يشي على بطنه الآية قالوا فإنه خلقهم والمشي فعلهم وهذا اختيار الحسن بن الفضل قال لو خلقهم مؤمنين وكافرين لما وصفهم بفعلهم في قوله فمنكم كافر الخ واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ذكره الخطيب قال الضحاك فمنكم كافر في السر مؤمن في العلانية كالمنافق ومنكم مؤمن في السر وكافر في العلانية كعمار ابن ياسر ونحوه مما ذكره على الكفر وقال عطاء فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب قال الزجاج إن الله خلق الكافر وكفره فعل له وكسب مع أن الله خالق الكفر وخلق المؤمن وإيمانه فعل له وكسب مع أن الله خالق الإيمان والكافر يكفر ويختار الكفر بعد خلق الله إياه لأن الله تعالى قدر ذلك عليه وعلمه منه لأن وجود خلاف المقدر عز وجل وجود خلاف المعلوم جهل هذا طريق أهل السنة فمن سلك هذا أصاب الحق وسلم من مذهب الجبرية والقدرية قال القرطبي وهذا أحسن الأقوال وهو الذي عليه جمهور الأمة وقدم الكافر على المؤمن لأنه الأغلب عند نزول القرآن وفيه رد لقول من يقول بالمنزلة بين المنزلتين (والله بما تعملون بصير) لا تخفى عليه من ذلك خفية فهو مجاز يكتم بأعمالكم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله

اليمين فتقديره أنشأناهن لأصحاب اليمين وهذا توجيه ابن جرير وروى عن أبي سليمان الداراني رحمه الله قال صليت ليلة ثم جلست أدعو وكان البرد شديدا فجعلت أدعو بيدي واحدة فأخذتني عيني فممت فرأيت حوارا لم ير مثلهما وهي تقول يا أبا سليمان أتدعو بيد واحدة وأنا أغذى لك في النعيم منذ خمسمائة سنة قلت ويحتمل أن يكون قوله لأصحاب اليمين متعاقبا قبله وهو قوله أترابا لأصحاب اليمين أي في أسبانتهم كما جاء في الحديث الذي رواه البخاري ومسلم من حديث جرير عن عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين يلونهم على ضوء أشد كوكب دري في السماء أضاءة لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتفلون ولا يتغوطون أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك ومجامرهم الألوة وأزواجهم أطوار العين أخلاقهم على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعا في السماء وقال الإمام أحمد حدثنا يزيد بن هرون والحفان قال حدثنا حماد بن سلمة وروى الطبراني واللائط من حديث حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل أهل الجنة الجنة جردا مرداء ضاحكوا مكرهين أبناء ثلاث وثلاثين وهم على خلق آدم ستون ذراعا في عرض سبع أذرع وروى الترمذي من حديث أبي داود الطيالسي

عن عمران القطان عن قتادة عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل أهل الجنة الجنة جردا مكرمين بنى ثلاث وثلاثين سنة ثم قال حسن غريب وقال ابن وهب أخبرنا عمرو بن الحارث ان دراجا أبا السمع حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات من أهل الجنة من صغير أو كبير يردون بنى ثلاث وثلاثين في الجنة لا يزيدون عليها أبدا وكذلك أهل النار ورواه الترمذي عن سويد بن نصر عن ابن المبارك عن رشدين بن سعد عن عمرو بن الحارث به وقال أبو بكر بن أبي الدنيا حدثنا القاسم بن هاشم حدثنا صفوان بن صالح حدثنا رواد ابن الجراح العسقلاني حدثنا الاوزاعي عن هرون بن ذئاب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل أهل الجنة الجنة على طول آدم ستين ذراعا بذراع الملك على حسن يوسف وعلى ميلاد عيسى ثلاث وثلاثين سنة وعلى لسان محمد جرد مرد مكملون وقال أبو بكر بن أبي داود حدثنا محمد بن خالد وعباس بن الوليد قال حدثنا عمر عن الاوزاعي عن هرون بن ذئاب عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث أهل الجنة الجنة على صورة آدم في ميلاد ثلاث وثلاثين جردا مردا مكملين ثم يذهب بهم إلى شجرة في الجنة (٣٨٠) فيكسون منها لثيبي ثيابهم ولا يفتني شبابهم وقوله تعالى ثلثة من الاولين

وثلثة من الآخرين أي جماعة من الاولين وجماعة من الآخرين وقال ابن أبي حاتم حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا محمد بن بكار حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين عن عبد الله ابن مسعود قال وكان بعضهم يأخذ عن بعض قال أكرهنا ذات ليلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم غدونا عليه فقال عرضت على الانبياء واتبعوها بأجمعهم في علي النبي والنبي في العصاة والنبي في الثلاثة والنبي وليس معه أحد وتلا قتادة هذه الآية أليس منكم رجل رشيد قال حتى مر على موسى ابن همران كبكة من بنى اسرائيل

عليه وآله وسلم العبد يولد مؤمنا ويعيش مؤمنا ويموت مؤمنا والعبد يولد كافرا ويعيش كافرا ويموت كافرا والعبد يعمل برهة من دهره بالسعادة ثم يدركه ما كتب له فيموت شقيا وان العبد يعمل برهة من دهره بالشقاء ثم يدركه ما كتب له فيموت سعيدا آخر جه ابن مردويه ثم لما ذكر سبحانه خلق العالم الصغير أتبعه بخلق العالم الكبير فقال (خلق السموات والارض) خلقا متلبسا (بالحق) أي بالحكمة البالغة وقيل خلق ذلك خلقا يقينيا لا ريب فيه وقيل الباء بمعنى اللام أي خلق ذلك لظهار الحق وهو ان يجزى المحسن باحسانه والمسي باسائه ثم رجع سبحانه الى خلق العالم الصغير فقال (وصوركم فاحسن صوركم) قيل المراد آدم خلقه بيده كرامته كذا قال مقاتل وقيل المراد جميع الخلائق وهو الظاهر أي انه سبحانه خلقهم في أكمل صورة وأحسن تقويم وأجل شكل واهما لا يتنى الانسان أن تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور قال بعض الحكماء شيئا لا غاية لهم ما الجلال والبيان والتصوير التخطيط والتشكيل قرأ الجمهور صوركم بضم الصاد وقرئ بكسرهما (واليه المصير) في الدار الآخرة لا الى غيره عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا مكث المتي في الرحم أربعين ليلة أتاه ملك النفوس فعرج به الى الرب فيقول يا رب أدرك أم انت في قبضتي الله ما هو قاض فيقول أشقى أم سعيد فيكتب ما هو لاق وقرأ أبو ذر من فاتحة التغابن خمس آيات الى قوله واليه المصير أخرجه عبد بن حميد

قال قلت ربني من هذا قال هذا أخوك موسى بن عمران ومن تبعه من بنى اسرائيل قال قلت رب فإني أمتي وابن قال انظر عن يمينك في الضراب قال فاذا وجوه الرجال قال قال أرضيت قال قلت قدر ضيت رب قال انظر الى الافق عن يسارك فاذا وجوه الرجال قال أرضيت قلت قدر ضيت رب قال فان مع هؤلاء سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب قال وانشأ عكاشة بن محصن من بنى أسد قال سعد وكان بدريا قال يا بني ادع الله أن يجعلني منهم قال فقال اللهم اجعله منهم قال انشأ رجل آخر قال يا بني ادع الله أن يجعلني منهم فقال سمعت جهم عكاشة قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان استطعتم فداكم أي وأمي ان تكونوا من أصحاب السبعين فافعلوا ولا تكونوا من أصحاب الضراب والافسكونوا من أصحاب الافق فاني قد رأيت أناسا كثيرا قد ناشبوا أحوالهم ثم قال اني لارجو أن تكونوا ربيع أهل الجنة فكبرنا ثم قال اني لارجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فكبرنا قال اني لارجو أن تكونوا نصف أهل الجنة قال فكبرنا قال ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ثلثة من الاولين : ثلثة من الآخرين قال فقلنا يا بني هؤلاء السبعون ألفا فقلنا هم الذين ولدوا في الاسلام ولم يشركوا قال فقال ثلثة من الذين لا يكتوبون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون وكذا رواه ابن جرير من طريق آخر عن قتادة به

فهو وهذا الحديث له طرق كثيرة من غير هذا الوجه في الصحاح وغيرها قال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا مهران بن ساسان عن أبيان بن أبي عبيد عن جبير بن عبيد بن عباس بن ثعلبة بن الوليد وثله من الآخرين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما جيعان أمتي (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال في هموم وحيم وظل من يحومون لا بارد ولا كريم انهم كانوا قبل ذلك مترفين وكانوا يصرون على الحنث العظيم وكانوا يقولون انما امتنا وكتارنا وعظماؤنا لمبعوثون أو أبانوا الأولون قل ان الأولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم ثم انكم ايها الضالون المكذبون لا تكون من شجر من زقوم فالثون منها البطون فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الهيم هذا نزلهم يوم الدين) لماذا كرتعالى حال أصحاب اليمين عطف عليهم بكراً أصحاب الشمال فقال وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال أي شيء هم فيه أصحاب الشمال ثم فسر ذلك فقال في هموم وهو الهواء الحار وحميم وهو الماء الحار وظل من يحومون قال ابن عباس ظل الدخان وكذا قال مجاهد وعكرمة وأبو صالح وقتادة والسدي وغيرهم وهذه كقوله تعالى انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى ذل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغنى من اللهب انها ترمى بشرر كالقصر كأنه جمالات صفرويل يومئذ للمكذبين ولهذا قال ههنا وظل من يحومون وهو (٣٨١) الدخان الاسود لا بارد ولا كريم أي ليس

طيب الهموب ولا حسن المنظر كما قال الحسن وقتادة ولا كريم أي ولا كريم المنظر وقال الضحالي كل شراب ليس بعذب وليس بكريم وقال ابن جرير العرب تبسح هذه الانظة في النقي فيقولون هذا الطعام ليس بطيب ولا كريم هذا اللعوم ليس بسمين ولا كريم وهذه الدار ليست بنظيفة ولا مكرمة ثم ذكر تعالى استحقاقهم لذلك فقال تعالى انهم كانوا قبل ذلك مترفين أي كانوا في الدار الدنيا منعمين مقببين على لذات أنفسهم لا يلبون على ما جاءتهم به الرسل وكانوا يصرون على الحنث العظيم أي يقيمون ولا ينيون توبة على الحنث

وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه (يعم ما في السموات والارض) لا تخفى عليه من ذلك خافية (ويعلم ما تسرون وما تعلنون) أي ما تخفونه وما تظهرونه والتصريح به مع اندراجها فيما قبله لمزيد التأكيدي في الوعد والوعيد (والله عليم بذات الصدور) جملة مقررة لما قبلها من شمول علمه لكل معلوم وهي تذييلية وقال الخطيب كل واحدة من هذه الثلاث أخص بما قبلها وجمع بينها إشارة الى ان علمه تعالى محيط بالجزئيات والكليات لا يعزب عنه شيء من الاشياء (ألم بأنكم) استفهام توبيخ أو تقرير (بما الذين كفروا من قبل) أي من قبلكم وهم كفار الامم الماضية كقوم نوح وعاد وثمود والخطاب لكفار العرب وقوله (فذاقوا وبال أمرهم) معطوف على كفروا عطف المسبب على السبب وعبر عن العقوبة بالوبال إشارة الى انها كالشيء الثقيل المحسوس وذلك لان الوبال في الاصل النقل والشدة ومنه الويل للطعام الذي ينقل على المعدة والوبال المطر الثقيل القطر والمراد بأمرهم ههنا ما وقع منهم من الكفر والمعاصي وبالوبال ما أصيبوا به من عذاب الدنيا (والهم عذاب أليم) في الآخرة وهو عذاب النار (ذلك) أي ما ذكر من العذاب في الدارين وهو مبتدأ وخبره (بأنه) أي بسبب انها (كانت تأتيتهم رسالهم) أي الرسل المرسل اليهم (بالبينات) أي بالحجج الباهرة والمعجزات الظاهرة (فقالوا أشرهم دونا) أي قال كل

العظيم وهو الكفر بالله وجعل الأولون والانداد ربابا من دون الله قال ابن عباس الحنث العظيم الشرك وكذا قال مجاهد وعكرمة والضحالي وقتادة والسدي وغيرهم وقال الشعبي هو اليمين الغموس وكانوا يقولون انما امتنا وكتارنا وعظماؤنا لمبعوثون أو أبانوا الأولون يعني انهم يقولون مثل ذلك مكذبين به مستبشرين لوقوعه قال الله تعالى قل ان الأولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم أي أخبرهم بما محمدان الأولين والآخرين من بني آدم سيجمعون الى عرصات القيامة لا يغادرونهم احد كما قال تعالى ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما تؤخره الا لاجل معدود يوم يأتي لتكلم نفس الاباذنة فتم شقي وسعيد ولهذا قال ههنا لمجموعون الى ميقات يوم معلوم أي هو موقت بوقت محدود لا يتقدم ولا يتأخر ولا يزيد ولا ينقص ثم انكم ايها الضالون المكذبون لا تكون من شجر من زقوم فالثون منها البطون وذلك انهم يقضون ويسجرون حتى يأكلوا من شجر الزقوم حتى يلقوا منها بطونهم فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الهيم وهي الابل العطاش واحدها هيم والاني هيماء ويقال هائم وهائمة قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة الهيم الابل العطاش الظماء وعن عكرمة انه قال الهيم الابل المراض تمص الماء مصا ولا تروى وقال السدي الهيم داء يأخذ الابل فلا تروى أبد احتى تموت فكذلك أهل جهنم لا يروون من الحميم ابداء عن خالد بن

معدان انه كان يكره ان يشرب شرب الهيم غبة واحدة من غير ان يتنفس ثلاثا ثم قال تعالى هذا نزلهم يوم الدين أى هذا الذى وصفناه ووضيافهم عند ربهم يوم حسابهم كما قال تعالى فى حق المؤمنين ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا أى ضيافة وكرامة (نحن خلقناكم فلولا تصدقون أفرايتم ما تمنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على ان نبدل أمثالكم وننشئكم فى ما لا تعلمون ولقد علمت النشأة الاولى فلولا تذكرون) يقول تعالى مقرا للمعاد وزاد على المكذبين به من اهل الزيف والاحساد من الذين قالوا أنذارنا وكنا رابا وعظاما أنما لمبعوثون وقولهم ذلك صدر منهم على وجه التكذيب والاستبعاد فقال تعالى نحن خلقناكم أى نحن ابتداء ما خلقكم بعد أن لم تكونوا شيئا مذكورا فليس الذى قدر على البداءة بقادر على الاعادة بطريق الاولى والاخرى ولهذا قال فلولا تصدقون أى فهلا تصدقون بالبعث ثم قال تعالى مستدلا عليهم بقوله أفرايتم ما تمنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون أى أنتم تقرونه فى الارحام وتخلقونه فيها أم الله الخالق لذلك ثم قال تعالى نحن قدرنا بينكم الموت أى صرناه بينكم وقال الضحالة ساوى فيه بين أهل السماء والارض وما نحن بمسبوقين أى وما نحن بعاجزين على أن نبدل (٢٨٢) أمثالكم أى نغير خلقكم يوم القيامة وننشئكم فيما لا تعلمون أى من الصفات والاحوال ثم قال تعالى

ولقد علمت النشأة الاولى فلولا تذكرون أى قد علمت ان الله انشأكم بعد أن لم تكونوا شيئا مذكورا فخلقكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة فهلا تذكرون وتعرفون ان الذى قدر على هذه النشأة وهى البداءة قادر على النشأة الاخرى وهى الاعادة بطريق الاولى والاخرى كما قال تعالى وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وقال تعالى اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم قل يحييها الذى انشأها اول مرة

قوم منهم لرسولهم هذا القول منكبرين أن يكون الرسول من جنس البشر متعجبين من ذلك كما قالت عودا بشرامنا واحدا تتبعه ومن غباوتهم سم انهم أنكروا أن يكون الرسول بشرا وسلبوا واعتقدوا أن الاله يكون حجرا وأرادوا بالبشر الجنس ولهذا قال لهم يدوننا وقد أجل فى الحكاية فاسند القول الى جميع الاقوام كما أجل الخطاب والامر فى قوله يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا (فكفروا) بالرسول وبما جاؤوا به وقيل كفروا بسبب هذا القول الذى قالوه للرسول فالفاء للسببية لا للتعقيب (وتولوا) أى أعرضوا عنهم ولم يتدبروا فيما جاؤوا به (واستغنى الله) أى (١) أظهر غناه عن ايمانهم وعبادتهم حيث لم يلجئهم ولم يضطرهم اليه مع قدرته على ذلك وقال مقاتل استغنى الله بما أظهره لهم من البرهان واوضحه من المعجزات وقيل استغنى بسلطانه عن طاعة عباده وقال الزمخشري أى ظهر غناه فالسين ليست للطلب (والله غنى حميد) أى غير محتاج الى العالم ولا الى عبادتهم له محمود من كل مخلوقاته بلسان المقال والحال (زعم الذين كفروا) الزعم هو القول بالظن وادعاء العلم ويطلق على الكذب قال شريح لكل شئ كنية وكنية الكذب زعموا وهوى تعدى الى مفعولين وقوله (أن لن يبعثوا) ساد مسدهما والمعنى زعم كفار العرب وهم (٢) أهل مكة كما قاله أبو حيان ان الشأن لن يبعثوا أبدا عن ابن مسعود انه قيل له ما سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول فى زعموا قال سمعته يقول

وهو بكل خلق عليهم وقال تعالى ايجسب الانسان ان يترك سدى الميك نطفة من منى بمى ثم كان بئس علاقة خلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكرو والانثى ليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى (أفرايتم ما تحرثون أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون لو نشاء لجعلناهم حطاما فظلمت تنسكهون المغمومون بل نحن محرومون أفرايتم الماء الذى تشربون أنتم أنزاقوه من المزن أم نحن المتزلون لو نشاء لجعلناهم اجاجا فلولا تشكرون أفرايتم النار التى تورون أنتم انشأتم شجرتها أم نحن المنشئون نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين فسبح باسم ربك العظيم) يقول تعالى أفرايتم ما تحرثون وهو شق الارض واثارتها والبذر فيها أنتم (١) جواب عن سؤال مقدر تقديره ان مقتضى عطف هذا على ما قبله أن يكون غناه تعالى متأخرا ومسببا عن يحيى الرسل اليهم مع ان غناه تعالى ازلى فأجاب المؤلف العلام ودام مجده عن هذا بان يسلك التأويل فى المعطوف فقال واستغنى الله أى أظهر الله غناه الخ اه سيد ذوالفقار أحمد

(٢) قال الحنفى ناوى وهو ملائم للخطاب فى قلبى الخ ولا يناسب جملة على الذين كفروا من قبل كما قاله بعض محشى البيضاوى ولانه لا يلائم الخطاب اه

تزرعونه اى تنبتونه فى الارض أم نحن الزارعون اى بل نحن الذى نقره قساره وتنبت فى الارض قال ابن جرير وقد حدثني  
احمد بن الوليد القرشي حدثنا مسلم بن ابي مسلم الجرمي حدثنا محمد بن الحسين عن هشام عن محمد بن ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا نزرعت ولكن قل حرثت قال ابو هريرة الم تسمع الى قوله تعالى أفرايتم ما تَحْرَثُونَ انتم  
تزرعونه أم نحن الزارعون ورواه البزار عن محمد بن عبد الرحيم عن مسلم الجرمي به وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم موسى  
ابن اسمعيل حدثنا جاد عن عطاء عن ابي عبد الرحمن لا تقولوا نزرعنا ولكن قولوا حرثنا وروى عن حجر المدرى انه كان  
اذ قرأ أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون وامثالها يقول بل انت يارب وقوله تعالى لو نشاء لجعلناه حطاما اى نحن انبتناه بلطفنا  
ورحمتنا وابقيناه لكم رحمة بكم ولو نشاء لجعلناه حطاما اى لا يسبنا قبل اسبائه وانه واسد خصاده فظلمتم نفسكهون ثم فسر ذلك  
بقوله اننا لمغرمون بل نحن محرومون اى لو جعلناه حطاما لظلمتم نفسكهون فى المقالة تنوعون كلامكم فتقولون تارة انا  
لمغرمون اى لم نقون وقال مجاهد وعكرمة انما لمع بنا وقال قتادة معذبون وتارة يقولون بل نحن محرومون وقال مجاهد ايضا  
اننا لمغرمون ملقون للشراى بل نحن محارفون قاله قتادة (٣٨٣) اى لا ينبت لنا هلال ولا ينتج لنا ربح وقال

مجاهد بل نحن محرومون اى  
مجدودون يعنى لا حظ لنا قال ابن  
عباس ومجاهد فظلمتم نفسكهون  
تعجبون وقال مجاهد ايضا فظلمتم  
نفسكهمون تفجعون وتحزنون على  
ما فاتكم من زرعكم وهذا يرجع  
الى الاول وهو التعجب من السبب  
الذى من اجله اصبوا فى ما هم  
وهذا اختيار ابن جرير وقال  
عكرمة فظلمتم نفسكهون تلامون  
وقال الحسن وقتادة والسدي  
فظلمتم نفسكهون تندمون ومعناه  
اما على ما انفقتم او على ما سلفتم  
من الذنوب قال تفككتم من  
الاضداد تقول العرب تفككت  
بمعنى نفعت وتفككت بمعنى

بئس مطية الرجل أخرجه أجدوا البيهقي وغيرهما وعنه انه كره زعموا ثم أمر الله سبحانه  
رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يرد عليهم ويبطل زعمهم فقال (قل (١) بلى) هي  
لايجاب النفي فالمعنى بلى تبغثون ثم اقسام على ذلك بقوله (وربى) وجواب القسم (لتبعثن)  
أى لتخرجن من قبوركم كذا الاخبار باليمين فان قلت ما معنى اليمين على شئ أنكروه قلت  
هو جائز لان التهديد به أعظم موقعا فى القلب فكأنه قيل لاهم ما تنكروه كائن لا محالة  
(ثم لتنبؤن بما علمتم) أى لتخبرن بذلك اقامة للعجة عليكم ثم تحزنون به (وذلك) البعث  
والجزاء (على الله يسير) اذا الاعادة يسر من الابتداء (فآمنوا بالله ورسوله) انشاء  
هى الفصيحة الدالة على شرط مقدراى اذا كان الامر هكذا فصدقوا يا كفار مكة  
بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولم يقل وباليوم الآخر على ما هو المناسب  
لقوله زعم الذين كفروا اكنفاء بقوله (والنور الذى أنزلنا) فانه مشتمل على البعث  
والحساب وهو القرآن لانه نور يهدي به من ظلمة الضلال (والله بما تعملون خبير)  
لا يخفى عليه شئ من أقوالكم وأفعالكم فهو مجازيكم على ذلك (يوم يجمعهم) العامل  
فى الظرف لتنبؤن قاله النحاس وقال غيره هو خير وقيل محذوف هو اذ كر وقال أبو  
البقاء هو ما دل عليه الكلام أى تتفاوتون يوم يجمعهم قرأ الجمهور بفتح الباء وضم العين

حزنت ثم قال تعالى أفرايتم الماء الذى تشربون أنتم أنزلناه من المزن يعنى السحاب قاله ابن عباس ومجاهد وغير واحد أم نحن  
المتزلون يقول بل نحن المتزلون لو نشاء لجعلناه اجاجاى زعا قاصر الا يصلح لشرب ولا زرع فلو لا تشكرون أى فهل لا تشكرون نعمة  
الله عليكم فى انزاله المطر عليكم عذبا لا لاكم منه شراب ومنه شجر فيه تسميون ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب  
ومن كل الثمرات ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم عثمان بن سعيد بن مرة حدثنا فضيل بن  
مرزوق عن جابر عن ابي جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا شرب الماء قل الحمد لله الذى سقانا عذبا فراقا بآية رحمة  
ولم يجعله ملحا اجاجا بذونا ثم قال أفرايتم النار التى ترون أى تعددون من الزناد وتشتت جوفها من أصلها أنتم أنشأتم  
شجرتها أم نحن المنشؤون اى بل نحن الذى جعلناها مودعة فى موضعها وللعب شجرتان أحدهما المرخ والاخرى العنقا اذا اخذ  
منها غصن ان اخضران حث أحدهما بالاخر تباين من بينهما شر رائعا وقوله تعالى نحن جعلناها تذكرة قال مجاهد وقتادة  
(١) من المعلوم ان بلى تنقض النفي وثبت المتنى فالمعنى كما قاله المؤلف النحرير بقوله لتبعثن هو المضاد به ما وانما أعيد توصلا  
لتوكيده بالقسم والعطفهما بعده عليه اه سددوا الفقار أحد



أي نذ كرا النار الكبرى قال قتادة ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا قوم ناركم هذه التي توقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قالوا يا رسول الله ان كانت لكافية قال انها قد ضربت بالبحر خبر ستمين او مئتين حتى يستفقع بها بنو آدم ويدون منها وهذا الذي ارسله قتادة قد رواه الامام أحمد في مسنده فقال حدثنا سفيان عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم وضربت بالبحر مئتين ولولا ذلك ما جعل الله فيها منفعة لاحد وقال الامام مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نار بنى آدم التي توقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم فقالوا يا رسول الله ان كانت لكافية فقال انها قد فضلت عليها بتسعة وستين جزءا رواه البخاري من حديث مالك ومسلم من حديث ابى الزناد ورواه مسلم من حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابى هريرة وفيه انظر والذي نفسي بيده لقد فضلت عليها بتسعة وستين جزءا كلهن مثل حرها وقال ابو القاسم الطبراني حدثنا احمد بن عمر والخلال حدثنا ابراهيم بن المنذر الخزازي حدثنا معمر بن عيسى القزاز عن مالك عن عمار بن محمد عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اندرون ما مثل ناركم هذه من نار جهنم لاهي (٣٨٤) اشد سوادا من ناركم هذه سبعين ضعفا قال الضياء المقدسي وقد رواه ابو

مصعب عن مالك ولم يرفعه وهو عندى على شرط الصحيح وقوله تعالى ومتاعا للمتقين قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك والنضر بن عيسى يعنى بالمتقين المسافرين واختاره ابن جرير وقال ومنه قولهم اقوت الدار اذا رحل اهلها وقال غيره البقي والقوا القنبر الخالى البعيد من العمران وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم المقوى ههنا الجائع وقال ايث بن ابي سليم عن مجاهد ومتاعا للمتقين للعاشر والمسافر لكل طعام لا يصلح الا النار وكذا روى سفيان عن جابر الجعفي عن مجاهد وقال ابن ابي نجيح عن مجاهد قوله للمتقين يعنى المستعجلين من الناس اجمعين وكذا ذكر عن عكرمة وهذا التفسير اعلم من غيره فان الحاضر والبادي

من غنى وفقر الجميع محتاجون اليها للطبخ والاصطلاء والاضافة وغير ذلك من المنافع ثم من لطف الله تعالى ان اودعها في الاحجار وخالص الحديد بحيث يتمكن المسافر من حمل ذلك في متاعه وبين ثباته فاذا احتاج الى ذلك في منزله اخرج زنده وأورى وأوقد نارها فاطبخ بها واصطلى واشتوى واستأنس بها واتنعم بها سائر الاستغاثات فلهدا الفرد المسافر وان كان ذلك عامنا في حق الناس كلهم وقد استدل به بما رواه الامام أحمد وأبو داود من حديث ابى حراش عن حنن بن زيد الشرعي الشامي عن رجل من اهل الجارين من قرن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ثلاثة النار والكلا والماء وروى ابن ماجه باسناد جيد عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا ينعن الماء والكلا والنار له من حديث ابى عباس بن مرفوعا مثل هذا وزيادة وغنه ولكن في اسناده عبد الله بن حراش بن حوشب وهو ضعيف والله أعلم وقوله تعالى فسبح باسم ربك العظيم اى الذى بقدرته خلق هذه الاشياء المختلفة المتضادة الماء الزلال المذهب البارد ولو شاء لجلعه ملحنا اجاجا كالبحر المغمورة وخلق النار المحرقة وجعل ذلك المصلحة للعباد وجعل هذه منفعة لهم في معاش دنياهم وزجر الهمم في المعاد فلا أقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون

ويدخله

عظيم انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يحسه الا المطهرون تنزيل من رب العالمين أفهذه الحديث انتم مدهنون وتجعلون رزقكم انكم تكذبون قال جابر عن الضحالك ان الله تعالى لا يقسم بشيء من خلقه ولكنه استفتاح يستفتح به كلامه وهذا القول ضعيف والذي عليه الجمهور انه قسم من الله تعالى يقسم بما شاء من خلقه وهو دال على عظمته ثم قال بعض المفسرين لاهنا زائدة وتديره أقسم بمواقع النجوم رواه ابن جرير عن سعيد بن جبيرة يكون جوابه انه لقرآن كريم وقال آخرون ليست لازائدة لامعنى لها بل يؤتى بها في أول القسم اذا كان مقسم به على منفي كقول عائشة رضي الله عنها لا والله ما مست يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا مراة قط وهكذا ههنا تقدير الكلام لا أقسم بمواقع النجوم ليس الامر كما تقولون ثم استأنف القسم بعد فقيل أقسم قرآن كريم وقال ابن جرير وقال بعض أهل العربية معنى قوله فلا أقسم فليس الامر كما تقولون ثم استأنف القسم بعد فقيل أقسم واختلفوا في معنى قوله بمواقع النجوم فقال حكيم بن جبير عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يعني نجوم القرآن فانه نزل جملة ليلة القدر من السماء العليا الى السماء الدنيا ثم نزل مفردا في السنين بعد ثم قرأ ابن عباس هذه الآية وقال الضحالك عن ابن عباس نزل القرآن جملة من عند الله من اللوح المحفوظ الى السفرة الكرام الكاتبين (٣٨٥) في السماء الدنيا فتمتة المسفرة على جبريل

عشرين ليلة ونجمه جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم عشرين سنة فهو قوله فلا أقسم بمواقع النجوم نجوم القرآن وكذا قال عكرمة ومجاهد والسدي وأبو حرة وقال مجاهد أيضاً بمواقع النجوم في السماء يقال مطالعها وشارعها وكذلك قال الحسن وقتادة وهو اختار ابن جرير عن قتادة مواقعها منازلها وعن الحسن أيضاً ان المراد بذلك انتشارها يوم القيامة وقال الضحالك فلا أقسم بمواقع النجوم يعني بذلك الأنواء التي كان أهل الجاهلية اذا مطروا قالوا مطرنا بنوء كذا وكذا وقوله وان له قسم لو تعلمون عظيم أي وان هذا القسم الذي أقسمت به لقسم

ويدخله بالتحسية وقرئ بالنون وفيه التفتات من الغيبة الى التكلم (خالد بن فيما أبدا) حال مقدرة فيه مراعاة معنى من (ذلك) أي ما ذكر من التكثير والادخال (النور العظيم) أي الظفر الذي لا يساويه ظنر والعظيم أعلى حالا من الكبير الذي ذكر في سورة البروج لان ما فيها قدر تب على ادخال الجنات فقط وما هنا قدر تب على الامر من المذكورين فهو جامع للمصالح من دفع المضار وجلب المنافع (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار خالد بن فيما أبدا بنس المصير) اراد بالآيات اما التنزيلية او ما هو أعم منها ذكر سبحانه حال السعداء وحال الاشقياء هنا البيان ما تقدم من التغايب وانه يكون سبب التكثير وادخال الجنة للطائفة الاولى وسبب ادخال الطائفة الثانية النار وخلودهم فيها (ما أصاب) كل أحد (من مصيبة) من المصائب (الاباذن الله) أي بتضائه وقدره قال الفراء أي بأمر الله وقيل بعلم الله وقيل بسبب نزولها ان الكفار قالوا لو كان ما عليه المسلمون حقاً لاصابهم الله عن المصائب في الدنيا قال ابن مبرد في الآية هي المصيبات نصيب الرجل فيعلم انها من عند الله فيعلم لها ويرضى (ومن يؤمن بالله) أي من يصدق ويعلم انه لا يصيبه الا ما قدره الله عليه (به قلبه) للصبر والرضا بالقضاء قال مقاتل بن حيان به قلبه عند المصيبة فيعلم انها من الله فيسلم لقضائه ويسترجع عند حلوله وقال

(٤٩ - فتح البان تاسع) عظيم لو تعلمون عظمته لعظمتم القسم به عليه انه لقرآن كريم أي ابن هذا القرآن الذي نزل على محمد لكتاب عظيم في كتاب مكنون أي معظم في كتاب معظم محفوظ موقر وقال ابن جرير حدثني موسى بن اسمعيل أخبرنا شريك عن حكيم بن جابر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس لا يحسه الا المطهرون قال الكتاب الذي في السماء وقال العوفي عن ابن عباس لا يحسه الا المطهرون يعني الملائكة وكذا قال أنس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة والضحالك وأبو الشعثاء جابر بن زيد وأبو نعيم والسدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا ابن ثور حدثنا جعفر عن قتادة لا يحسه الا المطهرون قال لا يحسه عند الله الا المطهرون فاما في الدنيا فانه يسسه المجوس النجس والموافق الزجس قال وهي في قراءة ابن مسعود ما يحسه الا المطهرون وقوله أبو العالية لا يحسه الا المطهرون ليس أنتم انتم اصحاب الذنوب وقال ابن زيد زعمت كفار قریش ان هذا القرآن تنزلت به الشياطين فأخبر الله تعالى انه لا يحسه الا المطهرون كما قال تعالى وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لم عزولون وهذا القول قول جيد وهو لا يخرج عن الاقوال التي قبله وقال الفراء لا يجرد طعمه وتمعنه الا من آمن به وقال آخرون لا يحسه الا المطهرون أي من الجنة والحدث قالوا انظروا الآية خبر ومعناها الطلب قالوا والمراد



يونس أخبر ناسفيا عن محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم بن الحرث التيمي عن أبي سلمة عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله قائل ليصبح القوم بالنعمة أو يمسيهم بها فيصبح بها قوم كافرين يقولون مطرنا بنوء كذا وكذا قال محمد هو ابن ابراهيم فذكرت هذا الحديث اسعدي بن المسيب فقال ونحن قد سمعنا من أبي هريرة وقد أخبرني من شهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو يستسقي فلما استسقى التفت الى العباس فقال يا عباس يا عم رسول الله كم بقي من نوء الثريا فقال العلماء يزعمون انها تعترض في الافق بعد سقوطها سبعين عاما قال فما ضمت سابعة حتى مطروا وهذا محمول على السؤال عن الوقت الذي أجرى الله فيه العادة انزال المطر لان ذلك النوع مؤثر بنفسه في نزول المطر فان هذا هو المنهى عن اعتقاده وقعه تقدم شيء من هذه الاحاديث عند قوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وقال ابن جرير حدثني يونس أخبر ناسفيا عن اسمعيل بن أمية فيما أحسبه أو غيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا زمطروا يقول مطرنا ببعض عثانين الاسد فقال كذبت بل هو رزق الله ثم قال ابن جرير حدثني أبو صالح الصراري حدثنا أبو جابر محمد بن عبد الملك الأودي حدثنا جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما مطر قوم من ليلة الا أصبح قومها كافرين ثم قال وتجمعون (٣٨٧) رزقكم انكم تكذبون يقول قائل مطرنا

بنجم كذا وكذا وفي حديث عن أبي سعيد مرفوعا لوط الناس سبع سنين ثم مطروا قالوا مطرنا بنوء المجتدع وقال مجاهد وتجمعون رزقكم انكم تكذبون قال قواهم في الانواء مطرنا بنوء كذا وكذا يقول قولوا هم من عند الله وهو رزقه وهكذا قال الضحاك وغير واحد وقال قتادة ما الحسن فكان يقول بنس ما أخذ قوم لانفسهم لم يرزقوا من كتاب الله الا المتكذِب فغنى قول الحسن هذا وتجمعون حظكم من كتاب الله انكم تكذبون به ولهذا قال قبله أفهنا الحديث انتم مدهنون وتجمعون رزقكم انكم تكذبون (فلولا

والدنيا ويدخل في ذلك سبب النزول دولا أوليا) (فاخذروهم) ان تطيعوهم في التخلف عن الخير كالجهاد والهجرة فان سبب نزول الآية الاطاعة في ذلك والضمير يعود الى العدو وانما جاز جمع الضمير لان العدو يطلق على الواحد والاثني والجماعة أو الى الأزواج والاولاد ولكن لا على العموم بل الى المتصفين بالعداوة منهم قال مجاهد والله ما عاودوهم في الدنيا ولكن حملتهم وودتهم على ان اتخذوا لهم الحرام فأعطوهم اياه ثم أرسدهم الى التجاوز فقال (وان تعفوا) عن ذنوبهم التي ارتكبوها بترك المعاقبة (وتصفحوا) بالاعراض وترك التعريب عليها (وتغفروا) باخفائها وتهميدهم معذرتهم فيها وتسئروها (فان الله غفور رحيم) بالغ المغفرة والرحمة لكم ولهم بعبادكم مثل ما علمتم ويتفضل عليكم عن ابن عباس قال هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا أن يأتيوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأبى أزواجهم وأولادهم ان يدعوهم الى ان يأتيوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما أتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأوا الناس قد فقهوا في الدين فهموا أن يعاقبواهم فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا الآية أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح ثم أخبر بسببانه بأن الاموال والاولاد قدنة فقال (انما والكم وأولادكم قدنة) أي بلاء واختبار وشغل عن الآخرة ومحنة يحملونكم على كسب الحرام وتناوله ومنع حق الله والوقوف في العظام وغصب مال الغير وأكل الباطل ونحو ذلك فلا تطيعوهم في معصية الله ولم يذكروا هنا كما

اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها ان كنتم صادقين) يقول تعالى فلولا اذا بلغت أي الروح الحلقوم أي الحلق ونهاك حين الاحتضار كما قال تعالى كلا اذا بلغت التراقي وقيل من راق وطن انه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق ولهذا قال ههنا وانتم حينئذ تنظرون أي الى المحتضر وما يكابده من سكرات الموت ونحن أقرب اليه منكم أي بلائكم تكتنوا ولكن لا تبصرون أي ولكن لا ترونهم كما قال تعالى في الآية الاخرى وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا واهم لا يفرطون ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين وقوله تعالى فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها معناها فلهذا ترجعون هذه النفس التي قد بلغت الحلقوم الى مكانها الاول ومقبرها من الجسد ان كنتم غير مدينين قال ابن عباس يعني محاسبين وروى عن مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة والضحاك والسدي وأبي حنيفة بن جبير والحسن البصري فلولا ان كنتم غير مدينين غير مصدقين انكم تدانون وتبعثون وتجزون فردوا هذه النفس وعن مجاهد غير مدينين غير موقنين وقال ميمون بن مهران غير معذبين مقهورين (فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم) وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب

اليمين وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من جيم وتصلية جيم ان هذا هو حق اليقين فسبح باسم ربك العظيم هذه الأحوال الثلاثة هي أحوال الناس عند احتضارهم أما ان يكون من المقربين أو يكون ممن دونهم من أصحاب اليمين وأما ان يكون من المكذبين بالحق الضالين عن الهدى الجاهلين بامر الله ولهذا قال تعالى فأما ان كان أى المحتضرين المقربين وهم الذين فعلوا الواجبات والمستحبات وتركوا المحرمات والمكروهات وبعض المباحات فروح وريحان وجنة نعيم أى فلهم روح وريحان وتبشرهم الملائكة بذلك عند الموت كما تقدم في حديث البراء ان ملائكة الرحمة تقول أيتها الروح الطيبة فى الجسد الطيب كنت تعمريته اخرجي الى روح وريحان ورب غير غضبان قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس فروح يقول راحة وريحان يقول مسرة راحة وكذا قال مجاهد ان الروح الاستراحة وقال أبو خزيمة الراية الدنيا وقال سعيد بن جبيرة والسدى الروح الفرح وعن مجاهد فروح وريحان جنة ورحاء وقال قتادة فروح فرجة وقال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وريحان ورزق وكل هذه الأقوال متقاربة صحيحة فان مات مقربا حصل له جميع ذلك من الرحمة والراحة والاستراحة والفرح والسرو والرزق الحسن وجنة النعيم وقال أبو العباس لا يفارق (٣٨٨) أحد من المقربين حتى يؤتى بغصن من ريحان الجنة فيقبض روحه فيه وقال محمد بن كعب لا يموت أحد

ذكر في ان من أزر واجكم لانهم لا يخلون من الفتنة واشتغال القاب بها وقدم الاموال على الاولاد لان فتنة المال أكثر وترك ذكر الازواج فى الفتنة قال الباقى لان منهن من تكون صلاحا وعونا على الآخرة وعن ابي بريدة قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب فأقبل الحسن والحسين عليهما قيصان اجران يشبان ويعثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المنبر فخماهما واحد من ذا الشق وواحد من ذا الشق ثم صعد المنبر فقال صدق الله انما اموالكم واولادكم فتنة انى لما نظرت الى هذين الغلامين يشبان ويعثران لم اصبر ان قطعتهما كلامي ونزلات اليهما اخرجهما احد ابوداود والترمذى والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه وابن مردويه وابن ابي شيبة (والله عنده اجر عظيم) اى الجنة وهى لمن آثر طاعة الله وترك معصيته فى محبة ماله وولده ثم أمرهم سبحانه بالتقوى والطاعة فقال (فاتقوا الله ما استطعتم) اى ما اطقتكم وبلغ اليه جهدكم وقد ذهب جماعة من اهل العلم منهم قتادة والربيع بن انس والسدى وابن زيد الى ان هذه الآية ناسخة لقوله سبحانه اتقوا الله حق تقاته لان معناه ان يطاع فلا يعصى وأن يذكر فلا ينسى وان يشكر فلا يكفر فخفف الله عنهم وانزل هذه الآية وقال ابن عباس هى محكمة ولا نسخ فيها ولكن حق تقاته ان يجاهدوا فيه حق جهاده ولا تأخذهم فى الله لومة لائم ويقتدوا بالله القسط ولوعلى انفسهم وآبائهم وابنائهم وقد اوضحنا الكلام على هذا فى قوله

ولو كتبت ههنا لكان حسنا وأجلها حديث تميم الدارى عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى للملك الموت انطلق الى فلان فأتني به فانه قد ضميرته بالسراء والضراء فوجدته حيث أحب انتنى به فلا ربحه قال فينطاق اليه ملك الموت ومعه خمسة مائة من الملائكة معهم اكفان وحنوط من الجنة ومعهم ضربا من ريحان أصل

إلى ريحانة واحد فى رأسها عشرة لوناء كل لون منها ریح سوى ریح صاحبه ومعهم الحرير فاتقوا الايض فيه المسك وذ كر تمام الحديث بطوله كما تقدم وقد وردت أحاديث تتعلق بهذه الآية قال الامام أحمد حدثنا يونس بن محمد حدثنا هرون عن بديل بن ميسرة عن عبد الله بن شقيق عن عائشة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرأ بروح وريحان برفع الرائ وكذا رواه ابوداود والترمذى والنسائي من حديث هرون وهوب بن موسى الأعور به وقال الترمذى لا نعرفه الا من حديثه وهذه القراءة هى قراءة يعقوب وحده وخالفه الباقر وفروخ وريحان بفتح الرائ وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن أحمد ثنا ابن لهيعة حدثنا ابوالاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل انه سمع مرة بنت معاذ تحدث عن أم هانئ انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أتناؤا راذمنا ويرى بعضنا بعضا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون اناس طير يعلق بالشجر حتى اذا كان يوم القيامة دخلت كل نفس فى جسدها هذا الحديث فيه بشارة لكل مؤمن ومعه يعلق بأكل ويشهد له بالجنة ايضا ما رواه الامام أحمد عن الامام محمد بن ادریس الشافعى عن الامام مالك بن انس عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما نسمة المؤمن طائر يعلق فى شجر الجنة حتى يرجعه الله الى جسده يوم

بمعنة وهذا اسناد عظيم ومتين قويم وفي الصحيح ان ارواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت ثم تأتي الى قتاديل معلقة بالعرش الحديث وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا عطاء بن السائب قال كان اول يوم عرفت فيه عبد الرحمن بن أبي ليلى رأيت شيخاً بيض الرأس واللحية على جاروه ويبيع جنازة فسمعتة يقول حدثني فلان بن فلان سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله قال فأكب القوم يكرهون فقال ما يبكيكم فقالوا اننا نكره الموت قال ليس ذلك وليكنه اذا حضر فأما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعم فإذا بشر بذلك أحب لقاء الله عز وجل والله عز وجل للقائه أحب وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من جحيم فإذا بشر بذلك كره لقاء الله والله تعالى للقائه أكره هكذا رواه الامام أحمد وفي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها شاهد لمعناه وقوله تعالى وأما ان كان من أصحاب اليمين أي وأما ان كان الجنة فممن أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين أي تبشرهم بالملائكة بذلك تقول لأحدكم سلام لك أي لأبأس عليك انت الى سلامة أنت من أصحاب اليمين وقال قتادة وابن زيد سلم من عذاب الله وسلمت عليه ملائكة الله كما قال عكرمة تسلم عليه الملائكة (٣٨٩) وتخبره انه من أصحاب اليمين وهذا معنى حسن لا يكون ذلك كقول

فأتقوا الله حق تقاته (واسمعوا) ما تؤمرون به سماع قبول لانه لا فائدة في مجرد السماع (وأطيعوا) الاوامر قال مقاتل اسمعوا اي اصغوا الى ما ينزل عليكم وأطيعوا الرسول فيما يأمركم وينهاكم (وأنفقوا) من اموالكم التي رزقكم الله اياها في وجوه الخير والطاعة ولا تبخلوا بها وقوله (خير الانفسكم) منتصب بفعل مضردل عليه اتقوا كأنه قال اتقوا في الانفاق خيرا لانفسكم أو قدموا خيرا لها كذا قال سيويه وقال الكسائي والفراء هونعت لمصدر محذوف أي انفقا فاخبروا وقال أبو عبيد هو خير لكان المتدرة أي يكن الانفاق خيرا لكم وقال أهل الكوفة نصبه على الحل وقيل هو منقول به لانفقوا أي فأنفقوا ما لا خيرا والظاهر في الآية الانفاق مطلقا من غير تشييد بالزكاة الواجبة وقيل المراد زكاة الفريضة وقيل النافلة وقيل النفقة في الجهاد (ومن يوق شح نفسه) فينفع في ما له جميع ما أمر به من الانفاق موقفا بمطعمتنا اليه ولم يمنعه ذلك منه (فالثلث هم المفلسون) أي الظافرون بكل خير الفائزون بكل مطلوب وقد تقدم تفسير هذه الآية مرارا (ان تقرضوا الله قرضا حسنا) فتصرفون اموالكم في وجوه الخير باخلاص نية وطيب نفس وسماء قرضا من حيث التزام الله المجازاة عليه وفي ذكر القرض أيضا تلطف في الاستدعاء وترغيب في الصدقة حيث جعلها قرضا لله مع ان العبد انما يقرض نفسه لان النفع عائده عليه قال القشيري ويتوجه الخطاب بهذا على الاغنياء في بذل اموالهم

من الدعاء وقد حكاه ابن جرير رحمه الله كذا عن بعض أهل العربية ومال اليه والله أعلم وقوله تعالى وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من جحيم ونصالية بجحيم أي وأما ان كان المحض من المكذبين بالحق الضالين عن الهدى فنزل أي فضيافا من جحيم وهو الذي يصهر به ما في بطونهم من الجلود ونصالية بجحيم أي وبعد من نزل في النار التي تغمر من جميع جهاته ثم قال تعالى ان هذا لهو حق اليقين أي ان هذا الخبر لهو حق اليقين الذي لا مرية فيه ولا محيد لا أحد عنه فسمع باسم ربك العظيم قال الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا موسى بن أيوب الغافقي حدثني عمي اياس بن عامر عن عتبة بن عامر الجهني قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبح باسم ربك العظيم قال اجعلوها في ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في سجودكم وكذا رواه أبو داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن المبارك عن موسى بن أيوب بن به وقال روح بن عبادة حدثنا حجاج الصواف عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله العظيم وبحمده غفرست له نخلة في الجنة هكذا رواه الترمذي من حديث روح رواه هو والنسائي أيضا من حديث حماد بن سلمة عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم به وقال الترمذي حسن غريب لا نعرفه الا من حديث أبي الزبير وقال البخاري في آخر كتابه



حدثنا أحمد بن اشكاب - حدثنا محمد بن فضيل - حدثنا عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **كلتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم** ورواه بقية الجماعة الا ابا داود ومن حديث محمد بن فضيل باسناداه منله آخر تنسیر سورة الواقعة والله الحمد والمنة .

\* (تفسیر سورة الحديد وهی مدینة) \* قال الامام أحمد - حدثنا يزيد بن عبدربه - حدثنا بقية ابن الوليد - حدثني بجير بن سعد عن خالد بن معدان عن ابن أبي بلال عن عرياض بن سارية انه حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ المسبحات قبل ان يرقد وقال ان فيهن آية أفضل من ألف آية وهكذا رواه أبو داود والترمذي والنسائي من طرق عن بقية به وقال الترمذي حسن غريب ورواه النسائي عن ابن أبي السمر ح عن ابن وهب عن معاوية بن صالح عن بجير بن سعد عن خالد بن معدان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكره مرسلًا لم يذكره عبد الله بن أبي بلال ولا العرياض بن سارية والآية المشار اليها في الحديث هي والله أعلم قوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم كما سيأتي بيانه قريبا ان شاء الله تعالى وبه الثقة

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* سبح لله مافي (٣٩٠) السموات والارض وهو العزيز الحكيم له ملك السموات والارض

وعلى الفقراء في عدم اخلاؤا وقاتهم - م عن مراد الحق ومراد الله على مراد أنفسهم قال الغنى يقال له آثر حكيمى على مرادك في مالك وغيره والفقير يقال له آثر حكيمى في نفسه وقلبك ووقتك ذكركه الخطيب (يضاعفه لكم) فيجعل الحسنات بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف وقد تقدم نفسه بهذه الآية في البقرة والحديد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله استقرضت عبدى فأبى أن يقرضنى ويشتمنى عبدى وهو لا يدري يقول وادهراه وادهراه وأنا الدهر ثم تلا أبو هريرة هذه الآية أخرجه ابن جرير والحاكم وصححه (ويغفر لكم) أى يضم الى تلك المضاعفة غفران ذنوبكم (والله شكور رحيم) يشيب من أطاعه بأضعاف مضاعفة ولا يعاجل من عصاه بالعقوبة (عالم الغيب والشهادة) أى ما غاب وما حضر لا تخفى عليه منه خافية وقيل ما استتر من سرائر القلوب وما انتشر من ظواهر الخطوب (العزيز الحكيم) أى الغالب القاهر باظهار السيوب (١) ذوالحكمة الباهرة فى الاخبار عن الغيوب وفى صنعه وقال ابن الانبارى الحكيم هو المحكم لخلق الاشياء

\* (سورة الطلاق احدى أو ثنتا أو ثلاث عشرة آية) \*

وهى مدینة قال القرطبي فى قول الجميع وعن ابن عباس قال نزلت بالمدينة

يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم) يخبر تعالى انه يسبح له مافي السموات والارض أى من الحيوانات والنبات كما قال فى الآية الاخرى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحه - م انه كان حليما غفورا وقوله تعالى وهو العزيز الذى قد خضع له كل شيء الحكيم فى خلقه وأمره وشريعته له ملك السموات والارض يحيى ويميت أى هو المالك المتصرف فى خلقه فيحيى ويميت ويعطي من يشاء ما يشاء وهو على كل شيء قدير أى ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وقوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم

\* (بسم) الآية هى المشار اليها فى حديث عرياض بن سارية انها أفضل من ألف آية وقال أبو داود حدثنا عباس بن عبد العظيم حدثنا النضر بن محمد حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا أبو زميل قال سألت ابن عباس فقلت ما شئ أجده فى صدرى قال ما هو قلت والله لا أتكلم به قال فقال لى شئ من شئ قال وضحك قال ما نجما من ذلك أحد قال حتى أنزل الله تعالى فان كنت فى شئ مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك الآية قال وقال لى اذا وجدت فى نفسك شيئا فقل هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم وقد اختلفت عبارات المفسرين فى هذه الآية وأقوالهم على نحو من بضعة عشر قولاً وقال البخارى قال يحيى الظاهر على كل شئ علما والباطن على كل شئ علما وقال شيخنا الحافظ المزى يحيى هذا هو ابن زياد النراء له كتاب سماه مافى القرآن وقد ورد فى ذلك أحاديث فمن ذلك ما قال الامام أحمد - حدثنا خلف بن الوليد - حدثنا ابن عباس عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو عند النوم اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شئ منزل التوراة والانجيل والفرقان قال الحب والنوى لاله الا انت أعوذ بك من شر كل شئ أنت آخذ بناصيته انت الاول فليس قبلك (١) السيوب الركاها قاموس اه منه

بنى وأنت الآخر فليس بعد ذلك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن ليس دونك شيء أقض عنا الدين واغننا من الفقر ورواه مسلم في صحيحه حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن سميل قال كان أبو صالح يامرنا إذا أراد أحدنا أن ينام أن يضطجع على شقه الأيمن ثم يقول اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء أقض عنا الدين واغننا من الفقر وكان يروى ذلك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده عن عائشة أم المؤمنين نحو هذا فقال حدثنا عبدة حدثنا يونس حدثنا السري بن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بئراشه فيفسر بشه مستقبلا فيقبله فإذا أوى إليه توسد كفه اليمنى ثم همس ما يدرى ما يقول فإذا كان في آخر الليل رفع صوته فقال اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم اكمل شئ ورب كل شئ منزل التوراة والإنجيل والفرقان فالق الحب والنوى أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته اللهم أنت الأول (٣٩١) الذي ليس قبلك شيء وأنت الآخر الذي ليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء أقض عنا الدين واغننا من الفقر السري بن اسمعيل هذا هو ابن عمي وهو ضعيف جدا والله أعلم وقال أبو عيسى الترمذي عند تفسير هذه الآية حدثنا عبد بن حميد وغير واحد لمعنى واحد قالوا حدثنا يونس بن محمد حدثنا شيبان بن عبد الرحمن عن قتادة قال حدث الحسن عن أبي هريرة قال بينما نبي الله صلى الله عليه وسلم جالس وأصحابه إذا نبي عليهم السلام فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا العنان

(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(يا أيها النبي اذ اطلقتم النساء) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلغظ الجمع تعظيما له أو خطاب له ولأئمة والتقدير يا أيها النبي وأئمة خذف المعطوف لدلالة ما بعده عليه أو خطاب لأئمة فقط بعد دناؤه عليه الصلاة والسلام وهو من تلوين الخطاب خاطب به أئمة بعد أن خاطبه أو أنه على انهما قول أي يا أيها النبي قل لأئمة أو خص النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالنداء وعم بالخطاب لأن النبي امام أئمة وقدوتهم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت اعتبارا بالتقدمة واطهارا لترؤسه بكلام حسن قاله الزمخشري قال السمين وهذا هو معنى القول الثالث الذي تقدم وقال المحلى المراد أئمة بقرينة ما بعده قال الحنفياوى فكانه قيل يا أيها الأئمة اذ اطلقتم المح وهذا الاسلوب ساكنه الكازرونى وفي نسخة من تفسير المحلى المراد أئمة بزيادة الواو يعنى ان في الكلام اكتفاء على حد قوله تعالى سراويل تقيكم الحر فعلى هذا اللفظ النبي لا تجوز فيه بل هو منادى مع أئمة وهذا الوجه قرره السمين كما تقدم والمعنى اذا أردتم تطلقنهن وعزتم عليهن على تنزيل المقبل على الامر المشارف له منزلة الشارع فيه وانما احتج بهذا التجوز ليصح قوله (فطلعنوهن لعدتهن) لان الشئ لا يترتب على نفسه ولا يؤمر أحد بتجصيل الحاصل والمراد بالنساء المدخول بهن ذوات الاقراء أما غير المدخول بهن فلا عدة

هذه روايا الارض تسوقه الى قوم لا يشكرونه ولا يدعون له ثم قال هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانهم الرافع سقف محفوظ وموج مكشوف ثم قال هل تدرون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله أعلم قال بينكم وبينهم خمسة مائة سنة ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان فوق ذلك خمسة مائة سنة حتى عد سبع سموات ما بين كل سماءين كما بين السماء والأرض ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء مثل بعد ما بين السماءين ثم قال هل تدرون ما الذي تحتمكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانهم الارض ثم قال هل تدرون ما الذي تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان تحتها أرضا أخرى بينهما مسيرة خمسة مائة سنة حتى عد سبع أرضين مسيرة خمسة مائة سنة ثم قال والذي نفس محمد بيده لو أنكم دليتم جبلا الى الارض السفلى لهبط على الله ثم قرأ هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم ثم قال الترمذي هذا حديث غريب من هذا الوجه ويرى عن أيوب ويونس يعني ابن عبيد وعلى بن زيد قالوا لم يسمع الحسن من أبي هريرة وفسر بعض أهل العلم هذا الحديث فقتلوا انما هبط على علم الله وقدرته وسلطانه وعلم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان وهو على العرش كما وصف في كتابه انتهى كلامه وقد روى الامام أحمد هذا الحديث عن شريح عن

الجهم بن عبد الملك عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وعنده بعد ما بين الارضين مسيرة سبعة مائة عام وقال لودليتم بجبل الى الارض السفلى السابعة لهبط على الله ثم قرأ هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ورواه ابن أبي حاتم والبخاري من حديث أبي جعفر الرازي عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة فذكر الحديث ولم يذكر ابن أبي حاتم آخره وهو قوله لودليتم بجبل وانما قال حتى عدت سبع ارضين بين كل ارضين مسيرة خمسمائة عام ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وقال البخاري يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم الا ابو هريرة ورواه ابن جرير عن بشر بن يزيد عن سعيد بن قنادة هو الاول والاخر والظاهر والباطن ذكرنا ان النبي صلى الله عليه وسلم بينهما هو جالس في أصحابه اذ مر عليهم ثم سحاب فقال هل تدرون ما هذا اودكر الحديث مثل سياق الترمذي سواء الا انه مرسل من هذا الوجه واعل هذا هو المحفوظ والله أعلم وقد روي من حديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه وأرضاه ورواه البخاري مسنده والبيهقي في كتاب الاسماء والصفات (٣٩٢) ولكن في اسناده نظر وفي متنه غرابة وفكارة والله سبحانه وتعالى أعلم

وقال ابن جرير عند قوله تعالى ومن الارض مثلهم حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا ابن ثور عن معمر بن قنادة قال التقى أربعة من الملائكة بين السماء والارض فقال بعضهم لبعض من أين جئتم قال احدهم أرسلني ربي عز وجل من السماء السابعة وتركته ثم قال الاخر أرسلني ربي عز وجل من الارض السابعة وتركته ثم قال الاخر أرسلني ربي من المشرق وتركته ثم قال الاخر أرسلني ربي من المغرب وتركته ثم وهذا قريب جدا وقد يكون الحديث الاول موقوفا على قتادة كما روي ههنا من قوله والله أعلم (هو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وهو عليم بذات الصدور) يخبر تعالى عن خلقه السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم أخبر تعالى باستوائه على العرش بعد خلقه وقد تقدم الكلام على هذه الآية وأشبهها في سورة الاعراف بما أغنى عن اعادته ههنا وقوله تعالى يعلم ما يلج في الارض أي يعلم عدد ما يدخل فيها من حب وقطر وما يخرج منها من نبات وزرع وغار كما قال تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقوله تعالى وما ينزل من السماء أي من الامطار والثلوج والبرد والاقطار والاحكام مع الملائكة الكرام وقد تقدم في سورة البقرة انه ما ينزل من قطرة من السماء الا ومعها ملك يقره في المصكان الذي يأمر الله به حيث يشاء الله تعالى وقوله تعالى وما يعرج فيها أي من الملائكة والاعمال كما جاء في الصحيح يرفع اليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل وقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم والله بما

علمين بالكلية وأما ذوات الاشهر فسيأتين في قوله واللائي يسمن الخ ومعنى لعدتهن مستقبلات لعدتهن أو في قبل عدتهن أو لتقبل عدتهن أو لزمان عدتهن وهو الظاهر وقال الجرجاني اللام بمعنى في أي في عدتهن وقال ابو حيان اي لاستقبال عدتهن على حذف مضاف واللام للتوقيت نحو لقيته ليلة بقيت من شهر كذا والمراد أن يطلقوهن في طهر لم يقع فيه جماع ثم يتركن حتى تنتضي عدتهن فاذا طلقوهن هكذا فقد طلقوهن لعدتهن وسيأتي بيان هذا من السنة عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ في قبل عدتهن رواه عبد الرزاق في المصنف وابن المنذر والحاكم وابن مردويه وقرأ ابن عمر لتقبل عدتهن وعن مجاهد أنه قرأ كذلك وعن ابن عباس مثله وقال في الآية أي طاهر من غير جماع وعن ابن مسعود من أراد أن يطلق للسنة كما امره الله فليطلقها طاهرا في غير جماع وعن انس قال طلق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حفصة فأتت أهلها فانزل الله هذه الآية فقبل له راجعها فانها صوامة قوامة وهي من أزواجك في الجنة أخرجه ابن أبي حاتم وأخرجه ابن جرير عن قتادة مرسلًا وعن ابن عمر انه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فتعظيظ ثم قال ليراجعها ثم يسكها حتى تطهر ثم تحيض وتطهر فان بدله ان يطلقها فليطلقها طاهرا قبل ان يسكها فتلأ العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء وقرأ النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وروى عن ابن عباس انها نزلت في قصة طلاق عبد يزيد وقد أخرجهما ابن أبي حاتم اثرًا طويلًا قال

الذهبي

ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون

بصير له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وهو عليم بذات الصدور) يخبر تعالى عن خلقه السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم أخبر تعالى باستوائه على العرش بعد خلقه وقد تقدم الكلام على هذه الآية وأشبهها في سورة الاعراف بما أغنى عن اعادته ههنا وقوله تعالى يعلم ما يلج في الارض أي يعلم عدد ما يدخل فيها من حب وقطر وما يخرج منها من نبات وزرع وغار كما قال تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقوله تعالى وما ينزل من السماء أي من الامطار والثلوج والبرد والاقطار والاحكام مع الملائكة الكرام وقد تقدم في سورة البقرة انه ما ينزل من قطرة من السماء الا ومعها ملك يقره في المصكان الذي يأمر الله به حيث يشاء الله تعالى وقوله تعالى وما يعرج فيها أي من الملائكة والاعمال كما جاء في الصحيح يرفع اليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل وقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم والله بما



كبير ومالككم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكم وقد أخذتميثاقكم ان كنتم مؤمنين هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات الى النور وان الله بكم لرؤف رحيم ومالككم لا تنفقوا في سبيل الله ولله ميراث السموات والارض لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئذ أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له وله أجر كريم) أمر تبارك وتعالى بالايان به وبرسوله على الوجه الاكمل والدوام والثبات على ذلك والاستمرار وحث على الاتفاق مما جعلكم مستخلفين فيه أى مما هو معكم على سبيل العارية فانه قد كان فى أيدى من قبلكم ثم صارا اليكم فارشد تعالى الى استعمال ما استخلفهم فيه من المال فى طاعته وان لم يفعلوا حاسبهم عليه وعاقبهم لتركهم الواجبات فيه وقوله تعالى مما جعلكم مستخلفين فيه اشارة الى انه سيكون مخلفا عنك فلعل وارثك ان يطامع الله فيه فيكون أسعد بما أنعم الله به عليك ذلك أو يعصى الله فيه فتكون قد سعت فى معاونته على الأثم والعدوان قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن مطرف يعنى ابن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انتميت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٩٤) وهو يقول ألهاكم التكاثر يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من ماله

الامأكلت فافنت أو لبست فابليت أو تصدقت فامضيت ورواه مسلم من حديث شعبة به وزاد وما سوى ذلك فذاهب وتاركة للناس وقوله تعالى فالذين آمنوا منكم وأنفقوا للههم أجر كبير ترغيب فى الايمان والانفاق فى الطاعة ثم قال تعالى ومالككم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكم أى وأى شئ يمنعكم من الايمان والرسول بين أظهركم يدعوكم الى ذلك ويمين اليكم الحج والبراهين على صحة ما جاءكم به وقد روينا فى الحديث من طرق فى أوائل شرح كتاب الايمان من صحيح البخارى ان رسول الله صلى

حتم الله تعالى فلا يسقط بتراضيهما وقيل المراد لا يخرج من أنفسهن لا اذا أذن لهن الأزواج فلا بأس والاول أولى وهذا كله عند عدم العذر أما اذا كان لعذر كسراء من ليس لها على المفارق نفقة فيجوز لها الخروج منها رافاه الخطيب واذا خرجت من غير عذر فانها تعصى ولا تنقض عدتها قاله القرطبي (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) بفتح الباء وكسرها سبعيتان وهذا الاستثناء عموم الجملة الاولى قال الواحدى أكثر المفسرين على ان المراد بالفاحشة هنا الزنا وبه قال ابن عباس وذلك ان تزنى فتخرج لا قامة الحد عليها ثم ترد الى منزلها وقال الشافعى وغيره هى البذاء فى اللسان والاستطالة تها على من هو ساكن معها فى ذلك البيت وعن ابن عباس الفاحشة المبينة ان تبتدوا المرأة على أهل الرجل فاذا بذت عليهم بلسانها فقد حل لهم اخرجها سو خلتها ويؤيدها ما قاله عكرمة ان فى مصحف أبى الان يفعشن عليكم وقيل الاستثناء من الجملة الثانية للمباينة فى النهى عن الخروج ببيان ان خروجها فاحشة قال الشوكانى رحمه الله هو بعيد قال ابن عمر خروجها قبل انقضاء العدة من بيتها هى الفاحشة المبينة وقيل الفاحشة النشوز (وتلك) أى ما ذكر من الاحكام وما فى اسم الاشارة من معنى البعد مع قرب العهد بالشار اليه لا لايذان بعلود رجتها وبعد منزلتها (حدود الله) يعنى ان هذه الاحكام التى بينها العباد لله هى حدوده التى حدها لهم لا يحل لهم ان يتجاوزوها الى غيرها (ومن يتعد حدود الله) أى

الله عليه وسلم قال يومالا صحابه أى المؤمنين أعجب اليكم ايماناً قالوا الملائكة قال ومالككم لا يؤمنون وهم يتجاوزها عند ربهم قالوا فالانبياء قال ومالككم لا يؤمنون والوحى ينزل عليهم قالوا فتحن قال ومالككم لا يؤمنون وأنابيز أظهركم ولكن أعجب المؤمنين ايماناً قوم يحيمون بعدكم يجدون صحفا يؤمنون بما فيها وقد ذكرنا طرفاً من هذه فى أول سورة البقرة عند قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب وقوله تعالى وقد أخذتميثاقكم كما قال تعالى واذا كررنا نعم الله عليكم وميثاقه الذى واثقكم به اذ قلتم سمعنا وأطعنا ويعنى بذلك بيعة الرسول صلى الله عليه وسلم وزعم ابن جرير ان المراد بذلك الميثاق الذى أخذ عليهم فى صلب آدم وهو مذهب مجاهد قاله أعلم وقوله تعالى هو الذى ينزل على عبده آيات بينات أى حججها وادبها ودلائل باهرات وبراهين قاطعات ليخرجكم من الظلمات الى النور رأى من ظلمات الجهل والكفر والآراء المتضادة الى نور الهدى واليقين والايمان وان الله بكم لرؤف رحيم أى فى انزاله الكتب وارساله الرسل لهداية الناس واذا حلة العلل وازالة الشبهة ولما أمرهم أولاً بالايمان والاتفاق ثم حثهم على الايمان وبين انه قد زال عنهم مواعنه حثهم أيضاً على الاتفاق فقال ومالككم لا تنفقوا في سبيل الله ولله ميراث السموات والارض أى أنفقوا ولا تحشوا وافتقروا ولا فاقلا فان الذى أنفقتم فى سبيله هو مالك السموات والارض ويده مقاليدهما

وعنده خزائنها وهو مالك العرش بما حوى وهو القائل وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وهو خير الرازقين وقال ما عندكم ينفق وما عند الله باق فمن توكل على الله أنفق ولم يخش من ذى العرش اقلا ولا وعلم ان الله سيخلفه عليه وقوله تعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقائل أى لا يستوى هـ ذابن لم يفعل كفعله وذلك ان قبل فتح مكة كان الحال شديدا فلم يكن مؤثرا حينئذ الا الصديقون وأما بعد الفتح فانه ظهر الاسلام ظهورا عظيما ودخل الناس في دين الله أفواجا ولهـ ذاقا قال تعالى أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والجمهور على ان المراد بالفتح ههنا فتح مكة وعن الشعبي وغيره ان المراد بالفتح ههنا صلح الحديبية وقد يستدل لهذا القول بما قال الامام أحمد حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا زهير حدثنا أحمد الطويل عن أنس قال كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف كلام فقال خالد لعبد الرحمن قست طيلون علينا يا أبا سبرة فتوابعنا فبلغنا ان ذلك ذكر للنبى صلى الله عليه وسلم فقال دعوا الى أصحابي فوالذى نفسى بيده لو أنفقتم مثل أحد أو أمثال الجبال ذهب ما بلغتم أعمالهم وعلوم ان اسلام خالد بن الوليد المواجه بهذا الخطاب كان بين صلح الحديبية وفتح مكة وكانت هذه المشاجرة بينهما في بنى جذيمة الذين بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه (٣٩٥) وسلم خالد بن الوليد بعد الفتح فجعلوا يقولون صبا ناصبا أنا فلم يحسنوا ان يقولوا

يتجاوزها الى غيرها أو يخل بشئ منها (فقد ظلم نفسه) يارادها ما وارد الهلاك وأوقعها في مواقع الضرر بعقوبة الله على مجاوزته الحد ووده وتعديه لرسوله وقال البيضاوى أى بان عرضهم للعقاب وقال أبو السعود تفسير الظلم بعرضهم للعقاب بآباءه قوله (لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) فانه استئناف مسوق لتعديل مضمون الشرطية وقد قالوا ان الامر الذى يحده الله تعالى ان يقلب قلبه عما فعله بالتعدى الى خلافه فلا بد ان يكون الظلم عبارة عن ضرر دينوى يلحقه بسبب تعديه ولا يمكن تداركه أو عن مطاق الضرر الشامل للدينوى والاخرى ويخص التعديل بالدينوى ليكون احترازا للناس منه أشد واهتمامهم بدفعه أقوى والخطاب للمتعدى بطريق الالتفات لمزيد الاهتمام بالزجر عن التعدى لا للنبى عليه الصلاة والسلام كما توهم فالمعنى ومن يتعد حدود الله فقد أضرب نفسه فانك لا تدري أيها المتعدى عاقبة الامر لعل الله يحدث في قابل بعد ذلك الذى فعلت من التعدى أمر يقتضى خلاف ما فعلته فيبدل بيغضها المحبة وبالاعراض عنها اقبالا اليها ويتسنى تلافيه رجعة واستئناف نكاح قال القرطبي قال جميع المنسرين أراد بالامر هنا الرجعة فى الرجعة والمعنى التحريض على طلاق الواحدة أو الثنتين والنهى عن الثلاث فانه اذا طلق ثلاثا أضرب بنفسه عند القدم على الفراق والرجعة فى الارتجاع فلا يجد الى المراجعة سبيلا وقال مقاتل بعد ذلك أى بعد طلاقه أو طلقين أمر بالمراجعة قال

بعسفان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك ان يأتى قوم تحقرون أعمالكم مع أعمالهم فقلنا من هم يا رسول الله أقرش قال لا ولكن أهل اليمن هم أرق أفئدة وألين قلوبا فقلنا أهم خير منا يا رسول الله قال لو كان لاحدكم جبل من ذهب فانفقهم ما أدرك مد أحدكم ولا نصيفه الا ان هذا فصل ما بيننا وبين الناس لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقائل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير وهذا الحديث غريب بهذا السياق والذى فى الصحيحين من رواية جماعة عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد ذكركم الخوارج تحقرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية الحديث ولكن روى ابن جرير هذا الحديث من وجه آخر فقال حدثني ابن البرقي حدثنا ابن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر أخبرني زيد بن أسلم عن أبي سعيد التمار عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوشك ان يأتى قوم تحقرون أعمالكم مع أعمالهم فقلنا من هم يا رسول الله أقرش قال لا هم أرق أفئدة وألين قلوبا وأشار بيده الى اليمن فقال هم أهل اليمن ألا ان الايمان يمان والحكمة عمانية فقلنا يا رسول الله هم خير منا قال والذى نفسى بيده لو كان لاحدكم جبل من ذهب ينفقهم ما أدى مد أحدكم ولا نصيفه ثم جمع أصابعه ومد خنجره وقال ألا ان هذا فصل ما بيننا وبين الناس لا يستوى



منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعدهم فأتوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير فهذا السياق ليس فيه ذكر الحديبية فان كان ذلك محفوظا كما تقدم فيحتمل انه أنزل قبل الفتح اخبارا عما بعده كما في قوله تعالى في سورة المزمل وهي مكية من أوائل ما نزل وآخرون يقولون في سبيل الله الآية فهي اشارة بما يستقبل وهكذا هذه والله أعلم وقوله تعالى وكلا وعد الله الحسنى يعني المنفقين قبل الفتح وبعده كلهم لهم ثواب على ما عملوا وان كان بينهم تفاوت في تفاضل الجزاء كما قال تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بآلهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجر عظيم وهكذا الحديث الذي في الصحيح المؤمن القوى خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير واعلم به هذا الاثر لا يهدر جانب الاخر بمدح الاول دون الاخر فيستوهم متوهم ذمه فلهذا عطف بمدح الاخر والثناء عليه مع تفضيل الاول عليه ولهذا قال تعالى والله بما تعملون خبير فليخبرته فاوت بين ثواب من أنفق من قبل الفتح وقاتل ومن فعل ذلك بعد ذلك وما ذاك الا لعله بقصد الاول واخلاصه التام وانفاقه في حال الجهد والقلة والضيقة (٣٩٦) وفي الحديث سبق درهم مائة ألف ولا شك عند أهل الايمان ان الصديق

أبا بكر رضي الله عنه له الخط الاول من هذه الآية فانه سبب من عمل به من سائر ائمة الانبياء فانه أنفق ماله كله ابتغاء وجه الله عز وجل ولم يكن لاحد عنده نعمة يعجز به بها وقد قال أبو محمد راحمته بن مسعود البغوي عند تفسير هذه الآية أخبرنا أحمد بن ابراهيم الشيرازي أخبرنا أبو اسحق أحمد بن محمد بن ابراهيم النعيلي أخبرنا عبد الله بن حامد بن محمد أخبرنا أحمد بن اسحق بن أيوب أخبرنا محمد بن يونس حدثنا العلامة بن عمرو الشيباني حدثنا أبو اسحق الفزاري حدثنا ثوبان بن سعيد عن آدم بن علي عن ابن عمر قال كنت عند

الواحد الذي يحدث ان يوقع في قلب الرجل المحبة لرجعتهم بعد الطلقة والطلقتين قال الزجاج واذا طلقها ثلاثا في وقت واحد فلامعنى لقوله لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا قالت فاطمة بنت قيس في الآية هي الرجعة عن محارب بن دينار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أحل الله شيئا أبغض اليه من الطلاق أخرجه أبو داود ومروان بن الحكم والشمس بن حبيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تطلقوا النساء الا من رية فان الله عز وجل لا يحب الذواقين ولا الذوقات وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما حلف بالطلاق ولا استخلف به الا منافق انتهى أقول اما حديث ابن عمر فقد رواه أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمر ابن الخطاب موصولا وصححه الحاكم وغيره ورواه أبو داود أيضا والبيهقي مرسل عن محارب بن دينار وليس فيه ابن عمرو ورجح أبو حاتم والدارقطني والبيهقي ارساله وقال الخطابي انه المشهور ورواه الدارقطني عن معاذ بن بلقة ما خلق الله شيئا أبغض اليه من الطلاق قال الحافظ ابن حجر واسناده ضعيف ومنقطع انتهى وأما حديث علي فرواه ابن عدي في كتابه الكامل في معرفة الضعفاء عنه رضي الله عنه بأسناد ضعيف بل قيل موضوع ورواه

الخطيب النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر الصديق وعلمه عباة قد دخلها في صدره بخلاف فبذل جبريل فقال مالي اري ابا بكر عليه عباة قد دخلها في صدره بخلاف فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فان الله يقول اقرأ عليه السلام وقل له اراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ان الله يقرأ عليك السلام ويقول لك اراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط فقال أبو بكر رضي الله عنه ساخط على ربي عز وجل اني عن ربي راض هذا الحديث ضعيف الاسناد من هذا الوجه والله أعلم وقوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال عمر بن الخطاب هو الانفاق في سبيل الله وقيل هو النفقة على العيال والصحيح انه اعظم من ذلك فكل من أنفق في سبيل الله بنعمة خالصة وعزيمة صادقة دخل في عموم هذه الآية ولهذا قال تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له كما قال في الآية الاخرى اضعافا كثيرة وله اجر كريم اي جزاء جليل ورزق باهر وهو الجنة يوم القيامة قال ابن ابي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا خلف بن خليفة عن حميد الاعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود قال لما نزلت هذه الآية من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له قال ابو الدرداء الانصاري يا رسول الله وان الله ليريد منا القرض قال نعم يا ابا الدرداء قال اريني يدك يا رسول الله قال فناوله يده قال فاني قيد

أقرضت ربي جائطي وحاططه فيه سقاية نخلة وأم الدحداح فيه وعيالها قال فجاء أبو الدحداح فناداها يا أم الدحداح قالت ليلىك  
قال أخرجني فقد أقرضته ربي عز وجل وفي رواية أنها قالت له ربح بيعك يا أبا الدحداح ونفست منه متاعها وصبيانها وأن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم قال لكم من عذوق داح في الجنة لأبي الدحداح وفي لفظ رب نخلة مدلاة عروقهادروياقوت لأبي  
الدحداح في الجنة (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار  
خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظروا نابقبس من نوركم فقل ارجعوا وراكم  
فالتسوا ونورا فضرب بينهم بسورة باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى مولكنا كنك  
فتنم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وغرتكم الغرور فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين  
كفروا وماؤاكم النار هي مولاكم وبئس المصير) يقول تعالى مخبرا عن المؤمنين المتصدقين أنهم يوم القيامة يسعى نورهم بين  
أيديهم في عرصات القيامة بحسب أعمالهم كما قال عبيد الله بن مسعود في قوله تعالى يسعى نورهم بين أيديهم قال على قدر أعمالهم  
يعرون على الصراط منهم من نور مثل الجبل ومنهم من نور مثل النخلة (٣٩٧)

نور من نور في إمامه يتقدمه  
ويطفيئ مرة ورواه ابن أبي حاتم وابن  
جرير وقال قتادة ذكرنا أن نبي الله  
صلى الله عليه وسلم كان يقول من  
المؤمنين من يضيئ نوره من المدينة  
إلى عدن أبين وضغاء فدون ذلك  
حتى أن من المؤمنين من يضيئ نوره  
موضع قدميه وقال سفيان الثوري  
عن حصين عن مجاهد عن جنادة  
ابن أبي أمية قال انكم مكتوبون  
عند الله باسمائكم وبسيماكم  
وحلاككم ونجواكم ومجالسكم  
فاذا كان يوم القيامة قيل يا فلان  
هـذا نورك يا فلان لا نور لك وقرأ  
يسعى نورهم بين أيديهم وقال  
الضحاك ليس أحد إلا يعطى  
نور يوم القيامة فاذا انتهوا إلى

الخطيب عن علي أبى صاهر فوعا في أسناده عمران بن جميع يروي الموضوعات عن الأثبات  
وأما حديث أبي موسى فقد رواه الطبراني عنه رضى الله عنه مر فوعا وكذا الدارقطني  
في الأفراد ورواه الطبراني في الكبير أيضا عن عبادة بن بلظ ان الله لا يحب الذواقين ولا  
الذواقات وفي سنده راو لم يسم وبقية رجال أسناده ثقات وأما حديث أنس فرواه ابن  
عساكر في تاريخه عن أنس رضى الله عنه وسنده ضعيف جدا وعن ثوبان أن رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم لم قال إياها أمهات زوجها الطلاق من غير بأس به حرام عليها  
رائحة الجنة أخرجه أبو داود والترمذي (فاذا بلغن أجلهن) أى قاربن انقضاء أجل العدة  
وشارفن آخرها (فامسكوهن بمعروف) أى راجعوهن بحسن معاشرته وانفاق مناسب  
ورغبة فيهن من غير قصد إلى مضارة لهن بطلاق آخر لاجل إيجاب عدة أخرى وغير ذلك  
(أو فارقوهن بمعروف) أى اتركوهن حتى تنقضى عدتهن فيمكن نفوسهن مع أبنائهن  
بما هو لهن عليهن من الحقوق وترك المضارة لهن بالنعل والقول فقد ضمننا الآية  
بإفصاحها الحث على فعل الخيرات وبإفهامها اجتناب المنكرات (واشهدوا ذوى عدل  
منكم) أى صاحبى عدالة فان العدل ضد الجور وهو يرجع إلى معنى العدالة وهذه شهادة  
على الرجعة وقيل على الطلاق وقيل عليها ما قطع للتمازع وحسم المدة الخصومة والأمر  
للنبد إلا يقع بينهما التباحد كما في قوله واشهدوا إذا تباعدتم وقيل أنه للوجوب واليه

الصراط طفق نور المنافقين فلما رأى ذلك المؤمنون أشفقوا أن يطفئ نورهم كما طفق نور المنافقين فقالوا ربنا أقم لنا نورا وقال الحسن  
يسعى نورهم بين أيديهم يعنى على الصراط وقد قال ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا أبو عبيد الله بن أخى بن وهب أخبرنا عيسى بن يزيد بن  
أبي حبيب عن سعد بن مسعود أنه سمع عبد الرحمن بن جبير يحدث أنه سمع أبا الدرداء وأبا ذر يخبران عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال أنا أول من يؤذن له يوم القيامة بالسجود وأول من يؤذن له برفع رأسه فأنظر من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي  
فأعرف أمتي من بين الأمت فقال له رجل يا نبي الله كيف تعرف أمتك من بين الأمت ما بين نوح إلى أمتك فقال أعرفهم محجلون من أثر  
الوضوء ولا يكون لأحد من الأمت غيرهم وأعرفهم يؤتون كتبهم بأيمانهم وأعرفهم بسيماهم في وجوههم وأعرفهم بنورهم يسعى بين  
أيديهم وذريتهم وقوله بأيمانهم قال الضحاك أى وبأيمانهم كتبهم كما قال قتادة وكأبه يمينه وقوله بشراكم اليوم جنات  
تجري من تحتها الأنهار أى يقال لهم بشراكم اليوم جنات أى لكم البشارة بجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أى ما كتب  
فيها أبدا ذلك هو الفوز العظيم وقوله يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظروا نابقبس من نوركم وهـذا أخبار من  
تعالى عما يقع يوم القيامة في العرصات من الأحوال المزجة والزلزال العظيمة والأمور الفظيعة وأنه لا ينحوي يومئذ إلا من آمن بالله

ورموله وعمل بما امر الله به وترك ما عنه زجر قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدث شاعبة بن سليمان حدثنا ابن المبارك حدثنا صفوان  
ابن عمرو حدثنا ثني سليم بن عامر قال خر جنا على جنازة في باب دمشق ومعنا ابو امامة الباهلي فلما صلى على الجنازة واخذوا في دفنها  
قال ابو امامة ايها الناس انكم قد اصبحتُم وامسيتم في منزل تقتسمون فيه الحسنات والسيئات وتوشكون ان تقطعوا منه الى منزل  
آخر وهو هذا يشير الى القبر بيت الوحدة وبيت الظلمة وبيت الدود وبيت الضيق الا ما وسع الله ثم تنتقلون منه الى موطن يوم  
القيامة فانكم في بعض تلك المواطن حتى يغشي الناس امر من الله فتيض وجود وتسود وجوه ثم تنتقلون منه الى منزل آخر  
فيغشي الناس ظلمة شديدة ثم يقسم النور فيعطى المؤمن نوراً ويترك الكافر والمنافق فلا يعطيان شيئاً وهو المثل الذي ضرب به الله  
تعالى في كتابه فقال أو كظلمات في بحر لحي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم  
يكدير اها ومن لم يجعل الله له نورا فالا من نور فلا يستضيئ الكافر والمنافق بنور المؤمن كما لا يستضيئ الاعمى ببصر البصير ويقول  
المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا فنتقربس من نوركم قيل ارجعوا وارجعوا انكم فالتمسوا نورا وهي خدعة الله التي خدع  
بها المنافقين حيث قال يخادعون الله وهو (٣٩٨) خادعهم فيرجعون الى المكان الذي قسم فيه النور فلا يجدون شيئاً

فینصرفون الیهم وقد ضرب بیہم  
بسورلہ باب باطنہ فیہ الرحمة  
وظاہرہ من قبلہ العذاب الایة  
الا نہ یقول سلیم بن عامر فایزال  
المنافق مع تراحتی یقسم النور  
ویمیز اللہ بین المنافق والمؤمن ثم  
قال حدثنا ابی حشدنا یحیی بن  
عثمان حدثنا ابو حیموہ حدثنا  
ارطاة بن المنذر حدثنا یوسف بن  
الحجاج عن ابی امامة قال یبعث  
اللہ ظلمة یوم القیامة فاما من مؤمن  
ولا کافر یرى کفہ حتی یبعث اللہ  
بالنور الی المؤمنین بقدر افعالہم  
فیتبعہم المنافقون فیقولون  
انظروا نائقبس من نورکم وقال  
العوفی والضحاک وغیرہما عن ابن

ذهب الشافعي قال الاشهاد واجب في الرجعة مندوب اليه في الفارقة واليه ذهب أحمد بن حنبل وفي قول للشافعي ان الرجعة لا تنفتقر الى الاشهاد كما نأثر الحقوق وروى نحو هذا عن أبي حنيفة وأحمد وعن ابن سيرين ان رجلا سأل عمران ابن حصية عن رجل طلق ولم يشهد قال بشما صنع طلق في بدعة وارتجع في غير سنة فيشهد على طلاقه وعلى مراجعته ويستغفر الله (وأقيموا الشهادة لله) هذا أمر للشهود بان يؤاموا بشهادة وانه تقر بالي الله وانما جئت على أداء الشهادة لما فيه من العسر على الشهود لانه ربما يؤدي الى ان يترك الشاهد مهماته ولما فيه من عسر لقاء الحاكم الذي يؤدي عنده وربما عجزه عن مكانه وكان للشاهد عوائق وقيل الامر للارواح بان يقيموا الشهادة أي الشهود وعند الرجعة فيكون قوله واشهد واذوى عدل منكم أمر ابنفس الاشهاد وقوله وأقيموا الشهادة أمر بان تكون خالصة لله لا للمشهود وعليه وله ولا لغرض من الاغراض سوى اقامة الحق ودفع الضرر (ذلكم) أي ما تقدم من الامر بالاشهاد واقامة الشهادة لله أو ما ذكر من أول السورة الى هنا (يوعظه) أي يلين ويرقق به (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) خص المؤمن لانه المستفيع بذلك دون غيره (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) ما وقع فيه من الشدائد والمحن والجله اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء أمر الطلاق على السنة والمعنى ومن يتق الله فطلق السنة ولم يضار المعتد ولم يخرجهما من مسكنها واحتما فاشهد يجعل الله له مخرجا

عباس يئس الناس في ظلمة اذ بعث الله نورا فلما رأى المؤمنون النور لهم توجهوا نحوه وكان النور دليلا من الله مما الى الجنة فلما رأى المنافقون المؤمنين قد انطلقوا اتبعوهم فانظروا كيف اتبعوا الله على المنافقين فقالوا حينئذ انظروا ناقة تبس من نوركم فانا كنا معكم في الدنيا قال المؤمنون ارجعوا وراكم من حيث جئتم من الظلمة فالتسوا ههنا لك النور وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا الحسن بن عرفة بن علوية الطار حدثنا اسماعيل بن عيسى الطار حدثنا اسحق بن بشر بن حذيفة حدثنا ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يدعو الناس يوم القيامة باسمائهم سترامنهم على عباده وأما عند الصراط فان الله تعالى يعطي كل مؤمن نورا وكل منافق نورا فاذا استواء على الصراط ساءب الله نور المنافقين والمنافقات فقال المنافقون انظروا ناقة تبس من نوركم وقال المؤمنون ربنا ائتم لنا نورا فلا يذكركم عند ذلك أحدنا وقوله تعالى فاضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب قال الحسن وقتادة هو حائط بين الجنة والنار وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هو الذي قال الله تعالى وبينهم ما حجاب وهكذا روى عن مجاهد رحمه الله وغير واحد وهو الصحيح باطنه فيه الرحمة أي الجنة وما فيها وظاهره من قبله العذاب أي النار قاله قتادة وابن زيد وغيرهم ما قال ابن جريج وقد قيل ان ذلك السور سور بيت

المقدس عند وادى جهنم ثم قال حدثننا ابن البرقي حدثننا عمر بن أبي سلمة عن سعيد بن عطية بن فيس عن أبي العوام مؤذن بيت المقدس قال سمعت عبد الله بن عمر يقول ان السور الذى ذكره الله فى القرآن فضرِبَ بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب هو السور الشرى باطنه المسجد وما يابه وظاهره وادى جهنم ثم روى عن عباد بن الصامت وكعب الاحبار وعلى بن الحسين وزين العابدين نحو ذلك وهذا محمول منهم على انهم أرادوا بهذا تقريب المعنى ومثالا لذلك لأن الذى أراد من القرآن هذا الجدار المعين ونفس المسجد وما وراءه من الوادى المعروف بوادى جهنم فان الجنة فى السموات فى أعلى عليين والنار فى الدركات أسفل السافلين وقول كعب الاحبار ان الباب المذكور فى القرآن هو باب الرحمة الذى هو أحد أبواب المسجد فهذا من اسرائيلياتهم وترفاته وانما المراد بذلك سور يضرِب يوم القيامة ليحجز بين المؤمنين والمنافقين فاذا انتهى اليه المؤمنون دخلوه من بابه فاذا استكملوا ادخلوهم أغلق الباب وبقي المنافقون من وراءه فى الحيرة والظلمة والعذاب كما كانوا فى الدار الدنيا فى كفر وجهل وشك وحيرة ينادونهم ألم نكن معكم أى نادى المنافقون المؤمنين أما تكلم معكم فى الدار الدنيا نشهد معكم الجماعات ووصلى معكم الجماعات وتقف معكم بعرفات ونحضر معكم الغزوات ونؤدى (٣٩٩) معكم سائر الواجبات قالوا بلى أى فاجاب المؤمنون المنافقون قائلين بلى قد

مما في شأن الأزواج من الغموم والوقوع في المضائق ويفرج عنه ويعطيه الخلاص  
قال ابن مسعود مخرجه ان يعلم انه من قبل الله وان الله هو الذي يعطيه وهو يمنعه وهو  
يبتليه وهو يعافيه وهو يدفع عنه وقال ابن عباس ينجي من كل كرب في الدنيا والآخرة  
وعن جابر قال نزلت هذه الآية في رجل من أشجع كان فقيرا خفيف ذات اليد كثير  
العيال فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله فقال اتق الله واصبر فلم يلبث الا يسيرا  
حتى جاء ابن له بغنم كان العدو اصابوه فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله عنها  
وأخبره خبرها فقال كلها فزات ومن يتق الله الآية أخرجه الحاكم وصححه وضعفه الذهبي  
وعن ابن عباس قال جاء عوف بن مالك الانشجعي الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
فقال يا رسول الله ان ابني أسرد العدو وجرت أمه فماتت امرئي قال أمرك واياها ان  
تسكنا من قول لاحول ولا قوة الا بالله فقالت المرأة نعم ما أمرك فجعل لا يكثر ان منها  
فتغفل عنه العدو فاستاق غنمهم فجاءهم الى أبيه فزات هذه الآية أخرجه ابن مردويه  
من طريق الكلبي عن أبي صالح عنه وفي الباب روايات تشهد لهذا وعن عائشة في الآية  
قالت يكفيه هم الدنيا وغناها وعن أبي ذر قال جعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
يتلو هذه الآية فجعل يرددها حتى نعست ثم قال يا أبا ذر لو ان الناس كلهم أخذوا بها  
لكفرتهم وفي الباب أحاديث وقال الكلبي ومن يتق الله بالصبر عند المصيبة يجعل له مخرجا

الكلام من المؤمنين للمنافقين انكم كنتم معنا ابدان لانية لها ولا قلوب معها وانما كنتم في خيرة وشك فكنتم تراؤن الناس ولا تذكرون الله الا قليلا قال مجاهد كان المنافقون مع المؤمنين احياء فيما يحونهم ويفشونهم ويعاشرهم وكانوا معهم امواتا ويعطون النور جميعا يوم القيامة ويطنى النور من المنافقين اذا بلغوا السور ويمار بينهم حينئذ وهذا القول من المؤمنين لا ينافي قولهم الذى اخبر الله تعالى به عنهم حيث يقول وهو اصدق القائلين كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين في جنات يتساءلون عن المجرمون ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكانخوض مع الخائضين وكاننا كاذب يوم الدين حتى اتانا اليقين فهذا انما خرج منهم على وجه التقريع لهم والتوبيخ ثم قال تعالى فاستنفعهم شفاعة الشافعين كما قال ههنا فاليوم لا يؤخذ منكم عقوبة ولا من الذين كفروا أى لوجه أحدكم اليوم على الارض ذهابا ومثله معه ليفتدى به من عذاب الله ما قبل منه وقوله تعالى ما واكم النار أى هى مصيركم واليهام منقلبكم موقوله تعالى هى مولاكم أى هى أولى بكم من كل منزل على كفركم وارتيا بكم وبئس المصير (ألم بأن للذين آمنوا تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون اعلموا ان الله يحيى الارض بعد موتها قدينا لكم الايات





تركاه ومن كرهه ان يتابعنا قتلناه ففعلوا ذلك وكان فيهم رجل فقيه فلما رأى ما يصنعون عمدا الى ما يعرف من كتاب الله فكتمه في شئ لطيف ثم أدرجه فجعل في قرن ثم علق ذلك القرن في عنقه فلما أكثر القتل قال بعضهم لبعض يا هؤلاء انكم قد اذنيتم القتل في بني اسرائيل فادعوا فلا نافعوا على ما كذبكم فانه ان تابعكم فسيتابكم بقمية الناس وان ابي فاقتلوه فدعوا فلا ناذلك الفقيه فقبالوا انؤمن بما في كتابنا هذا قال وما فيه اعرضوه على فعرضوه عليه الى آخره ثم قالوا انؤمن بهذا قال نعم آمنت بما في هذا وأشار الى القرن فتركوه فلما مات فتشوه فوجد دمه معاذلك القرن فوجدوا فيه ما يعرف من كتاب الله فقال بعضهم لبعض يا هؤلاء ما كنا نسمع هذا أصاب فتمت فافتقرت بنو اسرائيل على اثنين وسبعين ملة وخير مللهم ملة أصحاب ذى القرن قال ابن مسعود أو شك بكم ان بقيتم أو بقي من بقي منكم ان تروا أمورا تشكرونها لا تستطيعون لها غير افسح سب المرء منكم ان يعلم الله من قلبه أنه لها كاره وروى أبو جعفر الطبري حدثنا أبو جريد حماد ثنا جرير عن غير عن أبي معشر عن ابراهيم قال جاء عتريس بن عرقوب الى ابن مسعود فقال يا أبا عبد الله هلك من لم يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فقال عبد الله هلك من لم يعرف قلبه معروفا ولم ينكر قلبه منكرا ان بني اسرائيل لما طال عليهم الامد وقست قلوبهم اخترعوا كتابا من بين أيديهم وأمر رجلهم استهوت قلوبهم واستحلته ألسنتهم وقالوا نعرض بني اسرائيل على هذا الكتاب فمن آمن به تركناه ومن كفر به قتلناه قال فجعل رجل منهم كتاب الله في قرن ثم جعل القرن بين شذوئيه فلما قيل له أتؤمن بهذا قال آمنت به ويؤتى الى القرن بين شذوئيه ومالى لأؤمن به هذا الكتاب فمن خير مللهم اليوم ملة صاحب القرن وقوله تعالى اعلموا ان الله يحيي (٤٠١) الارض بعد موتها قد بينا لكم الايات لعلكم

تعملون فيه اشارة الى ان الله تعالى يدين القلوب بعد قسوتها ويهدي الخياري بعد ضلالتها وينسج الكروب بعد شدتها فكيف يحيى الارض الميتة المجردة الهامدة بالغيث الهتان الوابل كذلك يهدي القلوب القاسية ببراهين القرآن والدلائل ويوصل اليها النور بعد ان كانت مقفلة لا يصل اليها الا الوصل فسبحان الهادى لمن يشاء

حصل توكل اولا قال ابن مسعود فاشى أمره على من توكل وعلى من لم يتوكل ولكن المتوكل يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا قرأ الجمهور بثنوين بالغ ونصب أمره وقرئ بالاضافة وهى سبعية وقرئ بثنوين بالغ ورفع أمره لانه فاعل بالغ أو على ان أمره مبتدأ مؤخر و بالغ خبر مقدم قال الفراء فى توجيه هذه القراءة أى أمره بالغ وقرئ بالغ بالنصب على الحال ويكون خبر ان قوله قد جعل الله لكل الخ والمعنى على الاولى والثانية ان الله سبحانه بالغ ما يريد من الامر لا يشوته شئ ولا يعجزه مطلوب وعلى الثالثة ان الله نافذ أمره لا يرد شئ (قد جعل الله لكل شئ قدرا) أى تقدير او توقيتا أو مقدار لا يتعداه وان اجتهد جميع الخلائق فى أن يتعداه فقد جعل سبحانه للشدة أجلا تنتهى اليه وللرخاء أجلا ينتهى اليه وهذا بيان لوجوب التوكل على الله وتفويض الامر اليه لانه اذا علم ان كل

(٥١ - فتح البيان تاسع) بعد الضلال والمضل لمن أراد بعد البطل الذى هو لما يشاء فعال وهو الحكيم العدل فى جميع الفعال اللطيف الخبير المتعال (ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لهم ولههم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا أولئك هم المفلحون) يخبر تعالى عما يثيب به المصدقين والمصدقات باموالهم على أهل الحاجة والفقير والمسكنة وأقرضوا الله قرضا حسنا أى دفعوه بنية خالصة ابتغاء مرضاة الله لا يريدون جزاء ممن أعطوا ولا شكورا ولهذا قال يضاعف لهم أى يقابل لهم الحسنة بعشر أمثالها ويزاد على ذلك الى سبع مائة ضعف وفوق ذلك ولههم اجر كريم أى ثواب جزيل حسن ومرجع صالح وما أب حسن وقوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون هذا تمام جله وصف المؤمنين بالله ورسوله بانهم صديقون قال العوفي عن ابن عباس قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون هذه مفصلة والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم وقال أبو الضحى أولئك هم الصديقون ثم استأنف الكلام فقال والشهداء عند ربهم وهكذا قال مسروق والضحاك ومقاتل بن حيان وغيرهم وقال الاعمش عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود فى قوله تعالى أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم قال هم ثلاثة أصناف يعنى المصدقين والمصدقات والشهداء ففرق بين الصديقين والشهداء فدل على انه مما صنفان ولا شك ان الصديق أعلى مقام من الشهيد كما رواه الامام مالك بن أنس رحمه الله فى كتابه الموطأ عن صفوان بن سليم عن



عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما تراءون الكوكب الدري الغابر في الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين اتفق البخاري ومسلم على إخراجهم من حديث مالك به وقال آخرون (١) بل المراد من قوله تعالى أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم فأخبر عن المؤمنين بالله ورسوله بأنهم صديقون وشهداء حكماء ابن جرير عن مجاهد ثم قال ابن جرير حدثني صالح بن حرب أبو معمر حدثنا اسمعيل بن يحيى حدثنا ابن عجلان عن زيد بن أسلم عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مؤمنو أمي شهداء قال ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم هذا حديث غريب وقال أبو اسحق عن عمرو بن ميمون في قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم قال يمجئون يوم القيامة معاً كالاصبعين وقوله تعالى والشهداء عند ربهم أي في جنات النعيم كما جاء في الصحيحين أن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت ثم تأوي إلى تلك القناديل فاطلع عليهم ربك أطلاعة فقال ماذا تريدون فقالوا نحب أن تردنا إلى الدار الدنية فنقاتل فيك فنقتل كما قتلنا أول مرة فقال إنني قد قضيت أنهم إليها لا يرجعون وقوله تعالى لهم أجرهم ونورهم أي لهم عند الله أجر جزيل ونور عظيم يسعي بين أيديهم وهم في ذلك يتفاوتون بحسب ما كانوا في الدار الدنيا من الأعمال كما قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا ابن لهيعة عن (٤٠٢) عطاء بن دينار عن أبي يزيد الخولاني قال سمعت فضالة بن عبيد يقول سمعت

عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الشهداء أربعون رجل مؤمن جيد الايمان لقي العدو وفصدق الله فقتل فذلك الذي ينظر الناس اليه هكذا ورفع رأسه حتى سقطت قلنسه ورسول الله صلى الله عليه وسلم وقلنسه و عمر والثاني مؤمن لقي العدو فكأنما يضرب ظهره بشوك الطلح جاءهم غرب فقتله

شئ من الرزق ونحوه لا يكون الا بتقديره وتوقيته لم يبق الا التسليم للقدرة والنوكل قال السدي هو قدر الحيز والعدة وقال ابن مسعود يعني أجلا ومنتهى ينتهي اليه وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو أنكم توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما تزق الطير تغدو وخاصوا وتروح بطاناً أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه وغيرهم (واللائي ينسن من الحيض من نساءكم) وهن الكبار اللائي قد انقطع حيضهن وأيسن منه عن أبي بن كعب أن ناساً من أهل المدينة لما نزلت هذه الآية في البقرة في عدة النساء قالوا القدي من عدة النساء عدلن ذكر في القرآن الصغار والكبار اللائي قد انقطع حيضهن وذوات الحمل فانزل الله هذه الآية (ان ارتبتم) أي شككم وجهلتم كيف عدتهن وما قدرها وقبل معناه ان تيقنتم ورجح

فذلك في الدرجة الثانية والثالث رجل مؤمن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الثالثة والرابع رجل مؤمن أسرف على نفسه اسرافاً كثيراً لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الرابعة وهكذا رواه علي بن المديني عن أبي داود الطيالسي عن ابن المبارك عن ابن لهيعة وقال هذا السند مصرية صالح ورواه الترمذي من حديث ابن لهيعة وقال حسن غريب وقوله تعالى والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم لما ذكر السعداء وما آلهم عطف بذكر الاشقياء وبين حالهم (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفراً ثم يكون حطاً ما في الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يقول تعالى موهنا امر الحياة الدنيا ومحقرها إلهاً إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد أي إنما حاصل امرها عدد اهلها هذا كما قال تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحزن ذلك متاع الدنيا والله عنده حسن المآب ثم ضرب تعالى مثل الحياة الدنيا في أنها زهرة فانية ونعمة زائلة فقال كم مثل غيث وهو المطر الذي يأتي بعد قنوط الناس كما قال تعالى وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وقوله تعالى أعجب الكفار نباته أي يهيج الزراغ نبات ذلك الزرع الذي ينبت بالغيث ويهيج الزراع كذلك كذلك تعجب الحياة الدنيا الكفار فانهم أحرص شئ عليها وأميل الناس إليها ثم يهيج فتراه مصفراً ثم يكون

(١) قوله بل المراد الخ كذا في النسخ وليس في العبارة نصريح بخبر المراد وهو ظاهر فتمل اه

خطا ما أتى به من ذلك الزرع فتراه مصفرا بعدما كان خضرا انضرا ثم يكون بعد ذلك كله خطا ما أتى يصير يساهم خطاه كما كذا الحياة الدنيا تكون أو لا شابة ثم تكتمل ثم تكون عجوزا شوهاء والانسان يكون كذلك في أول عمره وعنفوان شبابه عضاطا طريا بالإنعاطاف بهي المنظر ثم انه بشرع في الكهولة فتتغير طباعته ويفتد بعض قواه ثم يكبر فيصير شيخا كبيرا ضعيفا القوي قليل الحركة يعجزه الشيء اليسير كما قال تعالى الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير ولما كان هذا المثل دالا على زوال الدنيا وانقضائها بالإحالة وان الآخرة كأنه لا محالة حذر من أمرها ورغب فيما فيها من الخير فقال وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور أي وليس في الآخرة الا نعمة القربة الا ما هذا وما هذا ما عذاب شديد واما مغفرة من الله ورضوان وقوله تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور أي هي متاع فان غارت لمن ركن اليه فانه يغتر به او تعجبه حتى يعتقد انه لا دار سواها ولا ما عادورا ها وهي حقيرة قليلة بالنسبة الى الدار الآخرة قال ابن جرير حدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا الحاربي حدثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها اقرؤا وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وهذا الحديث ثابت في الصحيح بدون هذه الزيادة والله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا ابن غير ووكيع كلاهما عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للجنة أقرب الى أحدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك ان فرد باخراجه البخاري في الرقاق من حديث النوري عن الاعمش به ففي هذا الحديث دليل على (٤٠٣) اقتراب الخير والشمر من الانسان واذا كان الامر كذلك فلهذا احسنه الله

ابن جرير انه يعني الشك وهو الظاهر قال الكرخي صفة كاشفة لان عدتهن ذلك سواء وجد شك أم لا قال الزجاج ان ارتبتم في حيزها وقد انقطع عنها الحيض وكانت ممن تحيض مثلها وقال مجاهد ان ارتبتم يعني لم تعلموا عدة الايسة والى لم تحض (فعدتهن ثلاثة أشهر) وقيل المعنى ان ارتبتم في الدم الذي يظهر منها هل هو حيض أم لا بل استحاضة فالعدة هذه وقيل ان ارتبتم في دم البالغات مبلغ اليأس وقد قدره بستان سنة أو بخمس وخسين فعدتهن هذه وهذا قول عثمان وعلي وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود وبه قال عطاء واليه ذهب الشافعي وأصحاب الرأي وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه تسعة أشهر وقال الحسن سنة فان لم تحض فعدتهن ثلاثة أشهر فاذا كانت هذه عدة المرأة فغير المرءات بها أولى بذلك (واللاني لم يحضن) اصغرهن وعدم بلوغهن سن الحيض أو لانهن لا حيض لهن أصلا

ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين وقال ههنا أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم أي هذا الذي أهلهم الله له هو من فضله ومنه عليهم واحسانه اليهم كما قد منافي الصحيح ان فقراء المهاجرين قالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى والنعيم المقيم قال وما ذالك قالوا يصلون كما نصلى ويصومون كما نصوم ويتصدقون ولا تصدق ويعتقون ولا نعتق قال أفلا أدلكم على شيء اذا فعلوا هذه سبعمائة من التماسيح فمن فعلها فله الجنة قالوا بلى يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير اكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ممن يتول فان الله هو الغني الحميد) يخبر تعالى عن قدره السابق في خلقه قبل ان يبرأ اليه فقال ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم أي في الآفاق وفي نفوسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها أي من قبل ان نخلق الخليقة ونبرأ النسمة وقال بعضهم من قبل ان نبرأها عائد على النفوس وقيل عائد على المصيبة والاحسن عوده على الخليقة والبرية لا لالة الكلام عليها كما قال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية عن منصور بن عبيد الرحمن قال كنت جالسا مع الحسن فقال رجل سله عن قوله تعالى ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها فسأله عنها فقال سبحان الله ومن يشك في هذا كل مصيبة بين السماء والارض ففي كتاب الله من قبل ان يبرأ النسمة وقال قتادة ما أصاب من مصيبة في الارض قال هي

السنة يعني الجذب ولا في أنفسكم يقول الاوجاع والامراض قال وبلغنا ان ليس أحد يصيبه خدش عود ولا نكبة قدم ولا  
خلجان عرق الا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر وهذه الآية الكريمة العظيمة من أدل دلائل على القدرية نقاة العلم السابق قبحهم الله  
وقال الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا حيوة وابن لهيعة قال أخبرنا أبو هانيء الخولاني انه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يقول  
سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات والارض  
بخمسين ألف سنة ورواه مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن وهب وحيوة بن شريح ونافع بن يزيد ثلاثتهم عن أبي هانيء به وزاد  
ابن وهب وكان عرشه على الماء ورواه الترمذي وقال حسن صحيح وقوله تعالى ان ذلك على الله يسير اي ان علمه تعالى الاشياء قبل  
كونها وكاتبه لها طبق ما يوجد في حتمها سهل على الله عز وجل لانه يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون وقوله  
تعالى لكي لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم اي علمناكم انكم تقدم علمنا وسبق كتابتنا الاشياء قبل كونها وتقديرنا  
الكائنات قبل وجودها لتعلموا ان ما أصابكم لم يكن ليخطئكم وما اخطاكم لم يكن ليعيبكم فلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بشيء  
لكن ولا تفرحوا بما آتاكم اي جاءكم ويقرأ آتاكم اي أعطاكم وكلاهما متلازم أي لا تفخروا على الناس بما أنعم الله به عليكم  
فان ذلك ليس بسعيتكم ولا كدكم وانما هو عن قدر الله ورزقه لكم فلا تتخذوا نعم الله اشر او بطرا تفخروا بها على الناس ولهذا  
قال تعالى والله لا يحب كل مختال فخور اي مختال في نفسه متكبر فخوراى على غيره وقال عكرمة ليس احد الا وهو يفرح ويحزن  
ولكن اجعلوا الفرح شكرا والحرز صبرا ثم (٤٠٤) قال تعالى الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل اي يفعلون المنكر

ويحزون الناس عليه ومن يتول  
اي عن امر الله وطاعته فان الله  
هو الغنى الحمد كما قال موسى عليه  
السلام ان تكفروا أنتم ومن في  
الارض جميعا فان الله لغنى حميد  
(لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا  
معهم الكتاب والميزان ليقوم  
الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه  
بأس شديد ومنافع للناس وليعلم  
الله من ينصره ورسوله بالغيب ان

وان كن بالغيات فانه الخطيب أي فعدتهن ثلاثة أشهر أيضا وحذف هذا الدلالة ما قبله  
عليه والاولى ان يقدّر مفردا أي فكذلك أو مثلهن ولو قيل انه معطوف على اللاتي ينسن  
عطف المفردات وأخبر عن الجميع بقوله فعدتهن لكان وجه احسننا وأكثر ما فيه توسط  
الخير بين المبتدأ وما عطف عليه وهذا ظاهر قول الشيخ أبي حيان (وأولات الاحمال  
أجلهن ان يضعن حملهن) أي انتهت عدتهن وضع الحمل وظاهر الآية أن عدة الحوامل  
بالوضع سواء كن مطلقات أو متوفى عنهن أزواجهن وعموما فهي مخصصة لآية  
تترصد بانفسهن أي ما لم يكن حوامل وانما لم يعكس لان المحافظة على عموم هذه الآية  
أولى من المحافظة على عموم تلك لان أزواج آية البقرة عمومها بدلي لا يصلح لجميع الافراد  
في حال واحد لانه جمع منكر في سياق الاثبات واما أولات الاحمال فعمومها شمولي لان

الله قوى (مزين) يقول تعالى لقد ارسلنا رسلنا بالبينات اي بالمعجزات والنجج الباهرات والدلائل القاطعات الموصول

وانزلنا معهم الكتاب وهو النقل والصدق والميزان وهو العدل قاله مجاهد وقتادة وغيرهما وهو الحق الذي تشهد به العقول الصحيحة  
المستقيمة الخالفة لآراء السقيمة كما قال تعالى أفن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه وقال تعالى فطرة الله التي فطر الناس  
عليها وقال تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان ولهذا قال في هذه الآية ليقوم الناس بالقسط أي بالحق والعدل وهو اتباع الرسل  
فيما احبوا وبه وطاعتهم فيما امروا وبه فان الذي جاؤا به هو الحق الذي ليس وراءه حق كما قال وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا اي صدقا  
في الاخبار وعدلا في الاوامر والنواهي ولهذا يقول المؤمنون اذا تبوأوا عرف الجنات والنازل العاليات والسرر المصفوقات الحمد  
لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق وقوله تعالى وانزلنا الحديد فيه بأس شديد أي  
وجعلنا الحديد رادعا لمن أبي الحق وعانده بعد قيام الحجة عليه ولهذا أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عكة بعد النبوة ثلاث عشرة  
سنة توحى اليه السور المنكية وكلها جسدال مع المشركين وبيان وايضاح للتوحيد وبنات ودلالات فلما قامت الحجة على من  
خالف شريع الله الهجرة وامرهم بالقتال بالسيوف وضرب الرقاب والهوام لمن خالف القرآن وكذب به وعانده وقدر روى الامام احمد  
وأبو داود من حديث عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن حسان بن عطية عن أبي المهلب الجرمي الشامي عن ابن عمر قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بعثت بالسيوف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رحمتي وجعل الذلة  
والصغار على من خالف امرى ومن تشبه بقوم فهو منهم ولهذا قال تعالى فيه بأس شديد يعني السلاح كالسيوف والحرا

والسنان والنصال والدروع ونحوها ومنافع للناس اى في معاشهم كالسكة والنفاس والقنود والميشار والازمير والجزفة والآلات التى يستعان بها في الحراثة والحياكة والطبخ والخبز وما لا قوام للناس بدونه وغير ذلك قال علماء بن احمد عن عكرمة عن ابن عباس قال ثلاثة اشياء نزلت مع آدم السندان والكلمتان والميتعة يعنى المطرقة رواه ابن جرير وابن ابى حاتم وقوله تعالى وليعلم الله امن ينصره ورسله بالغيب اى من نبيه في حمل السلاح نصره الله ورسوله ان الله قوى عزيز اى هو قوى عزيز ينصر من نصره من غير احتياج منه الى الناس وانما شرع الجهاد ليلو بعضكم ببعض (ولهم ادراسا فافوا و ابراهيم وجعلنا في ذريته ما النبوة والكتاب فمنهم مهتدون وكثير منهم فاسقون ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رافة ورحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فاعوذوها حق رعايتها فآتيناهم الذين آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون) يخبر تعالى انه منذ بعث نوحا عليه السلام لم يرسل بعده رسولا ولا نبيا الا من ذريته وكذلك ابراهيم عليه السلام خليل الرحمن لم ينزل من السماء كتابا ولا أرسل رسولا ولا اوحى الى بشر من بعده الا وهو من سلالة كما قال تعالى في الآية الاخرى وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب حتى كان آخر انبياء بنى اسرائيل عيسى بن مريم الذى بهن من بعده بمحمد صلوات الله وسلامه عليه ما اولهنا قال تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الانجيل وهو الكتاب الذى اوحاه الله اليه وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه وهم الحواريون رافة أى رقة وهى الخشمية ورحمة بالخلق وقوله رهبانية ابتدعوها أى ابتدعها أمة النصرى ما كتبناها عليهم أى ما شرعناها لهم وانما هم التزموها (٤٠٥) فمن تلقاها انفسهم وقوله تعالى الا ابتغاء رضوان الله فيه قولان أحدهما

الموصول من صبيغ العموم وأيضا الحكم هنا معلن بوصف الحلية بخلاف ما هناك وأيضا هذه الآية متأخرة في النزول عن آية البقرة فتقدمها على تلك تخصيص وتقدم تلك فيما لو عمل بعمومها رفع لما في الخاص من الحكم فهو نسخ والتخصيص أولى منه وقد تقدم الكلام على هذا في سورة البقرة مستوفى وحقها البحث في هذه الآية وفي الآية الاخرى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا عن أبي بن كعب في الآية قال قلت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أهى المطلقة ثلاثا أو المتوفى عنها قال هى المطلقة ثلاثا والمتوفى عنها أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وأبو يعلى وغيرهما وروى بوجه آخر من فروعنا عنه وعن ابن مسعود انه بلغه ان عليا قال نعمت آخر الاجلين فقال من شاء لاعنته ان الآية التى في سورة النساء القصصى نزلت

التزموه مما زعموا انه قربة يقرهم الى الله عز وجل وقد قال ابن ابى حاتم حدثنا اسحق بن ابي حمزة أبو يعقوب الرازى حدثنا السرى بن عبد ربه حدثنا بكير بن معروف عن مقاتل بن حيان عن القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن جده ابن مسعود قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن مسعود قلت لبيك يا رسول الله قال هل علمت ان بنى اسرائيل أفتروا على ثنتين وسبعين فرقة لم ينج منها الا ثلاث فرق قامت بين الملوك والجبابة بعد عيسى بن مريم عليه السلام فدعت الى دين الله ودين عيسى بن مريم فقالت الجبابرة فقتلت فسهرت ونجبت ثم قامت طائفة أخرى لم تكن لها قوة بالقتال فقامت بين الملوك والجبابة فدعوا الى دين الله ودين عيسى بن مريم فقتلت وقطعت بالماشير وحرقت بالنيران فصبرت ونجبت ثم قامت طائفة أخرى لم يكن لها قوة بالقتال ولم تطق القيام بالقسط فلحق بالجبالة فتعبدت وترهبت وهم الذين ذكر الله تعالى ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم وقد رواه ابن جرير بلفظ آخر من طريق أخرى فقال حدثنا يحيى بن أبى طالب حدثنا داود بن المخبر حدثنا بالصعق ابن حزن حدثنا عقيل الجعدي عن أبى اسحق الهمداني عن سويد بن غنلة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلف من كان قبلا على ثلاث وسبعين فرقة نجح منهم ثلاث وهلك سائرهم فذكر نحو ما تقدم وفيه آتيناهم الذين آمنوا منهم أجرهم هم الذين آمنوا بى وصعد قونى وكثير منهم فاسقون وهم الذين كذبونى وخالفونى ولا يقدر فى هذه المتابعة بحال داود بن المخبر فانه أحد المواضيع للحديث لكن قد أسند أبو يعلى عن شيبان بن فروخ عن الصعق بن حزن به مثل ذلك فتوى الحديث من هذا الوجه وقال ابن جرير وأبو عبد الرحمن النسائي واللفظ له أخبرنا الحسن بن بن حريث حدثنا الفضل بن موسى عن سفيان بن

سعيد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان ملوك بعد عيسى عليه السلام يدات التوراة والانجيل فكان منهم مؤمنون يقرؤون التوراة والانجيل فقبل ملوكهم ما نجد شيئا أشد من شتم يشتمونه هؤلاء انهم يقرؤون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون هذه الآيات مع ما يعيبوننا به من أعمالنا في قراءتهم فادعهم فليقرؤا كما نقرأ وليؤمنوا كما آمنوا فدعاهم فجمعهم وعرض عليهم القتيل أو يتركوا قراءة التوراة والانجيل الا ما بدلوها ففصلوا ما تريدون الى ذلك فدعونا فقالت طائفة منهم ابناؤنا اسطوانة ثم ارفعونا اليها ثم أعطونا شيئا نرفع به طماننا وشراينا فلان رد عليكم وقالت طائفة دعونا نسيح في الارض ونهيم ونشرب كما يشرب الوحش فان قدرتم علينا في أرضكم فاقتلونا وقالت طائفة ابناؤنا دورا في الضيافي ومختفرا الا تارون نحرث البقول فلان ردعناكم ولا نترككم وليس أحد من القبائل الا له حميم فيهم ففعلوا ذلك فانزل الله تعالى ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فإرعوها حق رعايتها والا آخرون قالوا تعبد كما تعبد فلان ونسيح كما نسيح فلان وننخد دورا كما ننخد فلان وهم على شركهم لا علم لهم بإيمان الذين اقتدوا بهم فلما بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم الا القليل انخط منهم رجل من صومعته وجاءنا من سياحته وصاحب الدين من ديرة فآمنوا به وصدقوه فقال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وأمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته أجرين بإيمانهم بعيسى بن مريم ونصب أنفسهم للتوراة والانجيل وإيمانهم بعمد صلى الله عليه وسلم وتصدقهم قال ويجعل لكم نوراً تتمشون به القرآن واتباعهم النبي صلى الله عليه وسلم قال لئلا يعلم أهل الكتاب الذين يتشبهون (٤٠٦) بكم ان لا يقدر على شيء من فضل الله وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء

والله ذو الفضل العظيم هذا السياق فيه غرابة وسيأتي تفسير هاتين الآيتين الأخيرتين على غير هذا والله أعلم وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا أحمد بن عيسى حدثنا عبد الله بن رهب حدثني سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء ان سهيل بن أبي امامة حدثه انه دخل هو وأبوه على أنس ابن مالك بالمدينة زمان عمر بن

بعد سورة البقرة وأولات الاحمال أجلهن ان يضعن حملهن بكذا وكذا أشهر او كل مطلقة أو متوفى عنها زوجها فأجلها ان تضع حملها وروى عنه نحو هذا من طرق وبعضها في صحيح البخاري وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أم سلمة ان سبيعة الأسلمية توفى عنها زوجها وهي حبلى فوضعت بعد موتها ربعة ياء نخطبت فانكحها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفي الباب أحاديث (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) أي من يتقه في أمثال أو أمره واجتناب نواشيه يسهل عليه أمره في الدنيا والآخرة وقال الضحاك من يتق الله في اجتنب معاصيه يجعل له من أمره يسرا في توفيقه للطاعة (ذلك) أي ما ذكر من الاحكام وتفصيل العدة (أمر الله) أي حكمه الذي حكم به بين عباده وشرعه الذي شرعه لهم ومعنى (أنزل اليكم) أنزل في كتابه على رسوله وبينه لكم وفصل أحكامه

عبد العزيز وهو أمير وهو يصلي صلاة خفيفة (١) رقعة كأنها صلاة مسافر او قريبا منها فلما سلم قال يرجو وأوضح الله أرايت هذه الصلاة المكتوبة أم شيء تنقلته قال انها المكتوبة وانها صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أخطأت الاشياء سهوت عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فيشدد عليكم فان قوموا شددوا على أنفسهم فشدد عليهم فمات بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم ثم غدوا من الغد ففعلوا ان كذبتم ونعبر قال نعم فركبوا جميعا فاذا غم بديار ففرق قنادا أهلها وانقرضوا وفنوا خاوية على عروشها ففعلوا ان تعرف هذه الديار قال ما عرفني بها وبأهلها هؤلاء أهل الديار أهلكم البغي والحسد ان الحسد ينفى نور الحسنات والبغي يصدق ذلك أو يكذبه وقال الامام أحمد حدثنا معمر حدثنا عبد الله أخبرنا سفيان عن زيد العمى عن أبي اياس عن أنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي رهبانية ورهبانية هذه الامة الجهاد في سبيل الله عز وجل ورواه الحافظ أبو يعلى عن عبد الله بن محمد بن اسماء عن عبد الله بن المبارك به ولفظه لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الامة الجهاد في سبيل الله وقال الامام أحمد حدثنا حسين هو ابن محمد حدثنا عباس يعني اسمعيل عن الجراح بن مروان الكلابي وعقيل بن مدركة السلمي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رجلا جاءه فقال أوصني فقال سألت عيسى ألت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبلك أوصيك بتقوى الله فانه رأس كل شيء وعليك بالجهاد فانه رهبانية الاسلام وعليك بذكر الله وتلاوة القرآن فانه زوحد في السماء وذبح كرك في الارض فترد به أجد والله تعالى أعلم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وأمنوا برسوله يؤتكم





\* (تنبيه سورة المجادلة وهي مدنية) \* (بسم الله الرحمن الرحيم قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكي الى الله والله يسمع تحاوركما ان الله سمع بصير) قال الامام احمد حدثنا ابو معاوية حدثنا الاعمش عن عتبة بن سلمة عن عروة عن عائشة قالت الحمد لله الذي وسع سمعه الاصوات لقد جاءت المجادلة الى النبي صلى الله عليه وسلم تكلمه وأنا في ناحية البيت ما أسمع ما تقول فانزل الله عز وجل قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها الى آخر الآية وهكذا رواه البخاري في كتاب التوحيد تعليقا فقال وقال الاعمش عن عتبة بن سلمة عن عروة عن عائشة فذكره وأخرج النسائي وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن جرير من غير وجه عن الاعمش به وفي رواية لابن أبي حاتم عن الاعمش عن عتبة بن سلمة عن عروة عن عائشة انها قالت تبارك الذي أوعى سمعه كل شيء اني أسمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخفي علي بعضه وهي تشتكي زوجها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي تقول يا رسول الله أكل شبابي ونثرت له بطني حتى اذا كبرت سني وانقطع ولدي ظاهر مني اللهم اني أشكو اليك قالت فابرحت حتى نزل جبريل بهذه الآية قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وقال ابن الصامت وقال ابن الهيثم عن ابي الاسود عن عروة عن اوس بن الصامت وكان اوس امرأته لم لم يكن إذا أخذ لمه واشتد به يظاها من امرأته واذا ذهب لم يقل شيئا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستفتيه في ذلك وتشتكي الى الله فأرسل الله قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكي الى الله الآية وهكذا روى هشام بن عروة عن أبيه ان رجلا كان به لم لم فذكر مثله وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابي حاتم حدثنا موسى بن اسمعيل ابو سلمة حدثنا جرير يعني ابن حازم قال سمعت أبا يزيد يحدث قال لقيت امرأة عمر يقال لها خولة بنت (٤٠٨) ثعلبة وهو يسير مع الناس فاستوقفته فوقف لها وادنا منها واصغى اليها

رأسه ووضع يديه على منكبيها حتى قضت حاجتها وانصرفت فقالت له رجل يا امير المؤمنين حبست رجالا قريش على هذه العجوز قال ويحك وتدرى من هذه قال لا قال هذه امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع سموات هذه خولة بنت ثعلبة والله لو لم تنصرف عني الى الليل ما انصرفت عنها حتى تقضى حاجتها الا ان تجبض صلاة فاصليها ثم ارجع

فتادة ان لم تجدلنا ناحية بيتك فأسكنها فيه وقد اختلف أهل العلم في المطلقة ثلاثا هل لها سكنى ونفقة أم لا فذهب مالك والشافعي الى ان لها سكنى ولا نفقة لها وذهب ابو حنيفة وأصحابه الى أن لها النفقة والسكنى وذهب أحمد واصلح وأبو ثور الى انه لا نفقة لها ولا سكنى وهذا هو الحق وقد قررره الشوكاني في شرحه للمتنبي بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره وأوضحناه في الروضة الندية شرح الدرر البهية (ولا تضاروهن انضيقوا عليهن) نهي سبحانه عن مضارتهن بالانضيق عليهن في المسكن والنفقة وقال مجاهد في المسكن وبه قال ابن عباس وقال مقاتل في النفقة وقال أبو الضحى هو ان يطلقها فاذا بقي يومان من عدتها راجعها ثم طلقها (وان كن) أي المطلقات الرجعيات أو البائنات دون الحوامل المتوفى عنهن (أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن) أي الى غاية هي وضعهن للعمل ولا

اليها حتى تقضى حاجتها هذا ما نقطع بين أبي يزيد وعمر بن الخطاب وقد روى من غير هذا الوجه وقال ابن أبي حاتم ايضا حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا علي حدثنا زكريا عن عامر قال المرأة التي جادلت في زوجها خولة بنت الصامت وأما بعد عاذة التي انزل الله فيها ولا تكرر هو اقساكم على البغاء ان أردن تحصننا صوابه خولة امرأة اوس بن الصامت (الذين يظاهرون منكم من نسائهم ما هن امهاتهم ان امهاتهم الا اللاتي ولدنهم وانهم لم يقولوا منكم انهم منكم ان الله اعفوا عنهم والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتكرير رقية من قبل ان يتأسا ذلكنكم تعظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد فصتم شهرين متتابعين من قبل ان يتأسا فمن لم يستطع فاطعام سنتين مسكين ذلك له ومثله وتلك حدود الله وللكافرن عذاب أليم) قال الامام احمد حدثنا سعد بن ابراهيم ويعقوب قال حدثنا ابي حاتم محمد بن اسحق حدثنا معمر بن عبد الله بن حنظلة عن يوسف بن عبد الله بن هلام عن خويلد بنت ثعلبة قالت في والله وفي اوس بن الصامت انزل الله صدر سورة المجادلة قالت كنت عنده وكان شيخا كبيرا قد ساء خلقه قالت فدخل علي يوما فراجعته بشي فغضب فقال انت علي كظهر امي قالت ثم خرج فجلس في نادى قومه ساعة ثم دخل علي فاذا هو يريدني عن نفسي قالت قلت والنبي نفس خويلد يبيده لا تخلص الي وقد قلت ما قلت حتى يحكم الله ورسوله فية بالحكمه قالت فوا بنى فامتنعت منه فغلبه بما تغلب به المرأة الشيخ الضعيف فالقيته عني قالت ثم خرجت الى بعض حارثي فاستعرت منها ثيابا ثم خرجت حتى جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلست بين يديه فذكرت له ما لقيت منه وجعلت أشكو اليه ما أتني من سوء خلقه قالت فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

ياخويله ابن عمك شيخ كبير فأتى الله فيه قالت فوالله ما برحت حتى نزل في قرآن فتعشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يتغشاها ثم سري عنه فقال لي ياخويله قد أنزل الله فيك وفي صاحبك قرآن ثم قرأ على قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع عليم بصير إلى قوله تعالى ولا تكفريبن عذاب أليم قالت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به فليعتق رقبة فقلت يا رسول الله ما عنده ما يعتق قال فليصم شهرين متتابعين قالت فقلت والله أنه لشيخ كبير ما به من صيام قال فليطعم ستين مسكينا وسقاهم تمر قالت ففعلت والله يا رسول الله ما ذاك عنده قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا سنعينه بفرق من تمر قالت فقلت يا رسول الله وأنا سأعينه بفرق آخر قال قد أصبت وأحسن فتأذني فتصدق به عنه ثم استوصى بآبى عمك خيرا قالت ففعلت ورواه أبو داود في كتاب الطلاق من سننه من طريقين عن محمد بن اسحق بن يسار به وعنده خولة بنت ثعلبة ويقال فيها خولة بنت مالك بن ثعلبة وقد تصدع غرقا قال خويله ولا منافاة بين هذه الأقوال فالأمر فيها قريب والله أعلم هـ ذاهو الصحيح في سبب نزول صدر هذه السورة فاما حديث سلمة بن صحز فليس فيه أنه كان سبب النزول ولكن أمر بما أنزل الله في هذه السورة من العتق أو الصيام أو الإطعام كما قال الإمام أحمد حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا محمد بن اسحق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سليمان بن يسار عن سلمة بن صحز الانصاري قال كنت امرأ أقدأ وتيت من جماع النساء ما لم يؤت غري فكمادخل رمضان تظهرت من امرأتى حتى ينسلخ رمضان فرقامن ان اصيب في ليلتى شيأ فأتابع في ذلك الى ان يدركنى النهار وألا اقدر ان ارفع فيمنهاهى تخدمنى من الليل اذتكشفلى منهاشئ فوثبت عليها فلما أصبحت غدوت على (٢٠٩) فموى فاخبرتهم خبرى وقلت انظلقوا

معى الى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره بأمرى فقالوا لا والله لا نفع لعل نتخوف أن ينزل فينا أو يقول فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متالة يبقى علينا عارها ولكن اذهب انت فاصنع ما بدالك قال فخرجت حتى أتيت النهي صلى الله عليه وسلم فاخبرته خبرى فقال لي انت بذالك فقلت انا بذالك فقال انت بذالك فقلت انا

ولا خلاف بين العلماء في وجوب النفقة والسكنى للحامل المطلقة فاما الحامل المتوفى عنها زوجها فقال على وابن عمرو ابن مسعود وشريح والنخعي والشعبي وحماد وابن أبي ليلى وسفيان وأصحابه ينفق عليها من جميع المال حتى تضع وقال ابن عباس وابن الزبير وجابر ابن عبد الله ومالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابه لا ينفق عليها إلا من نصيبها وهـ ذاهو الحق للدلالة الواردة في ذلك من السنة المطهرة قال ابن عباس في الآية فهذه في المرأة يطلقها زوجها وهى حامل فامر الله ان يسكنها وينفق عليها حتى تضع وان أرضعت حتى تنظم فان أبان طلاقها وليس لها حمل فلها السكنى حتى تنقضى عدتها ولا نفقة لها (فان أرضعن لكم) أولادكم بعد ذلك (فآتوهن أجورهن) أى أجور الرضاعين والمعنى ان المطلقات اذا أرضعن أولاد الأزواج المطلقين لهن منهن فلمن أجورهن على

(٥٢ - فتح البيان تاسع) بذالك قال أنت بذالك قلت نعم ها أنا ذافأ مضى في حكم الله عز وجل فاني صابر له قال اعنتى رقبة قال ففرضت صفقة رقبتى بيدي وقلت لا والذي بعثت بالحق ما أصبحت أملاك غيرها قال فصم شهرين متتابعين قلت يا رسول الله وهل اصابني ما اصابني الا في الصيام قال فتصدق فلما والذي بعثت بالحق لقد بقينا لئلا نهاذه وحشا ما لنا عشاء قال اذهب الى صاحب صدقة بنى زريق فقتل له فليدفعها اليك فاطم عنك منها وسقاهم تمر ستين مسكينا ثم استعن بسائر عبيدك وعلى عيالك قال فرجعت الى قومي فقلت وجدت عندكم الضيق وسوء الرأى ووجدت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم السعة والبركة قد أمر لي بصدقتكم فادفعوها الى فدفعوها الى وهكذاروا أبو داود وابن ماجه واختصره الترمذى وحسنه وظاهر السياق ان هذه القصة كانت بعد قصة أوس بن الصامت وزوجته خويله بنت ثعلبة كما دل عليه سياق تلك وهذه بعد التأمل قال خصيف عن مجاهد عن ابن عباس أول من ظاهر من امرأته أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت وامرأته خولة بنت ثعلبة بنت مالك فلما ظاهر منها خشيت ان يكون ذلك طلاقا فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان أوسا ظاهرا منى وانا ان افترقنا هلكا وقد نثرت بطنى منه وقد ميت صحبه وهى تنكح ذلك وتبكي ولم يكن جاء في ذلك شي مما نزل الله تعالى قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكي إلى الله إلى قوله تعالى ولا تكفريبن عذاب أليم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتقدر على رقبة تعتقها قال لا والله يا رسول الله ما أقدر عليها قال فجمع له رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أعتق عنه ثم راجع أهله رواه ابن جرير ولهذا ذهب ابن عباس والاكترون الى ما قلناه والله أعلم فتقوله تعالى الذين يظاهرون منكم من نسائهم أصلا

الظهار مشتق من الظهور وذلك ان الجاهلية كانوا اذا تظاهروا أحدهم من امرأته قال لها أنت على كظهر أمي ثم في الشرع كان الظهار في سائر الأعضاء قياسا على الظهور وكان الظهار عند الجاهلية طلاقا فإرخص الله لهذه الأمة وجعل فيه كفارة ولم يجعله طلاقا كما كانوا يعتقدونه في جاهليتهم هكذا قال غير واحد من السلف قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا عبيد الله بن موسى عن أبي حمزة عن عكرمة عن ابن عباس قال كان الرجل اذا قال لامرأته في الجاهلية أنت على كظهر أمي حرمت عليه فكان أول من تظاهرفي الاسلام أوس وكان تحتها ابنة عم له يقال لها خوييلة بنت ثعلبة فظاهرها فأسقط في يديه وقال ما أراك الا قد حرمت على وقالت له مثل فقلت قال فانطلقني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدت عنده ماشطة تمشط رأسه فقال يا خوييلة ما أمرنا في أمر لك بشي فانزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم فقال يا خوييلة أبشري قالت خيرا قال فقرأ عليها قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله والله يسمع تحاوركما الى قوله تعالى والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقية من قبل ان يتماسا قالت وأي رقية لنا والله ما نجد رقية غيري قال فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين قالت والله لولا انه يشرب في اليوم ثلاث مرات لذهب بصره قال فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا قالت من أين ماهي الا كلة الى مثلها قال فدعا بشرط وسق ثلاثين صاعا والوسق ستون صاعا فقال ليطعم ستين مسكينا ولي ارجعك وهذا اسناد جيد قوي وسباق غريب وقدروى عن أبي العالبة نحو هذا وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الرحمن الهروي حدثنا علي بن عاصم عن داود بن أبي هند عن أبي العالبة قال كانت خولة بنت دايع تحت (٤١٠) رجل من الانصار وكان ضريرا البصر فقير راسي الخلق وكان طلاق أهل

الجاهلية اذا اراد الرجل أن يطلق امرأته قال أنت على كظهر أمي وكان لها منه عييل أو عيلان فنارعتهم يوما في شيء فقال أنت على كظهر أمي فاحتلت عليها ثيابا حتى دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيت عائشة وعائشة تغسل شق رأسه فقدمت عليه ومعهما عييلها فقالت يا رسول الله ان زوجي ضريرا البصر فقير لا شيء له شيء

ذلك (واتقوا بينكم المعروف) هو خطاب للزوجات يعني تشاوروا بينكم بما هو معروف غير منكر وليقبل بعضكم من بعض من المعروف والجميل قال المكشائي اتقروا تشاوروا وتلاقوا قوله تعالى ان الملا يأترون بك وأصل معناه ليا امر بعضكم بعضا بما هو متعارف بين الناس غير منكر عندهم قال مقاتل المعنى ليتراض الاب والام على أجر مسمى قبيل والمعروف الجميل من الزوج أن يقر لها الاجر والمعروف الجميل منها ان لا تطلب ما يتعاسره الزوج من الاجر (وان تعاسرتي) في حق الولد وأجر الرضاع فابي الزوج أن يعطى الام الاجر وأبت الام ان ترضعه الا بما تريد من الاجر (فسترضع له أخرى) أي يستأجر مرضعة أخرى ترضع ولده ولا يجب عليه ان يسلم ما تطلبه الزوجة ولا يجوز له ان يكرهها على الارضاع بما يريد من الاجر وقال الضحاك ان أبت الام ان ترضع استأجر

الخلق واني نازعته في شيء فغضب فقال أنت على كظهر أمي ولم يرد به الطلاق ولي منه عييل أو عيلان فقال ما أعلمك ولده الا قد حرمت عليه فقالت أشكو الى الله ما نزل بي وأباصيبي قالت ودارت عائشة فغسلت شق رأسه الاخر فدارت معها فقالت يا رسول الله زوجي ضريرا البصر فقير راسي الخلق واني نازعته في شيء فغضب وقال أنت على كظهر أمي ولم يرد به الطلاق قالت فرفع الى رأسه وقال ما أعلمك الا قد حرمت عليه فقالت أشكو الى الله ما نزل بي وأباصيبي قال ورأت عائشة وجه النبي صلى الله عليه وسلم تغير فقالت لها ورائك ورائك فتمتحت فكثرت رسول الله صلى الله عليه وسلم في غشيانه ذلك ماشاء الله فلما انقطع الوحي قال يا عائشة أين المرأة فدعتها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهبي فإني بزوجة فانطلقت تسعى فجاءت به فاذا هو كما قالت ضريرا البصر فقير راسي الخلق فقال النبي صلى الله عليه وسلم استعبد بالله السميع العليم بسم الله الرحمن الرحيم قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله والله يسمع تحاوركما الى قوله والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا قال النبي صلى الله عليه وسلم اتجد رقية تغتقها من قبل أن تمسها قال لا قال أفنتسطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال والذي بعثك بالحق اني اذ لم آكل المرمين والثلاث يكادان يعيشو بصري قال أفنتسطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا الا ان تعني قال فإعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أطعم ستين مسكينا قال وحول الله الطلاق فجعله ظهارا وراه ابن جرير عن ابن المثنى عن عبد الاعلى عن داود سمعت ابا العالبة قد ذكر نحوه باختصر من هذا السياق وقال سعيد بن جبيرة كان الابلاء والظهار من طلاق الجاهلية فوقت الله الابلاء اربعة اشهر وجعل في الظهار الكفارة وراه ابن أبي حاتم نحوه وقد استدلل الامام مالك على ان الكافر لا يدخل في هذه الآية بقوله منكم فان الخطاب للمؤمنين واجاب الجمهور بان هذا خرج مخرج الغالب فلا منههم له واستدل الجمهور عليه بقوله من نسائهم على ان الامة لاظهار

منها ولا تدخل في هذا الخطاب وقوله تعالى ما هن امهاتهم ان امهاتهم الا اللاتي ولدنهم اى لاتصير المرأة بقول الرجل انت على كذاى او مثل اى او كظهر اى وما أشبه ذلك لاتصير امه بذلك انما امه التى ولدته ولهذا قال تعالى وان هم ليقولون منكرا من القول وزورا اى كلاما فاحشا باطلا وان الله لعنوا غنواى عما كان منكم في حال الجاهلية وهكذا ايضا عاخر من سبق اللسان ولم يقصد اليه المتكلم كما رواه أبو داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول لامرأته يا أختي فقال اخذك هي فهذا منكرا ولكن لم يحرمها عليه بمجرد ذلك لانه لم يقصد ولوقصد حرمت عليه لانه لافرق على الصحيح بين الام وبين غيرها من سائر المحارم من أخت وعمة وخالة وما أشبه ذلك وقوله تعالى والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا اختلف السلف والائمة في المراد بقوله تعالى ثم يعودون لما قالوا فقال بعض الناس العود هو ان يعود الى لفظ الظهار فيكره وهذا القول باطل وهو اختيار ابن جرير وقول داود وحكاة أبو عمر بن عبد البر عن بكير بن الأشج والفراء وفرقة من أهل الكلام وقال الشافعي هو ان يسكنها بعد المظاهرة زمانا يكنه ان يطلق في فيه فلا يطلق وقال أحمد بن حنبل هو ان يعود الى الجماع أو يعزم عليه فلا تحل له حتى يكفر بهذه الكفارة وقد حكى عن مالك انه العزم على الجماع أو الامسالك وعنه انه الجماع وقال أبو حنيفة هو ان يعود الى الظهار بعد تحريمه ورفع ما كان عليه أمر الجاهلية حتى يظهر الرجل من امراته فقد حرمها تحريما لا يرفعها الا الكفارة واليه ذهب الصحابة واللبث بن سعد وقال ابن لهيعة حدثني عطاء عن سعيد بن جبير ثم يعودون لما قالوا يعني يريدون ان يعودوا في الجماع الذي حرموه على أنفسهم وقال الحسن البصري يعني الغشيان في الفرج وكان لا يرى (٤١١) بأسا ان يغشى فيمادون الفرج قبل ان يكفر

وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس من قبل ان يتماسا والمس النكاح وكذا قال عطاء والزهرى وقتادة ومقاتل بن حيان وقال الزهرى ليس له ان يقبلها ولا يسلمها حتى يكفر وقد روى أهل السنن من حديث عكرمة عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله انى ظاهرت من امرأتى فوقعت عليها قبل ان أكون كافرا فقال ما حملك على ذلك

لولده أخرى فان لم تقبل أجبرت امه على الرضاع بالاجر وهو خبر بمعنى الامر والظاهر انه على بابيه وفيه معاشة للام على المعاشرة لان المبدول من جهة اللبن وهو غير ممتنع ولا يضمن به لاسماعيل الولد بخلاف ما يبذل من الاب فانه مل يضمن به عادة (لينفق ذو سعة من سعته) فيه الامر لاهل السعة بان يوسعوا على المرضعات من نسائهم على قدر سعتهن (ومن قدر عليه رزقه) أى كان رزقه بمقدار القوت أو مضيق ليس بموسع (فلينفق مما آتاه الله) أى مما أعطاه من الرزق ليس عليه غير ذلك وفي الخطيب يتقدر القاذى النفقة بحسب حال المنفق والحاجة من المنفق عليه بالاجتهاد على مجرى العادة قال تعالى وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لكن نفقة الزوجة مقدرة عند الشافعي بحدود فلا اجتهد للعالم ولا للمفتى فيها وتديرها هو بحسب حال الزوج وحده من عسره ويسره ولا

يرحمك الله قال رأيت خلقنا لها في ضوء القمر قال فلا تقر بها حتى تفعل ما أمرك الله عز وجل وقال الترمذى حسن غريب صحيح ورواه أبو داود والنسائي من حديث عكرمة مرسلا قال النسائي وهو أولى بالصواب وقوله تعالى فمخير رقية أى فاعتاق رقية كاملة من قبل أن يتماسا فهنا الرقية مطلقة غير مقيدة بالايان وفي كفارة القتل مقيدة بالايان فحمل الشافعي رحمه الله ما أطلقه هنا على ما قيد هناك لاتحاد الموجب وهو عتق الرقية واعتضد في ذلك بما رواه عن مالك بسنده عن معاوية بن الحكم السلمي في قصة الجارية السوداء وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعثقها فانها مؤمنة وقد رواه أحمد في مسنده وهو مسلم في صحيحه وقال الخافض أبو بكر البزار حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبد الله بن نعيم عن اسمعيل بن مسلم عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال انى ظاهرت من امرأتى ثم وقعت عليها قبل ان أكون كافرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الم يقل الله تعالى من قبل أن يتماسا قال اعجبته حتى تكفر ثم قال البزار لا يروى عن ابن عباس باحسن من هذا واسمعيل بن مسلم تكلم فيه وروى عنه جماعة كثيرة من أهل العلم وفيه من النفقة انه لم يأمره بالكفارة واحدة وقوله تعالى ذلکم توغظون به أى تزجون به والله بما تعملون خبير أى خير بما يصالحكم عليه باحوالكم وقوله تعالى فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا فن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا قد تقدمت الاحاديث الامر بهذا على الترتيب كما ثبت في الصحيحين في قصة الذى جامع امرأته في رمضان ذلك لتؤنوا بالله ورسوله أى شرعنا هذا لهذا وقوله تعالى وتلك حدود الله أى محارمه فلا تنتهكوها وقوله تعالى وللكافرين عذاب أليم أى الذين لم يؤمنوا ولا اتزموا

بأحكام هذه الشريعة لا تعتقدوا أنهم ناجون من البلاء كالأليس الأمر كما زعموا بل لهم عذاب أليم أي في الدنيا والآخرة (ان الذين يحادون الله ورسوله كتبوا كما كبت الذين من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات للكافرين عذاب مهين يوم يعنهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا) حصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شيء عليم) يخبر تعالى عن شاق الله ورسوله وعانده واشترعه كتبوا كما كبت الذين من قبلهم أي أهينوا ولهوا وأخروا كما فعل عن أشبههم من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات أي واضحات لا يعاندها ولا يخالفها إلا كافر فاجر مكابر وللكافرين عذاب مهين أي في مقابلة ما استكبروا عن اتباع شرع الله والانقياد له والخضوع لديه ثم قال تعالى يوم يعنهم الله جميعا وذلك يوم القيامة يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد فينبئهم بما عملوا أي فيخبرهم بما بالذي صنعوا من خير وشرأ حصاه الله ونسوه أي ضبطه الله وحفظه عليهم وهم قد نسوا ما كانوا يعملوا والله على كل شيء شهيد أي لا يغيب عنه شيء ولا يخفى ولا ينسى شيئا ثم قال تعالى مخبرا عن احاطة علمه بخلاته واطلاعه عليهم وسماعه كلامهم ورؤيته مكانهم حيث كانوا أين كانوا فقال تعالى ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة أي من سر ثلاثة الأهورا بعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا أي مطلع عليهم يسمع كلامهم وسرهم ونجواهم ورسله أيضا مع ذلك تكتب ما يتناجون به مع علم الله به وسمعه له كما قال تعالى (٤١٢) ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب

وقال تعالى أم يحسبون أننا لنسمع سرهم ونجواهم بلى ورسنا لديهم يكتبون ولهذا حكى غير واحد الاجماع على ان المراد بهذه الآية معية علمه تعالى ولا شك في ارادة ذلك ولكن وسمعه أيضا مع علمه بهم وبصره نافذ فيهم فهو سبحانه وتعالى مطلع على خلقه لا يغيب عنه من أمورهم شيء ثم قال تعالى ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ان

اعتبار بحالها فيجب لآئنة الخليفة ما يجب لآئنة الحارث فيلزم الزوج المورس مردان والمتوسط مدون نصف والمعسر مدون لظاهر قوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته فجعل الاعتبار بالزوج في العسر واليسر ولان الاعتبار بحالها يؤدي الى الخصومة لان الزوج يدعى انها تطلب فوق كفايتها وهي تزعم انها تطلب قدر كفايتها فقد ردت قطعاً للخصومة انتهت والتقدير المدكور مسلم في نفقة الزوجة ونفقة المطلقة اذا كانت رجعية مطلقة أو بائنا حاملا بخلاف المرضعة قاله سليمان الجلي، عن أبي سنان قال سأل عمر بن الخطاب عن أبي عبيدة فقيل انه يلبس الغليظ من الثياب ويأكل أخشن الطعام فبعث اليه بألف دينار وقال للرسول انظر ماذا يصنع بها اذا أخذها فالبث ان لبس ألين الثياب وأكل أطيب الطعام فجاء الرسول فأخبره فقال رحمه الله تأول هذه الآية لينفق ذو سعة من سعته ومن

قدر

الله بكل شيء عليم قال الامام أحمد افتح الآية بالعالم واختتمها

بالعالم (ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالإثم والعدوان ومعصية الرسول وإذا جاؤك حيولك بما لم يحيك به الله ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالإثم والعدوان ومعصية الرسول وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذي اليه تحشرون انما النجوى من الشيطان ليحزن للذين آمنوا وليس بضارهم شيئا الا باذن الله وعلى الله فليست وكل المؤمنين) قال ابن أبي نجيج عن مجاهد ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه قال اليهود وكذا قال مقاتل بن حيان وزاد كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اليهود مودة وكانوا اذا امرهم الرجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جلسوا يتناجون بينهم حتى يذاب المؤمن انهم يتناجون بقله أو بما يكره المؤمن فاذا رأى المؤمن ذلك خشيتهم فترك طريقه عليهم فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن النجوى فلم ينتهوا وغادوا الى النجوى فانزل الله تعالى ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابراهيم بن المنذر الخزازي حدثني سفيان بن جزرة عن كثير بن يزيد عن ربيع بن عبد الرحمن وأبي سعيد الخدري عن أبيه عن جده قال كنا نتناوب رسول الله صلى الله عليه وسلم نبيت عنده بطرقه من الليل أمر وتبدوله حاجة فلما كانت ذات ليلة كثرا أهل النوب والمحتسبون حتى كأن يدية تتحدث فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ها هذا النجوى ألم تنهوا عن النجوى قلنا تبنا الى الله يا رسول الله انا كنا في ذلك كالمسيح فرقامنه فقال ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي منه قلنا بلى

يا رسول الله قال الشرك الخفي ان يقوم الرجل بعمل لمكان رجل هذا اسناد غريب وفيه بعض الضعفاء وقوله تعالى ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصية الرسول أي يتحدثون فيما بينهم بالاثم وهو ما يختص بهم والعدوان وهو ما يتعلق بغيرهم ومنه معصية الرسول ومخالفته يصرون عليها ويتواصون بها وقوله تعالى واذا جاؤك حيولك بما لم يحيك به الله قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن غير عن الاعمش عن مسروق عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يهود فقالوا السام عليك يا أبا الفاسم فقالت عائشة وعليك السام قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الله لا يحب النعش ولا التفحش قلت ألا تسمعونهم يقولون السام عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما سمعت أقول وعليك من الله تعالى واذا جاؤك حيولك بما لم يحيك به الله وفي رواية في الصحيح انها قالت لهم عليكم السام والذام واللعنة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه يستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا وقال ابن جرير حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس مع اصحابه اذ أتى عليهم يهودي فسلم عليهم فردوا عليه فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم هل تدررون ما قال قالوا سلم يا رسول الله قال بل قال سام عليكم أي تسمون دينكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوه فردوه عليه فقال نبي الله أفلت سام عليكم قال نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم أحد من أهل الكتاب فتقولوا عليكم أي عليكم ما قلت وأصل حديث أنس مخرج في الصحيح وهذا الحديث في الصحيح عن عائشة بنحوه وقوله تعالى ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول أي يفعلون هذا ويقولون ما يحرفون من الكلام (٤١٣) واهتمام السلام وانما هو شتم في الباطن

ومع هذا يقولون في أنفسهم لو كان هذا نبيا لعذبنا الله بما نقول له في الباطن لان الله يعلم ما نسر له ولو كان هذا نبيا حقا لا وشك ان يعاخذنا الله بالعقوبة في الدنيا فقال الله تعالى حسبي جهنم أي جهنم كفایتهم في الدار الآخرة يصلونها وبئس المصير وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا حماد عن عطية بن السائب

قدر عليه رزقه فلم ينفق مما آتاه الله (لا يكف الله نفسه الا ما آتاه) أي ما أعطاه من الرزق فلا يكف التفتير بان ينفق ما ليس في وسعه بل عليه ما يقدر عليه وتبلغ اليه طاقته مما اعطاه الله من الرزق (سيجعل الله بعد عسر يسرا) أي بعد ضيق وشدة سعة وغنى وهذا وعد الذي العسر باليسر وقد صدق الله وعده فممن كانوا موجودين عند نزول الآية ففتح عليهم جزيرة العرب ثم فارس والروم حتى صاروا أغنى الناس وصدق الآية دائماً غير انه في الصحابة أتم لان ايمانهم أقوى من غيرهم ولما ذكر سبحانه ما تقدم من الاحكام حذر من مخالفتها وذكروا قوم خالفوا وأمره فخل بهم عذابه فقال (وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله) يعني وكمن أهل قرية عصوا أمر الله ورسله وأعرضوا عن أمرهما على

عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ان اليهود كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم سام عليك ثم يقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول فنزلت هذه الآية واذا جاؤك حيولك بما لم يحيك به الله ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبي جهنم يصلونها فبئس المصير اسناد حسن ولم يخرجوه وقال العوفي عن ابن عباس واذا جاؤك حيولك بما لم يحيك به الله قال كان المنافقون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حيوه سام عليك قال الله تعالى حسبي جهنم يصلونها فبئس المصير ثم قال الله تعالى مؤدبا عباده المؤمنين ان لا يكونوا مثل الكفرة والمنافقين يأبى الذين آمنوا اذا تناجيتهم فلا تناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول أي كما يتناجى به الجاهل من كفر أهل الكتاب ومن مالا لهم على ضلالهم من المنافقين وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذي اليه تحشرون أي فيخبركم بجميع اعمالكم وأقوالكم التي قد احصاها عليكم وسيجزى بكم بها قال الامام أحمد حدثنا حماد عن عطية بن السائب عن قتادة عن صفوان بن محرز قال كنت آخذ بيد ابن عمر اذ عرض له رجل فقال كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى يوم القيامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يذني المؤمن فيضع عليه كنفه ويستره من الناس ويقره بذنوبه ويقول له أتعرف ذنبك كذا أتعرف ذنب كذا أتعرف ذنب كذا حتى اذا قره بذنوبه ورأى في نفسه انه قد هلك قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسنة واما الكفار والمنافقون فيقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين أخرجه في الصحيحين من حديث قتادة ثم قال تعالى انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئا الا باذن الله وعلى الله فليست بكل المؤمنين أي انما



التجوى وهي المسارة حيث يتوهم مؤمن بها سوا من الشيطان ليحزن الذين آمنوا يعني انما يصدر هذا من المنافقين عن تسويل الشيطان وتزيينه ليحزن الذين آمنوا أي ليس هو بهم وليس ذلك بضارهم شيء إلا باذن الله ومن أحسن من ذلك شيء أفليس تعذب الله وليتوكل على الله فإنه لا يضره شيء باذن الله وقد وردت السنة بالنهي عن التناجي حيث يكون في ذلك تأذ على مؤمن كما قال الامام أحمد خذ ثيابا وكيع وأبومعاوية قال لا حدثنا الا عثم عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون صاحبهما فان ذلك يحزنه أخرجه من حديث الاعمش وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب بن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه انفراد باخر اجمعه مسلم عن أبي الربيع وأبي كامل كلاهما ما عن حماد بن زيد عن أيوب بن نافع (يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم واذ قيل اشزوا فانشزوا ويرفع الله الذي آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير) يقول تعالى مؤدبا عباده المؤمنين وأمرهم ان يحسن بعضهم الى بعض في المجالس يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس وقرئ في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم وذلك ان الجزاء من جنس العمل كما جاء في الحديث الصحيح من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة وفي الحديث الآخر ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ولهذا أشبهه كثرة ولهذا قال تعالى فافسحوا يفسح الله لكم قال قتادة ترات هذه الآية في مجالس الذكر وذلك انهم كانوا (٤١٤) اذا رأوا أحدهم مقبلا ضنوا بعجاسهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم الله تعالى ان يفسح بعضهم لبعض وقال مقاتل بن حيان أنزات هذه الآية يوم الجمعة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ في الصفة وفي المكان ضيق وكان يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار فجاء ناس من أهل بدر وقد سبقوا الى المجالس فقاموا يحيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فسالوا السلام

نضمن عمت معنى أعرضت أو أخرجت وقد قدمنا الكلام في كائين في آل عمران وغيرها (لحاسبناها حسبا شديدا) أي شددنا على أهلها في الحساب بما عملوا بالمناقشة والاستقصاء قال مقاتل حاسبها الله بعملها في الدنيا فجازاها بالعباد وهو معنى قوله (وعذبناها عذابا نكرا) أي عذبنا أهلها عذابا عظيما منكر في الآخرة وقيل في الكلام تقديم وتأخير أي عذبنا أهلها عذابا نكرا في الدنيا بالجوع والقطع والسيوف والخسوف والمسح وحاسبناهم في الآخرة حسبا شديدا قال ابن عباس يقول لم ترحم والذكر المنكر قرئ فذكر ايسكون الكاف وضمها وهما سبعيتان (فذاقت وبال أمرها) أي عاقبة كفرها (وكان عاقبة أمرها خسرا) أي هلا كافي الدنيا وعذابا في الآخرة وحي به على لفظ الماضي لان المنتظر من

عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فرد النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ثم سلوا على القوم وعد الله بعد ذلك فردوا عليهم فقاموا على أرجلهم ينتظرون ان يوسع لهم فعرّف النبي صلى الله عليه وسلم ما يحملههم على القيام فلم يفسح لهم فسق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لمن حوله من المهاجرين والانصار من غير أهل بدر قم يا فلان وأنت يا فلان فلم يزل يقيمهم بعدة النفر الذين هم قيام بين يديه من المهاجرين والانصار أهل بدر فسق ذلك على من أقام من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهة في وجوههم فقال المنافقون ألسنتم ترعون ان صاحبكم هذا يعدل بين الناس والله ما رأيناه قبل عدل على هؤلاء ان قومنا أخذوا مجالسهم وأحبوا القرب من نبيهم فاقامهم وأجلس من أبطأ عنه فبلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله رجلا يسجد لآخيه فجعلوا يقومون بعد ذلك سرا فافتسح القوم لآخوانهم ونزلت هذه الآية يوم الجمعة رواه ابن أبي حاتم وقد قال الامام أحمد والشافعي حاشا شافعيان عن أيوب بن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه فيجاس فيه وليكن يفسحوا وتوسعوا وأخرجه في الصحيحين من حديث نافع به وقال الشافعي أخبرنا عبد المجيد عن ابن جرير قال قال سليمان بن موسى عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ولكن ليقبل افسحوا على شرط السنن ولم يخرجوه وقال الامام أحمد حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا فليح عن أيوب عن عبد الرحمن بن صهصعة عن يعقوب بن أبي يعقوب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن افسحوا يفسح الله لكم ورواه أيضا عن شريح بن يونس ويونس بن محمد المؤدب عن فليح به

واقطعه لا يقوم الرجل للرجل من مجلسه. ولكن افسحوا بسمع الله لكم تفرد به أحمد. وقد اختلف الفقهاء في جواز القيام للوارد اذا جاء على أقوال فهم من رخص في ذلك محتجا بحديث قوموا الى سيدكم ومنهم من منع من ذلك محتجا بحديث من أحب ان يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار ومنهم من فصل. بل فقال يجوز عند القعود من سنن وللعاء كم في محل ولايته كما دل عليه قصة سعد بن معاذ فانه لما استقدمه النبي صلى الله عليه وسلم كما في بني قريظة فراه مقبلا قال للمسلمين قونوا الى سيدكم وماذا الا ليكون أنفذ لحكمه والله أعلم فاما اتخاذه ديدا فانه من شعار العجم وقد جله في السنن انه لم يكن شخص أحب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا جاءه لا يقومون له لما يعلمون من كراهته لذلك وفي الحديث المروي في السنن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجلس حيث انتهى به المجلس ولكن حيث يجلس يكون صدر ذلك المجلس فكان الحباب رضي الله عنه يجلسون منه على مراتبهم فالصديق رضي الله عنه يجلسه عن يمينه وعمر عن يساره وبين يديه غالب عثمان وعلى لانهم كانوا ممن يكتب الوحي وكان يأمرهم بذلك كما رواه مسلم من حديث الاعمش عن عمار بن عمير عن أبي معمر عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ليليني منكم أولو الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وماذا الا لعقولوا عنه ما يقوله صلوات الله وسلامه عليه وله هذا أمر أولئك النفر بالقيام ليجلس الذين وردوا من أهل بدر ما التقصير أو لئلا في حق البدرين أوليا أخذ البدريون من العلم نصيبهم كما أخذ أولئك قبلهم أو تعاليم بتقديم الافاضل الى الامام وقال الامام أحمد حدثنا وكيع عن الاعمش عن عمار بن عمير الليثي عن أبي معمر عن أبي (٤١٥) مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح منا كبنينا في الصلاة

ويقول استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ليليني منكم أولو الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم قال أبو مسعود فانتهم اليوم أشد اختلافا وكذا رواه مسلم وأهل السنن الا الترمذي من طرق عن الاعمش به واذا كان هذا أمر لهم في الصلاة ان يليه العقلاء ثم العلماء فبطريق الأولى ان

وعدا لله ووعيده ملق في الحقيقة وما هو كائن فكان قد كان (أعد الله لهم عذابا شديدا) في الآخرة وهو عذاب النار والتكرير للثأ كيد (فاتقوا الله يا أولي الابواب) أي يا أصحاب العقول الراجعة وقوله (الذين آمنوا) في محل نصب بتقدير أعني بيانا للمنادي أو عطف بيان له أو نعت (قد أنزل الله اليكم ذكرار سولا) فيه أوجه أحدها واليه ذهب الزجاج والفارسي انه منصوب بالمصدر المنون قبله لانه ينحل بحرف مصدرى وفعل كانه قيل ان ذكر رسولنا الثاني انه جعل نفس الذكربالغة فابدل منه الثالث انه بدل منه على حذف مضاف من الاول تقديره أنزل ذا ذكر رسولنا الرابع كذلك الا ان رسولنا نعت لذلك المحذوف الخامس انه بدل منه على حذف مضاف من الثاني أي ذكر اذا رسول السادس

يكون ذلك في غير الصلاة وروى أبو داود من حديث معاوية بن صالح عن أبي الزاهر به عن كثير بن مرة عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقيموا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولينوا بايدي اخوانكم ولا تذروا فرجات الشيطان ومن وصل وصلنا وصله الله ومن قطع قطع صفنا قطعه الله وله هذا كان أبي بن كعب سيد القراء اذا انتهى الى الصف الاول انتزع منه رجلا يكون من افتاد الناس ويدخل هو في الصف المتقدم ويحتج بهما الحديث ليليني منكم أولو الاحلام والنهي وأما عبد الله بن عمر فكان لا يجلس في المكان الذي يقوم له صاحبه عنه عملا بمقتضى ما تقدم من روايته الحديث الذي أوردناه وله مقتصر على هذا المقدار من الانعوج المتعلق به هذه الآيات والافسطه يحتاج الى غير هذا الموضع وفي الحديث الصحيح بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذا قبل ثلاثة نفر فاما أحدهم فوجد فرجة في الحلقة فدخل فيها وأما الآخر فجلس وراء الناس وأدبر الثالث ذاهبا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا نبشركم بخبر الثلاثة أما الاول فأوى الى الله فأواه الله وأما الثاني فاستحميا فاستحميا الله بمنه وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه وقال الامام أحمد حدثنا عتاب بن زياد أخبرنا عبد الله أخبرنا اسامة بن زيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لرجل أن يفرق بين اثنين الا باذنهما ورواه أبو داود والترمذي من حديث اسامة بن زيد الليثي وهو حديث الترمذي وقد روى عن ابن عباس والحسن البصري وغيرهما انهم قالوا في قوله تعالى اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يعني في مجالس الحرب قالوا ومعنى قوله واذا قيل انشروا فانشروا وأي انفسوا للقتال وقال قتادة واذا قيل انشروا فانشروا وأي اذا دعيتم الى خير فاجيبوا وقال مقاتل اذا دعيتم الى الصلاة فارفعوا اليها وقال عبد الرحمن

ابن زيد بن أسلم كانوا اذا كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم في بيته فارادوا الانصراف أحب كل منهم ان يكون هو آخرهم ثم رجا  
من عنده فربما يشق ذلك عليه عليه السلام وقد تكون له الحاجة فامرهم وانهم اذا أمروا بالانصراف ان ينصرفوا كقولته تعالى  
وان قبل لكم ارجعوا فارجعوا ووقوله تعالى يرفع الله الدين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير أي لا تفتقدوا  
انه اذا فسح أحد منكم لاجبته اذا قبل أو اذا أمر بالخروج فخرج ان يكون ذلك نقصا في حقه بل هو رفعة ورتبة عند الله والله  
تعالى لا يضيع ذلك له بل يجزيه به في الدنيا والآخرة فان من تواضع لامر الله رفع الله قدره ونشرد كره ولهذا قال تعالى يرفع  
الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير أي خبير بمن يستحق ذلك ومن لا يستحقه قال الامام أحمد  
حدثنا أبو كامل حدثنا ابراهيم حدثنا ابن شهاب عن أبي الطفيل عامر بن واثله ان نافع بن عبد الحارث لقي عمر بن الخطاب بعسفان  
وكان عمر استعمله على مكة فقال له عمر من استخلفت على أهل الوادي قال استخلفت عليهم ابن ابري قال رجل من مواليها فقال  
عمر استخلفت عليهم هم مولى فقال يا امير المؤمنين انه قارى لكتاب الله عالم بالفرائض قاص فقال عمر رضى الله عنه أمان نبياكم  
صلى الله عليه وسلم قد قال ان الله يرفع بهذا الكتاب قوما ويضع به آخرين وهكذا رواه مسلم من غير وجه عن الزهري به وروى  
من غير وجه عن عمر بن الخطاب وقد ذكر فضل العلم واهله وما ورد في ذلك من الاحاديث مستقصاة في شرح كتاب العلم من صحيح  
بخاري والله الحمد والمنة (يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ذلك خير لكم وأطهر فان  
ثم تجددوا فان الله غفور رحيم (٤١٦) أشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فاذم تنعزلوا

أن يكون رسولا نعتا لذكره على حذف مضاف أي ذكره اذا رسول فذا رسول نعت لذكره  
السابع ان يكون رسولا بمعنى رسالة فيكون رسولا بدلا لصريح ما من غير تأويل أو بيا ناعند  
من يرى جزيته في النكرات كالفارسي الا ان هذا يعده قوله الآتي يتلو عليكم لان الرسالة  
لا تتلو الا بجماز الثامن أن يكون رسولا منصوبا بفعل مقدرا أي أرسل رسولا قال الزجاج  
انزال الذ كر دليل على ضمها رسل التاسع أن يكون منصوبا على الاغراء أي اتبعوا  
والزمو رسولا ذكره السمين وقيل ان الذ كر ههنا بمعنى الشرف كقوله لقد أنزلنا اليكم  
كتابا فيه ذكركم وقوله وانه لذكر لكان ولقوله ثم بين هذا الشرف فقال رسولا واختلف  
الناس في رسولا هل هو النبي صلى الله عليه وسلم أو القرآن نفسه أو جبريل فتذهب  
الاكثر منهم ابن عباس الى ان المراد بالرسول هنا محمد صلى الله عليه وسلم وقال السكبي

وناب الله عليكم فاقموا الصلاة  
وأقوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله  
والله خبير بما تعملون يقول تعالى  
أمرنا عباده المؤمنين اذا أراد  
أحدهم ان يناجي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أن يباركه فيما بينه  
و بينه أن يقدم بين يدي ذلك  
صدقة تطهره وتركيه وتؤهله لان  
يصلح لهذا المقام ولهذا قال تعالى  
ذلك خير لكم وأطهر ثم قال

تعالى فان لم تجدوا أي الامن عجز عن ذلك لفقره فان الله غفور رحيم فأمروا بالامن قدر عليها  
ثم قال تعالى أشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات أي أخفتم من استقرا هذا الحكم عليكم من وجوب الصدقة قبل  
مناجاة الرسول فاذم تفعلوا وناب الله عليكم فاقموا الصلاة وأقوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله والله خبير بما تعملون فتسبح وجوب  
ذلك عنهم وقد قيل انه لم يعمل بهذه الآية قبل نسخها سوى علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال ابن ابي نجيب عن مجاهد قال فنهوا  
عن مناجاة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يتصدوا فلم يباحه الا علي بن ابي طالب قدم دينار صدقة تصدق به ثم ناجى النبي صلى الله  
عليه وسلم فسأله عن عشر خصال ثم انزلت الرخصة وقال ليث بن ابي سليم عن مجاهد قال علي رضى الله عنه آية في كتاب الله  
عز وجل لم يعمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدى كان عندى دينار فصرفته بعشرة دراهم فكنت اذا جئت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم تصدقت بدرهم فنسخت ولم يعمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدى ثم تلا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذا  
ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة الآية وقال ابن جرير حدثنا ابن جريد حدثنا مهران عن سفيان عن عثمان بن  
المغيرة عن سالم بن ابي الجعد عن علي بن علقمة الانصاري عن علي رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ماترى دينار قال  
لا يطبقون قال نصف دينار قال لا يطبقون قال ماترى قال شعبة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك لزمه قال علي في خفف  
الله عن هذه الامة وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة فنهوا أشفقتم ان تقدموا  
بين يدي نجواكم صدقات ورواه الترمذي عن سفيان بن وكيع عن يحيى بن آدم عن عبيد الله الاشجعي عن سفيان النوري

عن عثمان بن المغيرة الثقفي عن سالم بن ابى الجعد عن علي بن علقمة الانصارى عن علي بن ابى طالب رضى الله عنه قال لما رلت  
 باليهما الذين آمنوا اذ انا جيتهم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة قال الى النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى دينار قال لا يطبقونه  
 وذكره بتمامه مثله ثم قال هذا حديث حسن غريب انما نعرفه من هذا الوجه ثم قال ومعنى قوله شعيرة يعنى وزن شعيرة من ذهب  
 ورواه ابو يعلى عن أبى بكر بن أبى شيبه عن يحيى بن آدم به وقال العوفي عن ابن عباس فى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذ انا جيتهم  
 الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة الى فان الله غفور رحيم كان المسلمون يقدمون بين يدي النجوى صدقة فلما نزلت الزكاة  
 نسخ هذا وقال علي بن ابى طلحة عن ابن عباس قوله فقدموا بين يدي نجواكم صدقة وذلك ان المسلمين أكثر والمسائل على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه فاراد الله ان يخفف عن نبيه عليه السلام فلما قال ذلك حين كثير من المسلمين وكفوا عن  
 المسئلة فانزل الله بعد هذا أشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فاذم تفعلوا وتاب الله عليكم فاقبوا الصلاة وآتوا الزكاة  
 فوسع الله عليهم ولم يضيق وقال عكرمة والحسن البصرى فى قوله تعالى فقدموا بين يدي نجواكم صدقة نسخها الآية التى بعدها  
 أشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الى آخرها وقال سعيد بن أبى عروبة عن قتادة ومقاتل بن حيان سأل الناس رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم حتى أحفوه بالمسئلة فقطمهم الله بهذه الآية فكان الرجل اذا كانت له الحاجة الى نبي الله صلى الله عليه  
 وسلم فلا يستطيع ان يقضيه حتى يقدم بين يديه صدقة فاشتد ذلك عليهم فانزل الله الرخصة بعد ذلك فان لم تجدوا فان الله غفور  
 رحيم وقال معمر بن قتيادة اذ انا جيتهم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم (٤١٧) صدقة انما منسوخة ما كانت الاساعة من

نهار وهكذا روى عبد الرزاق  
 أخبرنا معمر عن أبى نوب عن مجاهد  
 قال على ما عمل بها أحد غيرة حتى  
 نسخت وأحسبه قال وما كانت  
 الاساعة (لم تزل الى الذين تولوا قوما  
 غضب الله عليهم ما هم منكم ولا  
 منهم ويحلفون على الكذب وهم  
 يعلمون أعد الله لهم عذابا شديدا  
 انهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا  
 ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله

هو جبريل وبه قال الزمخشري والمراد بالذكر القرآن ويختلف المعنى باختلاف وجوه  
 الاعراب السابقة كما لا يخفى ثم نعت سبحانه الرسول المذكور بقوله (يتلو عليكم آيات الله  
 مبينات) أى حال كونها واضحات ظاهرات قرأ الجمهور على صيغة اسم المنعول أى بينها  
 الله ووضحها وقرئ على صيغة اسم الفاعل أى الآيات تبين للناس ما يحتاجون اليه من  
 الاحكام ورجع الاول أبو حاتم وأبو عبيد الله وقدينا كم الآيات (ليخرج الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات) بعد مجئ الذكروا الرسول (من الظلمات الى النور) اللام (١) متعلقة  
 بتلواي لخرج الرسول الذى يتلوا آيات اياهم من ظلمات الضلالة الى نور الهداية أو من  
 الجهل الى بالعلم أو من الكفر الى الايمان أو متعلقة بأنزل فيكون المخرج هو الله سبحانه  
 (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) أى يجمع بين التصديق والعمل بما فرضه الله عليه مع

(٥٣ - فتح البيان تاسع) فلهم عذاب مهين لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا أولئك احصاب النار هم فيها خالدون  
 يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون انهم على شئ الا انهم هم الكاذبون استحوذ عليهم الشيطان فانساهم  
 ذكر الله أولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون) يقول تعالى منكر اعلى المنافقين فى موالاتهم الكفار فى  
 الباطن وهم فى نفس الامر لا معهم ولا مع المؤمنين كما قال تعالى مذبذب بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد  
 له سبيلا وقال ههنا لم تزل الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم يعنى اليهود والذين كان المنافقون يماثلونهم ويوالونهم فى الباطن ثم  
 قال تعالى ما هم منكم ولا منهم أى هؤلاء المنافقون ليسوا فى الحقيقة لا منكم أى المؤمنون ولا من الذين يوالونهم وهم اليهود ثم قال  
 تعالى ويحلفون على الكذب وهم يعلمون يعنى المنافقين يحلفون على الكذب وهم عالمون بانهم كاذبون فيما حلفوا وهى اليمين  
 الغموس ولا سيما فى مثل حالهم الذين آمنوا بالله منه فأنهم كانوا اذا قالوا آمنوا قالوا آمنا واذا جاءوا الرسول حلفوا بالله انهم  
 مؤمنون وهم فى ذلك يعلموا انهم يكذبون فيما حلفوا لانهم لا يعتقدون صدق ما قالوه وان كان فى نفس الامر مطابقا ولهم شاهد  
 الله بكذبهم فى ايمانهم وشهادتهم لذلك ثم قال تعالى أعد الله لهم عذابا شديدا انهم ساء ما كانوا يعملون أى أرصد الله لهم على هذا  
 الصنيع العذاب الاليم على ايمانهم المسمية وهى موالاة الكافرين ومعادات المؤمنين وغشهم ولهذا قال تعالى اتخذوا ايمانهم  
 جنة فصدوا عن سبيل الله أى أظهر ايمانهم وأبطنوا الكفر واتقوا بالايمان الكاذبة فظن كثير من لا يعرف حقيقة أمرهم  
 صدقهم فاعتبر بهم فحصل لهذا صدق سبيل الله لبعض الناس فلهم عذاب مهين أى فى مقابلة ما متهموا من الخلف باسم الله العظيم  
 (١) والمناسب لقول المؤلف بعد مجئ الذكروا الرسول هو الوجه الثانى تأمل اه ذوالفقار أحد

في الايمان الكاذبة الخائفة ثم قال تعالى لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً أي لن يذفع ذلك عنهم بأساً اذا جاءهم أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ثم قال تعالى يوم يعنهم الله جميعاً أي يحشرهم يوم القيامة عن آخرهم فلا يغادر منهم احداً فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون انهم على شيء أي يحلفون لله عز وجل انهم كانوا يحلفون للناس في الدنيا لان من عاش على شيء مات عليه وبعث عليه ويعتقدون ان ذلك ينفعهم عند الله كما كان ينفعهم عند الناس فيجبرون عليهم الاحكام الظاهرة ولهذا قال ويحسبون انهم على شيء أي حلفهم ذلك لربهم عز وجل ثم قال تعالى منكر عليهم حسبانهم الا انهم هم الكاذبون فاكذب الخبر عنهم بالكذب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا ابن نعيم حدثنا زهير عن سماعة بن حرب حدثني سعيد بن جبيرة ان ابن عباس حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في ظل حجرة من حجره وعنده نفر من المسلمين قد كاد يقاص عنهم الظل قال انه سبأ بكم انسان ينظر بعيني شيطان فاذا تأتماكم فلا تسكاهم وخافوا جل أزرق غداه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكمه فقال علام تشتمني انت وفلان وفلان نفردعاهم باسمائهم قال فانطلق الرجل فدعاهم فحلفوا له واعتذروا اليه قال فانزل الله عز وجل فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون انهم على شيء الا انهم هم الكاذبون وهكذا رواه الامام أحمد من طريقين عن سماعة ورواه ابن جرير عن محمد بن المثني عن غندر عن شعبة عن سماعة بن شعبة وأخرجه أيضاً من حديث سفيان الثوري عن سماعة بن جهم اسناد جيد ولم يخرجوه وحال هؤلاء كما أخبر الله تعالى عن المشركين حيث يقول ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا (٤١٨) على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ثم قال تعالى استخوذ عليهم

الشیطان فانساهاهم ذكرا لله أي استخوذ على قلوبهم الشيطان حتى انساهاهم ان يذكر الله عز وجل وكذلك يصنع بمن استخوذ عليه ولهذا قال أبو داود حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زائدة حدثنا السائب بن جبير عن معاذ بن أبي طه عن طه البعمرى عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من ثلاثة في قرية

اجتناب ما نهاه عنه (يدخله جنات تجري من تحتها الانهار) قرأ الجمهور يدخله بالتحسين وقرئ بالنون وهي سبعية وعليها في الكلام التفات من الغيبة الى التكميل وجمع الضمير في قوله (خالدین فیها أبداً) باعتبار معنى من ووحده في دخله باعتبار لفظها (قد أحسن الله له (١) رزقا) أي وسع له رزقه في الجنة التي لا ينقطع نعيمها وقيل يرزقون طاعة في الدنيا وثواب في الآخرة وقال القشيري الحسن ما كان على حد الكفاية لا نقصان فيه يعطل عن أموره بسببه ولا زيادة تشغله عن الاستمتاع بما رزق لحرصه كذلك أرزاق القلوب احسنها أن يكون له من الاحوال ما يستقل به من غير نقصان ولا زيادة لا يقدر على الاستقرار عليها ذكرا الخطيب (الله الذي خلق) أي أوجد وحده من العدم بقدرته على وفق ما دبر بعلمه على هذا المنوال الغريب البديع (سبع سموات) يعني بعضها فوق بعض

ولا بد ولا تقام فيهم الصلاة الا قد استخوذ عليهم الشيطان فعليك بالجماعة فانما يأكل الذئب القاصية قال زائدة قال قال السائب يعني الصلاة في الجماعة ثم قال تعالى أولئك حزب الشيطان يعني الذين استخوذ عليهم الشيطان فانساهاهم ذكرا لله ثم قال تعالى الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون (ان الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الاذلين كتب الله لا غلبنا انورسلى ان الله قوى عزيز لا يتجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المنفلحون) يقول تعالى مخبراً عن الكفار المعاندين المحادين لله ورسوله يعني الذين هم في حد الشرع في حد أي مجانبون للحق مشاقون له هم في ناحية والهدى في ناحية أولئك في الاذلين أي في الاشقياء المبعدين المطرودين عن الصواب الاذلين في الدنيا والآخرة كتب الله لا غلبنا انورسلى أي قد حكم وكتب في كتابه الاول وقدره الذي لا يخالف ولا يمانع ولا يبدل بان النصر له ولكتابه ورسوله وعباده المؤمنين في الدنيا والآخرة وان العاقبة للمتقين كما قال تعالى اننا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم للعنة ولهم سوء الدار وقال ههنا كتب الله لا غلبنا انورسلى ان الله قوى عزيز أي كتب القوى العزيز انه الغالب لاعدائه وهذا قدر محكم وأمر مبهم ان العاقبة والنصرة للمؤمنين في الدنيا والآخرة ثم قال تعالى لا يتجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أي لا يوادون المحادين ولو كانوا من الاقربين كما قال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين (١) فيه رجوع لمراعاة لفظ من ففي هذه العبارة مراعاة اللفظ أولاً والمعنى ثانياً لفظنا ا ه سيد فوالفقار احمد

أولياهم دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم ثم يحذركم الله نفسه الآية وقال تعالى قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم أو زوجكم أو عشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى يأتي الله بامرره والله لا يهدي القوم الفاسقين وقد قال سعيد بن عبد العزيز وغيره انزلت هذه الآية لا تجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر إلى آخرها في أبي عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح حين قتل أباه يوم بدر ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين جعل الأمر شورى بعده في أولئك المستمعة رضي الله عنهم ولو كان أبو عبيدة حيا لاستخلفته وقيل في قوله تعالى ولو كانوا آباءهم نزلت في أبي عبيدة قتل أباه يوم بدر وأبناؤهم في الصديق هم يومئذ بمنزل ابنه عبد الرحمن وأخوانهم في مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير وعشيرتهم في عمر قتل قريبه يومئذ أيضا وفي حجة وعلي وعبيدة بن الحرث قتلوا عتبة وشيبة والوليد بن عتبة يومئذ فآله أعلم قلت ومن هذا القبيل حين استشار رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين في أسارى بدر فأشار الصديق بأن يبادوا فيكون ما يؤخذ منهم قوة للمسلمين وهم بنو النضير والعشيرة وأهل الله تعالى أن يهديهم وقال عمر لا أرى ما رأى يا رسول الله هل تمكنت من فلان قريب لم يرفأ فقلت له وتمكنت عليا من عقيل وتمكنت فلانا من فلان ليعلم الله أنه ليست في قلوبنا مواد للمشركين القصة بكملها وقوله تعالى أولئك كتب في قلوبهم الإسلام وأيدهم بروح منه أي من أنصف بانه لا يواد من حاد الله ورسوله ولو كان أباه أو أخاه فهذا ممن كتب الله في قلبه الإيمان أي كتب له السعادة وقررها في قلبه وزين الإيمان في بصيرته قال السدي كتب في قلوبهم الإيمان جعل في قلوبهم الإيمان (٤١٩) وقال ابن عباس وأيدهم بروح منه أي قواهم وقوله تعالى ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه كل هذا تقدم تفسيره غير مرة وفي قوله تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه سرديع وهو أنه لما سخطوا على القرائب والمخاض في الله تعالى عوضهم الله بالرضا عنهم وأرضاهم عنه بما أعطاهم من النعيم المقيم والنور العظيم

قال النسفي أجمع المفسرون على أن السموات سبع وقال الخطيب لا خلاف فيه لحديث الاسراء وغيره (ومن الأرض مثلهن) في العدد يعني سبعة قرأ الجمهور مثلهن بالنصب على أنه عطف على سبع سموات قاله الزمخشري أو على تقدير فعل أي وخلق من الأرض مثلهن وقرئ بالرفع على الابتداء والجار والمجرور وقبله خبره قيل ما القرآن آية تدل على أن الأرضين سبع إلا هذه الآية واختلف الناس في المثلية وكيفية طبقات الأرض على قولين أحدهما وهو قول الجمهور أنها سبع أرضين طباق بعضها فوق بعض بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السماء والأرض وفي كل أرض سكان من خلق الله وقال الضحاك إنها طبقة بعضها على بعض من غير فتوق بخلاف السموات قال القرطبي والاول اصح لان الاخبار دالة عليه في البخاري والترمذي وغيرهما وفي صحيح مسلم عن سعيد بن زيد

والفضل العميم وقوله تعالى أولئك حزب الله إلا أن حزب الله هم المنافقون أي هؤلاء حزب الله أي عباد الله وأهل كرامته وقوله تعالى إلا أن حزب الله هم المنافقون تنويه بقتلهم وسعادتهم ونصرتهم في الدنيا والآخرة في مقابلة ما ذكر عن أولئك بأنهم حزب الشيطان ثم قال إلا أن حزب الشيطان هم الخاسرون وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا هرون بن حماد الواسطي حدثنا الفضل بن عبيدة عن رجل قد سماه يقال هو عبد الحميد بن سليمان انقطع من مكابي عن الزبال بن عباد قال كتب أبو حازم الأعرج إلى الزهري أعلم أن الجاه جاهان جاه يجريه الله تعالى على أيدي أوليائه لا أوليائه وأنهم الخامل ذكرهم الخفية شخوصهم وافتدجاءت صفتهم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله يحب الأخفاء الاتقياء البرياء الذين إذا غابوا لم يفقدوا وإذا حضروا لم يدعوهم مصابيح الهدى يخرجون من كل فتنة سوداء مظلمة فهو أولياء الله تعالى الذين قال الله أولئك حزب الله إلا أن حزب الله هم المنافقون وقال نعيم بن حماد حدثنا محمد بن ثور عن يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاجروا لفاسقي عندى يدا ولا نعمة فاني وجدت فيما أوحيت إلى لا تجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله قال سفيان يرون أنها انزلت فيمن يخالط السلطان رواء أبو أحمد العسكري آخر تفسير سورة المجادلة ولله الحمد والمنة

\* (تفسير سورة الحشر وكان ابن عباس يقول سورة بنى النضير وهي مدينة) \* قال سعيد بن منصور حدثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة الحشر قال انزلت في بنى النضير ورواه البخاري ومسلم من وجه آخر عن هشيم به ورواه البخاري من حديث أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة الحشر قال سورة بنى النضير (بسم الله الرحمن الرحيم) \* سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل



الكتاب من ديارهم لاول الحشر ما ظنتم ان يخرجوا وظنوا انهم ما نعتهم حصونهم من الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وايدى المؤمنين فاعتبروا يا اولى الابصار ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب ما قطعتم من لينة او تركتموها قائمة على اصولها فبازن الله وليخزي الفاسقين) يخبر تعالى ان جميع ما في السموات وما في الارض من شئ يسبح له ويعجده ويقده ويصلى له ويوحده كقوله تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده وقوله تعالى وهو العزيز ذي المنيع الجناب الحكيم في قدره وشرعه وقوله تعالى هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب يعنى يهود بنى النضير قاله ابن عباس ومجاهد الزهري وغير واحد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة هادئهم وأعطاهم عهدا ودية على ان لا يقاتلهم ولا يقاتلوه فنقضوا العهد الذي كان بينهم وبينه فاحل الله بهم بأسه الذي لا مرد له وانزل عليهم قضاة الذي لا يبدل فاجلاهم النبي صلى الله عليه وسلم واخرجهم من حصونهم الحصينة التي ما طمع فيها المسلمون وظنوا هم انهم امانتهم من بأس الله فما اغنى عنهم من الله شيئا وجاءهم من الله ما لم يكن يبالههم وسيرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلاهم من المدينة فكان منهم طائفة ذهبوا الى اذرعات من اعالي الشام وهى ارض الحشر والمنشور ومنهم طائفة ذهبوا الى خيبر وكان قد انزلهم منها على ان لهم ما حلت ابلهم فكانوا يخرجون ما في بيوتهم من المنقولات التي يمكن ان تحمل معهم ولهمذا قال تعالى يخرجون بيوتهم بأيديهم وايدى المؤمنين فاعتبروا (٤٢٠) يا اولى الابصار اى تفكروا في عاقبة من خالف امر الله وخالف رسوله

وكذب كتابه كيف يحل به من بأسه الخزي له في الدنيا مع ما يذخره له في الآخرة من العذاب الايم قال أبو داود حدثنا محمد بن داود وسفيان حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان كفار قريش كتبوا الى ابن أبي ومن كان معه يعبد الاوثان من

قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول من أخذ شبرا من الارض ظلمافانه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين الى آخر كلامه وفي الحديث لم يرق رية يريد دخولها الا قال حين يراها اللهم رب السموات السبع وما اظللن ورب الارضين السبع وما اقلن الحديث وقدمه في سورة البقرة قول الماوردي وعلى انها سبع أرضين تختص دعوة الاسلام بأهل الارض العليا ولا تلزم في غيرها من الارضين وان كان فيها من يعقل من خلق عيز في مشاهدتهم السماء واستمدادهم الضوء منها قولان أحدهما انهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستمدون الضياء منها قال ابن عادل وهذا قول بن جعل الارض مبسوطة والثاني انهم لا يشاهدون السماء وان الله خلق لهم ضياء يشاهدونه قال ابن عادل وهذا قول بن جعل الارض كربة وعن ابن عباس انها

سبع

الاوس والخزرج ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بالمدينة قبل رجعة بدر انكم أدنيتم صاحبنا وانا نقسم بالله لم نقاتلنه أو انخرجنكم أو لنسيرن اليكم باجمعنا حتى نقتل مقاتلتكم ونسبي نساءكم فما بلغ ذلك عبد الله ابن أبي ومن كان معه من عبدة الاوثان أجعوا القتال النبي صلى الله عليه وسلم فما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم لغيرهم فقال لقد بلغ وعيد قريش منكم المبالغ ما كانت تكيدكم باكثر مما تريدان تكيدوا به انفسكم يريدون ان تقتلوا ابناءكم واخوانكم فلما سمعوا ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم تفرقوا فبلغ ذلك كفار قريش فكاتب كفار قريش بعد وقعة بدر الى اليهود انكم أهل الحلقة والحصون وانكم لتقاتلن مع صاحبنا أو لنفعلن كذا وكذا ولا يحول بيننا وبين خدم نساءكم شئ وهو الخلاخيل فلما بلغ كتابهم النبي صلى الله عليه وسلم أيقنت بنو النضير بالغدر فأرسلوا الى النبي صلى الله عليه وسلم اخرج اليك ثلاثين رجلا من أصحابك ليخرج منا ثلاثون حبرا حتى نلتقي بمكان النصف وليس معوا منك فان صدقوك وأمناك

فلما كان الغد غدا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب فحصرهم فقال لهم انكم والله لاتأمنون عندي الا بعهد تعاهدوني عليه فابوا أن يعطوه عهدا فقاتلهم يومهم ذلك ثم غدا الغد على بني قريظة بالكتاب وترك بنو النضير ودعاهم الى أن يعاهدوه ففعلوا معه فأنصرف عنهم وغدا الى بني النضير فبلى كتاب فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء فجلت بنو النضير واحتملوا ما أقلت الابل من أمتعهم وأتوب بيوتهم وخشبها وكان نخل بني النضير لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة أعطاها الله أياها وخصه بها فقاتل تعالى وما أفاء الله على رسوله منهم فأوجفتم عليه من خيل ولا ركاب يقول

هكذا يبايض في بعض النسخ اه

وسلم في نفر من أصحابه فيهم أبو بكر  
وعمر وعلى رضي الله عنهم فأتى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر  
من السماء بما أراد القوم فقام  
وخرج راجعا إلى المدينة فلما  
استلبث النبي صلى الله عليه وسلم  
أصحابه قاموا في طلبه فلقوا رجلا  
مقبلا من المدينة فسألوه عنه  
فقال رأيته دخل المدينة فأقبل  
أصحاب رسول الله صلى الله عليه

وسلم حتى انتهوا اليه فأخبرهم الخبر بما كانت يهودأرادت من الغدر به وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتيه الحرب بهم والمسير اليهم ثم سار حتى نزل بهم فتحصنوا منه في الحصون فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطع النخل والتخريب فيها فنادوه أن يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الارض وتعيبه على من يصنعه فإبال قطع النخل وتخريبها وقد كان رهط من بني عوف بن النضر ج منهم عبد الله بن أبي بن سلول ووديعه ومالك بن أبي قوقل وسويد داعس قد بعثوا الى بني النضير أن يثبتوا وتمنعوا فإنا لن نسلمكم ان قوتنا ثم قالنا معكم وان خرجتم خرجنا معكم فبربصوا ذلك من نصرهم فلم يفعلوا وقذف الله في قلوبهم الرعب فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجليهم ويكف عن دماءهم على ان لهم ما حلت الابل من أموالهم الا الحلقه فتفعل فاحتملوا من أموالهم ما سئمت قلت به الابل فكان الرجل منهم يهدم بيته عن الخجاف باب فيه يضعه على ظهر بعيره فينطلق به فخرجوا الى خيبر ومنهم من سار الى الشام وخذلوا الاموال لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت لرسول الله خاصة يضعها حيث يشاء ففقتسها على المهاجرين الا واين دون الأنصار الا سهل بن حنيف وأبادجانه سمك بن خرشة ذكر افترافا عطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يومئذ سلم من بني النضير الارجلانيامين بن عير بن عم عمرو بن بجاش وأبوسعدين وهب أسلماعلى أموالهم فاحرزها قال ابن اسحق وقد حدثني بعض آل يامين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليامين ألم ترما القيت من ابن عمك وما هم به من شأني فجعل يامين بن عير لرجل جعله على ان يقتل عمرو بن بجاش فقتله فمما يروون قال ابن اسحق وزل في بني النضير سورة الخشر بأسرها وهكذا روى يونس بن بكير عن ابن اسحق بنحو ما تقدم فقوله تعالى هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب يعني بني النضير من ديارهم

لاول الحشر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس قال من شك في أن أرض الحشر ههنا يعني الشام فليقرأ هذه الآية هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجوا قالوا الى أين قال الى أرض الحشر وحدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو اسامة عن عوف عن الحسن قال لما أجلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بني النضير قال هذا أول الحشر وأنا على الأثر ورواه ابن جرير عن بن سعد عن ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن به وقوله تعالى ما ظننتم أن يخرجوا أي في مدة حصاركم لهم وقصرها وكانت ستة أيام مع شدة حصونهم ومنعتها ولهذا قال تعالى وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأنهاتهم الله من حيث لم يحتسبوا أي جاءهم من أمر الله ما لم يكن لهم في بال كما قال تعالى في الآية الأخرى قدم مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السم السقف من فوقهم وأنهم العذاب من حيث لا يشعرون وقوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب أي الخوف والهلع والجزع وكيف لا يحصل لهم ذلك وقد حاصرهم الذي نصر بالرعب مسيرة شهر صلوات الله وسلامه عليه وقوله يخرجون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين قد تقدم تفسير ابن اسحق لذلك وهو نقض ما استحسنوه من سقوطهم وأبوابهم وتحملها على الأبل وكذا قال عروة بن الزبير وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد وقال مقاتل بن حيان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتلهم فاذا ظهر على درب أو دارهم دم حيطانها لمتسع المكان للقتال وكان اليهود اذا علوا مكانا أو علقوا على درب أو داره تقبوا من أدبارها ثم حصنوها ودبروها يقول الله تعالى فاعتبروا يا أولي الأبصار وقوله ولولا (٤٢٢) أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا أي لولا أن كتب الله عليهم هذا الجلاء

وهو النفي من ديارهم وأموالهم فكان لهم عند الله عذاب آخر من القتل والسبي ونحو ذلك قاله الزهري عن عروة والسدي وأبو زيد لأن الله قد كتب عليهم أنه سيعذبهم في الدار الدنيا مع ما أعد لهم في الدار الآخرة من العذاب في نار جهنم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثني الليث عن عقيل

ما يؤمنك أن أخبرك به فتنكفر أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر من طريق سعيد بن جبيرة وعنه في قوله وفي الأرض مثلهم قال سبع أرضين في كل أرض نبي كنيكم وأدم كآدم ونوح كنوح وإبراهيم كإبراهيم وعيسى كعيسى أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب من طريق أبي الضحى قال البيهقي هذا السناد صحيح وهو شاذ بكرة لا أعلم لأبي الضحى عليه متابعا وعنه قال في كل أرض مثل إبراهيم ونحو ما على الأرض من الخلق أخرجه ابن جرير والطبري من طريق شعبة عن عروة بن مرة عن أبي الضحى قال الحافظ في الفتح هكذا أخرجه مختصرا واسناده صحيح وقال ابن كثير هذا وأمثاله اذا لم يصح سنده الى معصوم فهو مردود على قائله انتهى وتصحيح الحاكم له ليس بذلك قال السيوطي ولم أزل أتعجب من تصحيح الحاكم له حتى رأيت البيهقي قال اسناده صحيح لكن

شاذ

عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير قال ثم كانت رقعة بني النضير وهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة بدر وكان منزلهم بناحية من المدينة فحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلوا من الجلاء وان لهم ما أقلت الأبل من الأموال والامتنعة الا الحلقة وهي السلاح فاجلاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قبل الشام قال والجلاء أنه كتب عليهم في أي من التوراة وكانوا من سبط لم يصحبهم الجلاء قبل ما سبط عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل الله فيهم سبع لله ما في السموات وما في الأرض الى قوله وليخزي الفاسقين وقال عكرمة الجلاء القتل وفي رواية عنه الفناء وقال قتادة الجلاء خروج الناس من البلد الى البلد وقال الضحاك أجلاهم الى الشام وأعطى كل ثلاثة بغيرا وسقاء فهذا الجلاء وقد قال الحافظ أبو بكر البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أحمد بن كامل القاضي حدثنا محمد بن سعد العوفي حدثني أبي عن عمي حدثني أبي عن جدتي عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم قد حاصرهم حتى بلغ منهم كل مبلغ فاعطوه ما أراد منهم فصالحهم على أن يحقن لهم دماءهم وأن يخرجهم من أرضهم ومن ديارهم وأوطانهم وأن يسيرهم الى أذرعات الشام وجعل لكل ثلاثة منهم بغيرا وسقاء والجلاء أخرجه من أرضهم الى أرض أخرى وروى أيضا من حديث يعقوب بن محمد الزهري عن إبراهيم بن جعفر بن محمود بن محمد بن مسلمة عن أبيه عن جده عن محمد بن مسلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى بني النضير وأمره أن يؤجلهم في الجلاء ثلاث ليال وقوله تعالى ولهم في الآخرة عذاب النار أي حتم لازم لا بد لهم منه وقوله تعالى ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله أي أنما فعل الله بهم ذلك وسلط عليهم رسوله وعباده المؤمنين لأنهم خالفوا الله ورسوله وكذبوا بما أنزل الله على رساله المتقدمين

في البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم وهم يعرفون ذلك كما يعرفون أبناءهم ثم قال ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب وقوله تعالى ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الناس من الذين نوع من الترو وهو جسد قال أبو عبيدة وهو ما خالف المجوعة والبرقي من التمر وقال كثير من المفسرين اللينة أنوان التمر سوى المجوعة قال ابن جرير هو جميع النخل ونقله عن مجاهد وهو البويرة أيضا وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حاصرهم أمر بقطع نخيلهم إهانة لهم وأرهابا وأرعاها لقلوبهم فروى محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان وقتادة ومقاتل بن حيان أنهم قالوا فبعث بنو قريظة يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنك تنهى عن الفساد فبإذنك تأمر بقطع الأشجار فأمر الله هذه الآية الكريمة أي ما قطعتم من لينة وما تركتم من الأشجار فالجميع بإذنه ومشيئته وقدره ورضاه وفيه نكابة للعدو وخزي لهم وأرغام لا نوفمبرهم وقال مجاهد نهي بعض المهاجرين بعضا عن قطع النخل وقالوا انما هي مغنايم المسلمين فنزل القرآن بتصديق من نهي عن قطعه وتحليل من قطعه من الاثم وانما قطعاه وتركه بإذنه وقدره ونحو هذا من فروعا فقال النشائي أخبرنا الحسن بن محمد عن عثمان حدثنا حنص بن غياث حدثنا حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الناس من الذين قال ليستنزلونهم من حصونهم وأمروا بقطع النخل قال في صدورهم فقال المسلمون قطعنا بعضا وتركنا بعضا فلنسل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لنا فيما قطعنا من أجر وهل علينا فيما تركنا من وزر فأنزل الله ما قطعتم من لينة وقال الحافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا حفص عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن جابر (٤٢٣) وعن أبي الزبير عن جابر قال رخص لهم في قطع النخل ثم شدد عليهم ثم

شاذجرة انتهى ولا يلزم من صحة الاسناد صحة المتن فقد يصح الاسناد ويكون المتن علة وشذوذ تقدح في صحته قاله القسطلاني وقال في البداية هذا محمول ان نسخ نقله على ان ابن عباس أخذ من الاسرائيليات ونحوه قال السخاوي في المقاصد الحسنة ومثله في تفسير روح البيان وزاد نقلا عن السيوطي انه قال يمكن أن يؤول على ان المراد بهم الذين كانوا يبلغون الجن عن أنبياء البشر ولا يعدان يسمى كل منهم باسم النبي الذي يبلغ عنه انتهى ونحوه في ارشاد الساري والخاصل ان الاثر المذكور وان نسخ فهو موقوف شاذ والشاذ لا يحتج به كما قال الطيبي في الخلاصة وغيره في غيرها ولننظرها والموقوف هو مطلق ما روى عن الصحابي من قول أو فعل متصل لا كان أو منقطع وهو ليس بحجة على الصحيح وقال النووي في شرح مسلم الموقوف ليس بحجة على المختار عند الغزالي وهو الصحيح انتهى قال

لهم في قطع النخل ثم شدد عليهم ثم قالوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله علينا اثم فيما قطعنا أو علينا وزر فيما تركنا فأنزل الله عز وجل ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع

نخل بني النضير وحرق وأخرجهم صاحبها الصحيح من رواية موسى بن عتبة بنحوه ولنظر البخاري من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر قال حاربت النضير وقرية فاجلي بن النضير وأقر قرية ومن هلمهم حتى حاربت قرية فقتل رجالهم وقسم نساءهم وأولادهم وأموالهم بين المسلمين الا بعضهم لحقوا بالنبي صلى الله عليه وسلم فأنتمهم وأسلموا وأجلى يهود المدينة كلهم بنى قينقاع وهم رهط عبد الله بن سلام ويهود بنى حارثة وكل يهود المدينة ولهم أيضا عن قتيبة عن الليث بن سعد عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخل بنى النضير وقطع وهي البويرة فأنزل الله عز وجل وفيه ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الناس من الذين نوع من الترو وهو جسد قال أبو عبيدة وهو ما خالف المجوعة والبرقي من التمر وقال كثير من المفسرين اللينة أنوان التمر سوى المجوعة قال ابن جرير هو جميع النخل ونقله عن مجاهد وهو البويرة أيضا وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حاصرهم أمر بقطع نخيلهم إهانة لهم وأرهابا وأرعاها لقلوبهم فروى محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان وقتادة ومقاتل بن حيان أنهم قالوا فبعث بنو قريظة يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنك تنهى عن الفساد فبإذنك تأمر بقطع الأشجار فأمر الله هذه الآية الكريمة أي ما قطعتم من لينة وما تركتم من الأشجار فالجميع بإذنه ومشيئته وقدره ورضاه وفيه نكابة للعدو وخزي لهم وأرغام لا نوفمبرهم وقال مجاهد نهي بعض المهاجرين بعضا عن قطع النخل وقالوا انما هي مغنايم المسلمين فنزل القرآن بتصديق من نهي عن قطعه وتحليل من قطعه من الاثم وانما قطعاه وتركه بإذنه وقدره ونحو هذا من فروعا فقال النشائي أخبرنا الحسن بن محمد عن عثمان حدثنا حنص بن غياث حدثنا حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الناس من الذين قال ليستنزلونهم من حصونهم وأمروا بقطع النخل قال في صدورهم فقال المسلمون قطعنا بعضا وتركنا بعضا فلنسل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لنا فيما قطعنا من أجر وهل علينا فيما تركنا من وزر فأنزل الله ما قطعتم من لينة وقال الحافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا حفص عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن جابر (٤٢٣) وعن أبي الزبير عن جابر قال رخص لهم في قطع النخل ثم شدد عليهم ثم

وهان على سرة بنى لوى \* حريق بالبويرة مستطير

فاجابه ابوسفيان بن الحرث يقول

أدام الله ذلك من صنيع \* وحرق في نواحيها السعير  
كذارواه البخاري ولم يذكره ابن اسحق وقال كعب بن مالك يذكر اجلاء بنى النضير وقتل بن الاشرف  
لقد خربت بغدتها الجبور \* كذلك الدهر ذو صرف يدور  
وقدأوتوا معافهما وعلم \* وجاءهم من الله النذير  
ستعلم أيانما نبت \* وتعلم أي أرضينا نضير  
وذلك انهم كفروا برب \* عظيم أمره أمر كبير  
نذير صادق أدى كفا \* وآيات مبينة تير

فقالوا ما أتيت بأمر صدق \* وأنت بمنكرنا جدير فقال بلى لقد أدبت حقاً \* يصدقني به الفهم الخبير  
 فمن يتبعه به - لكل رشد \* ومن يكفر به يحجز الكفور فلما أشربوا وعدوا وكفروا \* وجذبهم عن الحق النور  
 أرى الله النبي برأى صدق \* وكان الله يحكم لا يجور فأيده وسلطه عليهم \* وكان نصيره نعم النصير  
 فغودر منهم وكعب صريعاً \* فذلت بعده مصرعه النصير على الكافرين ثم وقده لعله \* بأيدى سامشرة ذكور  
 بأمر محمد اذ دس إيلاً \* إلى كعب أخا كعب يسير فأكبره فأنزله بمكر \* ومجودا خوثة جصور  
 فتلأ بنو النصير بدارسو \* أبادهم بما اجترم المير غداة أناهم في الزحف زهوا \* رسول الله وهو بهم نصير  
 وغسان الحماة مازروه \* على الأعداء وهولهم وزير فقال السلم ويحكم فصدوا \* وخالف أمرهم كذب وزور  
 فذاقوا غب أمرهم وبالا \* لكل ثلاثة منهم بعير وأجلوا عامدين لقيع قاع \* وغودر منهم فخل ودور

قال وكان مما قيل من الأشعار في بني النصير قول ابن لقيم العنسي ويقال قالوا قيس بن بحر بن طريف قال ابن هشام الأشجعي  
 أهلى فداء لا مرئ غير هالك \* أجلى اليهود بالحسى المزم يقيمون في جبر العضاء وبدلوا \* أهيبض عودا بالودي المكمم  
 فان يك ظنى صادقا بمحمد \* يروا خيله بين الصلاوير مرم يؤمهم عمرو بن بهشة انهم \* عدو وماحى صديق كجرم  
 عليهم أبطال مساعير في الوعى \* يهزون أطراف الوشيج المقوم وكل رقيق الشترتين مهند \* ثورث من أزمان عادو جرحهم  
 فن مبلغ عنى قريش رسالة \* فهل بعدهم (٤٢٤) فى المجد من منكرهم بأن أخاكم فاعلمن محمدا \* تليد الذدى بين الجحون وزمرهم  
 فدينوا له بالحق تحسم أموركم

وتسعون من الدنيا الى كل معظم  
 نبى تلافته من الله رجة  
 ولا تسألوه أمر غيب مرجم  
 فقد كان فى بدر لعمرى عبرة  
 لكم يا قريش والقلب الملم  
 غداة أتى فى الخزرجية عامدا  
 اليكم طيعا للعظيم المكرم  
 معانا بروح القدس ينكى عدوه  
 رسولا من الرحمن حقا يعلم

الخفاجى الذى نعتقد ان الارض سبع ولها سكان من خلقه يعلمهم الله تعالى انتهى وهذا  
 أعدل الاقوال وأحوطها وقال النيسابورى ذكر الثعالبي فى نفسه - يره فصلا فى خلق  
 السموات والارض وأشكالهم وأسماؤهم اضر بنا عن ابرادسا لعدم الوثوق بمثل تلك  
 الروايات انتهى وما جاء عن كعب وهب وأمثالهما فى هذا الباب فكله لا يعتمد به لانهم  
 أخذوه من الاسرائيليات وعن جابر بن عبد الله فى حديث طويل يرفعه الى النبى صلى الله  
 عليه وسلم ثم قال يا محمد ماتحت هذه يعنى الارض قال خلقى قال فماتحت الارض قال الماء  
 قال فماتحت الماء قال ظلمة قال فماتحت الظلمة قال الهواء قال فماتحت الهواء ففاضت  
 عينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال انقطع علم الخلائق أيها السائل فقال صدقت  
 أشهد أنك رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتدرون من هذا قالوا الله

رسولا من الرحمن يتلو كتابه \* فلما أمار الحق لم يتلعثم أرى أمره يزاد فى كل موطن \* علو الأمر حجه الله محكم ورسوله  
 وقد أورد ابن اسحق رجه الله ههنا أشعارا كثيرة فيها آداب ومواعظ وحكم وتفصيل للقصة تركبا فيها اختصارا واكتفاء بما  
 ذكرناه والله الحمد والمنة قال ابن اسحق كانت وقعة بنى النصير بعد وقعة أحد وبعد بئر معونة وحكى البخارى عن الزهري عن عروة  
 أنه قال كانت وقعة بنى النصير بعد بئر معونة أشهر (وما أفاء الله على رسوله منهم فإأ وجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله  
 يسلط رسوله على من يشاء والله على كل شئ قدير ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذى القربى واليتامى  
 والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله  
 شديد العقاب) يقول تعالى مبينا ما التى وما صفتة وما حكمه فالتى كل مال اخذ من الكفار من غير قتال ولا ايجاف خيل  
 ولا ركاب كام وال بنى النصير هذه فانها لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب أى لم يقاتلوا الأعداء فيها بالمبارزة والمصالاة بل نزل  
 أولئك من الزعب الذى ألقى الله فى قلوبهم من هبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فافاه الله على رسوله ولهذا تصرف فيه كما يشاء فرد  
 على المسلمين فى وجوه البر والمصالح التى ذكرها الله عز وجل فى هذه الآيات فقال تعالى وما أفاء الله على رسوله منهم من بنى النصير  
 فإأ وجفتم عليه من خيل ولا ركاب يعنى الأول ولكن الله بسلط رسوله على من يشاء والله على كل شئ قدير أى هو قدير لا يغالب ولا  
 يمانع بل هو القاهر لكل شئ ثم قال تعالى ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى أى جميع البلدان التى تفتح هكذا حكمها حكم  
 أموال بنى النصير ولهذا قال تعالى فله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الى آخرها والتى بعده فان هذه

مصارف أموال النبي ووجوهه قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن عمرو ومعمرو عن الزهري عن مالك بن أوس بن الحدثان عن عمر رضي الله عنه قال كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجب المسلمون عليه بخيل ولا ركاب فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة فكان ينفق على أهله منها نفقة سنته وقال مرة قوت سنته وما بقي جعله في السكران والسلاح في سبيل الله عز وجل هكذا أخرجه أحمد ههنا مختصراً وقد أخرجه الجماعة في كتبهم إلا ابن ماجه من حديث سفيان عن عمرو بن دينار عن الزهري به وقد روي عنه مطولاً وقال أبو داود رحمه الله حدثنا الحسن بن علي ومحمد بن يحيى بن فارس المعنى واحد قال حدثنا بشر بن عمرو والزهري أني حدثني مالك بن أنس عن ابن شهاب عن مالك بن أوس قال أرسل إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين تعالى النهار جئته فوجدته جالساً على سرير مفضي إلى رماله فقال حين دخلت عليه يا مال انه قد دفن أهل أبيات من قومك وقد أمرت فيهم بشي فاقسم فيهم قلت لو أمرت غيري بذلك فقال خذه فجاهم يرفاق فقال يا أمير المؤمنين هل لك في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص قال نعم فاذن لهم فدخلوا ثم جاءهم يرفاق فقال يا أمير المؤمنين هل لك في العباس وعلي قال نعم فاذن لهما فدخلا فقال العباس يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هـ ذابعتي علياً فقال بعضهم أجعل يا أمير المؤمنين اقض بينهم ما أوجبه ما قال مالك بن أوس خيل إلى أنهم ما قدموا أولئك النفر لذلك فقال عمر رضي الله عنه اتقدم أقبل على أولئك الرهط فقال أنشدكم بالله الذي بآذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة قالوا نعم ثم أقبل على علي والعباس فقال انشدكم بالله الذي بآذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمان ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة فقالوا نعم فقال ان الله خص رسولنا بخاصة لم يخص بها احدا من الناس فقال تعالى وما افاء الله على رسوله منهم فإا اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير فكان الله تعالى افاء على رسوله بني النضير فوالله ما استأثر به عليكم ولا اجرزها

ورسوله أعلم قال هذا جبريل الحديث مختصراً أخرجه الحفاظ بن كثير بسنده وأخرجه ابن مردويه أيضاً عنه بطوله وهذا الحديث يرد ما قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنه ان كان قد صحح قوله وبسط الكلام على هذا لا يأتي بفائدة يعتد بها ويكفي الاعتقاد بكون السموات سبعاً والأرض سبعاً كما ورد في الكتاب العزيز والسنة المطهرة ولا ينبغي الخوض في خلقها وما فيها من شئ استأثر الله سبحانه وتعالى بعلمه لا يحيط به أحد سواء لم يكن في خلقها ما لا يعلم في أمثال هذه المسائل والتفكير فيها والكلام عليها وبالله التوفيق وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الأرض بين كل أرض والتي تليها مسيرة خمسمائة عام والعلماء منها على ظهور حوت قد اتقى طرفاه في السماء والحوث على صخرة والصخرة بـدملك والثانية تسجن الرياح

(٥٤ - فتح البيان تاسع) دونكم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منها نفقة سنة أو نفقته ونفقة أهله سنة ويجعل ما بقي أسوة المال ثم أقبل على أولئك الرهط فقال انشدكم بالله الذي بآذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم أقبل عن علي والعباس فقال انشدكم بالله الذي بآذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمان ذلك قالوا نعم فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت انت وهذا إلى أبي بكر تطلب انت ميراثك من ابن أخيك ويطلب هذا ميراث امرأته من ابيها فقال أبو بكر رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة والله يعلم انه لصادق بار راشد تابع للحق فوليها أبو بكر فلما توفى قلت أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وولي أبي بكر فوليتهما ما شاء الله ان أليهما فجئت انت وهذا وانتم جميعاً وأمركم واحد فسألتهم انيما فقلت ان شئتم فانا ندفعها اليكم على ان عليكم عهد الله ان تليها بالذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يليها فاخذتها ما مني على ذلك ثم جئتماني لا قضى بينكم بغير ذلك والله لا أقضى بينكم بغير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتم عن افرادها إلى آخر جرده من حديث الزهري به وقال الامام أحمد حدثنا عارم وعفان قال أخبرنا معمر بن سماعة أني يتولى حديثاً أنس بن مالك عن نبي الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل كان يجعل له من ماله الخلات أو كاشاء الله حتى فتحت عليه قرينة والنضير قال فجعل يرتب بعد ذلك قال وان أهلي أمروني ان آتي النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله الذي كان أهله أعطوه أو بعضه وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم قد أعطاه أم أيمن أو كاشاء الله قال فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فاعطانيها فجاءت أم أيمن فجعلت الثوب في عنقي وجعلت تقول كلا والله الذي لا اله الا هو لا يعطيكهن وقد اعطانيهن او كما قالت فقال نبي الله لك كذا وكذا



قال وتقول كلا والله قال ويقول لك كذا وكذا قال وقال والله قال ويقول لك كذا وكذا قال حتى اعطاها حسبته انه قال عشرة أمثلة او قال قريبا من عشرة أمثاله او كما قال رواه البخاري ومسلم من طرق عن معمر بن وهب هذه المصارف المذكورة في هذه هي المصارف المذكورة في خمس الغنمة وقد قدمنا الكلام عليها في سورة الانفال بما أغنى عن اعادته ههنا والله الحمد وقوله تعالى كيدا يكون دولة بين الاغنياء منكم اي جعلنا هذه المصارف لمال النبي كيدا يبقئ ما كلة يتغلب عليها الاغنياء ويتصرفون فيها بعض الشهوات والا راء ولا يصرفون منه شيئا الى الفقراء وقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا اي ما امركم به فافعلوه وما نهاكم عنه فاجتنبوه فانه انما يأمر بخير وانما ينهى عن شر قال ابن أبي حاتم حدثنا يحيى بن أبي طالب حدثنا عبد الوهاب حدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن العوفي بن يحيى بن الجزار عن مسروق قال جاءت امرأة الى ابن مسعود فقالت بلغني انك تنهى عن الواشمة والواصلة أشئ وجدته في كتاب الله تعالى أو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى شئ وجدته في كتاب الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت والله لقد تصنعت ما بين دفتي المصحف فما وجدت الذي تقول قال فما وجدت فيه وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلى قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن الواصلة والواشمة والنامصة قالت ففعلته في بعض أهلك قال فادخلي فانظري فدخلت فنظرت ثم خرجت قالت ما رأيت بأسا فقال لها أما حفظت وصية العبد الصالح وما أريد ان أحالفكم الى ما أنهاكم عنه وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن منصور عن علقمة عن عبد الله هو ابن مسعود (٤٦٦) قال لعن الله الواشمات والمستوشمات والمتنصصات والمتفليجات للحسن

المغبرات خلق الله عز وجل قال فبلغ امرأة من بني أسد في البيت يقال لها أم يعقوب خائن اليه فقالت بلغني انك قلت كيت وكيت قال مالي لا ألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي كتاب الله تعالى فقالت اني لا أقرأ ما بين لوحيه فما وجدته فقال ان كنت قرأته فقد وجدته اما قرأت وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم

والثالثة فيها اجماعة جهنم والارابعة فيها كبريت جهنم الحديث بطوله وتفصيله قال الذهبي متعقبا للحاكم هو حديث منكر قال بعض أهل العلم لا ينبغي لاحد ان يعثر بتصحيح الحاكم للحديث حتى ينظر في تعقبات الذهبي له او كما قال وعن ابن عباس قال سيد السموات السماء التي فيها العرش وسيد الارضين الارض التي نحن فيها (يتنزل الامر بينهن) مستأنفة أو صفة لما قبلها اقرأ الجهور يتنزل من التنزل ورفع الامر على الشاعلية وقرئ ينزل من الانزال ونصب الامر على المنعولية والفاعل الله سبحانه والامر الوحي وقيل القضاء والقدر والضمير عائدة على السموات والارضين عند الجهور أو على السموات والارض عند من يقول انها أرض واحدة قاله السمين قال المحلى في تفسيره ينزل به جبريل من السماء السابعة الى الارض السابعة انتهى قال علي القاري لم نجد هذا القول لغيره من

المفسرين عنه فانتهوا واتحالت بلى قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه قالت اني لاظن اهلك يفعلونه قال اذهبي فانظري فذهبت فلم تر من حاجتها شيئا فقالت ما رأيت شيئا قال لو كان كذلك لم تجامعنا اخرجاه في الصحابين من حديث سفيان الثوري وقد ثبت في الصحابين أيضا عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أمرتكم بامر فأتوا منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فاجتنبوه وقال النسائي اخبرنا احمد بن سعيد حدثنا يزيد حدثنا منصور بن حبان عن سعيد بن جبيرة عن عمرو بن عباس انهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى عن الدباء والحنتم والنقيير والمزفت ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله تعالى واتقوا الله ان الله شديد العقاب أي اتقوه في امثال أو امره وترك زواجه فانه شديد العقاب لمن عصاه وخالف أمره وأباه وارتكب ما عنه زجره ونهاه (للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) يقول تعالى مبينا حال الفقراء المستحقين لمال النبي انهم الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا اخرجوا من ديارهم وخالفوا قومهم ثم ابتغوا رضاه الله ورضوانه وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون أي هؤلاء الذين صدقوا قولهم بفعلهم وهؤلاء هم سادات المهاجرين ثم قال تعالى مادح لا انصار

ومبينا فضاهم وشرفهم وكرمهم وعدم حسدهم وإيثارهم مع الحاجة فقال تعالى والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم أي سكنوا دار الهجرة من قبل المهاجرين وآمنوا قبل كثير منهم قال عمرو وأوصى الخليفة بعدى بالمهاجرين الاولين ان يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم كرامتهم وأوصيه بالانصار خيرا الذين تبوءوا الدار والايمان من قبل ان يقبل من محسنهم وان يدعو عن مسيئهم رواه البخاري ههنا أيضا قوله تعالى يحبون من هاجر اليهم أي من كرمهم وشرف أنفسهم يحبون المهاجرين ويواسونهم باموالهم قال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا حميد عن أنس قال قال المهاجر نيار رسول الله ما رأينا مثل قوم قدمنا عليهم أحسن مواساة في قليل ولا أحسن بذلا في كثير لقد كنونا المؤمنة وأشركونا في الهنا حتى لقد خشينا ان يذهبوا بالاجر كله قال لهما النبيتم عليهم ودعوتهم الله لهم ثم اراه في الكتب من هذا الوجه وقال البخاري حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد سمع أنس بن مالك حين خرج معه الى الوادي قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار ان يقطع لهم البحر قالوا الا ان تقطع لآخواننا من المهاجرين من مثلها قال امالا فاصبروا حتى تلقوني فانه سيصيبكم أثره تفرد به البخاري من هذا الوجه وقال البخاري حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شبيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قالت الانصار اقم بيننا وبين آخواننا النخيل قال لا فقالوا انكم كنونا المؤمنة ونشركم في الثمرة قالوا سمعنا واطعنا تفرد به دون مسلم ولا يجردون في صدورهم حاجة مما أوتوا أي ولا يجردون في أنفسهم حسدا للمهاجرين فيما فضلهم الله به من المنزلة والشرف والتقديم في الذكر والرتبة قال الحسن البصري ولا يجردون في صدورهم حاجة يعني الحسد مما أوتوا قال قتادة يعني فيما أعطى آخوانهم وكذا قال ابن زيد ومما (٢٢٧) بهتدل به على هذا المعنى ما رواه الامام أحمد

حيث قال حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن أنس قال كالجوسا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة فطلع رجل من الانصار طفق لحيته من وضوئه قد علق نعليه بيده للشمال فلما كان الغد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك فطلع ذلك الرجل مثل المرة الاولى فلما

المفسرين اذ غاية من فسر الامر بالوحى قال في تفسير قوله بينهن أي بين هذه الارض العليا التي هي أولها وبين السماء السابعة التي هي أعلاها انتهى قال سليمان الجمل وهذا التوقف من القارى مبنى على ان المراد بالوحى وحى التكليف بالاحكام وليس بالازم لامكان جملة على وحى التصرف في الكائنات وعبارة الخطيب والاكثر على ان الامر هو القضاء والتدبر فعلى هذا يكون المراد بقوله بينهن إشارة الى ما بين الارض السفلى التي هي أقصاها وبين السماء السابعة التي هي أعلاها فيجبري أمر الله وقضاه بينهن وينفذ حكمه فيهن انتهى وعن ابن عباس ان نافع بن الازرق سأله هل تحت الارض خلق قال نعم قال فما الخلق قال اماملائكة أو جن قال مجاهد يدينزل الامر من السموات السبع الى الارضين السبع وقال الحسن بن بين كل سماء من أرض وأمر وقال قتادة في كل أرض

كان في اليوم الثالث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل مقالته أيضا فطلع ذلك الرجل على مثل حاله الاولى فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم تبعه عبد الله بن عمرو بن العاص فقال انى لا حيث أبى فاقسمت انى لا أدخل عليه ثلاثا فان رأيت أن تؤويني اليك حتى تضى فعلت قال نعم قال أنس فكان عبد الله يحدث انباء معه تلك الثلاث اللبالي فلم يره يقوم من الليل شيئا غير انه اذا تعار قلب على فراشه ذكر الله وكبر حتى يقوم لصلاة الفجر قال عبد الله غير انى لم أسمعه يقول الا خيرا فلما مضت الثلاث اللبالي وكدت ان احتقر عمله قلت يا عبد الله لم يكن بيني وبين أبي غضب ولا هجرة ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك ثلاث مرات يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة فطلعت انت الثلاث المرات فأردت ان آوى اليك لا تنظر ما عملك فأفتدي به فلم أرك تعمل كبير عمل فما الذى بلغ بك ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما هو الا ما رأيت فلما وليت دعاني فقال ما هو الا ما رأيت غير انى لم أجد في نفسي لاحد من المسلمين غشا ولا أحسدا أحدا على خير أعطاه الله اياه فقال عبد الله فهذه التي بلغت بك وهي التي لا تنطق ورواه النسائي في اليوم واللييلة عن سويد بن نصر عن ابن المبارك عن معمر به وهذا السناد صحيح على شرط الصحيحين لكن رواه عقيل وغيره عن الزهري عن رجل عن أنس قال علم وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم في قوله تعالى ولا يجردون في صدورهم حاجة مما أوتوا يعني مما أوتوا المهاجرون قال وتكلم في اموال بني النضير بعض من تكلم في الانصار فعاتبهم الله في ذلك فقال تعالى وما أفاء الله على رسوله منهم فإا وجنتهم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شئ قدير قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آخوانكم قد تركوا الاموال والأولاد وخرجوا اليكم فقالوا أموالنا بيننا قاطيع فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أو غير ذلك قالوا وماذا قال يا رسول الله قال هم قوم لا يعرفون العمل فكم كفونهم وتقاسمونيهم الثمر فتالواهم يا رسول الله وقوله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة يعني حاجة أي يقدمون المحاويج على حاجة أنفسهم ويبدون بالناس قبلهم في حال احتياجهم إلى ذلك وقد ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أفضل الصدقة جهد المقل وهذا المقام أعلى من حال الذين وصف الله بقوله تعالى ويطعمون الطعام على حبه وقوله وآتى المال على حبه فان هؤلاء تصدقوا وهم يحبون ما تصدقوا به وقد لا يكون لهم حاجة إليه ولا ضرورة به وهؤلاء آثروا على أنفسهم مع خصاصتهم وحاجتهم إلى ما أنفقوه ومن هذا المقام تصدق الصديق رضي الله عنه بجميع ماله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبقيت لأهلك فقال رضي الله عنه أبقيت لهم الله ورسوله وهكذا الماء الذي عرض على عكرمة وأصحابه يوم اليرموك فكل منهم يأمر بدفعه إلى صاحبه وهو جريح منقلح أخرج ما يكون إلى الماء فردد الآخر إلى الثالث فواصل إلى الثالث حتى ما نوا عن آخرهم ولم يشرب به أحد منهم رضي الله عنهم وأرضاهم وقال البخاري حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن كثير حدثنا أبو أسامة حدثنا فضيل بن غزوان حدثنا أبو حازم الأشجعي عن أبي هريرة قال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أصابني الجهد فأرسل إلى نسائه فلم يجد عندهن شيئا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا رجل يضيف هذا الليلة رجلا الله فقام رجل من الأنصار فقال أيا يا رسول الله فذهب إلى أهله فقال لا امرأته هذا يضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخر به شيئا فقالت والله ما عندي الاقوت الصبية قال فإذا أراد الصبية العشاء (٤٢٨) فنوميهن وتعالى فاطنني السراج ونظوى بطوننا الليلة فدخلت

ثم غدا الرجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد عجب الله عز وجل أو ضحك من فلان وفلان وأنزل الله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وكذا رواه البخاري في موضع آخر ومسلم والترمذي والنسائي من طرق عن فضيل بن غزوان به نحوه وفي رواية لمسلم تسمية هذا الأنصاري بابي طلحة رضي الله عنه

من أرضه وسما من سمائه خلق من مخلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه وقيل ينزل الأمرين من حياة بعض وموت بعض وغنى قوم وفقير قوم وقيل هو ما يدبر في من عجب تدبيره فينزل المطر ويخرج النبات ويأتي بالليل والنهار والصف والعتاء ويخلق الحيوانات على اختلاف أنواعها وهما آتاهما فينقلهم من حال إلى حال قال ابن كيسان وهذا على مجال اللغة واتساعها كما يقال للموت أمر الله وللريح والسحاب ونحوهما (لتعلموا) اللام متعلقة بخلق أو ينزل أو بقدر أي فعل ذلك لتعلموا (ان الله على كل شيء) من غير هذا العالم يمكن أن يدخل تحت المشيئة (قدير) أي بالغ القدرة فيأتي بعالم آخر مثل هذا العالم وأبدع منه وأبدع من ذلك إلى مال نهاية له بالاستدلال بهذا العالم فان من قدر على إيجاد ذرة من العدم قدر على إيجاد ما هو دونها ومثلها أو فوقها إلى ما لا نهاية له لانه لا فرق

وقوله تعالى ومن يوق شح نفسه فإوفى له ولأنهم المنفلحون أي من سلم من الشح فقد أفلح وأنجح قال أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا داود بن قيس الفراء عن عبيد الله بن مقسم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أياكم وأظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم انفر دبا خراجهم فرواه عن القعني عن داود بن قيس به وقال الأعمش وشعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن الحارث عن زهير بن الاقر عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الفحش فان الله لا يحب الفحش ولا التفحش واياكم والشح فانه أهلك من كان قبلكم أمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالنجور ففجروا وأمرهم بالطبيعة فقطعوا ورواه أحمد وأبو داود ومن طريق شعبة والنسائي من طريق الأعمش كلاهما عن عمرو بن مرة وقال الليث بن يزيد بن الهاد عن سهيل بن أبي صالح عن صفوان بن أبي يزيد عن التميمي عن الجراح عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد أبدا ولا يجتمع الشح والايمن في قلب عبد أبدا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عبيدة بن سليمان أخبرنا ابن المبارك حدثنا المحدث عود بن جامع بن شداد عن الاسود بن هلال قال قال جابر إلى عبد الله فقال يا أبا عبد الرحمن إني أخاف أن أكون قد هلك فقال له عبد الله وماذا قال سمعت الله يقول ومن يوق شح نفسه فإوفى له ولأنهم المنفلحون وأنار رجل شحيح لا أكاد أن أخرج من يدي شيئا فقال عبد الله ليس ذلك بالشح الذي ذكر الله في القرآن انما الشح الذي ذكر الله في القرآن انما كل مال أخيك ظلم أولئك ذاك الخيل وبئس الشيء الخيل وقال سفيان الثوري عن طارق بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن أبي الهياج الأسدي قال كنت أطوف بالبيت فرأيت رجلا

يقول اللهم فني شح نفسي لا يزيد على ذلك فقلت له فقال اني اذا وقبت شح نفسي لم اسرق ولم ازن ولم افعل واذا الرجل عبد الرحمن ابن عوف رضى الله عنه رواه ابن جرير وقال ابن جرير حدثني محمد بن اسحق حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي حدثنا اسمعيل بن عياش حدثنا مجمع بن جارية الانصاري عن عمه يزيد بن جارية عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال برئ من البشع من أدى الزكاة وقرى الضيف وأعطى في النائبة وقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمن ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم هؤلاء هم القسم الثالث ممن يستحق فقر أوهم من مال التي وهم المهاجرون ثم الانصار ثم التابعون لهم باحسان كما قال في آية براءة والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين تبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه فاتابعون لهم باحسان هم المتبعون لا تارهم الحسنة واوصافهم الجميلة الداعون لهم في السر والعلانية وهذا قال تعالى في هذه الآية الكريمة والذين جاؤا من بعدهم يقولون أى قائلين ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمن ولا تجعل في قلوبنا غلا أى بغضا وحسدا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم وما أحسن ما استنبط الامام مالك رحمه الله من هذه الآية الكريمة ان الرافضى الذى يسب الصحابة ليس له مال النبي نصيب لعدم اتصافه بما مدح الله به هؤلاء في قولهم ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمن ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم وقال ابن أبي حاتم حدثنا موسى بن عبد الرحمن المسروقي حدثنا محمد بن بشر حدثنا اسمعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن أبيه عن عائشة انها قالت أمرت ان يستغفروا لهم فسيبواهم ثم قرأت هذه الآية والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمن ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم

في ذلك بين قليل وكثير وجميل وحتمير ما ترى في خالق الرحمن من تناسوت قاله الخطيب وفي حاشية سليمان الجمل هذا كله بالنظر للامكان العقلي وهذا لا يخالف ما نقل عن الغزالي من قوله ليس في الامكن ابداع مما كان لان معناه انه قد تعلق علم الله في الازل بانه لا يخلق عالما غير هذا العالم وان كان خلقه جائزا مما كلف حيث تعلق العلم بعده صاغر غير ممكن لانه لو وقع لخالف مقتضى العلم الازلي فيلزم انقلاب العلم جهلا فصارا ييجاد عالم آخر محالا عرضيا وان كان ممكنا ذاتيا فهذا معنى قول الشيخ ليس في الادكان ابداع مما كان اي لا يمكن ان يخلق الله عالما غير هذا العالم ونفي الامكان هو الاستحالة فكأنه قال هو محال ان يخلق عالما غير هذا العالم وقد عرفت ان هذه الاستحالة عرضية لا ذاتية وبهذا تعرف سقوط ما نقل عن البقاعي هنا تأمل انتهى أقول وهذا كله ليس بالنظر للامكان العقلي

بالايمن الآية وقال اسمعيل بن عيسى عن عبد الملك بن عمير عن مسروق عن عائشة قالت أمرت بالاستغفار لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فسيبواهم سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول لا تذهب هذه الامة حتى يلعن آخرها اولها رواه البغوي وقال أبو داود حدثنا مسدد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا أيوب عن الزهري قال قال

عمر رضى الله عنه وما أفاء الله على رسوله منهم فإاؤ جهنم عليه من خيل ولا ركاب قال الزهري قال عمر رضى الله عنه هذه لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وفردة غريبة وكذا ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وللفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم والذين تبوءوا الدار والايمن من قبلهم والذين جاؤا من بعدهم فاستوعبت هذه الآية الناس فلم يبق أحد من المسلمين الا له فيها حق قال أيوب أوفى قال حفظ البعض من علمك ونعم أرفأكم كذا رواه أبو داود وفيه انقطاع وقال ابن جرير حدثنا عبد الله بن علي حدثنا أبو ثور عن معمر عن أيوب عن عكرمة بن خالد عن مالك بن اوس بن الحداد قال قال عمر بن الخطاب انما الصدقات للفقراء والمساكين حتى بلغ عليم حكيم ثم قال هذه لهؤلاء ثم قرأوا انما اغنمتم من شئ فان لله خمسة وللرسول ولذي القربى الآية ثم قال هذه لهؤلاء ثم قرأ ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى ولذي القربى حتى بلغ للفقراء والذين تبوءوا الدار والايمن من قبلهم والذين جاؤا من بعدهم ثم قال استوعبت هذه للمسلمين عامة وليس أحد الا له فيها حق ثم قال ان عشت ليا تبن الراعي وهو يسير وجير نصيبه فيه لم يعرق فيها جبينه (ألم تر الى الذين نافقوا يقولون للاخيه لهم الذين كفروا من أهل الكتاب ان اخرجتم من ديارهم ولا تفتح فيكم أحد الا بدوا وان قوتلتهم لننصروكم والله يشهد انهم لكاذبون ان اخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لننصروهم ولئن نصروهم ليولن الادبار ثم لا ينصرون لانتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بانهم قوم لا يفقهون لا يقاتلونكم جميعا الا فرى محصنة أو من وراء جدار بانهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بانهم قوم لا يعقلون كمثل الذين من قبلهم قريبا ذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب

أليم كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين فكان عاقبتهما أنهم سما في النار خالد بن قيس في ذلك جزاء الظالمين يخبر تعالى عن المنافقين كعب الله بن أبي وأضرابه حين بعثوا إلى يهود بني النضير بعد وفهم النصر من أنفسهم فقال تعالى ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لتخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وإن قوتلتم لننصرنكم قال الله تعالى والله يشهد أنكم كاذبون فيما وعدوهم به ألاما لانهم قالوا لهم قولا ومن نيتهم أن لا يقولوا لهم به وألاما لانهم لا يقع منهم الذي قالوه ولهذا قال تعالى وائت قوتلوا لا ينصرونهم أي لا يقاتلون معهم وائت نصروهم أي قاتلوا معهم ليولن الأديار ثم لا ينصرون وهذه بشارة مستقلة بنفسها ثم قال تعالى لا نعظم أشد رهبة في صدورهم من الله أي يخافون منكم أكثر من خوفهم من الله كقولهم تعالى إذ فرق بينهم يخشون الناس كخشية الله وأشد خشية ولهذا قال تعالى ذلك بأنهم قوم لا يفقهون ثم قال تعالى لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى محصنة أو من وراء جدار يعني أنهم من جبنهم وهلعهم لا يقدر على مواجهة جيش الاسلام بالمبارزة والمقابلة بل أماني حصون أو من وراء جدار محاصرين فيقاتلون للدفع عنهم ضرورة ثم قال تعالى بأسهم بينهم شديد أي عداوتهم فيما بينهم شديدة كما قال تعالى ويذيق بعضكم بأس بعض ولهذا قال تعالى تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى أي تراهم مجمعين فحسبهم مؤلفين وههم مختلفون غاية الاختلاف قال ابراهيم النخعي يعني أهل الكتاب والمنافقين ذلك بأنهم قوم لا يفقهون ثم قال تعالى كمثل الذين من قبلهم قريبا ذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم قال مجاهد والسدى ومقاتل بن حيان يعني كمثل ما أصاب كذا (٤٣٠) قريش يوم بدر وقال ابن عباس كمثل الذين من قبلهم يعني يهود بني

قينقاع وكذا قال قتادة ومحمد بن اسحق وهذا القول أشبه بالصواب فان يهود بني قينقاع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجلاهم قبل هذا وقوله تعالى كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك يعني مثل هؤلاء اليهود في اغترارهم بالذين وعدهم النصر من المنافقين وقول المنافقين لهم لئن قوتلتم لننصرنكم ثم لما حقت الحقائق وجد بهم الحصار والقتال تخلوا عنهم وأسلموهم لله لئلا يهلكهم في هذا كمثل وهي الشيطان إذ سول للإنسان والعباد بالله الكفر فادخل فيما سوله تبرأ منه وتنصل وقال إني أخاف الله رب العالمين وقد ذكر بعضهم ههنا قصصا لبعض عباد بني اسرائيل هي كالمثال لهذا المثل لأنها المرادة وحدها بالمثل بل هي منه مع غيرها من الوقائع المشابهة لها فقال ابن جرير حدثنا جلال بن أسلم أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا شعبة عن أبي اسحق سمعت عبد الله بن نهيك قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول أن راهبا تعبد ستين سنة وإن الشيطان أوداه فاعياه فعمد إلى امرأة فاجتباها ولها أخوة فقال لا خوتها عليكم بهذا القس فبدأ بها قال فجاءها إليه فداها وأها وكانت عنده فبيضاها يوما عندها إذا تجبته فأتاها فحملت فعمد إليها فقتلها فجاء أخوتها فقال الشيطان للراهب أنا صاحبك أنك أعيتني أنا صنعت هذا بك فاطعني أنجيتك مما صنعت بك فاستجدي سجدة فسجد له فلما سجد له قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين فذلك قوله كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين وقال ابن جرير حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي حدثنا أبي عن أبيه عن جده عن الاعشى عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين قال كانت امرأة تربي الغنم وكان لها أربعة أخوة وكانت تأوي بالليل إلى صومعة راهب قال فنزل الراهب ففجر بها فحملت فأتاه الشيطان فقال له اقتلها ثم ادفنها فانك رجل مصدق بسمع قولك فقتلها ثم دفنها قال فأتى الشيطان أخوتها في المنام فقال لهم إن الراهب صاحب الصومعة فجر باحتكم فلما أحبلها قتلها ثم دفنها في مكان كذا وكذا فلما أصبحوا قال رجل منهم والله لقد رأيت البارحة رؤيا ما أدري أقصها عليكم أم أتركها قالوا لا بل قصها علينا قال فقصها

فقط كما قال سليمان الجبل بل الكتاب العزيز والسنة المطهرة يدلان على عموم قدرته وكمال قوته على إيجاد كل شيء فمدخل فيه إيجاد مثل هذا العالم دخولا أوليا وإن لم يوجد على مقتضى العلم الأزلي وقول الغزالي عبارة ساقطة ونفس فلسفية لا يليق التفتوه بمثلها وإن كان معناه صحيحا بالتأويل البعيد الفاسد والتوجيه البارد الكاسد ونظم الكتاب العزيز العالي يعني عن مثل عبارة كلام الغزالي (وان الله قد أحاط بكل شيء علما) فلا يخرج عن علمه شيء منها كأننا ما كان واتصاف علما على المصدرية لأن احاط بمعنى علم أو هو صفة لمصدر محذوف أي احاط علما ويجوز أن يكون تمييزا محولا عن انفعال من غير لفظ الاول

\*(سورة التحريم وقال القرطبي وتسمى سورة النبي صلى الله عليه وسلم اثنا عشرة آية)\*

لتنصرتكم ثم لما حقت الحقائق وجد بهم الحصار والقتال تخلوا عنهم وأسلموهم لله لئلا يهلكهم في هذا كمثل وهي الشيطان إذ سول للإنسان والعباد بالله الكفر فادخل فيما سوله تبرأ منه وتنصل وقال إني أخاف الله رب العالمين وقد ذكر بعضهم ههنا قصصا لبعض عباد بني اسرائيل هي كالمثال لهذا المثل لأنها المرادة وحدها بالمثل بل هي منه مع غيرها من الوقائع المشابهة لها فقال ابن جرير حدثنا جلال بن أسلم أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا شعبة عن أبي اسحق سمعت عبد الله بن نهيك قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول أن راهبا تعبد ستين سنة وإن الشيطان أوداه فاعياه فعمد إلى امرأة فاجتباها ولها أخوة فقال لا خوتها عليكم بهذا القس فبدأ بها قال فجاءها إليه فداها وأها وكانت عنده فبيضاها يوما عندها إذا تجبته فأتاها فحملت فعمد إليها فقتلها فجاء أخوتها فقال الشيطان للراهب أنا صاحبك أنك أعيتني أنا صنعت هذا بك فاطعني أنجيتك مما صنعت بك فاستجدي سجدة فسجد له فلما سجد له قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين فذلك قوله كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين وقال ابن جرير حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي حدثنا أبي عن أبيه عن جده عن الاعشى عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين قال كانت امرأة تربي الغنم وكان لها أربعة أخوة وكانت تأوي بالليل إلى صومعة راهب قال فنزل الراهب ففجر بها فحملت فأتاه الشيطان فقال له اقتلها ثم ادفنها فانك رجل مصدق بسمع قولك فقتلها ثم دفنها قال فأتى الشيطان أخوتها في المنام فقال لهم إن الراهب صاحب الصومعة فجر باحتكم فلما أحبلها قتلها ثم دفنها في مكان كذا وكذا فلما أصبحوا قال رجل منهم والله لقد رأيت البارحة رؤيا ما أدري أقصها عليكم أم أتركها قالوا لا بل قصها علينا قال فقصها

فقال الآخر وأنا والله لقد رأيت ذلك فقال الآخر وأنا والله لقد رأيت ذلك قالوا فوالله ما هذا الا لشيء قال فانطلقوا فاستغدوا ملكهم على ذلك الراهب فأتوه فأنزلوه ثم انطلقوا به فلقبه الشيطان فقال اني أنا الذي أوقعتك في هذا ولن ينجيك منه غيري فاستجد لي سجدة واحدة وأنجيئك مما أوقعتك فيه قال فاستجد له فلما أتوا به ملكهم تبرأ منه وأخذ فقتل وكذا روى عن ابن عباس وطاوس ومقاتل ابن حيان نحو ذلك واشتهر ذلك عند كثير من الناس ان هذا العابد هو برصيصا فوالله اعلم وهذه القصة مخالفة لقصة جريج العابد فان جريج اتهمته امرأة بنغي بنفسها وادعت ان جملها منه وورفعت أمره الى ولي الامر فامر به فانزل من صومعته وخربت صومعته وهو يقول ما لكم ما لكم قالوا يا عدو الله فعلت به هذه المرأة كذا وكذا فقال جريج اصبروا ثم أخذ ابنها وهو صغير جدا ثم قال يا غلام من أبوك قال أبي الراعي وكانت قد أمكنته من نفسها اخملت منه فلما رأى بنو اسرائيل ذلك عظموه كلهم تعظيما يبالغوا وقالوا انعيد صومعتك من ذهب قال لا بل أعيدوها من طين كما كانت وقوله تعالى فكان عاقبتهم ما أنتم ما في النار خالدين فيها أي فكان عاقبة الآخر بالكفر والفعل له ومصره ما الى نار جهنم خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين أي جزاء كل ظالم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله واتمظنظروا نفس ما قدمت لغدواتقوا الله ان الله خير بما تعملون ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانساهم انفسهم أولئك هم الفاسقون لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عون بن أبي جحيفة عن المنذر بن جريج عن أبيه قال كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر النهار قال فجاءه قوم حفاة عراة مجتأبي النار والعباءة متقلدى السيوف عامتهم من (٤٣١) مضر بل كلهم من مضر فغير وجهه رسول

الله صلى الله عليه وسلم لما رأى بهم من الفاقة قال فدخل ثم خرج فامر بلالا فاذن وأقام الصلاة فصلى ثم خطب فقال يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة الى آخر الآية وقرأ الآية التي في الحشر ولتنظر نفس ما قدمت لغد تصدق رجل من دينار من درهمه من ثوبه من صاع بره من صاع تمره حتى قال ولو

وهي مدينة قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير نحوه

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) المراد بالتحريم هنا الامتناع من الاستمتاع لا اعتقاد كونه حراما بعد ما أحله الله فان هذا الاعتقاد لا يصدر منه صلى الله عليه وآله وسلم لانه كفر قاله الخطيب (تبتغي مرضات أزواجك) استئناف أو تنفسير لقوله تحرم أو حال والمرضا اسم مصدر وهو الرضا وأصله مرضوة وهو مضاف الى المفعول أي ان ترضى أزواجك أو الى الفاعل أي ان يرضين هن والمعنى لا ينبغي منك ان تشتغل بما يرضى الخلق

بشق تمره قال فجاء رجل من الانصار بصرة كادت كفه تعجز عنها بل قد عجزت ثم تتابع الناس حتى رأيت كومي من طعام وثياب حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتהל وجهه كأنه مذهبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير ان ينقص من أجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من أوزارهم شيء انشرد باخراجه مسلم من حديث شعبة بأسناده مثله فقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله أمر بتقواه وهو يشمل فعل ما به أمر وترئع ما عنه زجر وقوله تعالى ولتنظر نفس ما قدمت لغد أي حاسبوا أنفسكم قبل ان تموتوا وانظروا ماذا دخرتم لانفسكم من الاعمال الصالحة ليوم معادكم وعرضكم على ربكم واتقوا الله تأكدتان ان الله خير بما تعملون أي اعملوا الله العالم بجميع اعمالكم واحوالكم لا تخفى عليه منكم خافية ولا يغيب عنه من أموركم جليل ولا حقير وقوله تعالى ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانساهم انفسهم أي لا تنسوا ذكر الله تعالى فينسيكم العمل الصالح الذي يتبعكم في معادكم فان الجزاء من جنس العمل ولهذا قال تعالى أولئك هم الفاسقون أي الخارجون عن طاعة الله الهالكون يوم القيامة الخاسرون وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن عبد الوهاب بن نجدة الحوطي حدثنا المغيرة حدثنا جريج بن عثمان عن نعيم بن نعمة قال كان في خطبة أبي بكر الصديق رضي الله عنه أما تعلمون انكم تغدون وتروحون لاجل معلوم فمن استطاع أن ينقص الاجل وهو في عمل الله عز وجل فليقل وان تناول ذلك الا بالله عز وجل ان قوماجعوا آجالهم لغيرهم



فنهأكم الله عز وجل أن تكونوا أمثالهم ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أين من تعرفون من أخوانكم قدموا على ما قدموا في أيام سلفهم وخلقوا بالشقوة والسعادة أين الجبارون الأولون الذين بنوا المدائن وحصنوها بالخواط قد ساروا تحت الصخر والابار هذا كتاب الله لا تنفى بحجابه فاستضيئوا منه ليوم ظلمة وانتصوا بسنائه وبيانه أن الله تعالى أثنى على زكريا وأهل بيته فقال تعالى إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين لا خيري قول لا يراد به وجه الله ولا خيري مال لا ينق في سبيل الله ولا خيري من يغلب جهاه حلمه ولا خيري من يخاف في الله لومة لائم هذا اسناد جيد ورجاله ثقات وشيخ جري بن عثمان وهو نعيم بن نعمة لا أعرفه بنى ولا اثبات غير أن أبا داود السجستاني قد حكم بأن شيوخ جري كلهم ثقات وقد روى لهذه الخطبة شواهد من وجوه أخر والله أعلم وقوله تعالى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أى لا يستوى هؤلاء وهؤلاء في حكم الله تعالى يوم القيامة كما قال تعالى أم حسب الذين اجتروا السيات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محبيهم ومبائهم ساء ما يحكمهون وقال تعالى وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسي قليل ما تتدكرون وقال تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار في آيات أخر دالات على أن الله تعالى يكرم الأبرار ويهين الفجار ولهذا قال تعالى ههنا أصحاب الجنة هم الفائزون أى الناجون المسلمون من عذاب الله عز وجل (لأنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت حاشعاً متصدعاً من خشية الله وتلك الأمثال نضرب للناس لعلهم يتفكرون هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن (٤٣٢) الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز

الجبار المتكبر سبحانه الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) يقول تعالى معظم الامر القرآن ومبيناً لوقدرة وانه ينبغي أن تخشع له القلوب وتتصدع عند سماعه لما فيه من الوعد والوعيد والوعيد الا كما نزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت حاشعاً

بل اللاتق أن أزواجك وسائر الخلق تسعي في رضاك وتفرغ أنت لما يوحى اليك من ربك قال الخطيب وفيه تنبيه على أن ما صدر منه لم يكن على ما ينبغي وقيل كان ذلك ذنباً من الصغار فلذا عاتبه الله عليه وقيل انهم معاتبه على ترك الاوى وقال النسفي كان هذا زلة منه (والله غفور رحيم) أى بليغ المغفرة ودرجة لما فرط منك من تحريم ما أحل الله لك واختلف في سبب نزول هذه الآية على أقوال الاول قول اكثر المفسرين قال الواحدى قال المفسرون كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يزل في بيت حفصة فزارت أباه فلما رجعت أبصرت مارية القبطية في بيتها مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يزل في بيت حفصة فزارت أباه فلما رجعت مارية ثم دخلت فلما رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في رجة حفصة الغيرة والكآبة قال لها لا تخبرى عائشة ولك على أن لا اقربها أبداً فاخبرت حفصة عائشة وكاتمتا تصافيتين

متصدعاً من خشية الله أى فاذا كان الجبل في غلظته وقساوته ولو فهم هذا القرآن فتدبر ما فيه خشع وتصدع فغضبت من خوف الله عز وجل فكيف يليق بكم يا أيها البشر أن لا تلين قلوبكم وتخشع وتتصدع من خشية الله وقد فهمتم عن الله أمره وتدبرتم كتابه ولهذا قال تعالى وتلك الأمثال نضرب للناس لعلهم يتفكرون قال العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت حاشعاً متصدعاً إلى آخرها يقول لو أنزلنا هذا القرآن على جبل حله أياه لتصدع وخشع من ثقله ومن خشية الله فامر الله الناس إذا نزل عليهم القرآن أن يأخذوه بالخشية الشديدة والتخشع ثم قال تعالى وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون وكذا قال قتادة وابن جرير وقد ثبت في الحديث المتواتر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عمل له المنبر وقد كان يوم الخطبة يقف إلى جانب جذع من جذوع المسجد فلما وضع المنبر أول ما وضع وجاء النبي صلى الله عليه وسلم ليخطب جاوز الجذع إلى نحو المنبر فعند ذلك حن الجذع وجعل يئن كما يئن الصبي الذي يسكت لما كان يسمع من الذكروا الوحي عنه وهو في بعض روايات هذا الحديث قال الحسن البصري بعد إرادته فأنتم أحق أن تشتاقوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجذع وهكذا هذه الآية الكريمة إذا كانت الجبال الصم لو سمعت كلام الله وفهمته خشعت وتصدعت من خشية فكيف بكم وقد سمعتم وفهمتم وقد قال تعالى ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال أوقطعت به الأرض أو كلم به الموتى الآية وقد تقدم أن معنى ذلك أى لسان هذا القرآن وقد قال تعالى وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها ما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها ما يهبط من خشية الله ثم قال تعالى هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم أخبر تعالى أنه الذي لا اله الا هو فلا رب غيره ولا اله

لوجود سواه وكل ما بعد من دونه فباطل وأنه عالم الغيب والشهادة أي يعلم جميع الكائنات المشاهدات لنا والغائبات عنا فلا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء من جليل وحقير وصغير وكبير حتى الذر في الظلمات وقوله تعالى هو الرحمن الرحيم قد تقدم الكلام على ذلك في أول التفسير بما أغنى عن إعادته ههنا والمراد أنه ذو الرحمة الواسعة الشاملة لجميع المخلوقات فهو رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما وقد قال تعالى ورحمى وسعت كل شيء وقال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة وقال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ثم قال تعالى هو الله الذي لا اله الا هو الملك أي المالك لجميع الأشياء المتصرف فيها بلا مناعة ولا مدافعة وقوله تعالى القدوس قال وهب بن منبه أي الطاهر وقال مجاهد وقتادة أي المبارك وقال ابن جرير يجمع تقدسه الملائكة الكرام أي من جميع العيوب والنقائص لكمالها في ذاته وصفاته وافعاله وقوله تعالى المؤمن قال الضحاك عن ابن عباس أي آمن خلقه من أن يظلمهم وقال قتادة آمن بقوله أنه حق وقال ابن زيد صدق عباده المؤمنين في إيمانهم به وقوله تعالى المهين قال ابن عباس وغير واحد أي الشاهد على خلقه بأعمالهم يعني هو قريب عليهم كقوله والله على كل شيء شهيد وقوله ثم الله شهيد على ما يفعلون وقوله أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت الآية وقوله تعالى العزيز أي الذي قد عز كل شيء فقهره وغلب الأشياء فلا ينال جنبه لعزته وعظمته وجبروته وكبريائه ولهذا قال تعالى الجبار المتكبر أي الذي لا تليق الجبرية إلا له ولا التكبر إلا لعظمته كما تقدم في الصحيح العظمة أزارى والكبرياء ردأت فمن نازعني واحدا منهم ما عذبت به وقال قتادة الجبار الذي جبر خلقه على ما يشاء وقال ابن جرير الجبار المصلح أمور خلقه المتصرف فيهم بما فيه (٤٣٣) صلاحهم وقال قتادة المتكبر يعني عن كل سوء ثم

قال تعالى سبحان الله عما يشركون وقوله تعالى هو الله الخالق البارئ المصور الخالق التقدير والبر هو الفري وهو التنفيذ وابرز ما قدره وقرره الى الوجود وليس كل من قدر شيئا ورثبه بمقدريه تنقيده واجباده سوى الله عز وجل قال الشاعر يمدح آخر

فغضبت عائشة ولم تزل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى حلف ان لا يقرب مارية فانزل الله هذه السورة وبه قال المحلى وقال القرطبي أكثر المفسرين على ان الآية نزلت في حفصة وذكر القصة وقال أبو السعود والنسفي روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم خلا بمارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقالت لها ااكتفى على فقد حرمت مارية على نفسي وأبشرك ان أبا بكر وعمر يملكان بعدى أمرأتى فآخبرت به عائشة وكانتا متصافيتين انتهى عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانت له أمة يطؤها فلم تزل عائشة وحفصة حتى جعلها على نفسه حراما فانزل الله هذه الآية آخر جبه النساء والحاكم وصححه وابن مردويه وعن ابن عباس قال قلت لعمر ابن الخطاب من المرأتان اللتان تظاهرتا قال عائشة وحفصة وكان بدء الحديث في شأن

ولانت تنرى ما خلقت

وبعض القوم يخلق ثم لا يفري (٥٥ - فتح البيان تاسع) أي أنت تنفذ ما خلقت أي قدرت بخلاف غيرك فإنه لا يستطيع ما يريد فالخلق التقدير والفري التنفيذ ومنه يقال قدر الجلال ثم فري أي قطع على ما قدره بحسب ما يريد وقوله تعالى الخالق البارئ المصور أي الذي إذا أراد شيئا قال له كن فيكون على الصفة التي يريد والصورة التي يختار كقوله تعالى في أي صورة ما شاء ركب ولهذا قال المصور أي الذي ينفذ ما يريد إجماده على الصفة التي يريد وقوله تعالى له الاسماء الحسنى قد تقدم الكلام على ذلك في سورة الاعراف وذكر الحديث المروي في الصحيحين عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد من احصاها دخل الجنة وهو وتر يحب الوتر وتقدم سياق الترمذي وابن ماجه له عن أبي هريرة ايضا وزاد بعد قوله وهو وتر يحب الوتر واللفظ للترمذي هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق المتاح العليم القابض الباسط الخافض الرفع المعز المذل السميع البصير الحكيم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب الحفيظ الواسع الحكيم الودود الحميد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوى المتين الولي الحميد المحصي المبدئ المعيد المحي المميت الحى القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الاخر الظاهر الباطن الوالي المتعال البر النواب المنتقم العفو الرؤف مالئ الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغني المغني المعطي المنع الضار النافع النور

الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور وسياق ابن ماجه زيادة ونقصان وتقديم وتأخير وقد قدمنا ذلك مبسوطا مطولا بطرقه والفاظه بما أغنى عن اعادته ههنا وقوله تعالى يسبح له مافي السموات والارض كقوله تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيمن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا وقوله تعالى وهو العزيز ربأى فلا يرام جنبه الحكيم في شرعه وقدره وقد قال الامام احمد حدثنا أبو أحمد الزبيدي حدثنا خالد يعني ابن طهمان أبو العلاء الخفاف حدثنا نافع بن أبي نافع عن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يسى وان مات في ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يسى كان تلك المنزلة ورواه الترمذي عن محمود بن غيلان عن أبي أحمد الزبيدي به وقال غريب لا تعرفه الا من هذا الوجه آخر تفسير سورة الحشر والله الحمد والمنة

(تفسير سورة الممتحنة وهي مدينة)

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الذين آمنوا اتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول وأياهكم ان تؤمنوا بالله ربكم ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون اليهم بالمودة وانا اعلم بما اخفيتم وما أعلنتم ومن يتعدا منكم فتدضل سواء السبيل ان يثقنوكم يكونوا لكم اعداء ويستطوا اليكم ايديهم وألسنتهم بالسوء وودوا لتكفرون ان تنفعكم ارحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير) كان سبب نزول صدر هذه السورة الكريمة قصة حاطب بن أبي (٤٣٤) بلغة وذلك ان حاطبا هذا كان رجلا من المهاجرين وكان من أهل بدر

أيضا وكان له بمكة اولاد ومال ولم يكن من قريش أنفسهم بل كان حليفا للعثمان فلما عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على فتح مكة لما انقض أهلها العهد فامر النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين بالتجهيز لغزوهم وقال اللهم عم عليهم خبرنا فعمد حاطب هذا فكتب كتابا وبعثه مع امرأة من قريش الى أهل مكة يعلمهم بما عزم عليه رسول

مارية القبطية ام ابراهيم أصابها النبي صلى الله عليه وآله وسلم في بيت حفصة في يومها فوجدت حفصة فقالت يا رسول الله لقد جئت الى بشي ما جئته الى أحد من أزواجك في يومى وفي دورى على فراشي قال ألا ترضى ان احرمها فلا اقربها أبدا قالت بلى فحرمها وقال لا تذكري ذلك لأحد فذكره لعايشة فأظهره الله عليه فانزل الله يا أيها النبي لم تحرم الآيات كلها فبلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفر عن عيने وأصاب مارية أخرجه التبرار والطبراني قال السيوطي بسند صحيح وأخرجه ابن سعد وابن مردويه عنه باطول من هذا وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عنه باختصار منه وأخرجه ابن المنذر والطبراني وابن مردويه عنه مختصرا باللفظ قال حرم سريته وجعل ذلك سبب النزول في جميع ما روى من هذه الطرق وعن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لحفصة

الله صلى الله عليه وسلم من غزوهم اتخذ بذلك عندهم يد فاطمعة الله تعالى على ذلك رسوله صلى الله عليه وسلم لا تحذرن

استجابة لعدائه فبعث في اثر المرأة فاخذ الكتاب منها وهذا بين في هذا الحديث المتفق على صحته قال الامام احمد حدثنا سفيان عن عمه أخبرني حسن بن محمد بن علي أخبرني عبد الله بن أبي رافع وقال مرة ان عبيد الله بن أبي رافع أخبره انه سمع عليا رضي الله عنه يقول بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم انا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة فاذا نحن بالطعينة قلنا أخرجن الكتاب قالت مامعي كتاب فلهذا لتخرجن الكتاب أو لتلقين الثياب قال فاخرجت الكتاب من عقاصها فاخذنا الكتاب فأتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة الى أناس من المشركين بمكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال لا تبجل على اني كنت امرأ ملصقا في قريش ولم أكن من أنفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قربات يحمون أهلهم بمكة فاحببت أذفاني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ فيهم يد يحمون بها قرابتي وما فعلت ذلك كذرا ولا ارتدادا عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد صدقكم فقال عمر دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع الى أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وهكذا أخرجه الجماعة الا ابن ماجه من غير وجه عن سفيان بن عيينة به وزاد البخاري في كتاب المغازي فانزل الله السورة يا أيها الذين آمنوا اتخذوا عدوى وعدوكم أولياء وقال في كتاب التفسير قال عمرو بن ميمون قال قال عمر بن الخطاب لا أدري الآية



وسلم السير الى مكة كتب حاطب بن أبي بلتعة كتابا الى قريش يخبرهم بالذي اجتمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الامر في السير اليهم ثم اعطاه امرأته محمد بن جعفر انهما من مزيته وزعم غيره انها سارة مولاة لابي عبد المطلب وجعل لها جعلا على ان تبلغه لقريش فجعلته في رأسها ثم قتلت عليه قرونها ثم خرجت به وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من السماء بما صنع حاطب فبعث علي بن أبي طالب والزبير بن العوام فقال ادركا امرأته قد كتب معها حاطب كتابا الى قريش يحذرهم ما قد جعنا لهم من أمرهم فخرجوا حتى ادركاها بالخليفة جلفة بني أبي أجد فاستنزلاها بالخليفة فالتسا في رحلها فلم يجدوا شيئا فقال لهما علي بن أبي طالب اني أحلف بالله ما كذب رسول الله وما كذبنا ولا نخرجن لنا هذا الكتاب أو نكشف عنك فلما رأته الخديجة قالت أعرض فأعرض فحلت قرونها رأسها فاستخرجت الكتاب منها فدفعته اليه فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا فقال يا حاطب ما حملك على هذا فقال يا رسول الله أما والله اني مؤمن بالله وبرسوله ما غيرت ولا بدلت ولكني كنت امرأ أليس لي في القوم من أهل ولا عشيرة وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل فصانعتهم عليهم فقال لعمر بن الخطاب يا رسول الله دعني فلا ضرب عنقه فان الرجل قد نافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطاع الى اصحاب بدر يوم بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله عز وجل في حاطب يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء تلقون اليهم بالموودة الى قوله قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا القوم هم انا برآء منكم وما نتبعه يدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابدحتي تؤمنوا بالله وحده (٤٣٦) الى آخر القصة وروى معمر عن الزهري عن عروة نحوه ذلك وهكذا ذكر

مقاتل بن حيان ان هذه الآيات نزلت في حاطب بن أبي بلتعة انه بعث سارة مولاة بني هاشم وانه اعطاها عشرة دراهم وان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث في أثرها عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما فأدركاها بالخليفة وذكر تمام القصة كنحو ما تقدم وعن السدي قريبا منه وهكذا قال العوفي عن ابن عباس ومجاهد

وسلم فلم يقل اني اجد منكم ريح مغافير فدخل على احداهما فقالت ذلك له فقال لا بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش وان اعود فنزلت يا أيها النبي الى قوله ان تتوبا الى الله لعائشة وحفصة واذا سرت النبي الى بعض ازواجه حديثا لقوله بل شربت عسلا وقيل هي سودة كما روى عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب من شراب عند سودة من العسل فدخل على عائشة فقالت اني اجد منكم ريحا فدخل على حفصة فقالت اني اجد منكم ريحا فقال اراه من شراب شربتم عنده سودة والله لا أشربه أبدا فانزل الله هذه الآية أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند صحيح وقيل هي ام سلمة كما روى عن عبد الله بن رافع قال سألت أم سلمة عن هذه الآية يا أيها النبي لم تحرم قالت كانت عندي عكة من عسل أبيض فكان النبي صلى الله

وقتادة وغير واحد ان هذه الآيات نزلت في حاطب بن أبي بلتعة فقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا

عدوي وعدوكم اولياء تلقون اليهم بالموودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يعني المشركين والكفار الذين هم محاربون لله ولرسوله وللمؤمنين الذين شرع الله عداوتهم ومصارمتهم ونهى ان يتخذوا اولياء وأصدقاء وأخلاء كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولاهم فانه منهم وهذا قيد شديد وعيدا كيد وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين أتريدون ان يجعلوا عليكم سلطانا مينا وقال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا ان تتقوا منهم فقاتلوا الله نفسه ولهذا قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عذرا حاطب لما ذكر انه انما فعل ذلك مصانعة لقريش لاجل ما كان له عندهم من الاموال والاولاد ويذكر ههنا الحديث الذي رواه الامام أحمد - هشام مذهب بن سلام - هشام الا جلع عن قيس بن أبي مسلم عن ربعي بن حراش سمعت حذيفة يقول ضرب لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم امثالا واحدا وثلاثة وخمسة وسبعة وتسعة وأحد عشر قال فضرب لنا منها مثلا وتلنا سائرهما قال ان قوما كانوا اهل ضعف ومسكنة قائلهم هم اهل تجبر وعدا فافظهر الله اهل الضعف عليهم فعمدوا الى عدوهم فاستعملوهم وسلطوهم فاستخطوا الله عليهم الى يوم يلقونه وقوله تعالى يخرجون الرسول واياكم هذا مع ما قبله من التيهيج على عداوتهم وعدم موالاتهم لانهم آخر جوار الرسول واصحابه من بين أظهرهم كراهة لما هم عليه من التوحيد



واخلاص العباد لله وحده ولهذا قال تعالى ان تؤمنوا بالله ربكم أي لم يكن لكم عندهم ذنب الايمان بكم بالله رب العالمين كقوله تعالى وما نقموا منهم الا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد وكقوله تعالى الذين آخر جوامن ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله وقوله تعالى ان كنتم خرجتم جهاد في سبيلي وابغاء مرضاتي أي ان كنتم كذلك فلا تتخذوهم أولياء ان كنتم خرجتم مجاهدين في سبيلي باغين لمرضاتي عنكم فلا تؤاؤا أعدائي وأعداءكم وقد آخر جوكم من دياركم وأموالكم خنقا عليكم وخطا لدينكم وكقوله تعالى تسرون اليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلم بما أعلنت أي تعلمون ذلك وأنا العالم بالسر ائروا الضمائر والظواهر ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل ان يشقوكم يكونوا لكم اعداء ويسطوا اليكم أيديهم والسفهم بالسوء أي لو قدر واعليكم لما أبغوا فيكم من أذى ينالونكم به بالمقال والنعال وودوا لتكفروا أي ويحرصون على أن لا تتأواخيرافهم عداوتهم لكم كأمته وظاهرة فكيف تؤاؤون مثل هؤلاء وهذا يبيح على عداوتهم أيضا وقوله تعالى لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير أي قرباتكم لا تنفعكم عند الله اذا أراد الله بكم سوءا ونفعهم لا يصل اليكم اذا أَرْضَقْتهم بما يسخط الله ومن وافق أهله على الكفر ليرضيهم فقد خاب وخسر وضل عمله ولا ينفعه عند الله قربانه من أحد ولو كان قريبا الى النبي من الانبياء قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد عن ثابت عن أنس ان رجلا قال يا رسول الله أين أبي قال في النار فلما افتداه فقال ان أبي وأباك في النار ورواه مسلم وأبو داود من حديث حماد بن سلمة به (قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذا قالوا القومهم انا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنابكم وبدليننا وبينكم العداوة (٤٣٧) والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لا يسه لا يستغفرون لك وما أملا لك من الله من شيء ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير ربنا لا تجعلنا قسمة للذين كفرنا واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فان الله هو الغني الحميد) يقول تعالى لعباده المؤمنين الذين آمنوا

عليه وآله وسلم لم يلحق منها وكان يحبه فقالت له عائشة فحلها تجرس (١) عرفت انزلت هذه الآية آخر جهاب بن سعد وذكروا الخطيب والخازن وقيل هي حفصة فو اطأت عائشة وسودة وصفية فقلن امانا نشم منذ ربح المغاير فخرم العسل فنزلت الآية قاله البضاوي الثالث قيل السبب المرأة التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فالأولان سيان صحيحان لنزول الآية والجمع ممكن بوقوع القصتين قصة مارية وقصة العسل وان القرآن نزل فيه ما جيعا وفي كل واحد منهما ما أنه أسرا الحديث الى بعض أزواجه وأما الثالث فقال شيخنا الشوكاني انه ليس في ذلك الامار وى ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية للمرأة التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم قال السيوطي وسنده ضعيف ويرد هذا أيضا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يقبل

بصارمة الكافرين وعداوتهم ومجانبتهم والتبري منهم قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين معه أي واتباعه الذين آمنوا معه اذا قالوا القومهم انا برآء منكم أي تبرأنا منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنابكم أي بدينكم وطريقكم وبدليننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا يعني وقد شرعت العداوة والبغضاء من الآن بيننا وبينكم مادمت على كفركم فحزن ابد لتبرأ منكم وبغضكم حتى تؤمنوا بالله وحده أي الى ان تؤحدوا والله فتمعبده وحده لا شريك له وتخلصوا ما تعبدون معه من الاوثان والانداد وقوله تعالى الا قول ابراهيم لا يسه لا يستغفرون لك أي لكم في ابراهيم وقومه أسوة حسنة تتأسون بها الا في استغفار ابراهيم لا يسه فانه انما كان عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه وذلك ان بعض المؤمنين كانوا يدعون لا يأتهم الذين ماتوا على الشرك وبس يستغفرون لهم ويقولون ان ابراهيم كان يسه تغفر لا يسه فأنزل الله عز وجل ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم وما كلك استغفار ابراهيم لا يسه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواه حليم وقال تعالى في هذه الآية الكريمة قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم (١) الجرس الصوت الخفي ويقال سمعت جرس الطير اذا سمعت صوت مناقرة هب على شيء تأكله وفي الحديث فيسمعون جرس طير الجنة قال الاصمعي كنت في مجلس شعبة قال فيسمعون جرس طير الجنة بالشين فقلت جرس فنظرا الى فقال خذوها عنه فانه أعلم به هذا منا عن ابن السكيت وجرست النحل العرفط تجرس اذا أكلت ومنه قيل للنحل جوارس كذا في الصحاح اه

سددوا الفقار أحمد



والذين معه إذ قالوا لقومهم ان ابراهيم منكم الى قوله تعالى الا قول ابراهيم لايه لا استغفرن لك وما املك لك من الله من شيء اليس  
لكم في ذلك أسوة أى فى الاستغفار للمشركين هكذا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة ومقاتل بن حيان والضحاك وغير واحد ثم  
قال تعالى مخبرا عن قول ابراهيم والذين معه حين فارقوا قومهم وتبرأ منهم فلبجوا الى الله وتضرعوا اليه فقالوا ربنا عليك توكلنا  
واليك انبنا واليك المصير اى توكلنا عليك فى جميع الامور وسلمنا امورنا اليك وفوضناها اليك واليك المصير اى رأى العباد فى الدار  
الآخرة ربنا لا تجعلنا فتنه للذين كفروا قال مجاهد معناه لا تعذبنا يا ايديهم ولا بعذاب من عندك فبقية قولوا لو كان هؤلاء على حق  
ما اصابهم هذا وكذا قال الضحاك وقال قتادة لا تظهرهم علينا فيقتنوا بذلك يرون انهم انما ظهروا علينا لحقهم عليه واختاره  
ابن جرير وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لا تسلطهم علينا فيقتنوا وقوله تعالى واغفر لنا ربنا انك انت العزيز الحكيم  
اى واستترذنبنا عن غيرك واعف عنها فيما بيننا وبينك انك انت العزيز اى الذى لا يضام من لاذ بجنايتك الحكيم فى اقوالك  
وأفعالك وشرعك وقدرك ثم قال تعالى لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان ير جوا لله واليوم الآخر وهذا انما كيد لما تقدم  
ومستثنى منه ما تقدم أيضا لان هذه الاسوة المثبتة ههنا هى الاولى بعينها وقوله تعالى لمن كان ير جوا لله واليوم الآخر تهيج الى  
ذلك لكل مؤمن بالله والمعاد وقوله تعالى ومن يتول أى عمأمر الله به فان الله هو الغنى الحميد كقوله تعالى ان تكفروا انتم ومن  
فى الارض جميعا فان الله لغنى حميد وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الغنى الذى قد كمل فى غناه وهو الله هذه صفة لا تنبغى الا له  
ليس له كف وليس كمثل شئ سبحانه الله الواحد القهار والحمد لله محمد (٤٣٨) الى خلقه أى هو المحمود فى جميع اقواله

وأفعاله لا اله غيره ولا رب سواه  
(عسى الله أن يجعل بينكم وبين  
الذين عاديتهم منهم مودة والله  
قدير والله غفور رحيم لا ينهاكم  
الله عن الذين لم يقاتلواكم فى الدين  
ولم يخرجوكم من دياركم ان  
تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله  
يحب المقسطين انما ينهاكم الله  
عن الذين قاتلوكم فى الدين  
وأخرجوكم من دياركم وظاهروا

تلك الواهبة أنفسهم فكيف يصح ان يقال انه نزل فى شأنها فان من رد ما وهب له لم يصح أن  
يقال انه حرم على نفسه وأيضا لا ينطبق على هذا السبب قوله واذا أسر النبي الى بعض  
أزواجه حديدنا الى آخر ما حكاه الله وأما ما ثبت فى الصحيحين وعنه ما ان ابن عباس  
سأل عمر بن الخطاب عن المرأتين اللتين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
فأخبرهما معاً عاتشة وحنصة ثم ذكر قصة الابل كما فى الحديث الطويل فليس فى هذا  
نفي كون السبب هو ما قدمنا من قصة العسل والسرية لانه انما أخبره بالتظاهرتين  
وذكر فيه ان أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم يرجعنه وتهجره احداهن  
من اليوم الى الليل وان ذلك سبب الاعتزال لاسبب نزول يأيتها النبي لم تحرم ما أحل الله  
لك ويؤيده هذا ما قدمنا عن ابن عباس انه قال لعمر بن الخطاب من المرأتان اللتان

على اخر اجلكم ان تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) يقول تعالى لعباده المؤمنين بعد ان أمرهم

تظاهرا  
بعد اوة الكافرين عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم منهم مودة أى محبة بعد البغضة ومودة بعد النفرة وألفة بعد الفرقة  
والله قد يرأى على ما يشاء من الجمع بين الاشياء المتنافرة والمتباينة والمختلفة فيؤلف بين القلوب بعد العداوة والقساوة فتصبح مجمعة  
متفقة كما قال تعالى متمتعاً على الانصار واذا كروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا وكنتم على  
شفا حفرة من النار فانقذكم منها الآية وكذا قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألم اجدكم ضلالا فهداكم الله بي وكنتم متفرقين  
فألفكم الله بي وقال الله تعالى هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما فى الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم  
ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم وفى الحديث أحب حبيبك هونا ما فعسى أن يكون بغيضك يوما ما وبغضك بغيضك هونا ما  
فعسى أن يكون حبيبك يوما ما وقال الشاعر

وقد يجمع الله الشقيتين بعدما \* يظنان كل الظن أن لا تلاقيا

وقوله تعالى والله غفور رحيم أى يغفر للكافرين كفرهم اذا تابوا منه وأبوا الى رحيمهم وأسلموا له وهو الغفور الرحيم بكل من تاب  
اليه من أى ذنب كان وقد قال مقاتل بن حيان ان هذه الآية نزلت فى أبي سفيان صخر بن حرب فان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم تزوج ابنته فكانت هذه مودة ما بينه وبينه وفى هذا الذى قاله مقاتل نظر فان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج بأم  
حبيبة بنت أبي سفيان قبل الفتح وأبو سفيان انما أسلم ليلة الفتح بخلاف وأحدس من هذا ما رواه ابن أبي حاتم حيث قال  
قضى على محمد بن عزيز حدثني سلامة حدثني عقيل حدثني ابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل أباسفيان صخر

ابن حرب على بعض الثمر فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل فلقى ذ النخار مر تدا ففقال له فكان أول من قاتل في الردة  
وجاهد عن الدين قال ابن شهاب وهو من انزل الله فيه عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم منهم مودة الآية وفي صحيح مسلم  
عن ابن عباس ان أباسفيان قال يا رسول الله ثلاث اعطينهن قال نعم قال تأمرني أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين قال نعم  
قال ومعاوية تجعله كاتباً بين يديك قال نعم وقد تقدم الكلام عليه قال وعندي أحسن العرب واجله أم حبيبة بنت أبي سفيان  
ازوجكم الحديث وقد تقدم الكلام عليه وقوله تعالى لا ينالكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين ولم يخرجوكم من  
دياركم أي لا ينالكم عن الاحسان الى الكفرة الذين لا يقاتلونكم في الدين كالنساء والضحيفة منهم ان تبروهم أي تحسنوا اليهم  
وتقسطوا اليهم أي تعاملوا ان الله يحب المقسطين قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا هشام بن عروة عن فاطمة بنت  
المنذر عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت قدمت أمي وهي مشركة في عهد قريش اذ عاهدوا فأتيت النبي صلى الله عليه  
وسلم فقلت يا رسول الله ان أمي قدمت وهي راغبة أفأصلها قال نعم صلى أمك أخرجه وقال الامام أحمد حدثنا عمار حدثنا  
عبد الله بن المبارك حدثنا مصعب بن ثابت حدثنا عمار بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال قدمت قيسلة على ابنتها أسماء بنت  
أبي بكر هدايا ضرب باب وقرط وسمن وهي مشركة فأبى أسماء ان تقبل هديتها وتدخلها بيتها فأسألت عائشة النبي صلى الله عليه  
وسلم فأمر الله تعالى لا ينالكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين الى آخر الآية فأمرها أن تقبل هديتها وان تدخلها بيتها  
وهكذا رواه ابن جري وابن أبي حاتم من حديث مصعب بن ثابت به (٤٣٩) وفي رواية لاجد وابن جري قيسلة بنت العزري  
ابن أسعد من بني مالك بن حسل

تظاهر تافأخبره بأنهم ما حنفة وعائشة وبينه ان السبب قصة مارية عذما تيسر من  
تلخيص سبب نزول الآية ودفع الاختلاف في شأنه فاشدد عليه يدك لتجوبه من الخبط  
والخلط الذي وقع له ففسر بين (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) أي شرع لكم تحليل  
أيمانكم وبين لكم الخروج والخلاص منها بالكنارة وقال النسفي أو شرع لكم  
الاستئناء في أيمانكم من قولك حل فلان في عينه اذا استئنى فيها وذلك ان يقول ان  
شاء الله عقيها حتى لا يحنث وتحريم الحلال عين عندنا انتهى وتحلة أصلها تحلة فادغمت  
وهي من مصادر التفعيل كالوصية والتسمية فكان اليمين عقد والكنارة حل لانها  
تحل للعالم ما حرمه على نفسه قال مقاتل المعنى قد بين الله كنارة أيمانكم في سورة  
المائدة أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يكفر بيمينه ويراجع وليدته فأعتق رقبة

قدمت علينا أمنا المدينة وهي مشركة في الهدنة التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش فقتلها يا رسول الله ان  
أما قدمت علينا المدينة وهي راغبة أفأصلها قال نعم فصلاها ثم قال وهذا الحديث لا يعلمه روى عن الزهري عن عروة عن عائشة  
الامن هذا الوجه قلت وهو منكر بهذا السياق لان أم عائشة هي أم رومان وكانت مسلمة مهاجرة وأم أسماء غيرها كما هو مصرح  
باسمها في هذه الاحاديث المتقدمة والله أعلم وقوله تعالى ان الله يحب المقسطين تقدم تفسير ذلك في سورة الحجرات وأورد الحديث  
الصحيح المقسطون على منابر من نور عن يمين العرش الذين يعدلون في حكمهم وأهاليهم وما ولوا وقوله تعالى انما ينالكم الله عن  
الذين قاتلواكم في الدين واخرجوكم من دياركم وظاهره على اخرجكم أن تولوهم أي اغنايهاكم عن موالاة هؤلاء الذين ناصبوكم  
بالعداوة فقاتلواكم واخرجوكم وعاونوا على اخرجكم عنها كما الله عز وجل عن موالاة من يأمركم بعبادتهم ثم كذا الوعيد على  
موالاتهم فقال تعالى ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم  
أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منكم ان الله لا يهدي القوم الظالمين (يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات  
فامتنوهن الله أعلم بايماننهن فان علمتوهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار لانهن حل لهن ولاهن يحلون لهن وآتوهن  
ما أنفقوا ولا جناح عليكم أن تنكحوهن اذا آتينكموهن أجورهن ولا تمسكوا بعضكم الكوافروا سألوا ما أنفقتم وليتوا ما أنفقتموه  
ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليم حكيم وان فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهن فاتوا الذين ذهبوا أزواجهن  
مثل ما أنفقوا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) تقدم في سورة الفتح ذكر صلح المدينة الذي وقع بين رسول الله صلى الله عليه وسلم

وبين كفار قریش فكان فيه على ان لا يأتى بك منار رجل وان كان على دينك الازدته البنا وفي رواية على انه لا يأتى بك مناً أحد وان كان على دينك الازدته البنا وهذا قول عروة والضحالك وعبد الرحمن بن زيد والزهرى ومقاتل بن حيان والسدى فعلى هذه الرواية تكون هذه الآية مخصصة للسنة وهذا من أحسن أمثله ذلك وعلى طريقة بعض السلف ناسخة فان الله عز وجل أمر عباده المؤمنين ان جاءهم النساء مهاجرات أن يتخوهن فان علموهن مؤمنات فلا يرجعوهن الى الكفار لانهن حل لهن ولا هم يحلون لهن وقيل ذكرنا في ترجمة عبد الله بن أحمد بن حنبل من المسند الكبير من طريق أبي بكر بن أبي عاصم عن محمد بن يحيى الذهلى عن يعقوب بن محمد عن عبد العزيز بن عمران عن مجمع بن يعقوب عن حنين بن أبي ابانة عن عبد الله بن أبي أحمد قال هاجرت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط في الهجرة فخرج اخوها عمارت والوليد حتى قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلما فيها ان يردا اليها بنقض الله العهد بينهما وبين المشركين في النساء خاصة فنعهن ان يردوهن الى المشركين وأنزل الله آية الامتحان قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا ثنالب بن بكير عن قيس بن الربيع عن الاغر بن الصباح عن خليفة بن حصين عن أبي نصر الاسدى قال سئل ابن عباس كيف كان امتحان رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء قال كان يتخهن بالله ما خرجت من بغض زوج وبالله ما خرجت رغبة عن أرض الى أرض وبالله ما خرجت التماس دنيا وبالله ما خرجت الاحبال لله ولرسوله ثم رواه من وجه آخر عن الاغر بن الصباح به وكذا رواه البزار من طريقه وذكر فيه ان الذي كان يحلفهن عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم له عمر بن الخطاب وقال العوفي عن ابن (٤٤٠) عباس في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات

فامتنعوهن كان امتحانهم ان  
يشهدن ان لا اله الا الله وان محمدا  
عبد الله ورسوله وقال مجاهد  
فامتنعوهن فأسألهن عما جاء بهن  
فان كان جاء بهن غضب على  
أزواجهن أو سخطه أو غيره ولم  
يؤمنن فارجعوهن الى أزواجهن  
وقال عكرمة يقال لها ما جاء بك  
الاجب الله ورسوله وما جاء بك  
عشق رجل منا ولا فرار من زوجك

وعن الحسن انه لم يكفر لانه صلى الله عليه وآله وسلم مغفوره لذكركه المحلى والنسفي قال الزجاج وليس لاحد أن يحرم ما أحل الله وهذا هو الحق ان تحريم ما أحل الله لا ينعقد ولا يلزم صاحبه فالتحليل والتحريم هو الى الله سبحانه لا الى غيره ومعها قبحه لنبهه صلى الله عليه وآله وسلم في هذه السورة بأبلغ دليل على ذلك والبحث طويل والمذاهب فيه كثيرة والمقالات فيه طويلة وقد حققه الشوكاني في مؤلفاته بما يشفي وذكر رضى الله عنه في شرحه للمنتقى خمسة عشر قولاً واختلف العلماء هل مجرد التحريم عين توجب الكفارة أم لا وفي ذلك خلاف وليس في الآية ما يدل على انه عين لان الله سبحانه عاتبه على تحريم ما أحله ثم قال قد فرض الله لكم تحله أيمانكم وقد ورد في القصة التي ذهب أكثر المفسرين الى انها هي سبب نزول الآية انه حرم أو لا ثم حلف ثانيا كما قدمنا عن ابن عباس

فذلك قوله فامتحنوهن وقال قتادة كانت محنتهن ان يستخفن بالله ما أخر جكن النشور وما أخر جكن الأحب الاسلام وأهله ومحرص عليه فاذا قلنا ذلك قبل ذلك فمنهن وقوله تعالى فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار فيه دلالة على ان الايمان يمكن الاطلاع عليه يقيناً وقوله تعالى لاهن حل لهن ولا هم يحلون لهن هذه الآية هي التي حرمت المسلمات على المشركين وقد كان جائزاً في ابتداء الاسلام أن يتزوج المشرك المؤمنة ولهذا كان أمر أبي العاص بن الربيع زوج ابنة النبي صلى الله عليه وسلم زينب رضي الله عنها وقد كانت مسلمة وهو على دين قومها وقع في الاسارى يوم بدر بعثت امرأته زينب في فدائه بقلادة لها كانت لامها خديجة فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم رق لها رقعة شديدة وقال للمسلمين ان رأيتم ان تطلقوا لها أسيرها فافعلوا فافعلوا فاطلقة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان يبعث ابنته اليه فوفى له بذلك وصدقه فيما وعده وبعثها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع زيد بن حارثة رضي الله عنه فاقامت بالمدينة من بعد وقعة بدر وكانت سنة اثنتين الى ان أسلم زوجها أبو العاص بن الربيع سنة ثمان فردها عليه بالنكاح الاول ولم يحدث لها صداقاً كما قال الامام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أني حدثنا ابن اسحق حدثنا داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رد ابنته زينب على أبي العاص وكانت هجرتا قبل اسلامه بست سنين على النكاح الاول ولم يحدث شهادة ولا صداقاً واه أبو داود والترمذي وابن ماجه ومنهم من يقول بعد سنتين وهو صحيح لان اسلامه كان بعد تحريم المسلمات على المشركين بسنتين وقال الترمذي ليس ناسناده بأس ولا نعرف وجه هذا الحديث ولعله جاء من حفظ داود بن الحصين وسمعت عبد بن حميد يقول سمعت يزيد بن هرون

قال

يذكر عن ابن اسحق هذا الحديث وحديث ابن الحجاج يعني ابن اوطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رد ابنته على أبي العاص بن الربيع، ثم قلنا وقد روي حديث الحجاج بن اوطاة عن عمرو بن شعيب الامام أحمد والترمذي وابن ماجه وضعفه الامام أحمد وغير واحد والله أعلم واجاب الجمهور عن حديث ابن عباس بان ذلك كان قضية عين يحتمل انه لم تنقض عدتها ابنته لان الذي عليه الاكثر وانهم امتى انقضت العدة ولم يسلم انفسخ نكاحها منه وقال آخرون بل اذا انقضت العدة هي بالخيار ان شاءت اقامت على النكاح واستمرت وان شاءت فسختها وذهبت فتزوجت وحلوا عليه حديث ابن عباس والله أعلم وقوله تعالى وآتوهم ما أنفقوا يعني أزواج المهاجرات من المشركين ادفعوا اليهم الذي غرموه عليهن من الإصدقة قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والزهرى وغير واحد وقوله تعالى ولا جناح عليكم ان تنكحوهن اذا آتيتهن وهن أجورهن يعني اذا أعطيتهن وهن أصدقتهن فانكحوهن أى تزوجوهن بشرطه من انقضاء العدة والولى وغير ذلك وقوله تعالى ولا تنكحوا بعصم الكوافر تحريم من الله عز وجل على عباده المؤمنين نكاح المشركات والاستمرار معهن وفي الصحيح عن الزهرى عن عمرو بن مريوان بن الحكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عاهد كفار قريش يوم الحديبية جاءه نساء من المؤمنات فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات الى قوله ولا تنكحوا بعصم الكوافر فطلق عمر بن الخطاب يومئذ امرأتين تزوج احدهما معاوية بن أبى سفيان والاخرى صفوان بن أمية وقال ابن نور عن معمر عن الزهرى (٤٤١) انزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو باسفل الحديبية حين

قال في الحرام يكفروا وقال لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة وعنه انه جاءه رجل فقال انى جعلت امرأتى على حرام فقال كذبت ليست عليك بحرام ثم تلا ما تحرم ما حل الله لك قال عليك اغلظ الكفارات عتق رقبة وعن عائشة قالت لما حلف أبو بكر ان لا ينفق على مسطح فانزل الله قد فرض الله عليكم تحله أيمانكم فاحل بيمينه وانفق عليه أخرجه الحرث بن اسامة (والله مولاكم) أى وليكم وناصركم والمتولى لاموركم وقيل مولاكم أى بكم من انفسكم فكانت نصيحتهم انفع لكم من نصائحكم انفسكم ذكره النسفي (وهو العليم) بما فيه صلاحكم وفلاحكم (الحكيم) فى اقواله وافعاله (واذا أمر النبي الى بعض أزواجه حديثنا) قال أكثر المنسرين ومنهم النسفي والحلى والخازن هى حفصة كما سبق والحديث هو تحريم مارية والعسل أو تحريم التى وهبت

عليه وسلم وهو باسفل الحديبية حين صالحهم على انه من اتاه منهم سم رده اليهم فلما جاءه النساء نزلت هذه الآية وامره ان يرد الصداق الى أزواجهن وحكم على المشركين مثل ذلك اذا جاءتهم امرأة من المسلمين ان يردوا الصداق الى أزواجهن وقال ولا تنكحوا بعصم الكوافر وهكذا قال عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم وقال وانما حكم

(٥٦ - فتح البيان تاسع) الله بينهم بذلك لاجل ما كان بينهم وبينهم من العهد وقال محمد بن اسحق عن الزهرى طلق عمر يومئذ قريية بنت أبي أمية بن المغيرة فتزوجها معاوية وأم كلثوم بنت عمرو بن حوّل الخزاعية وهى أم عبيد الله فتزوجها أبو جهل بن حذيفة بن غانم رجل من قومه وهما على شركهما واطاق طلحة بن عبيد الله أروى بنت ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب فتزوجها بعده خالد بن سعيد بن العاص وقوله تعالى واسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا أى وطالبوا بما أنفقتم على أزواجكم اللاتي يذهبن الى الكفار ان ذهبن وليطالبوا بما أنفقوا على أزواجهم اللاتي هاجرن الى المسلمين وقوله تعالى ذلكم حكم الله يحكم بينكم أى فى الصلح واستثناء النساء منه والامر بهذا كله هو حكم الله يحكم به بين خلقه والله عليم حكيم أى عليم بما يصلح عباده حكمهم فى ذلك ثم قال تعالى وان فاتكم شئ من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم فأتوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا قال مجاهد وقتادة هذا فى الكفار الذين ليس لهم عهد اذا فرقت اليهم امرأة ولم يدفعوا الى زوجها شيئاً فاذا جاءت منهم امرأة لا يدفع الى زوجها شئ حتى يدفع الى زوج الذاهبة اليهم مثل نفقته عليها وقال ابن جرير حدثنا يونس حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن الزهرى قال أقر المؤمنون بحكم الله فادوا ما أمر به من نفقات المشركين التى أنفقوا على نساءهم وإلى المشركون ان يقرؤا بحكم الله فيما فرض عليهم من اداء نفقات المسلمين فقال الله تعالى للمؤمنين به وان فاتكم شئ من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم فأتوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا واتقوا الله الذى انت بهم مؤمنون فلما ذهبت بعد هذه الآية امرأة من أزواج المؤمنين الى المشركين رد المؤمنون الى زوجها النفقة التى أنفق عليها من العقب الذى بايدهم الذى امروا ان يردوه على المشركين من نفقاتهم التى أنفقوا

على أزواجهم إلا في آمن وهاجرن ثم ردوا إلى المشركين فضلي من أولهم أن كان بقي لهم والعقب ما كان بقي من صدق نساء الكفار حين آمن وهاجرن وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية يعني أن لحقت امرأته رجل من المهاجرين بالكفار أمر له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يعطى مثل ما انفق من الغنمة وهكذا قال مجاهد فعاقبتهم أصبتهم غنمة من قريش أو غيرهم فاتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما انفقوا يعني مهر مثلها وهكذا قال مسروق وابراهيم وقتادة ومقاتل والضحالك وسفيان بن حسين والزهري أيضا وهذا لا ينافي الأول لأنه أن أمكن الأول فهو الأولى والألف الغنائم اللاتي تؤخذ من أيدي الكفار وهذا أوسع وهو اختيار ابن جرير والله الحد والمنة (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يرتبن ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم) قال البخاري حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال أخبرني عروة أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتكهن من هاجر إليه من المؤمنات بهذه الآية يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك إلى قوله غفور رحيم قال عروة قالت عائشة فن أقرب هذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بايعت كلاما ولا والله ما مست يده يواحدة في المبايعات قط ما يبايعهن إلا بقوله قد بايعتكم على ذلك هذا اللفظ البخاري وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن أمية بنت ربيعة قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في نساء لمبايعه فأخذ عليهن ما في القرآن أن لا تشركن (٤٤٢) بالله شيئا الآية وقال فيما استطعن واطعن قلنا الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا قلنا يا رسول الله ألا تصالحنا

قال اني لا تصالح النساء انما قولي لامرأته واحدة قولي لمائة امرأة هذا اسناد صحيح وقد رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة والنسائي أيضا من حديث الثوري ومالك بن أنس كلهم عن محمد بن المنكدر به وقال الترمذي حسن صحيح لا يعرفه الا من حديث محمد بن

نفسه والعام في الظرف فعل مقدر أي واذا كراذسر وقال الكلبى أسر إليها أن أباك واباعا عاتشة يكونان خليفتي على امتي من بعدى وأخرج ابن عدى وابن عساكر عن عائشة في الآية قالت أسر إليها أن أباك خليفتي من بعدى وأخرج ابن عدى وابو نعيم في الصحابة والعشائر في فضائل الصديق وابن مردويه وابن عساكر عن طريق عن علي وابن عباس قالوا والله أن أمارا أبي بكر وعمر في الكتاب وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا قال الحفصة ابوك وابوعائشة واليا الناس بعدى فإياك أن تخبري أحدا بهذا قال الشوكاني رحمه الله وهذا ليس فيه أنه سبب نزول قوله يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك بل فيه أن الحديث الذي أسر النبي هو هذا فعلى فرض أن له إسنادا يصلح للاعتبار هو معارض بما سبق من تلك الروايات الصحيحة وهي مقدمة عليه ومرجحة بالنسبة إليه (فلما نبأت به) أي

المنكدر وقد رواه أحمد أيضا من حديث محمد بن اسحق عن محمد بن المنكدر عن أمية به وزاد ولم يصافح أخبرته من أمرأة وكذا رواه ابن جرير من طريق موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر به ورواه ابن أبي حاتم من حديث أبي جعفر الرازي عن محمد بن المنكدر حدثني أمية بنت ربيعة وكانت اخت خديجة حالة فاطمة من فيها إلى نبي قد كره وقال الامام أحمد حدثنا يعقوب بن حدثنا أبي عن ابن اسحق حدثني سليل بن ابيوب بن الحكم بن سليم عن أمه سلمى بنت قيس وكانت إحدى خالات رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلت معه القبلة وكانت إحدى نساء بني عدى بن النجار قالت جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته ونسوة من الانصار فلما شرط علينا أن لا نشركن بالله شيئا ولا نسرق ولا نزن ولا نقتل أولادنا ولا نأتى بهتان يفتريه بين أيدينا وأرجلنا ولا نعصيه في معروف قال ولا نعشن أزواجك كن قالت فبايعناه ثم انصرفنا فقلت لامرأة منهن ارجعي فسلمي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عشنا أزواجنا قال فسلمته فقال تأخذ ماله فتحابي به غيره وقال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن أبي العباس حدثنا عبد الرحمن بن عثمان بن ابراهيم بن محمد بن حاطب حدثني أبي عن أمه عائشة بنت قدامه يعني ابن مظعون قالت أنا مع أبي رابطة ابنة سفيان الخزاعية والغبي صلى الله عليه وسلم يبايع النسوة ويقول أبايعكن على أن لا تشركن بالله شيئا ولا تسرقن ولا يرتبن ولا يقتلن أولادكن ولا تأتين بهتان يفتريه بين أيديكن وأرجلكن ولا تعصينني في معروف قلنا نعم فيما استطعتن فكن يقرن وأقول معهن وأمي تقول لي أي شئ نفع فكنتم أقول كما يقرن وقال البخاري حدثنا معمر بن محمد بن شعيب الوارث حدثنا ابيوب عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية قالت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا ولا تشركن بالله شيئا ونهانا عن النياحة فقضت امرأته يدها قلت اسعدتني فلا تنة أريد أن أجزيها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فأنطلقت



ورجعت فبايعها ورواه مسلم وفي رواية غاف في منهن امرأة غيرها وغير أم سليم ابنة ملحان وللبخاري عن أم عطية قالت أخذ عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند البيعة أن لا تنوح فوافقت منا امرأة غير خمس نسوة أم سليم وأم العلاء وابنة أبي سبرة امرأة معاذ وأمر أنان أو ابنة أبي سبرة وأمر أم معاذ وأمر أم أخرى وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ النساء بهذه البيعة يوم العيد كما قال البخاري حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن معروف حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني ابن جريح أن الحسن بن مسلم أخبره عن طاوس عن ابن عباس قال شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فمكثهم يصليهم قبل الخطبة ثم يخطب بعد فنزل نبي الله صلى الله عليه وسلم فكان في أنظر إليه حين يجلس الرجال بيده ثم أقبل يشقهم حتى أتى النساء مع بلال فقال يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يباعدنك على أن لا يشرعن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يفتنن ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان فتقرينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف حتى فرغ من الآية كلها ثم قال حين فرغ أنتن على ذلك فقالت امرأة أو واحدة ثم لا يجيبه غيرها نعم يا رسول الله لا يدري حسن من هي قال فتصدقن فاز وبسط بلال ثوبه فجاءن يلقين الفتح والخواتيم في ثوب بلال وقال الإمام أحمد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا عمار عن سليمان بن سليم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاءت أممية بنت ربيعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تباعه على الإسلام فقال أبايعك على أن لا تشركي بالله شيئا ولا تسرق ولا تزن ولا تقتلي ولدك ولا تأتي بهتان فتقرينه بين يديك وأرجلك ولا تنوح ولا تبرجي تبرج الجاهلية الأولى وقال الإمام أحمد حدثنا سفيان بن الزهري عن أبي إدريس الخولاني (٤٤٣) عن عباد بن الصامت قال كنا عند رسول

الله صلى الله عليه وسلم في مجلس فقال تباعدنني على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم - قرأ الآية التي أخذت على النساء إذا جاءك المؤمنات فتن في فتنكم فاجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كمنارة ومن أصاب من ذلك شيئا فاستتره الله عليه فهو إلى الله أن يشاء غفر له

أخبرت به غير ما ظننا منها أن لا حرج في ذلك فهو باجتماعها وهي مأجورة فيه وذلك لأن الاجتماع إذا جاز في عصره صلى الله عليه وآله وسلم على الصحيح كما في جمع الجوامع واصل نبأ وأنبا وخبر وأخبر وحديث أن تعدى لاثنتين إلى الأولى بتفسيها وإلى الثاني بحرف الجر وقد يحذف الجار تخفيفا وقد يحذف الأول للدلالة عليه وقد جاءت الاستعمالات الثلاث في هذه الآية فتقوله فمأبآت به تعدى لاثنتين حذف أولهما والثاني مجرور بالباء وقوله فلما نبأها به ذكرهما وقوله من أنبأك هذا ذكر ما وحذف الجار (وأظهره الله عليه) أي أطلع الله نبيه على ذلك الواقع منها من الأخبار لغيرها على لسان جبريل (عزف بعضه) أي بعض ما أخبر به وهو تحريم مارية والعسل قرأ الجوهري وعرف مشددا من التبريف ومعناه عرف حفصة بعض الحديث وأخبرها به من ما كان منها وقرئ بالتخفيف أي

وان شاء عذبه آخر جاء في الصحيحين وقال محمد بن اسحق عن يزيد بن أبي حبيب عن مرثد بن عبد الله المزني عن أبي عبد الله عن عبد الرحمن بن عيسى عن الصنابحي عن عباد بن الصامت قال كنت فيمن - ضرة العتبة الأولى وكأني عشر رجلا فبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء وذلك قبل أن يفرض الحرب على أن لا تشركن بالله شيئا ولا تسرقن ولا تزنن ولا تقتلن أولادنا ولا تأتي بهتان فتقرينه بين أيدينا وأرجلنا ولا نعصيه في معروف وقال فان وفيتم فليكن الجنة رواه ابن أبي حاتم وقد روى ابن جريح عن طريق العوفي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عمر بن الخطاب فقال قل لهن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يباعدنك على أن لا تشركن بالله شيئا وكانت هندا ابنة عتبة بن ربيعة التي شئت بعد أن جزت منسكرة في النساء فقالت إني أنكلم يعرفني وإن عرفتني قتلتني وانما تشكرت فراق من رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت النسوة اللائي مع هند وأبين أن يتكلمن فقالت هند وهي منسكرة كيف تقبل من النساء شيئا لم تقبله من الرجال فنظر إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لعمر قل لهن ولا يسرقن قالت هند والله إني لأصيب من أبي سفيان الهيئت ما أدري يحلن لي أم لا قال أبو سفيان ما أصبت من بيتي مضي أو قد بقي فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فدعاها فاخذت يده فعاذته فقال أنت هند فقالت عفا الله عما سلف فصرف عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا تزنن فقالت يا رسول الله وهل تزنني امرأة حرة قال لا والله ما تزنني الحرة فقال ولا يقتلن ولا يأتين بهتان فتقرينه بين أيديهن وأرجلهن قال ولا يعصينك في معروف قال منعهن أن ينحن وكان أهل الجاهلية يترقبون النياب ويحدثون الوجوه ويقطعون الشعور ويدعون



بالويل والنجور - هذا اثر غريب وفي بعضه نكارة والله اعلم فان اباسفنيان وامرأته لما اسلما لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفيهما بل اظهر الصفا والود لهما وكذلك كان الامر من جانب عليهما السلام لهما وقال مقاتل بن حيان انزلت هذه الآية يوم الفتح بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجال على الصفا وعمر بايع النساء يحمها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بيته كما تقدم وزاد فلما قال ولا تقتلن اولادكن قالت هند بيننا هم صغار افتقتهم وهم بكرا فنهضت عمر بن الخطاب حتى استلقى رواه ابن أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابى حدثنا نصر بن علي حدثني غبطة بنت ساميان حدثني عمي عن جدي عن عائشة قالت جاءت هند بنت عتبة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبايعه فنظر الى يدها فقال اذهبي فغيري يدك فذهبت فغيرتها بجناح ثم جاءت فقال ابايعك على ان لا تشركي بالله شيئا فبايعته وفي يدها سواران من ذهب فقالت ما تقول في هذين السوارين فقال جرتان من جرح جهنم وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابوسعد الاشجعي حدثنا ابن فضيل عن حصين عن عامر هو الشعبي قال بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء وعلى يده ثوب قد وضعه على كفه ثم قال ولا تقتلن اولادكن فقالت امرأة تقتل اباهم وتوطينا بالولادهم قال وكان بعد ذلك اذا جاء النساء يبابعنه جعلن فعرض عليهن فاذا اقررن رجعن فقوله تعالى يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبابعنك اي من جاءك ممن يبابع على هذه الشروط فبايعها على ان لا يشرك بالله شيئا ولا يسرقن اي اموال الناس الا جانب فاما اذا كان الزوج معسرا في نفقتها فلهما ان تأكل من ماله بالمعروف ما جرت به عادت امثالها وان كان من غير علمه فلا يجديت هند بنت عتبة انها قالت يا رسول الله ان اباسفنيان رجل شحيح لا يعطيتني (٤٤٤) من النفقة ما يكفيني ويكفي بني فهل على جناح ان اخذت من ماله بغير علمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذني من ماله بالمعروف ما يكفيك ويكفي بنيك أخرجه في الصحيحين وقوله تعالى ولا تقتلوا الزنا ان كان فاحشة وساء سبيلا وفي حديث سمرة ذكر عقوبة الزناة بالعذاب الاليم في نار الجحيم وقال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن الزهري عن عروة عن عائشة

عرف بعض الذي فعلته حفصة واختار ابو عبيد وابو حاتم الاولى لقوله (وأعرض عن بعض) ولو كان محدثا لقال في ضده وانكر بعضا والمعنى لم يعرفها الا به ولم يخبرها به تكرما منه وحياء وحسن عشرة قال الحسن ما استقصى كريم قط وقال سفيان ما زال التغافل من فعل الكرام وقيل أعرض عن تعريف بعض ذلك كراهة ان ينتشر في الناس وقيل الذي أعرض عنه هو حديث مارية وقيل هو ان أباه وأبا بكر يكونان خليفتين بعده ولله مفسر من ههنا خلط وخطب وكل جماعة منهم ذهبوا الى تفسير التعريف والاعراض بما يطابق بعض ما ورد في سبب النزول وقد أؤخذنا ذلك من قبل (فلما نبأها به) أي أخبرها بما أفشت من الحديث (قالت من أنبأك هذا) أي من أخبرك به (قال نبأني العليم الخبير) أي

قالت جاءت فاطمة بنت عتبة تبابع النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ عليهما ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن أخبرني ولا يرتين الآية قال فوضعت يدها على رأسها حياء فاعجبه ما رأى منها فقالت عائشة أقرى أيتها المرأة فوالله ما يباعدنا الا على هذا قالت فتباعدت فبايعها بالآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابوسعيد الاشجعي حدثنا ابن فضيل عن حصين عن عامر هو الشعبي قال بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء وعلى يده ثوب قد وضعه على كفه ثم قال ولا تقتلن اولادكن فقالت امرأة تقتل اباهم وتوطينا بالولادهم قال وكان بعد ذلك اذا جاءت النساء يبابعنه جعلن فعرض عليهن فاذا اقررن رجعن وقوله تعالى ولا تقتلن اولادهن وهذا يشمل قتله بعد وجوده كما كان اهل الجاهلية يقتلون اولادهم خشية الاملاق ويعم قتله وهو جنين كما قد ينعله بعض الجهلة من النساء تطرح نفسها الملائحة لئلا تجبل اما الغرض فاسد أو ما أشبهه وقوله تعالى ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلن قال ابن عباس لا يلحقن بازواجهن غير اولادهم وكذا قال مقاتل ويؤيد هذا الحديث الذي رواه أبو داود حدثنا أحمد بن صالح حدثنا وهب حدثنا عمر ويعني ابن الحرث عن ابن الهادي عن عبد الله بن يونس عن سعيد المقبري عن أبي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين نزلت آية الملائحة ايماء امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولن يدخلها الله الجنة واما رجل جحد ولده وهو في نظر الية احتجب الله منه وفضحه على الاوروس لين والاخرين وقوله تعالى ولا يعصينك في معروف يعني فيما أمرتهن به من معروف ونهيتن عنه من منكر قال البخاري حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا وهب ابن جرير حدثنا ابى قال سمعت الزبير عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى ولا يعصينك في معروف قال انما هو شرط شرطه

الله للنساء وقال ميمون بن مهران لم يجعل الله طاعة لئيمه الا في المعروف والمعروف طاعة وقال ابن زيد امر الله بطاعة رسوله وهو خيرة الله من خلقه في المعروف وقد قال غيره عن ابن عباس وأنس بن مالك وسالم بن أبي الجعد وأبو صالح وغير واحد منهم ان يومئذ عن النوح وقد تقدم حديث أم عطية في ذلك أيضا وقال ابن جرير حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا سعيد عن قتادة في هذه الآية ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم أخذ عليهن النياحة ولا تحدثن الرجال الا رجلا منكن محرما ففصل عبد الرحمن بن عوف يارسول الله ان لنا أضيافا وانا نغيب عن نسائنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بأولئك عنيت ليس أولئك عنيت وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن موسى الترمذي أخبرنا ابن أبي زائدة حدثني مبارك عن الحسن قال كان فيما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يحدثن الرجال الا أن يكون ذات محرم فان الرجل لا يزال يحدث المرأة حتى يئذي بين نخديه وقال ابن جرير حدثنا ابن جهم حدثنا هرون عن عمرو عن عاصم عن ابراهيم بن عيسى عن أم عطية الانصارية قالت كان فيما أشترط علينا من المعروف حين يابغنا ان لا نتوح فقالت امرأة من بني فلان ان بني فلان أسعدوني فلاحى أبجزيم فانطلقت فأسعدتهم ثم جاءت فبايعت قالت فما وفي منهن غيرها وغير أم سليم ابنة ملحان أم أنس بن مالك وقد روى البخاري هذا الحديث من طريق حفصة بنت سيرين عن أم عطية نسبية الانصارية رضي الله عنها وقد روى نحوه من وجه آخر أيضا فقال حدثنا ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا أبو نعيم حدثنا عمرو بن فروخ القتيبي مصعب بن نوح الانصاري قال أدركت عجوزا لنا كانت فبين ما يدع رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فانيته لا يابعه فأخذ علينا فيما أخذ ان لا نكفن (٤٤٥) فقالت عجوز يارسول الله ان ناسا قد كانوا

أسعدوني على مصائب أصابتنى وانهم قد أصابهم مصيبة فانا أريد أسعدهم قال فانطلق فكافئهم فانطلقت فكافأتهم ثم انها أتته فبايعته وقال هو المعروف الذي قال الله عز وجل لا يعضدك في معروف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور الرامداني حدثنا العتيبي حدثنا الخياط بن صفوان عن أسيد بن أبي أسيد البراء عن

أخبرني الذي لا تخفى عليه خافية (ان تتوبا) الخطاب لعائشة وحنيفة على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في معاتبتهما وجواب الشرط محذوف أي ان تتوبا (الى الله) فهو الواجب ودل على المحذوف قوله (فقد صدغت قلوبكم) أي زاعت وأثمت ومالت عن الواجب في مخالفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حب ما يحبه وكره ما يكرهه ووجد منكم ما يوجب التوبة وهو انهم ما أحببنا ما كره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو افساء الحديث وقيل المعنى فقد مالت قلوبكم الى التوبة وقال قلوبكم لم يقل قلوبكم لان العرب تستبكره الجمع بين تثنيته في لفظ واحد ومجموع المضاف والمضاف اليه كالشيء الواحد من أجل تمام العلة والنسبة بينهما (وان نظاهر عليه) قرأ الجمهور بمحذوف

امرأة من المبايعات قالت كان فيما أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا نعصيه في معروف ان لا نشتمش وجها ولا نشر شعرا ولا نشق جيبا ولا ندعو ويلا وقال ابن جرير حدثنا محمد بن سنان القزاز حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا اسحق بن عثمان بن عوف حدثني اسمعيل بن عبد الرحمن بن عطية عن جدته أم عطية قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم بجمع نساء الانصار في بيت ثم أرسل الينا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقام على الباب وسلم علينا فرددت أو فردنا عليه السلام ثم قال أنا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكن قالت فقلنا امر حباب رسول الله برسول الله فقال تباعين على ان تشركن بالله شيئا ولا تسرقن ولا ترتين قالت فقلنا نعم قالت فديده من خارج الباب أو البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت ثم قال اللهم اشهد قالت فأمرنا بالعيد بن ان نخرج فيه الحيض والعواتق ولا جعة علينا ونهانا عن اتباع الجنائز قال اسمعيل فسألت جدي عن قوله تعالى ولا يعضدك في معروف قالت النياحة وفي الصحيحين من طريق الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منكم من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية وفي الصحيحين أيضا عن أبي موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم برئ من الصالقة والحالقة والشاقة وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا هبة بن خالد حدثنا أبان بن يزيد حدثنا يحيى بن أبي كثير ان زيدا حدثه ان أباسلام حدثه ان أباموسى الاشعري حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أربيع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركهن الفجر في الاحساب والطعن في الانسان والاستسقام بالنجوم والنياحة على الميت وقال الدائمة اذالم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من حرب ورواه مسلم

في صحيحه متشردا به من حديث أبان بن يزيد العطاري عنه وعن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الناجحة والمستعرة رواه  
أبو داود وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن يزيد مولى الصهباء عن شهر بن حوشب عن أم سلمة عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في قول الله تعالى ولا يعصينك في معروف قال النوح ورواه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد عن أبي نعيم وابن  
ماجة عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع كلاهما عن يزيد بن عبد الله الشيباني مولى الصهباء عنه وقال الترمذي حسن غريب  
(بأبيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور) ينهى تبارك وتعالى  
عن موالاة الكافرين في آخر هذه السورة كأنهى عنها في أولها فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم يعني  
اليهود والنصارى وسائر الكفار ممن غضب الله عليهم ولعنه واستحق من الله الطرد والابعاد فكيف تولونهم وتتخذونهم أصدقاء  
وأخلاء وقد يئسوا من الآخرة أى من ثواب الآخرة ونعيمها في حكم الله عز وجل وقوله تعالى كما يئس الكفار من أصحاب القبور  
فيه قولان أحدهما كما يئس الكفار الأحياء من قرباتهم الذين في القبور أن يحجوا بهم بعد ذلك لأنهم لا يعتقدون بعنا ولا نشورا  
فتد انقطع رجاءهم منهم في ما يعتقدونه قال العوفي عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم إلى آخر  
السورة يعني من مات من الذين كفروا فقد يئس الأحياء من الذين كفروا أن يرجعوا إليهم أو يعف عنهم الله عز وجل وقال الحسن  
البصري كما يئس الكفار من أصحاب القبور قال الكفار الأحياء قد يئسوا من الأموات وقال قتادة كما يئس الكفار أن يرجع  
إليهم أصحاب القبور الذين ماتوا وكذا قال (٤٤٦) الضحاك رواه ابن جرير والقول الثاني معناه كما يئس الكفار الذين هم

في القبور من كل خير قال الأعشى  
عن أبي الضحى عن مسروق عن  
ابن مسعود كما يئس الكفار  
من أصحاب القبور قال كما يئس  
هذا الكافر إذا مات وعان ثوابه  
واطلع عليه وهذا قول مجاهد  
وعكرمة ومقاتل وابن زيد  
والسكابي ومنصور وهو اختيار ابن  
جرير رحمه الله آخر تفسير سورة  
الممتحنة والله الحد والمنة

أحدى التامين وقرئ على الأصل وقرئ نظهر ابتشديد الظاء والهاء بدون ألف وهى  
سبعة والمراد بالتظاهر التعاضد والمعاون والمعنى وان تعاضدوا تعاوناً عليه بما يسره  
من الإفراط في الغير وإفشاء سره وقيل كان التظاهر بين عائشة وحصة في التحكيم على  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم في النفقة (فان الله هو) ضمير فصل (مولاه) تعليل لجواب  
الشروط المحذوف تقديره فلا يعدم ناصر ولا معين فان الله يتولى نفسه بذاته (و) كذلك  
(جبريل) أيضاً وإليه (وصالح المؤمنين) أى من صلح من عباده المؤمنين وقيل من برئ  
من النفاق وقيل الصابة وقيل واحد أريد به الجمع وقيل أصلاً صالح المؤمنين فحذفت  
الواو من الخط موافقة للفظ قال بريدة أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهم وعن ابن  
مسعود مثله وعن أبي امامة مرفوعاً مثله أخرجه الحاسكهم وعن علي بسند ضعيف قال هو

\*(تفسير سورة الصف وهى مدنية)\* قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن المبارك  
عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة وعن عطاء بن يسار عن أبي سلمة عن عبد الله بن سلام قال نذاكرنا أيكم بأنى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فسأله أى الأعمال أحب الى الله فلم يبق أى من أعمالكم أحب الى الله صلى الله عليه وسلم فأنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم الينارجل راجلا  
بخدمتنا فقرأ علينا هذه السورة يعنى سورة الصف كلها هكذا رواه الامام أحمد وقال ابن أبي حاتم حدثنا العباس بن الوليد بن  
مرثد البصري قراءة قال أخبرنى أبى سمعت الاوزاعى حدثنى يحيى بن أبى كثير حدثنى أبو سلمة بن عبد الرحمن حدثنى عبد الله بن  
سلام ان أناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لو أرسلنا الى رسول الله نسأله عن أحب الأعمال الى الله عز وجل فلم  
يذهب اليه أحد منا وهبنا ان نسأله عن ذلك قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك المنقر راجلا حتى جمعهم ونزلت فيهم  
هذه السورة سجد لله الصف قال عبد الله بن سلام فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كلها قال أبو سلمة وقرأها علينا  
عبد الله بن سلام كلها قال يحيى بن أبى كثير وقرأها علينا أبو سلمة كلها قال الاوزاعى وقرأها علينا يحيى بن أبى كثير كلها قال أبى  
وقرأها علينا الاوزاعى كلها وقدر رواه الترمذي عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا محمد بن يحيى عن الاوزاعى عن يحيى بن  
أبى كثير عن أبى سلمة عن عبد الله بن سلام قال فعدنا نقرأ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا لنوعلم أى  
الأعمال أحب الى الله عز وجل لعلمنا فأنزل الله تعالى سجد لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا  
لم تقولون ما لا تفعلون قال عبد الله بن سلام فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو سلمة فقرأها علينا ابن سلام قال

يحيى فقرأها علينا أبو سلمة قال ابن كثير فقرأها علينا الأوزاعي قال عبد الله فقرأها علينا ابن كثير ثم قال الترمذي وقد خولت محمد  
ابن كثير في اسناد هذا الحديث عن الأوزاعي فروى ابن المبارك عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن هلال بن أبي ميمونة عن عطاء  
ابن يسار عن عبد الله بن سلام أو عن أبي سلمة عن عبد الله بن سلام قلت وهكذا رواه الإمام أحمد عن معمر عن ابن المبارك به قال  
الترمذي وروى الوليد بن مسلم هذا الحديث عن الأوزاعي فخور رواية محمد بن كثير قلت وكذا رواه الوليد بن يزيد عن الأوزاعي كما  
رواه ابن كثير قلت وقد أخبرني بهذا الحديث الشيخ المسند أبو العباس أحمد بن أبي طالب الجار قراءة عليه وأنا سمع أخبرنا أبو  
المنجاء عبد الله بن عمر بن التي أخبرنا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى بن شعيب السجزي قال أخبرنا أبو الحسن بن عبد الرحمن بن  
المظفر بن محمد بن داود الدودي أخبرنا أبو محمد عبد بن أحمد بن حويه السرخسي أخبرنا عيسى بن عمر بن عمران السمرقندي أخبرنا  
الإمام الحافظ أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي بجميع مسنده أخبرنا محمد بن كثير عن الأوزاعي فذكر بأسناده مثله وتسلل  
لنا قراءتها إلى شيخنا أبي العباس الجار ولم يقرأها لأنه كان أميا وضاق الوقت عن تليتها إياه ولكن أخبرني الحافظ الكبير أبو عبد  
الله محمد بن أحمد بن عثمان رحمه الله الذهبي أخبرنا القاضي تقي الدين بن سليمان بن الشيخ أبي عمرو أخبرنا أبو المنجاء بن التي فذكره  
باسناده وتسلل لي من طريقه وقرأها على بكها والله الحد والمنة (بسم الله الرحمن الرحيم سبح لله ما في السموات وما في الأرض  
وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون إن الله يحب الذين  
يقولون في سيدهم صفا كأنهم بنيان مرصوص) قد تقدم الكلام على قوله (٤٤٧) فاعلى سبح لله ما في السموات وما في الأرض  
وهو العزيز الحكيم غير مرة بما

على بن أبي طالب كرم الله وجهه وعن أسماء بنت عيسى قالت سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم يقول وصالح المؤمنين على بن أبي طالب أخرجه ابن مردويه (والملائكة)  
على تكاثر عددهم (بهذا ذلك) أي به نصر الله والمذكورين (ظهير) أي أعوان  
يظاهرونه قال أبو علي الفارسي قد جأ فعيّل للكثرة كقوله ولا يسأل جيم جيمًا قال  
الواحدى وهذا من الواحد الذي يؤدى عن معنى الجمع كقوله وحسن أولئك رفيقا وقد  
تقرر في علم النحويين مثل جريح وصور وظهير يوصف به الواحد والمثنى والجمع وانما عدل  
عن عطف المفرد إلى عطف الجملة ليؤذن بالفرق فإن نصرته الله هي النصر في الحقيقة وأنه  
تعالى انما سمى إليها المظاهرة بجبريل وبصالح المؤمنين وبالملائكة للتميم تطييبا للقلوب  
المؤمنين وتوقير الجانِب الرسول واطهار اللآيات المبينات كما في يوم بدر وخيبر قال تعالى

رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال آية المنافق ثلاث إذا وعد أخلف وإذا حدث كذب وإذا اتفق خان وفي الحديث الآخر في  
الصحيح أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه واحدة منهم كان منافقا خالصا من نفاق حتى يدعها فذكر منهم  
اخلاف الوعد وقد استقصينا الكلام على هذين الحديثين في أول شرح البخاري والله الحد والمنة ولهذا ذكر الله تعالى هذا  
الانكار عليهم بقوله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وقد روى الإمام أحمد وأبو داود عن عبد الله بن عامر بن ربيعة  
قال أنا نارسول الله صلى الله عليه وسلم واناصي فذهبت لاخرج لالعاب فقبالت احي يا عبد الله تعالى أعطك فقال لها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وما أردت أن تعطيني قالت عرا فقال أما انك لولم تفعل كذبت عليك وذبح الإمام مالك رحمه الله إلى أنه إذا  
تعلق بالوعد عزم على الموعد ووجب الوفاء به كما لو قال لغيره تزوج ولت على كل يوم كذا فتزوج وجب عليه أن يعطيه مادام كذلك  
لأنه تعلق به حتى آدمى وهو مبني على المضايقة وذهب الجمهور إلى أنه لا يجب مطلقا ومحو الآية على أنها نزلت حين تنافروا في  
الجهاد عليهم فلما فرض لكل عنه بعضهم كقوله تعالى ألم تر إلى الذين قيل لهم كنوا اليه يكموا فقاموا بالصلاة وآثروا الزكاة فلما كتب  
عليهم القتال إذا فريق منهم يمتدحون الناس كخشيمة الله أو أشد خشية قالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب قل  
متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن أتى ولا تظلمون قليلا أي ما تكونوا يداؤكم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وقال تعالى ويقول  
الذين آمنوا لولا نزلت سورة فكيف لكان القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر المغشى  
عليه من الموت الآية وهكذا هذه الآية معناها كما قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون

مالا تفعلون قال كان ناس من المؤمنين قبل ان يفرض الجهاد يقولون لو دنا ان الله عز وجل دلنا على احب الاعمال اليه ففعلنا به فآخبر الله نبيه ان احب الاعمال ايمان به لاشك فيه وجهاد اهل معصيته الذين خالفوا الايمان ولم يقرؤا به فلما نزل الجهاد كره ذلك ناس من المؤمنين وشق عليهم امره فقال الله سبحانه وتعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون وهذا اختيار ابن جرير وقال مقاتل بن حيان قال المؤمنون لو نعلم احب الاعمال الى الله لعلمنا به فدلهم الله على احب الاعمال اليه فقال ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا فيهم لهم فابتلوا يوم اُخذ بذلك فولوا عن النبي صلى الله عليه وسلم مدبرين فانزل الله في ذلك يا ايها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون وقال احبكم الى من قاتل في سبيلي ومنهم من يقول انزلت في شأن القتال يقول الرجل قاتلت ولم يقاتل وطعنت ولم يلعن وضرب ولم يضرب وصبرت ولم يصبر وقال قتادة والضحاك انزلت في القوم كانوا يقولون قتلنا ضربنا طعننا وفعلنا ولم يكونوا ففعلوا ذلك وقال ابن زيد انزلت في قوم من المنافقين كانوا يعدون المسلمين النصر ولا يفون لهم بذلك وقال مالك عن زيد بن اسلم لم تقولون مالا تفعلون قال الجهاد وقال ابن ابي نجيح عن مجاهد لم تقولون مالا تفعلون الى قوله كما انهم بنيان مرصوص فباني ذلك في نفر من الانصار فيهم عبد الله بن رواحة قالوا في مجلس لو نعلم اي الاعمال احب الى الله لعلمنا به حتى نوت فانزل الله تعالى هذا فيهم فقال عبد الله بن رواحة لا ابرح حبيسا في سبيل الله حتى اموت فقتل شهيدا وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابى حدثنا فروة بن ابى المغراء حدثنا علي بن مسهر عن داود بن ابى هند عن ابى حرب بن ابى الاسود الدؤلي عن ابيه قال بعث أبو موسى الى قراء اهل البصرة فدخل عليه (٤٤٨) منهم ثمانمائة رجل كلهم قد قرأ القرآن فقال انتم قراء اهل البصرة

وخيارهم وقال كما نقرأ سورة كما نسيها باحدى المسبجات فانسيناها غير اني قد حفظت منها يا ايها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون فتم كتاب شهادة في اعناقكم فتمت ثلثون عنهما يوم اتيهم الله ولهذا قال تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كما انهم بنيان مرصوص فهذا اخبار من الله تعالى بحبيته عباده

وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله (عسى ربنا ان تطلقن ان يبدله) بالتخفيف والتشديد سبعين أي يعطيه بدلكن (أزواج خيرا) أي أفضل (منكن) وقد علم الله سبحانه انه لا يطلقهن وانكن أخبر عن قدرته على انه ان وقع منه الطلاق أبدله خيرا منهن تخويفناهن وهو كقوله وان تولوا يستبدل قوما غيركم فانه اخبار عن القدرة وتخويف لهم والممتنع يقتضي الآية انما هو تطبيق الكل فلا ينافي انه طلق واحدة وانهم لم تبدل لان التبديل انما هو للكل وانما هو مرتب على تطبيق الكل وفي الخطيب قيل كل عسى في القرآن واجب الوقوع الا هذه الآية وقيل هي من الواجب أيضا وانكن الله علمته بشرطه وهو التطبيق للكل ولم يطلقهن وفي الكرخي قال ابن عرفة عسى هنا للتخويف لا للوجوب ثم نعت سبحانه الأزواج بقوله

المؤمنين اذا اصطفتوا مواجهين لاعداء الله في حومة الوعى يقاتلون في سبيل الله من كفر بالله لتكون (مسلمات) كلمة الله هي العليا ودينه هو الظاهر العالي على سائر الاديان قال الامام أحمد حدثنا علي بن عبد الله حدثنا هشيم قال مجاهد أخبرنا عن أبي الوداع عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يضحك الله اليهم الرجل يقوم من الليل والقوم اذا صفوا الصلاة والقوم اذا صفوا للقتال ورواه ابن ماجه من حديث مجاهد عن أبي الوداع جبر بن نوف به وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين حدثنا الاسوديعني ابن شيبان حدثني يزيد بن عبد الله بن الشخير قال قال مطرف كان يبلغني عن أبي ذر حديث كنت اشتي لقائه فلقيته فقلت يا أبا ذر كان يبلغني عنك حديث فكنت اشتي انتهى انتهى فتدال الله أبوء فقد اقيمت فهات فقلت كان يبلغني عنك انك تزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثكم ان الله يبغض ثلاثة ويجب ثلاثة قال أجل فلا اخالني أكذب على خليي صلى الله عليه وسلم قلت فمن هؤلاء الثلاثة الذين يحبهم الله عز وجل قال رجل غزا في سبيل الله خرج محتسبا مجاهدا فلبى العدو فقتل وأنتم تجدونه في كتاب الله المنزل ثم قرأ ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كما انهم بنيان مرصوص ودكر الحديث هكذا أورده هذا الحديث من هذا الوجه بهذا السياق وهذا اللفظ واختصره وقد أخرجه الترمذي والنسائي من حديث شعبة عن منصور بن المعتمر عن ربعي بن حراش عن زيد بن طيبان عن أبي ذر بأبسط من هذا السياق وأتم وقد أوردناه في موضع آخر والله الحمد وعن كعب الاحبار انه قال يقول الله تعالى لمجدد صلى الله عليه وسلم عبدى المتوكل المختار ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر مولده بمكة وهجرته





النبي الالهي الذي يجددونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل الآية وقال تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال اقررتم واخذتم على ذلكم اصري قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانما معكم من الشاهدين قال ابن عباس ما بعث الله نبياً الا اخذ عليه العهد لئن بعث محمد وهو حي ليتبعنّه واخذ عليه ان ياخذ علي امته لئن بعث محمد وهما حيا ليتبعنّه وينصرنه وقال محمد بن اسحق حدثني ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم قالوا يا رسول الله اخبرنا عن نفسك قال دعوة ابي ابراهيم وبشرى عيسى ورايت ابي حين جئت بي كائنه خرج منها نور اضاء له قصور بصري من ارض الشام وهذا السناد جيد وروى له شواهد من وجوه آخر فقال الامام احمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا معاوية بن صالح عن سعيد بن سويد الكلي عن عبد الاعلى بن هلال السلمي عن العرياض بن سارية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني عند الله لخاتم النبيين اذ ان آدم لم يجد في طينته وساء بئسكم باول ذلك دعوة ابي ابراهيم وبشارة عيسى بي وروياي التي رايت وكذلك ايهات النبيين يرين وقال احمد ايضا حدثنا ابو النضر حدثنا الفرج بن فضالة حدثنا لقمان بن عاصم قال سمعت ابا امامة قال قلت يا رسول الله ما كان به امرك قال دعوة ابي ابراهيم وبشرى عيسى ورايت ابي انه يخرج منها نور اضاء له قصور الشام وقال احمد ايضا حدثنا حسن بن موسى سمعت خديجا اخا زهير بن معاوية عن ابي اسحق عن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن مسعود قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي ونحن نحو من ثمانين رجلا منهم عبد الله بن مسعود وجعفر وعبد الله بن رواحة (٤٥٠) وعثمان بن مظعون وابو موسى فأتوا النجاشي وبعث قريش عمرو بن

العاص وعمارة بن الوليد بمديّة فلما دخل على النجاشي سجد له ثم ابتدأه عن عيّنّه وعن شماله ثم قال له ان نفرا من بني عنان نزلوا ارضك ورغبوا عنا وعن ملتنا قال فابنهم قالاهم في ارضك فابعت اليهم فبعث اليهم فقال جعفر انا خطيبكم اليوم فاتمّوه فسلم ولم يسجد فقالوا له مالك لا تسجد للملك قال انا لا نسجد الا لله عز وجل

قيمة والقراء وغيرهما وسمى الصيام سياحة لان السائح لا زاد معه وقيل المعنى ذاهبات في طاعة الله من ساح الماء اذا ذهب واصبل السياحة الجولان في الارض وقيل يسكن معه حيث ساح وقده ضي الكلام على السياحة في سورة براءة (ثيبات وأبكارا) أي بعضهن كذا وبعضهن كذا ووسط بينهما العاطف لتسايفهما دون سائر الصفات والثيبات جمع ثيب لا ينقاس لانه اسم جنس مؤنث ووزنها في فعل من ثاب يشوب أي رجوع وهي المرأة التي قد تزوجت ثم ثابت عن زوجها فعدت كما كانت غير ذات زوج وقيل لانها ثابت الى بيت ابويها وهذا أصبح لانه ليس كل ثيب تعود الى زوجها والابكار جمع بكر وهي العذراء سميت بذلك لانها على اول حالها التي خلقت عليها عن بريدة في الآية قال وعد الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية ان يزوجه بالثيب آسية امرأة فرعون وبالبكر

مريم

وجعل قال وما ذلك قال ان الله بعث اليها رسوله فأمرنا ان لا نسجد لاحد الا لله عز وجل وأمرنا

بالصلاة والزكاة قال عمرو بن العاص فانهم يخالفونك في عيسى بن مريم قال ما تقولون في عيسى بن مريم وامه قالوا نقول كما قال الله عز وجل هو كلمة الله وروحـه ألقاها الى العذراء البتول التي لم يمسها بشر ولم يعرضها ولد قال فرفع عودا من الارض ثم قال يا معشر الحبشة والقيسين والرهبان والله ما يزيدون على الذي نقول فيه ما يساوي هذا امر حبا بكم وبعين جئتكم من عنده أشهد انه رسول الله وانه الذي نجد في الانجيل وانه الذي بشر به عيسى بن مريم انزلوا حيث شئتم والله لولا ما انا فيه من الملك لا تيمته حتى اكون انا اجل عليه وأرضه وأمر به بديّة الآخرين فردت اليهما ثم تجلّ عبد الله بن مسعود حتى أدرك لبدر اوزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم استغفر له حين بلغه موته وقدر ويت هذه القصة عن جعفر وأم سلمة رضى الله عنهما وموضع ذلك كتاب السيرة والمقدّم ان الانبياء عليهم السلام لم تزل تنعّمه وتحكميه في كتبها على اعمها وتأيدهم باتباعه ونصره وموارزته اذا بعث وكان ما اشتهر الامر في اهل الارض على لسان ابراهيم الخليل والد الانبياء بعده حين دعا لاهل مكة ان يعث الله فيهم رسولا منهم وكذا على لسان عيسى بن مريم واهذا قالوا اخبرنا عن بدء امرك يعني في الارض قال دعوة ابي ابراهيم وبشارة عيسى بي وروياي التي رايت أي ظهر في اهل مكة أثر ذلك والارهاص فدكره صلوات الله وسلامه عليه وقوله تعالى فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين قال ابن جرير وابن جزي فلما جاءهم احمداى المبشر به في الاعصار المتقدمة المأمومة بكراهة في القرون السابقة لما ظهر أمره وجاء بالبينات قال الكفرة والمخالفون هذا سحر مبين (ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدي القوم

الظالمين يريدون لطفوا نور الله باقواهم والله متم نوره ولو كره الكافرون هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) يقول تعالى ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام اى لا احيد الظلم ممن يفترى الكذب على الله ويجعل له اندادا وشركا وهو يدعى الى التوحيد والاخلاص ولهذا قال تعالى والله لا يهدي القوم الظالمين ثم قال تعالى يريدون لطفوا نور الله باقواهم أى يحاولون ان يردوا الحق بالباطل ومن لهم في ذلك كمثل من يريد ان يطفئ شعاع الشمس بفيه وكان هذا مستحيل كذلك ذلك مستحيل ولهذا قال تعالى والله متم نوره ولو كره الكافرون هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركين وقد تقدم الكلام على هاتين الآيتين في سورة براءة بما فيه كفاية والله الحمد والمنة (يا ايها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خيرا لكم ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين) تقدم في حديث عبد الله بن سلام ان الصحابة رضى الله عنهم أرادوا ان يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن احب الاعمال الى الله عز وجل ليفعلوه فانزل الله تعالى هذه السورة ومن جملتها هذه الآية يا ايها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ثم فسر هذه التجارة العظيمة التي لا تبور التي هي محصلة التمسك بدين الله والتمسك بدينه لا معذورة فقال تعالى تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خيرا لكم ان كنتم تعلمون اى من تجارة الدنيا والكدها والتصدى (٤٥١) لهما وحدهما ثم قال تعالى يغفر لكم ذنوبكم

اى ان فعلتم ما امرتكم به وددتكم عليه غفرت لكم الزلات وادخلتكم الجنات والمساكن الطيبات والدرجات العاليات ولهذا قال تعالى ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم ثم قال تعالى وأخرى تحبونها اى وازيدكم على ذلك زيادة تحبونها وهي نصر من الله وفتح قريب أى

مريم بنت عمران ولا يقال اى مدح في كونهن ثيبات لان الثيب قد تدح من جهة انها أكثر تجربة وعقلا وأسرع حبا لا غالبوا البكر تدح من جهة انها اطهر واطيب وأكثر مداعبة وملاعبة غالبا (يا ايها الذين آمنوا اقوا انفسكم) بفعل ما أمركم به وترك ما نهاكم عنه أى اجعلوا لها وقاية بالتأسي به صلى الله عليه وآله وسلم في ترك المعاصي وفعل الطاعات (واهلكم) من النساء والولدان وكل من يدخل في هذا الاسم باهمهم بطاعة الله ونهيهم عن معاصيه وبان تأخذوهم بما تأخذون به انفسكم نعم او تأديبا (نارا وقودها الناس والحجارة) أى نار اعظيمة تنوقد بالناس الكفار والحجارة كالاصنام منها كما يتوقد غيرها بالخطب وقيل الكبريت لانه اشد الاشياء حر او اسرع ايقاد وقد تقدم بيان هذا في سورة

اذا قاتلتم في سبيله ونصرتكم دينة تكفل الله بنصركم قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان تصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم وقال تعالى ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز وقوله تعالى وفتح قريب اى عاجل فهذه الزيادة هي خير الدينار وصول بنعيم الآخرة لمن اطاع الله ورسوله ونصر الله ودينه ولهذا قال تعالى وبشر المؤمنين (يا ايها الذين آمنوا كونوا انصارا لله كما قال عيسى بن مريم للحواريين من انصارى الى الله قال الحواريون نحن انصار الله فآمنت طائفة من بني اسرائيل وكفرت طائفة فأبدينا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين) يقول تعالى أمر اعباده المؤمنين ان يكونوا انصارا لله في جميع أحوالهم باقواهم وافعالهم وانفسهم وأموالهم وان يسبحوا الله ورسوله كما استجاب الحواريون لعيسى حين قال من انصارى الى الله أى من معى في الدعوة الى الله عز وجل قال الحواريون وهم اتباع عيسى عليه السلام نحن انصار الله أى نحن انصارك على ما أرسلت به ومما أرونا على ذلك وله ذاب عنهم دعاة الى الناس في بلاد الشام في الاسرائيليين واليونانيين وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في أيام الحج من رجل يؤوبنى حتى أبلغ رسالة ربي فان قرىسا قد منعوني ان أبلغ رسالة ربي حتى قبض الله عز وجل له الاوس والخزرج من أهل المدينة فبايعوه ووازره وشارطوه ان ينعوه من الاسود والاحمران فهو هاجر اليهم فلما هاجر اليهم عن معى من ايجابه وقوله بما عاهدوا الله عليه وله ذاب عنهم الله ورسوله الا انصارا وذلك علم عليهم رضى الله عنهم وارضاهم وقوله تعالى فآمنت طائفة من بني اسرائيل وكفرت طائفة اى لما بلغ عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام رسالة ربه الى قومه ووازره من وازره من الحواريين اعتدت طائفة من بني اسرائيل بما جاءهم به وضلت طائفة فخرجت

عاجاهم به وجحدوا نبوته ورموه واه به بالعظام وهم اليهود عليهم لعائن الله المستابعة الى يوم القيامة وغلت فيه طائفة من اتبعه حتى رفعوه فوق ما اعطاه الله من النبوة واقتروا فراقا وشيعا في قائل منهم انه ابن الله وقائل انه ثالث ثلاثة الاب والابن وروح القدس ومن قائل انه الله وكل هذه الاقوال منسولة في سورة النساء وقوله تعالى فايدنا الذين آمنوا على عدوهم أي نصرناهم على من عاداهم من فرق النصارى فاصبحوا ظاهرين أي عليهم وذلك ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم كما قال الامام أبو جعفر بن جرير رحمه الله حدثني أبو الهيثم بن عمار عن أبيه عن الأعمش عن المنهال يعني ابن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال لما أراد الله عز وجل أن يرفع عيسى الى السماء خرج الى أصحابه وهم في البيت اثنا عشر رجلا من عين في البيت ورأسه يقطر ماء فقال ان منكم من يكفري اثنى عشرة مرة بعد ان آمن بي قال ثم قال أيكم يلقي عليه شئ فيقتل مكاني ويكون معي في درجتي قال فقام شاب من أحدثهم سنا فقال أنا فقال له اجلس ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال أنا فقال له اجلس ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال أنا فقال نعم انت ذلك قال فالتقى عليه شبه عيسى ورفع عيسى عليه السلام من روزنة في البيت الى السماء قال وجاء الطلب من اليهود فاخذوا وشبهه فقتلوه وصلبوه وكفروه بعضهم اثنى عشرة مرة بعد ان آمنوا به فقتلوه فوافيه ثلاث فرق فقال فرق كان الله فيها ماشاء ثم صعد الى السماء وهؤلاء المعقوبة وقالت فرقة كان فينا ابن الله ماشاء الله ثم رفعه اليه وهؤلاء السطورية وقالت فرقة كان فينا عبد الله ورسوله ماشاء الله ثم رفعه الله اليه وهؤلاء المسلمون فتظاهرت الكافران على المسئلة فقتلوه فلم يزل الاسلام (٤٥٢) طامسا حتى بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم فأمنت طائفة من بني

اسرائيل وكفرت طائفة يعني الطائفة التي كفرت من بني اسرائيل في زمن عيسى والطائفة التي آمنت في زمن عيسى فايدنا الذين آمنوا على عدوهم فاصبحوا ظاهرين باظهار محمد صلى الله عليه وسلم دينهم على دين الكفار هذا لفظه في كتابه عند تفسير هذه الآية الكريمة وهكذا رواه الترمذي عند تفسير هذه الآية من سننه عن أبي

البقرة قال مقاتل بن سليمان قوا انفسكم واهلكم بالادب الصالح النار في الآخرة وقال قتادة ومجاهد قوا انفسكم بافعالكم وقوا اهلككم بوعيتكم قال ابن جرير فعلينا ان نعلم اولادنا الدين والخير وما لا يستغنى عنه من الادب ومن هذا قوله وأمر اهلنا بالصلاة واصطبر عليها وقوله وانذر عشيرتک الاقربين وعن علي بن أبي طالب في الآية قال علموا انفسكم واهلكم بالخير وادبوا بوعيتكم وعن ابن عباس قال اعلموا باطاعة الله واطعوا معاصي الله وأمروا اهلككم بالذكور ينجيكم الله من النار وعنه قال ادبوا اهلككم (عليها ملائكة) أي على النار خزنة من الملائكة يلون أمرها وتعذيب أهلها وهم الزبانية (غلاظ) على أهل النار (شداد) عليهم لا يرجونهم اذا استرجوهم لان الله سبحانه وتعالى خلقهم من غضبه وحبب اليهم تعذيب خلقه وقيل غلاظ الاقوال شداد الافعال وقيل الغلاظ ضخام

كريب عن محمد بن العلاء عن أبي معاوية بمثله سواء فامة محمد صلى الله عليه وسلم لا يزالون ظاهرين على الاجسام الحق حتى يأتي أمر الله وهم كذلك وحتى يقاتل آخرهم الدجال مع المسيح عيسى بن مريم عليه السلام كما وردت بذلك الاحاديث الصحاح والله أعلم آخر تفسير سورة الصف ولله الحمد والممنة (تفسير سورة الجمعة وهي مدينية) عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الجمعة بسورة الجمعة والمنافقين رواده مسلم في صحيحه (بسم الله الرحمن الرحيم يسبح لله ما في السموات وما في الارض الملك القدوس العزيز الحكيم هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل في ضلال مبين وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يخبر تعالى انه يسبح له ما في السموات وما في الارض أي من جميع المخلوقات ناطقها وحامدها كما قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ثم قال تعالى الملك القدوس أي هو مالك السموات والارض المتصرف فيهما بحكمه وهو المقدس أي المتزعد عن النقائص الموصوف بصفات الكمال العزيز الحكيم تقدم تفسيرهما غير مرة وقوله تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم الاميون هم العرب كما قال تعالى وقل للذين آمنوا واثبات الكتاب والاميين أسلمت فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما على البلاء والله بصير بالعباد وتخصيص الاميين بالذكور لا ينبغي من عداهم ولحق المنية عليهم أبلغ وأكثر كما قال تعالى في قوله وانه لذكرك ولقومك وهو ذكر لغيرهم يذكرون به وكذا قال تعالى وانذر عشيرتک الاقربين وهذا وامثاله لا ينافي قوله تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وقوله لا نذكركم به ومن بلغ وقوله تعالى اخبرنا عن القرآن ومن يكفر به من الاحزاب

فالنار موعده الى غير ذلك من الآيات الدالة على عموم بعثته صلوات الله وسلامه عليه الى جميع الخلق أحرهم واسودهم وقد  
قدمنا تفسير ذلك في سورة الانعام بالآيات والاحاديث الصحيحة ثلثة الحمد والمنة وهذه الآية هي مصداق اجابة الله لخليله ابراهيم  
حين دعا لاهل مكة ان يبعث الله فيهم رسولا منهم يتلوه عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة فبعث الله سبحانه وتعالى  
وله الحمد والمنة على حين فترة من الرسل وطموح من السبل وقد اشتردت الحاجة اليه وقدمت الله اهل الارض عربهم وعجمهم  
الابقايا من اهل الكتاب أي نزارا يسيرا ممن تمسك بعالمات الله به عيسى بن مريم عليه السلام ولهذا قال تعالى هو الذي بعث في الاميين  
رسولا منهم يتلوه عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين وذلك ان العرب كانوا قد عا  
متسكين بدين ابراهيم الخليل عليه السلام فبدلوه وغيروه وقلبوه وخالفوه واستبدلوا بالتوحيد شركا وباليقين شكوا وبتمسكوا بالاشياء  
لم يأذن بها الله وكذلك اهل الكتاب قد بدلوا كتبهم وحرّفوا فيها غير وهاوا اولوها فبعث الله محمدًا صلوات الله وسلامه عليه بشرع  
عظيم كامل شامل لجميع الخلق فيه هدايتهم والبيان لجميع ما يحتاجون اليه من امر معاشهم ومعادهم والدعوة لهم الى ما يقربهم  
الى الجنة ورضا الله عنهم والنهي عما يقربهم الى النار ويخطئ الله تعالى حاكم فاصل لجميع الشبهات والشكوك والريب في الاصول  
والفروع وجعل له تعالى وله الحمد والمنة جميع المحاسن ممن كان قبله واعطاه ما لم يعط أحد من الاولين ولا يعطيه أحد من الآخرين  
فصلوات الله وسلامه عليه دائماً الى يوم الدين وقوله تعالى وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم قال الامام أبو عبد الله  
الجباري رحمه الله تعالى حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن (٤٥٣) بلال عن ثور عن أبي الغيث عن

أبي هريرة رضي الله عنه قال كنا  
جلوسا عند النبي صلى الله عليه  
وسلم فأنزلت عليه سورة الجمعة  
وأخبرنا منهم لما يلحقوا بهم قالوا  
من هم يا رسول الله فلم يراجعهم حتى  
سئل ثلاثا وفيها سلمان الفارسي  
فوضع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يده على سلمان الفارسي ثم قال  
لو كان الايمان عند الثريا لكان رجال  
أورجل من هؤلاء ورواه مسلم

الاجسام والشداد الاقوياء وقيل المراد غلاظ القلوب شداد الابدان من غلظ القلب أي  
قسوته لا من غلظ الجسم ولا من غلظ القول عن أبي عمران الجوني قال بلغنا ان خزنة النار  
تسعة عشر ما بين منسكب أحدهم مسيرة مائة خريف ليس في قلوبهم رجاء انما خلقتوا  
للعذاب يضرب الملائكة منهم الرجل من اهل النار الضربة فيتركة طحنا من لدن قرنه الى قدمه  
أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد لا يعصون الله ما أمرهم أي لا يخافونه في أمره  
وما موصولة والعائد محذوف أي لا يعصون الله الذي أمرهم به أو مصدرية أي لا يعصون  
الله أمره على ان يكون ما أمرهم به بدل اشتمال من الاسم الشر يفأوعلى تهدير نزع  
الخافض أي لا يعصون الله في أمره (ويفعلون ما يؤمرون) به أي يؤذونه في وقته من غير  
تراخ لا يؤخروه عنه ولا يقدمونه وليست الجملة في معنى واحد اذ معنى الاولى انهم

والترمذي والنسائي وابن أبي حاتم وابن جرير من طرق عن ثور بن يزيد الدبلي عن سالم أبي الغيث عن أبي هريرة في هذا الحديث  
دليل على ان هذه السورة مدنية وعلى عموم بعثته صلى الله عليه وسلم الى جميع الناس لانه فسر قوله تعالى وآخرين منهم بقارس  
ولهذا كتب كتبه الى فارس والروم وغيرهم من الامم يدعوهم الى الله عز وجل والى اتباع ما جاء به ولهذا قال مجاهد وغير واحد  
في قوله تعالى وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قال هم الاعاجم وكل من صدق النبي صلى الله عليه وسلم من غير العرب وقال ابن أبي  
حاتم حدثنا أبي حدثنا ابراهيم بن العلاء الزبيدي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا أبو محمد عيسى بن موسى عن أبي حازم عن سهل بن  
سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في اصلاب اصلاب رجال ونساء من امتي يدخلون الجنة بغير  
حساب ثم قرأوا وآخرين منهم لما يلحقوا بهم يعني بقتية من بقي من امته محمد صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى وهو العزيز الحكيم أي  
ذو العزة والحكمة في شرعه وقدره وقوله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم يعني ما اعطاه الله محمدًا صلى الله  
عليه وسلم من النبوة العظيمة وما خص به امته من بعثته صلى الله عليه وسلم اليهم (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار  
يحمل اسفارا) مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم أولياء الله  
من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولا يتمنون ابدًا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين قل ان الموت الذي تفرون منه فانه  
ملاقيكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبشكم عما كنتم تعملون يقول تعالى ذا ما لليهود الذين أعطوا التوراة وحملوها للعمل  
بها ثم لم يعملوا بها مثلهم في ذلك كمثل الحمار يحمل اسفارا أي كمثل الحمار اذا حمل كتيلا لا يدري ما فيه فاهو يحملها جلا حسيا ولا يدري





التي خلق الله فيها السموات والارض وفيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها وفيه تقوم الساعة وفيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يسأل الله فيها خيرا الا اعطاه اياه كما ثبتت بذلك الاحاديث الصحاح وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عبيدة بن جهم عن منصور عن ابني معشر عن ابراهيم عن علقمة عن قرع الضبي حدثنا سلمان قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم يا سلمان ما يوم الجمعة قلت الله ورسوله أعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يوم جمع الله فيه أبوالك أو أبوكم وقدر روي عن أبي هريرة من كلامه نحوه هذا قاله أعلم وقد كان يقال له في الافة القديمة يوم العروبة وثبت ان الامم قبلنا أمر وابه فضلوا عنه واختار اليه يوم السبت الذي لم يقع فيه خلق واختار النصارى يوم الاحد الذي ابتدئ فيه الخلق واختار الله لهذه الامة يوم الجمعة الذي أكمل الله فيه الخليقة كما أخرجه البخاري ومسلم من حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون السابقون يوم القيامة يبدأ بهم اوتوا الكتاب من قبلنا ثم ان هذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلّفوا فيه فهذا ما الله قالنا سبعا لنافيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد لفظ البخاري وفي لفظ لمسلم أفضل الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وكان للنصارى يوم الاحد فجاء الله بنا فهذا انا الله ليوم الجمعة جعل الجمعة والسبت والاحد وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة نحن الاخرون من أهل الدنيا والاولون يوم القيامة المقضى بينهم قبل الخلائق وقد أمر الله المؤمنين بالاجتماع لعبادته يوم الجمعة فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله أي اقصدا واعدوا واهتموا في سيركم اليها وليس المراد (٤٥٥)

وان يكون مصدرا يقال نصح نصيحة ونصوحا وقال المبردار توبة ذات نصح اي تنصح صاحبها بترك العود الى ما تاب عنه وصفت بذلك على الاسناد المجازي وهو في الاصل وصف للتائبين ان ينصحوا بالتوبة انفسهم بالعزم على الترك للذنوب وترك المعادة له قال قتادة التوبة النصوح الصادقة وقيل الخالصة وقال الحسن التوبة النصوح ان يغض الذنب الذي احبه ويستغفر منه اذا ذكره وقال الكلبي التوبة النصوح الندم بالقلب والاستغفار باللسان والاقلاع بالبدن والاطمئنان على ان لا يعود وقال سعيد بن جبير هي التوبة المقبولة وعن النعمان بن بشير ان عمر بن الخطاب سئل عن التوبة النصوح قال ان يتوب الرجل من العمل السيئ ثم لا يعود اليه أبد ا وروي عن معاذ مر فوعا هي أن لا يحتاج بعدها الى توبة أخرى وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله

السكينة والوقار ولا تسرعوا فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا لفظ البخاري وعن أبي قتادة قال بينما نحن نصلّي مع النبي صلى الله عليه وسلم اذ جمع جلبة رجال فلما صلى قال ما شأنكم قالوا استجئنا الى الصلاة قال فلا تنهوا اذا نتم الصلاة فامشوا وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا أخرجه وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون ولبكن اتوهن فاتشون وعليكن السكينة والوقار فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا رواه الترمذي من حديث عبد الرزاق كذلك أخرجه من طريق يزيد بن زريع عن معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة بمثله قال الحسن أما والله ما هو بالسعي على الاقدام ولقد نهوا ان يأتوا الصلاة الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلب والنية والخشوع وقال قتادة في قوله فاسعوا الى ذكر الله يعني ان تسعى بقلبك وعملك وهو المشي اليها وكان يتأهل قوله تعالى فلما بلغ معه السعي أي المشي معه وروي عن محمد بن كعب وزيد بن أسلم وغيرهما نحو ذلك ويستحب لمن جاء الى الجمعة أن يغتسل قبل مجيئه اليها ما ثبت في الصحيحين عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل ولو لماعن أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق الله على كل محتلم ان يغتسل في كل سبعة أيام يغسل رأسه وجسده واهن مسلم وعن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل رجل مسلم في كل سبعة أيام غسل يوم وهو يوم الجمعة رواه أحمد والنسائي وابن حبان وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن المبارك عن الاوزاعي

بالسعي ههنا المشي السريع وانما هو الاهتمام بها كتوبه تعالى ومن أراد الاخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن وكان عمر بن الخطاب وابن مسعود رضي الله عنهما يقرأنها فامضوا الى ذكر الله فاما المشي السريع الى الصلاة فقد نهى عنه لما أخرجه في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم الإقامة فامشوا الى الصلاة وعليكم



عن حسان بن عطية عن أبي الأشعث الصنعاني عن أوس بن أوس الثقفي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غسل واغتسل يوم الجمعة وبكروا بتكر ومشي ولم يركب ودنا من الإمام واستمع ولم يلغ كان له بكل خطوة أجر سنة أجر صيامها وقيامها وهذا الحديث له طرق والفاظ وقد أخرجه أهل السنن الأربعة وحسنه الترمذي وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح في الساعة الأولى فكن ما قرب بدنه ومن راح في الساعة الثانية فكن ما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكن ما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكن ما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكن ما قرب بيضة فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر أخرجاه ويستحب له أن يلبس أحسن ثيابه ويتطيب ويتسوك ويتنظف ويتطهر وفي حديث أبي سعيد المتقدم غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم والسؤال فإن عيس من طيب أهله وقال الإمام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن محمد بن إسحق حدثني محمد بن إبراهيم التيمي عن عمران بن أبي يحيى عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبي أيوب الأنصاري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب أهله ان كان عنده ولبس من أحسن ثيابه ثم خرج حتى يأتي المسجد فيركع ان بداله ولم يؤذ أحدًا ثم انصت إذا خرج إمامه حتى يصلي كانت كفارة لما بيننا وبين الجمعة الأخرى وفي سنن أبي داود وابن ماجه عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر ما على أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبي مهنته وعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم الجمعة فرأى عليهم

(٤٩٦)

ثياب النمار فقال ما على أحدكم ان وجد سعة أن يتخذ ثوبين لجمعة سوى ثوبي مهنته رواه ابن ماجه وقوله تعالى اذا نودى للصلاة المراد بهذا النداء هو النداء الثاني الذي كان يفعل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج فجلس على المنبر فإنه كان حينئذ يؤذن بين يديه فهذا هو المراد فاما النداء

وسلم التوبة من الذنب ان يتوب منه ثم لا يعود اليه أبداً أخرجه أحمد وابن مردويه والبيهقي وفي اسناده إبراهيم بن مسلم الهجري وهو ضعيف والصحيح الموقوف كما أخرجه موقوفاً عليه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير والبيهقي وابن المنذر وعن ابن مسعود قال التوبة النصوح تكفر كل سيئة وهو في القرآن ثم قرأ هذه الآية أخرجه الحاكم وصححه وقد تظاهرت دلائل الكتاب والسنة واجماع الامة على وجوب التوبة وهي فرض على الاعيان في كل الاحوال وفي كل الزمان واختلف في معناها وذكر روافي تفسيرها ثلاثة وعشرين قولاً لم تقاربه المعنى لا يسعها هذا الموضع وملاك الامر فيها أن يتوب ثم لا يعود الى الذنب كما لا يعود اللب الى الضرع ولو حزن بالسيف وأحرق بالنار وهوى واجبة من كل معصية كبيرة أو صغيرة على الفور ولا يجوز تأخيرها وتجب من جميع الذنوب وان تاب

الاول الذي زاده أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه

من

فانما كان هذا الكثرة الناس كما رواه البخاري رحمه الله حيث قال حدثنا آدم هو ابن أبي اياس حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة أوله اذا جلس الإمام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر لما كان عثمان بعد من وكثر الناس زاد النداء الثاني على الزوراء يعني يؤذن به على الدار التي تسمى بالزوراء وكانت أرفع دأب المدينة بقرب المسجد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم حدثنا إبراهيم حدثنا محمد بن راشد المكحول عن مكحول ان النداء كان في الجمعة مؤذن واحد حين يخرج الإمام ثم تقام الصلاة وذلك النداء الذي يحرم عنده الشراء والبيع اذا نودى به فأمر عثمان رضي الله عنه ان ينادى قبل خروج الإمام حتى يجتمع الناس وانما يؤمر بحضور الجمعة الرجال الاحرار دون العبيد والنساء والصبيان ويعذر المسافر والمريض وقيم المريض وما أشبه ذلك من الاعذار كما هو مقرر في كتب الفروع وقوله تعالى وذروا البيع أي اسعوا الى ذكر الله واتركوا البيع اذا نودى للصلاة ولهذا اتفق العلماء رضي الله عنهم على تحريم البيع بعد النداء الثاني واختلفوا هل يصح اذا تعاطاه متعاطأ أم لا على قولين وظاهر الآية عدم الصحة كما هو مقرر في موضعه والله أعلم وقوله تعالى ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون أي ترككم البيع واقبالكم الى ذكر الله والى الصلاة خير لكم أي في الدنيا والآخرة ان كنتم تعلمون وقوله تعالى فاذا قضيت الصلاة ففرغ منها فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله لما حجز عليهم في التصرف بعد النداء وأمرهم بالاجتماع أذن لهم بعد الفراغ في الانتشار في الارض والابتغاء من

فضل الله كما كان عراك بن مالك رضي الله عنه اذا صلى الجمعة اصيرف فوقف على باب المسجد فقال اللهم اني احييت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما امرتني فارزقني من فضلك وانت خير الرازقين رواه ابن أبي حاتم وروى ايضا عن بعض السلف انه قال من باع واشترى في يوم الجمعة بعد الصلاة بركة الله له سبعين مرة لقول الله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله وقوله تعالى واذكروا الله كثيرا العلمكم تنلحون أي في حال بيعكم وشراكم وأخذكم واعطائكم اذكروا الله ذكرا كثيرا ولا تشغلكم الدنيا عن الذي ينفعكم في الدار الآخرة ولهذا جاء في الحديث من دخل سوقا من الاسواق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحامنه ألف ألف حسنة وقال مجاهد لا يكون العبد من الذاكرين الله كثيرا حتى يذكر الله قائما وقاعدا ومضطجعا (واذا راوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها وتر كوك فأنما قل ما عند الله خير من الله ومن التجارة والله خير الرازقين) يعاتب تبارك وتعالى على ما كان وقع من الانصراف عن الخطبة يوم الجمعة الى التجارة التي قدمت المدينة يومئذ فقال تعالى واذراوا تجارة أولهوا انفضوا اليها وتر كوك فأنما قل هكذا ذكره غير واحد من التابعين منهم أبو العالية والحسن وزيد بن أسلم وقتادة وزعم مقاتل بن حيان ان التجارة كانت لاحية بن خليفة قبل أن يسلم وكان معها طبل فانصرفوا اليها وتر كوك فأنما قل الله عليه وسلم فأنما على المنبر الا القليل منهم وقد صح بذلك الخبر فقال الامام أحمد حدثنا ابن ادريس عن حصين عن سالم بن أبي الجعد عن جابر قال قدمت غير مرة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فخرج الناس وبقى اثنا عشر رجلا فنزلت (٤٥٧) واذراوا تجارة أولهوا انفضوا اليها أخرجه

في الصحيحين من حديث سالم به وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا زكريا بن يحيى حدثنا هشيم عن حصين عن سالم بن أبي الجعد وأبي سفيان عن جابر بن عبد الله قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقدمت غير الى المدينة فأتته رها أصحما بدسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

من بعضهم صحت توبته عما تاب منه وبقى الذي لم يتب منه هذا مذهب أهل السنة والجماعة وقد أخرج مسلم عن الاغر بن يسار المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا أيها الناس توبوا الى الله فاني أتوب في اليوم مائة مرة وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يقول والله اني لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة أخرجه البخاري واخر جاعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا فرح بتوبة عبده المؤمن من احدكم سقط على بعيره وقد اضل في ارض الفلاة الحديث وعن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها رواه مسلم وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله يقبل توبة

(٥٨ - فتح البیان تاسع) الاثنا عشر رجلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو تابعتهم حتى لم يبق منكم أحد لاسال بكم الوادي نارا ونزلت هذه الآية واذراوا تجارة أولهوا انفضوا اليها وتر كوك فأنما قل في الاثني عشر الذين ثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وفي قوله تعالى وتر كوك فأنما دليل على ان الامام يخطب الجمعة قائما وقد روى مسلم في صحيحه عن جابر بن سمرة قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس لكن ههنا شيء ينبغي ان يعلم وهو ان هذه القصة قد قيل انها كانت لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقدم الصلاة يوم الجمعة على الخطبة كما رواه أبو داود وفي كتاب المراسيل حدثنا محمود بن خالد عن الوليد اخبرني أبو معاذ بكير بن معروف انه سمع مقاتل بن حيان يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي يوم الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين حتى اذا كان يوم والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقد صلى الجمعة فدخل رجل فقال ان دحية بن خليفة قد قدم تجارة يعني فانه ضا ولم يبق معه الا نفر يسير وقوله تعالى قل ما عند الله أي الذي عند الله من الثواب في الدار الآخرة خير من الله ومن التجارة والله خير الرازقين أي لمن توكل عليه وطلب الرزق في وقته أي بنحو تفسير سورة الجمعة ولله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

\* (تفسير سورة المنافقين وهي مدنية) \* (بسم الله الرحمن الرحيم اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون واذراوا ايمانهم تخرجك اجسامهم وان يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة يحسبون

كل صحة عليهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنى يؤفكون) يقول تعالى مخبراً عن المنافقين أنهم انما يتقوهون بالاسلام اذا جاءوا  
النبي صلى الله عليه وسلم فأما في باطن الامر فليسوا كذلك بل على الضد من ذلك ولهذا قال تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد  
انك لرسول الله أى اذا حضرنا وعندك واحد ولو بذلك وأظهر والله ذلك وليس كما يقولون ولهذا اعترض بحمله تخبره انه رسول الله  
فقال والله يعلم انك لرسوله ثم قال تعالى والله يشهد ان المنافقين لكاذبون أى فيما أخبروا به وان كان مطابقاً للخارج لانهم لم  
يكونوا بعتة قدون صحة ما يقولون ولا صدقه ولهذا كذبهم بالنسبة الى اعتقادهم وقوله تعالى اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن  
سبيل الله أى اتقوا الناس بالآيات الكاذبة والخلفان الاتمة لصدقوا فيما يقولون فاغتربهم من لا يعرف حلية أمرهم فاعتقد  
انهم مسلمون وربما اقتدى بهم فيما يفعلون وصدقهم فيما يقولون وهم من شأنهم انهم كانوا في الباطن لا يألون الاسلام وأهله خبالاً  
فحصل بهذا القدر ضرر كبير على كثير من الناس ولهذا قال تعالى فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون وكان الضعفاء  
ابن من احبهم يقرؤها اتخذوا أيمانهم جنة أى تصديقهم الظاهر جنة أى تقية يتقون به القتل والجهور يقرؤها أيمانهم جمع عين  
وقوله تعالى ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون أى انما قدر عليهم النفاق لرجوعهم عن الايمان الى الكفر  
واستبدلهم الضلالة بالهدى فطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون أى فلا يصل الى قلوبهم هدى ولا يخلص اليها خيراً فلانعى ولا  
تهتدى وقوله تعالى واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وان يقولوا تسمع لقولهم أى وكانوا أشكالا حسنة وذوى فصاحة وألسنة اذا  
سمعهم السامع يصغى الى قولهم لبلاغتهم (٤٥٨) وهم مع ذلك في غاية الضعف والخور والهلع والجزع والجنون ولهذا قال

تعالى بحسبهم يكون كل صحة عليهم  
أى كلما وقع أمر أو كائن  
أو خوف يعتقدون لجنهم انه نازل  
بهم كما قال تعالى أشحط عليكم  
فاذا جاء الخوف رأيتهم يتظنون  
اليك تدوراً عينهم كالذى يغشى  
عليه من الموت فاذا ذهب الخوف  
سلقوكم بالسنة حداداً شحطاً على  
الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله  
أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً

العباد ما لم يغفر آخرجه الترمذى وحسنه (عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم  
ويدخلكم) بسبب تلك التوبة (جنات تجري من تحتها الانهار) معطوف على  
يكفر منه صوب بخاصه وبالنصب قرأ الجمهور وقرئ بالجزم عطفاً على محل عسى كانه قال  
توبوا يوجب تكفير سيئاتكم ويدخلكم وعسى وان كان أصلها للاطماع فهي من الله  
واجبة تفضلاً وتسكراً لان التائب من الذنب كن لا ذنب له وليس واجبة عقلياً (يوم)  
أى يدخلكم يوم (لا يخزي الله النبي) أو منصوب بإذ كر (والذين آمنوا معه) أى  
صاحبوه فى وصف الايمان معطوف على النبي وقيل الموصول مبتدأ وخبره قوله (نورهم  
يسعى بين أيديهم) يسعى (بأيمانهم) والاول اولى وفيه تعريض عن اخراهم الله

فهم جهامات وصور بلا معانى ولهذا قال تعالى هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنى يؤفكون  
أى كيف يصرفون عن الهدى الى الضلالة وقد قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن حارث عن عبد الملك بن قدامة الجعفى عن اسحق بن أبي  
بكر بن أبي الفرات عن سعيد بن أبي سعيد المقبرى عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان  
للمنافقين علامات يعرفون بها اتخيتهم لعنة وطعامهم خيبة وغنيتهم غلول ولا يقربون المساجد الا هجر اولاً يأتون الصلاة الا دبراً  
مستكبرين لا يأتون ولا يأتون خشب بالليل صخب بالنهار وقال يزيد بن مرة سحبت بالنهار (واذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لكم  
رسول الله لو وارؤسهم ورأيتهم يصدون وهم مستكبرون سواء عليهم أاستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان الله لا يهدي  
القوم الفاسقين هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى تنفقوا ولله خزائن السموات والارض ولكن المنافقين  
لا يفقهون يقولون لنرجعنا الى المدية لخير من الاعز منها الاذل ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون)  
يقول تعالى مخبراً عن المنافقين عليهم لعائن الله انهم اذا قيل لهم تعالوا استغفروا لكم رسول الله لو وارؤسهم أى صدوا وأعرضوا  
عما قيل لهم استكباراً عن ذلك واحتقاراً لما قيل لهم ولهذا قال تعالى ورأيتهم يصدون وهم مستكبرون ثم جازاهم على ذلك فقال  
تعالى سواء عليهم أاستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان الله لا يهدي القوم الفاسقين كما قال في سورة براءة وقد تقدم  
الكلام على ذلك وايراد الاحاديث المروية هنا لك وقال ابن أبي عاتم حدثنا أبي حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمير العبدى قال قال  
سفيان لو وارؤسهم قال ابن أبي عمير حول سفيان وجهه على يمينه ونظر بعينه شراً ثم قال هو هذا وقد ذكر غير واحد من السلف

أن هذا السباق كله نزل في عبد الله بن أبي ابن سلول كما سنوربنا قريبا إن شاء الله تعالى وبه الثقة وعليه التكلان وقد قال محمد ابن اسحق في السيرة ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة يعني مرجعه من أحد وكان عبد الله بن أبي ابن سلول كما حدثني ابن شهاب الزهري له مقام يقومه كل جمعة لا ينكر شرفه من نفسه ومن قومه وكان فيهم شريفا إذا جلس النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو يخطب الناس قام فقال أيها الناس هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهركم أكرمكم الله به وأعزكم به فانصروه وعزروه واسمعوا له وأطيعوا ثم يجاس حتى إذا صنع يوم أحد ما صنع يعني مرجعه بثلاث الجيوش ورجع الناس قام يفعل ذلك كما كان يفعل فأخذ المسلمون بثيابه من نواحيه وقالوا اجلس أي عدو الله لست لذلك بأهل وقد صنعت ما صنعت فخرج يخطي رقاب الناس وهو يقول والله لكأنا ما قلت بجزا أن قت أشدد أمره فلقبه رجال من الانصار باب المسجد فقالوا وبلك مالك قال قت أشدد أمره فوثب على رجال من أصحابه يجذبوني ويعنفوني لكأنا ما قلت بجزا الآن قت أشدد أمره قالوا وبلك ارجع يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والله ما ينبغي أن يستغفر لي وقال قتادة والسدي أنزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي وذلك أن غلاما من قرابته انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه بحديث عنه وأمر شديد فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو يحلف بالله ويتبرأ من ذلك وأقبلت الانصار على ذلك الغلام فلاموه وغرموه وأنزل الله فيه ما تبسمعون وقيل لعدو الله لو أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يلوي رأسه أي لست فاعلا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا جاد بن زيد حدثنا أيوب عن سعيد بن جبيرة أن (٤٥٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل منزلا لم يرتحل حتى يصلي فيه فلما

من أهل الكفر والجملة حالية أو مستأذنة لبيان حالهم وقد تقدم في سورة الحديد أن النور يكون معهم حال مشيمهم على الصراط والمراد بآياتهم جهاتهم كلها والتمهيد بالآيات والاثمان لا ينبغي أن لهم نور على شمائلهم بل لهم نور لكن لا يلبث فتون اليه لانهم امامن السابقين فيمشون فيما هو آمنهم وامامن أهل اليمين فيمشون فيما هو عن آياتهم عن ابن عباس في الآية قال ليس احد من الموحدين لا يعطى نور يوم القيامة فاما المنافق فيطفي نوره والمؤمن مشفق مما رأى من اطفاء نور المنافق قال ابن مسعود يرون على الصراط على قدر أعمالهم يرون على الصراط منهم من نوره مثل الجبل ومنهم من نوره مثل النخلة وأدانهم نور من نوره في ابهامه ذكره السيوطي في البدور والسافرة (يقولون) خبرنا أن أوحال (ربنا أعم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير) هذا دعاء المؤمنين حين اطفاء

اسناد صحيح الى سعيد بن جبيرة وقوله ان ذلك كان في غزوة تبوك فيه نظر بل ليس بجيد فان عبد الله بن أبي ابن سلول لم يكن ممن خرج في غزوة تبوك بل رجع بطائفة من الجيش وانما المشهور عند أصحاب المغازي والسيرة أن ذلك كان في غزوة في المر بسيع وهي غزوة بني المصطلق قال يونس بن بكير عن ابن اسحق حدثني محمد بن يحيى بن حبان وعبد الله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن قتادة في قصة بني المصطلق فيمينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقيم هناك اقتتل على الماء جهجاه بن سعيد الغفاري وكان أجيرا لهم ابن الخطاب وسنان بن زيد قال ابن اسحق حدثني محمد بن يحيى بن حبان قال ازدجاء على الماء فافتتلا فقال سنان يا معشر الانصار وقال الجهجاه يا معشر المهاجرين وزيد بن أرقم ونفرون الانصار عند عبد الله بن أبي فلما سمعها قال قد ثاورونا في بلادنا والله ما مثلنا وجلايب قريش هذه الا كما قال القائل من كلبك يا كلك والله لن رجعنا الى المدينة لخرجنا الا عزمنا الاذل ثم أقبل على من عنده من قومه وقال هذا ما صنعت بآفكم أحلقتوهم بلادكم وقاسمتوهم أموالكم أما والله لو كنتم عنكم لتحولوا عنكم من بلادكم الى غير هافه معهما زيد بن أرقم رضي الله عنه فذهب به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غليم وهو عبده عمر ابن الخطاب رضي الله عنه فأخبره الخبر فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله ما فعلت يا عمر في الرجل فلما بلغ عبد الله بن أبي ان ذلك قد بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فاعتذر اليه وحلف بالله ما قال ما قال عليه زيد بن أرقم وكان عنده قومه بمكان فقالوا يا رسول الله عسى ان يكون هذا الغلام أوهم ولم يثبت ما قال الرجل وراح رسول الله صلى الله عليه وسلم مهجرا في ساعة كان لا يروح

فها فلقه اسيد بن الحضير رضي الله عنه فسلم عليه بخصية النبوة ثم قال والله لقد رحت في ساعة منكreme ما كنت تروح فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بلغك ما قال صاحبك ابن أبي زعم انه اذا قدم المدينة انه يخرج الاعز منها الاذل قال فانت يا رسول الله العزيز وهو الذليل ثم قال ارفق به يا رسول الله فوالله لقد جاء الله بك وانما ننظم له الخمر لانتوجه فانه ليرى ان قد سلمته ملكا فاسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس حتى أمسوا وليته حتى أصبحوا وصدر يومه حتى اشتد الضحى ثم نزل بالناس ليسغلهم عما كان من الحديث فلم يأمن الناس ان وجدوا من الارض فناموا ونزلت سورة المنافقين وقال الحافظ أبو بكر البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أبو بكر بن اسحق أخبرنا بشر بن موسى حدثنا الجدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار سمعت جابر بن عبد الله يقول كذا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فعرورة فكسع رجل من المهاجرين رجلا من الانصار فقال الانصاري يا للانصار وقال المهاجري يا للمهاجرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال دعوى الجاهلية دعوها فانهم امتنة وقال عبد الله بن أبي ابن سلول وقد فعلوها والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال جابر وكان الانصار بالمدينة أكثر من المهاجرين حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كثر المهاجرون بعد ذلك فقال عمر دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعاه لا يتحدث الناس ان محمدا يقتل أصحابه ورواه الامام أحمد عن حسين بن محمد المروزي عن سفيان بن عيينة ورواه البخاري عن الجدي ومسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره عن سفيان به نحوه وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة (٤٦٠) عن الحكم عن محمد بن كعب القرظي عن زيد بن أرقم قال كنت مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فقال عبد الله بن أبي لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته قال خلف عبد الله بن أبي انه لم يكن شيء من ذلك فقال فلامني ثومي وقالوا ما أردت الى هذا قال فانطلقت فمفت كتيبا حزينا قال فأرسل الى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال

الله نور المنافقين كما تقدم بيانه وتفصيله (يا ايها النبي جاهد الكفار) بالسيف والرمح (والمنافقين) بالجة والوعظ البليغ وقد تقدم الكلام على هذه الآية في سورة براءة (واغلظ عليهم) بالانتهار والزجر والمقت والبغض أي شدد عليهم في الدعوة والخطاب والقتال والمخاطبة باللسان واستعمل الخشونة في أمرهم بالشرائع ولا تعاملهم باللين وقال الحسن أي جاهدوهم باقامة الحدود عليهم فانهم كانوا يرتكبون موجبات الحدود (ومأواهم جهنم) أي مصير الكفار والمنافقين اليها (وبئس المصير) أي المرجع الذي يرجعون اليه (ضرب الله مثلا للذين كفروا) قد تقدم غير مرة ان المثل قد يراد به ايراد حالة غريبة تعرف بها حالة أخرى مماثلة لها في الغرابة أي جعل الله مثلا لحال هؤلاء الكفار في أنهم

ان الله قد أنزل عذرك وصدقك قال فبرزت هذه الآية هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند

رسول الله حتى ينفضوا حتى بلغ لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ورواه البخاري عنده هذه الآية عن آدم بن أبي اياس عن شعبة ثم قال وقال ابن أبي زائدة عن الاعمش عن عمرو بن ابن أبي ليلى عن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الترمذي واللساني عندها أيضا من حديث شعبة به طريق أخرى عن زيد قال الامام أحمد رحمه الله حدثنا يحيى بن آدم ويحيى بن أبي بكير قالوا حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق قال سمعت زيد بن أرقم وقال أبو بكر عن زيد بن أرقم قال خرجت مع عبي في غزاة فسمعت عبد الله بن أبي يقول لأصحابه لا تنفقوا على من عند رسول الله ولئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فذكرت ذلك لعبي قد كره عبي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثته فأرسل الى عبد الله بن أبي ابن سلول وأصحابه فحلفوا ما قالوا فكذبني رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقه فأصابني هم لم يصبني مثله قط وجلست في البيت فقال عبي ما أردت الى ان كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقتك قال حتى أنزل الله اذا جاءك المنافقون قال فبعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم علي ثم قال ان الله قد صدقك ثم قال أجد أيضا حدثنا حسين ابن موسى حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق انه سمع زيد بن أرقم يقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فأصاب الناس شدة فقال عبد الله بن أبي لأصحابه لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله وقال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته بذلك فأرسل الى عبد الله بن أبي فسأله فاجتهد عيسته فافعل فقالوا كذب زيد

يعاقبون



يا رسول الله فوقع في نفسي غما قالوا حتى أنزل الله تصديقي اذ لجأوا المنافقون قال ودعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم فلو وارؤسهم وقوله تعالى كنهم خشب مسندة قال كانوا رجلا أبلج شي وقد رواه البخاري ومسلم والنسائي من حديث زهير ورواه البخاري أيضا والترمذي من حديث إسرائيل كلاهما عن أبي إسحق عرو بن عبد الله السبيعي الهمداني الكوفي عن زبده طريق أخرى عن زيد قال أبو عيسى الترمذي حدثنا عبد بن حميد حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن السدي عن أبي سعد الأزدي حدثنا زيد بن أرقم قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان معنا أناس من الأعراب فكانت تبتدر الماء وكان الأعراب يسبقونا إليه فسبق اعرابي أصحابه فيملا الحوض ويجعل حوله حجارة ويجعل النطع عليه حتى يجي أصحابه قال فأتى رجل من الأنصار اعرابيا فارخى زمام ناقته لتشرب فابى أن يدعه فانتزع قباض الماء فرفع الأعرابي خشبته فضرب به رأس الأنصاري فشجه فأتى عبد الله بن أبي رأس المنافقين فاخبره وكان من أصحابه فغضب عبد الله بن أبي ثم قال لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله يعني الأعراب وكانوا يحضرون رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الطعام فقال عبد الله لا أصحابه إذا انفضوا من عند محمد فأتوا محمد أبا الطعام فليأكل كل هو ومن معه ثم قال لأصحابه لنرجعكم إلى المدينة فليخرج الأعراب منها الأذل قال زيد وأردف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فسمعت عبد الله بن أبي فأخبرت عني فأنطلق فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفا ومحمد قال فصدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبتني قال فجاء إلى عني فقال ما أردت إلا أن مقتك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبتك والمسلمون قال فوقع على من (٤٦١) ألثم ما لم يقع على أحد قط قال فينبأنا أنا أسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر قد خفقت برأسي من إلهام إذ

يعاقبون لكفرهم وأنه لا ينبغي أحد عن أحد (امرأت نوح) واسمها واهلة وقيل والهة (وامرات لوط) واسمها واهلة وقيل والهة وهذا هو المفعول الأول ومثلا للمفعول الثاني حسب ما قد نأت تحتها واما أخر لست به ما هو تنسيره وإيضاح لمعناه وترسم امرأت في هذه المواضع الثلاثة وابنت بالتاء المجزورة ويوقف عليهن بالهاء والتاء (كأن تحت عبيد من عبادنا صالحين) وهما نوح ولوط عليهما السلام أي كأن في عصمة نكاحهما وهذه جملة مستأنفة كأنهم مفسرة لضرب المثل ولم يؤت بضميرهما فيقال تحتهم لما قصد من تشريرهم ما بهذه الاضافة الشريرة وفي ذلك مبالغته في المعنى المقصود وهو ان الانسان لا يتفقه عادة الاصلاح نفسه لا صلاح غيره وان كان ذلك الغير في أعلى مراتب الصلاح والقرب من الله تعالى (خانتاهما) أي فوقع منهنما الخيانة لهما قال ابن عباس ما بغت

بكر فلما أصبحنا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة المنافقين انقر بياخراجه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح وهكذا رواه الحافظ البيهقي عن الحاكم عن عبد الله بن موسى به وزاد بعد قوله سورة المنافقين اذ جاءك المنافقون قالوا انشهدنا لك رسول الله حتى بلغ هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا حتى بلغ ليخرجن الاعراب منها الاذل وقد روى عبد الله ابن لهيعة عن أبي الاسود عن عروة بن الزبير في المغازي وكذا ذكر موسى بن عقبة في مغازيه أيضا هذه القصة بهذا السياق ولكن جعل الذي بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام عبد الله بن أبي ابن سلول انما هو أوس بن أقرم من بني الحارث بن النضر فلعله مبلغ آخر أو تحريف من جهة السمع والله أعلم وقال ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا محمد بن عزيز الايلي حدثني سلام حدثني عقيل أخبرني محمد بن مسلم أن عروة بن الزبير وعروة بن ثابت الأنصاري أخبراه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا غزوة المريسيع وهي التي هدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها مناة الطاغية التي كانت بين قنسا المشلل وبين الجرف فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فكسر مناة فاقتل رجلان في غزوة رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الدهم من المهاجرين والأنصار من هزمهم حلفاء الأنصار فاستبعل الرجل الذي من المهاجرين على الهزى فقال الهزى يامعشر الأنصارى فنصره رجال من الأنصار وقال المهاجري يامعشر المهاجري فنصره رجال من المهاجرين وأولئك الرجال من الأنصار شي من القتال ثم حجز بينهم فأنكسوا كل منافق أو رجل في قلبه مرض إلى عبد الله بن أبي ابن سلول فقال قد كنت ترجى وتدفع فاصبحت لا تنضر ولا تنفع قد تناصرت علينا الجلايب وكانوا يدعون كل حديث الهجرة الجلايب فقال عبد الله بن أبي عبد الله لنرجعنا



الى المدينة ليخبر جن الاعز منها الاذل قال مالك بن الدخشن وكان من المنافقين ألم أقل لكم لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا فسمع بذلك عمر بن الخطاب فأقبل يشي حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أئذن لي في هذا الرجل الذي قد أفتن الناس أضرب عنقه يريد عمر عبد الله بن أبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر أوقاته أنت ان أمرتك بقتله قال عمر نعم والله لئن أمرتني بقتله لأضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلس فأقبل أسيد بن حضير وهو أحد الانصار ثم أحد بني عبد الاشهل حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أئذن لي في هذا الرجل الذي قد أفتن الناس أضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقاته أنت ان أمرتك بقتله قال نعم والله لئن أمرتني بقتله لأضرب عنقه بالسيف تحت قرط اذنيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلس ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آذنوا بالرحيل فجهز بالناس فسار يومه وليلته والغدا حتى متع النهار ثم نزل ثم هجر بالناس مثلها فصبح بالمدينة في ثلاث سارها من قفا المشلل فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ارسل الى عمر فدعاه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اي عمرا كنت قاتله لو أمرتك بقتله قال عمر نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لو قتلته يومئذ لا رغمت انوف رجال لو أمرتهم اليوم بقتله لقتلوه فيحدث الناس اني قد وقعت على أصحابي فاقتلهم صبروا وازل الله عز وجل هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا الى قوله تعالى يقولون لنرجعنا الى المدينة الاية وهذا سباق غريب فيه أشياء نفيسة لا توجد الا فيه وقال محمد بن اسحق بن يسار حدثني عاصم بن عمر بن قتادة ان عبد الله (٤٦٢) بن عبد الله بن أبي يعني لما بلغه ما كان من أمر أبيه الى رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه بلغني انك تريد قتل عبد الله بن أبي فيما بلغك عنه فان كنت فاعلا فرتني به فانا احمل اليك رأسه فوالله لقد علمت الخزرج ما كان لهما من رجل أبر بوالده مني الى أخشى ان تأمر به غصبري فيقتله فلا تدعني نفسي انظر الى قاتل عبد الله بن أبي يشي في الناس فاقتله فاقتل مؤمنا بكافر فادخل النار فقال رسول

امرأة نبي قط ورواه ابن عساكر مرفوعا عنه قال ما زلت أما خيانة امرأة نوح فكانت تقول للناس انه مجنون واما خيانة امرأ لوط فكانت تدل على الضيف فتلك خيانتها وقال عكرمة والاحكام بالكفر وقد وقعت الادلة الاجماعية على انها ما زلت امرأة نبي قط وقيل كانت خيانتها النفاق وقيل خانتها بالميممة فلم يغنيا عنهما من الله شيئا أي فلم ينفعهما نوح و لوط بسبب كونهم مازوجتين لهما شيئا من النفع ولا دفعاعنهما من عذاب الله مع كرامتهما على الله ونبوتهما شيئا من الدفع وفيه تنبيه على ان العذاب يدفع بالطاعة لا بالوسيلة (وقيل) أي ويقال لهما في الآخرة أو عند موتهم ما (ادخل النار مع الداخلين) لهما من أهل الكفر والمعاصي وقال يحيى بن سالم ضرب الله مثلا للذين كفروا ويحذر به عائشة وحفصة من المخالفة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين تظاهرا عليه وما

أحسن الله صلى الله عليه وسلم بل تفرق به ونحسن صحبته ما بقي معاذ كركمة وابن زيد وغيرهما ان الناس لما أقبلوا راجعين الى المدينة وقف عبد الله بن عبد الله هذا على باب المدينة واستل سيفه فجعل الناس يرون عليه فلما جاء أبوه عبد الله ابن أبي قال له ابنه وراثة فقال مالك ويلك فقال والله لا تحوز من ههنا حتى يأذن لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه العزيز وأنت الذليل فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان غيبا يساقه فشكا اليه عبد الله بن أبي ابنه فقال ابنه عبد الله والله يا رسول الله لا يدخله حتى تأذن له فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما إذا أذن لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجزأ لا قال أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدي في مسنده حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا أبو هريرة المدني قال قال عبد الله بن عبد الله بن أبي ابن ساول لا يسه والله لا تدخل المدينة أبدا حتى تقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعز وأنا الاذل قال وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه بلغني انك تريد ان تقتل أبي فوالذي بعثت بالحق ما تأملت وجهه قط هيبة له ولئن شئت ان آتيتك برأسه لا تبتك فأتى أكره ان أرى قاتل أبي (يا أيها الذين آمنوا اتلوا آياتكم وأولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون) وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني الى اجل قريب فاصدق وأكن من الصالحين وان يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها والله خير بما تعملون) يقول تعالى أمر العباد المؤمنين بكثرة ذكره وناهيهم عن ان تشغلهم الاموال والاولاد عن ذلك ونهى الله عن التهي بمتاع الحياة الدنيا وزينتها عما خلق له من طاعة ربه وذكره فانه من الخاسرين الذين يخسرون انفسهم وأهلهم يوم القيامة ثم ختمهم على الإنفاق في طاعته فقالوا انفقوا مما رزقناكم من قبل ان

يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأملأ نفسي إلى أجل قريب فأملأ نفسي وأكن من الصالحين فكل مفرط بينهم عند الاحتضار ويسأل طول المدة ولوشياً يسيراً ليستعجب ويستدرك ما فاتته وهيئات كان ما كان وأتى ما هوأت وكل بحسب تفریطه أما الكفار فكما قال تعالى وانذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وقال تعالى حتي اذا جاء أحدكم الموت قال رب ارجعوني لعلي اعمل صالحاً فمات تركت كلامها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون ثم قال تعالى ولن يؤخر الله نفساً اذا جاء أجلها والله خير بما تعملون أي لا ينظر أحداً بعد دخوله أجله وهو أعلم وأخبر عن يكون صادقاً في قوله وسؤاله من لو ودله ما أدى شر مما كان عليه ولهذا قال تعالى والله خير بما تعملون وقال أبو عيسى الترمذي حدثنا عبد بن حميد حدثنا جعفر بن عون حدثنا أبو جناب الكلبي عن الفضالة عن ابن مزاحم عن ابن عباس قال من كان له مال يبلغه حج بيت ربه أو يجب عليه فيه زكاة فلم يفعل سأل الرجعة عند الموت فقال رجل يا ابن عباس اتق الله فانما يسأل الرجعة الكفار فقال سألتك عليك بذلك قرأنا يا أيها الذين آمنوا لا تلهيكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين إلى قوله والله خير بما تعملون قال فيا يوجب الزكاة قال اذا بلغ المال مائتين فصاعداً قال فيا يوجب الحج قال الزاد والبعر ثم قال حدثنا عبد بن حميد حدثنا عبد الرزاق عن الثوري عن يحيى بن أبي حنيفة وهو ابن جناب الكلبي عن الفضالة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم (٤٦٢) بنحوه ثم قال وقد رواه سنيان بن عيينة وغيره

عن أبي جناب عن الفضالة عن ابن عباس من قوله وهو أصح وضعف أبو جناب الكلبي قلت ورواية الفضالة عن ابن عباس فيها انقطاع والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا ابن نعيم حدثنا سليمان بن عطاء عن مسلمة الجهني عن عمه يعني أبا مشجعة ابن ربيع عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال ذكرنا عند رسول الله صلى

أحسن ما قال فان ذكر امرأتي النبيين بعد ذلك قصته ما وظهرت ما على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرشداً ثم ارشاد ويلوح أبلغ تلويح إلى ان المراد تخويفهم مامع سائر امهات المؤمنين وبيان انهم ما وان كانت تحت عصمة خير خلق الله وخاتم رسله فان ذلك لا يغني عنهما من الله شيئاً وقد عصهما الله سبحانه عن ذنب تلك المظاهرة بما وقع منهما من التوبة الصحيحة الخالصة (وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأت فرعون) هي آسية بنت مزاحم قيل انها اسرائيلية وانها امة موسى وقيل انها ابنة عم فرعون وانها من العمالة وكانت ذات فراصة صادقة آمنت بموسى عليه السلام فعذبهم فرعون بالاناد الاربعة والكلام في هذا كالكلام في المثل الذي قبله أي جعل الله حال امرأة فرعون من الملاحاة المؤمنين ترغيباً لهم في الثبات على الطاعة والتسليم بالدين والصبر في الشدة وان وصلة

الله عليه وسلم الزيادة في العمر فقال ان الله لا يؤخر نفساً اذا جاء أجلها وانما الزيادة في العمر ان يرزق الله العبد ذرية صالحة يدعون له فيلحقه دعاؤهم في قبره آخره تفسير سورة المنافقين والله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة \* (تفسير سورة التغابن وهي مدنية) قال الطبراني حدثنا محمد بن هرون بن محمد بن بكار الدمشقي حدثنا العباس بن الوليد الخلال حدثنا الوليد بن الوليد حدثنا ابن ثوبان عن عطاء بن أبي رباح عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا مكتوب في

تشبيك راسه خمس آيات من سورة التغابن أورد ابن عساكر في ترجمة الوليد بن صالح وهو غريب جداً بل منكر \* (بسم الله الرحمن الرحيم) يسبح الله ما في السموات وما في الارض له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير خلق السموات والارض بالحق وصورتكم فأحسن صوركم واليه المصير يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسمرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) هذه السورة هي آخر المسجيات وقد تقدم الكلام على تشبيح الخلق لوقات لبارئها ومالكها ولهذا قال تعالى له الملك وله الحمد أي هو المتصرف في جميع الكائنات الممجد على جميع ما يخلق به وبه وقوله تعالى وهو على كل شيء قدير أي مهبطه ما اراد كان بلا معانعة ولا مدافعة وما لم يشأ لم يكن وقوله تعالى هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن أي هو الخالق لكم على هذه الصفة ولما اراد منكم ذلك فلا بد من وجود مؤمن وكافر وهو البصير عن يستحق الهداية عن يستحق الاضلال وهو شهيد على أعمال عباده وسيجزئهم بها أتم الجزاء ولهذا قال تعالى والله بما تعملون بصير ثم قال تعالى خلق السموات والارض بالحق أي بالعدل والحكمة وصورتكم فأحسن صوركم أي أحسن أشكالكم

كقوله تعالى يا ايها الانسان ما غرل بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعد لك في اى صورة ما شاء ربك وكقوله تعالى الله الذي جعل لکم الارض قرارا والسما بناء وصورکم فاحسن صورکم وورزکم من الطيبات الآية وقوله تعالى واليه المصير اى المرجع والمآب ثم اخبر تعالى عن علمه بجميع الكائنات السماوية والارضية والنفسية فقال تعالى يعلم ما فى السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور (الم يأتکم نبأ الذين کفروا من قبل فذاقوا وبال امرهم ولهم عذاب الیم ذلک بانه كانت تأتیهم رسلهم بالبينات فقالوا اُبشروا بشريهم وثنا فکفروا وتولوا واستغنى الله والله غنى حميد) يقول تعالى مخبراً عن الامم الماضين وما حل بهم من العذاب والنكال فى مخالفة الرسل والتكذيب بالحق فقال تعالى الم يأتکم نبأ الذين کفروا من قبل اى خبرهم وما کان من امرهم فذاقوا وبال امرهم اى وخیم تکذيبهم وردى افعالهم وهو ما حل بهم فى الدنيا من العقوبة والخزى ولهم عذاب الیم اى فى الدار الآخرة مضاف الى هذا الدينى ثم علل ذلك فقال ذلک بانه كانت تأتیهم رسلهم بالبينات اى بالحجج والدلائل والبراهین فقالوا اُبشروا بشريهم دوننا اى استبعدوا أن تكون الرسالة فى البشر وان يكون هداهم على يدى بشر مثلهم فکفروا وتولوا اى کذبوا بالحق ونكوا عن العمل واستغنى الله اى عنهم والله غنى حميد (زعم الذين کفروا أن لن یعثنوا قل بل ربی لتبعن ثم تنبیون بما عملتم وذلك على الله یسریراً فمنوا بالله ورسوله والنور الذى أنزلنا والله بما تعملون خبیر يوم یجمعهم یوم الجمع ذلک يوم التغابن ومن یؤمن بالله وبعمل صالحا ینکفر عنه سیئاته ویدخله جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فیها أبداً ذلک الفوز العظیم (٤٦٤) والذین کفروا وکذبوا باياتنا أولئک أصحاب النار خالدين فیها

الكفر لا تضرهم كالم نضرا امرأة فرعون وقد كانت تحت الكفر الكافرين وصارت  
بايمانها بالله في جنات النعيم وفيه دليل على ان وصلة الكفرة لا تضر مع الايمان (اذ) طرف  
للملأ والضرب (قالت رب ابن لي عندك) حال من ضمير المتكلم أو من (بيتاً) لتقدمه عليه  
وقوله (في الجنة) بدل أو عطف بيان اقوله عندك أو متعلق بقوله ابن و قد قدم عندك هنا  
للاشارة الى قولهم الجار قبل الدار ومعناه يتناقريان من رحمتك أو في اعلى درجات المقربين  
منك أو في مكان لا يتصرف فيه الا باذنك وهو الجنة (ونجني من فرعون وعمله) أى من ذاته  
الخبيثة وشركه وما يصدر عنه من اعمال الشر وقال ابن عباس عمله يعني جماعه وعن سلمان  
قال كانت امرأة فرعون تعذب بالشمس فاذا انصرفوا عنها اظلمت الملائكة باجنحتهم  
وكانت ترى بيتها في الجنة وعن أبي هريرة ان فرعون وتلا امرأته أربعة أو نادوا ضجعها

صلى الله عليه وسلم ان يقسم بربه عز وجل على وقوع المعاد ووجوده فالاولى في  
سورة يونس ويستنبئونك أحق هو قل اى وربى انه لحق وما أنتم بحجزين والثانية في سورة سبا وقال الذين كفروا الا تأتينا الساعة  
قل بلى وربى لتأتينكم الآية والثالثة هي هذه زعم الذين كفروا ان يبعثوا قل بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله  
يسير ثم قال تعالى فآمنوا بالله ورسوله والنور الذى أنزلنا ينعى القرآن والله بما تعملون خبير أى فلا تخفى عليه من اعمالكم  
خافية وقوله تعالى يوم يحجمكم ليوم الجمع وهو يوم القيامة سمي بذلك لانه يجتمع فيه الاولون والاخرون في صعيد واحد يدعهم  
الداعى وينفذهم البصر كما قال تعالى ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وقال تعالى قل ان الاولين والاخرين لمجموعون  
الى ميقات يوم معلوم وقوله تعالى ذلك يوم التغابن قال ابن عباس هو اسم من أسماء يوم القيامة وذلك ان أهل الجنة يغيبون أهل النار  
وكذا قال قتادة ومجاهد وقال مقاتل بن حيان لا غيب أعظم من ان يدخل هؤلاء الى الجنة ويذهب بأولئك الى النار قلت وقد نسر  
ذلك بقوله تعالى ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز  
العظيم والذين كفروا وكذبوا باياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير وقد تقدم تفسير مشي هذه غير مرة (ما أصاب من  
مصيبة الا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شئ عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان توليتم فاعلموا على رسولنا البلاغ  
المبين الله لا اله الا هو على الله فليست وكل المؤمنون) يقول تعالى مخبرا عما أخبر به في سورة الحديد ما أصاب من مصيبة فى الارض  
ولا فى أنفسكم الا فى كتاب من قبل ان نبرأها وهكذا قال ههنا ما أصاب من مصيبة الا باذن الله قال ابن عباس باهر الله يعنى عن

قد روي عنه من يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم أي وإن أصابته مصيبة فعلم أنها بقضاء الله وقدره فصبّر واحتسب واستسلم لقضاء الله هدى الله قلبه وعوضه عما فات من الدنيا هدى في قلبه ويقينا صادقا وقد يخلف عليه ما كان أخذ منه أو خير أمسه قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن يؤمن بالله يهد قلبه يعني يهد قلبه لليقين فيعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه وقال الأعمش عن أبي ظبيان قال كاعند علقمة فقري عنده هذه الآية ومن يؤمن بالله يهد قلبه فبستل عن ذلك فقال هو الرجل جعل نصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وقال سعيد بن جبير ومقاتل بن حيان ومن يؤمن بالله يهد قلبه يعني يستتر جمع يقول أنا لله وأنا إليه راجعون وفي الحديث المتفق عليه عجايب المؤمنين لا يقضي الله له قضاء إلا كان خيرا له إن أصابته ضراء صبر فكان خيرا له وإن أصابته سراء شكر فكان خيرا له وليس ذلك لأحد إلا لله ومن قال أحد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا الحرث بن يزيد عن علي بن رباح أنه سمع جنادة بن أبي أمية يقول سمعت عبادة بن الصامت يقول إن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أي العمل أفضل قال إيمان بالله وتصديق به وجهاد في سبيله قال أريد أهون من هذا يا رسول الله قال لا تتم سم الله في شيء قضى للشبه لم يختر جوه وقوله تعالى وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول أمر بطاعة الله ورسوله فيما شرع وفعل ما به أمر وترك ما عنه زجر ثم قال تعالى فان توليتم فاتما على رسونا البلاغ المبين أي أن نكلم عن العمل فانما عليه ما جل من البلاغ وعليكم ما جلت من السمع والطاعة قال الزهري من الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ وعلينا التسليم ثم قال تعالى مخبرا (٤٦٥) أنه لا أحد الصمد الذي لا اله غيره فقال تعالى

الله لا اله الا هو وعلى الله فليمتوكل المؤمنون فالاول خبر عن التوحيد ومعناه معنى الطلب أي وحدوا الالهية له وأخلصوه والديه وتوكلوا عليه كما قال تعالى رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوه وكلاء (يا أيها الذين آمنوا) إن من أزواجكم وأولادكم عدو لكم فاحذروهم وان تعفوا وتصفعوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم انما أموالكم

وجعل على صدرها رحي واستقبل بها عين الشمس فرفعت رأسها إلى السماء فقالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة إلى قوله (ونحن من القوم الظالمين) ففرج الله لها عن بيتها في الجنة فرأته وقبض الله روحها قال الكلبي هم أهل مصر وقال مقاتل هم القبط قال الحسن وابن كيسان نجاها الله أكرم نجاها ورفعها إلى الجنة فهي تأكل وتشرب وفيه دليل على أن الاستعاذة بالله والالتجاء إليه ومسئلة الخلاص منه عند المحن والنوازل من سير الصالحين وديدن المؤمنين يوم الدين (و) ضرب الله مثلا للذين آمنوا (مريم ابنت عمران) أي حالها وصفتها فمثل حال المؤمنين بأمراءتين كمثل حال الكفار بأمراءتين وقيل التقدير إذ كرمهم والمقصود من ذكرها أن الله سبحانه جع لها بين كرامتي الدنيا والآخرة واصل طناها على نساء العالمين مع كونها بين قوم كافرين (التي أحصنت) حفظت

(٥٩ - فتح البيان تاسع) وأولادكم قسنة والله عنده أجر عظيم فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وانفقوا خيرا لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون إن تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم والله شكور حلیم عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم يقول تعالى مخبرا عن الأزواج والأولاد إن منهم من هو عدو الزوج والوالد يعني أن يلتهب به عن العمل الصالح كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون ولهذا قال تعالى ههنا فاحذروهم قال ابن زيد يعني على دينكم وقال مجاهد إن من أزواجكم وأولادكم عدو لكم قال يحمل الرجل على قطيعة الرحم أو معصية ربه فلا يستطيع الرجل مع حبه إلا أن يطيعه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن خلف الصمداني حدثنا اسير أئيل حدثنا اسمعيل بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس وسأله رجل عن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدو لكم فاحذروهم قال فهو لا رجال أسلموا من مكة فآرادوا أن يأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم رأوا الناس قد فقهم في الدين فهموا أن يعاقبهم فأنزل الله تعالى هذه الآية وإن تعفوا وتصفعوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم وكذا رواه الترمذي عن محمد بن يحيى عن الفريابي وهو محمد بن يوسف به وقال حسن صحيح ورواه ابن جرير والطبراني من حديث اسير أئيل به وروي من طريق العوفي عن ابن عباس نحوه وهكذا قال عكرمة مولا سواء وقوله تعالى انما أموالكم وأولادكم قسنة والله عنده أجر عظيم يقول تعالى انما الأموال والأولاد قسنة أي اختاروا ابتلا من الله تعالى لخلقهم ليعلم من يطيعه من يعصيه وقوله تعالى والله عنده

أى يوم القيامة اجر عظيم كما قال تعالى زين للناس حب الشهوان من النساء والبنين والقناطير المنقطر من الذهب والفضة  
والخيل المستومة والأناعام والحوت ذلك متاع الدنيا والله عنده حسن المآب والتي بعدها وقال الامام أحمد حدثنا زيد بن  
الحباب حدثني حسين بن واقد حدثني عبد الله بن بريدة سمعت أبا بريدة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فجاء  
الحسن والحسين رضي الله عنهما عليهما اقمصان أحمران عيشيان ويعثران فزلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنبر فحملهما  
فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله ورسوله انما أموالكم وأولادكم فتنة نظرت الى هذين الصبيين عيشيان ويعثران فلم أصبر حتى  
قطعت حديثي ورفعتهما ورواه أهل السنن من حديث حسين بن واقد بن الترمذي حسن غريب انما تعرفه من حديثه  
وقال الامام أحمد حدثنا شريح بن النعمان حدثنا هشيم أخبرنا مجاهد عن الشعبي حدثنا الأشعث بن قيس قال قلت لعل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في وفد كندة فقال لي هل لك من ولدقات غلام ولدي في مخرجي اليك من ابنة جسد ولوددت ان بمكانه سبع  
القوم فقال لا تقولن ذلك فان فيهم قرعة عين وأجر اذا قبضوا ثم قال ولئن قلت ذلك انهم لمجينة مخزنة انهم لمجينة مخزنة تفرد به أحمد  
وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا محمود بن بكير حدثنا أبي عن عيسى عن ابن أبي ليلى عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الولد غرة الخلوب واتهم مجينة مخزلة مخزنة ثم قال لا تعرفه الا بهذا الاسناد وقال الطبراني حدثنا هاشم بن مرثد  
حدثنا محمد بن اسمعيل بن عياش حدثني أبي حدثني ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الاشعري ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال ليس عدوك الذي (٤٦٦) ان قلته صكان نورالك وان قتلك دخلت الجنة ولكن الذي لعله

عدوك الذي خرج من  
صلبك ثم اعدى عدوك مالك الذي  
ملكك عينك وقوله تعالى فانقوا  
الله ما استطعتم أى جهدكم  
وطاقتكم كما ثبت في الصحيحين عن  
أبي هريرة رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم  
وما نهيتكم عنه فاجتنبوه وقد  
قال بعض المفسرين كما رواه مالك

(فرجها) عن الفواحش وعن الرجال فلم يصل اليها رجل لا بنكاح ولا بزنا والمحصنة  
العفيفة وقد تقدم تفسير هذا في سورة النساء قال المفسرون المراد بالفرج هنا الجيب  
لقوله (ففنخنأ فيه من روحنا) المخلوقة لنا وذلك ان جبريل نفخ في جيب درعها أى  
طوق قيصرها فحملت بعيسى عقب النفخ فالنفخ والحمل والوضع في ساعة واحدة  
والاسناد في نفخنا مجازى أى فأسند الى الله من حيث انه الخالق والموجد وقيل المراد  
بالروح روح عيسى التي صار بها حيا فوصلت الى فرجها بواسطة نفخ جبريل وازدادة  
الروح الى الله اضافة مخلوق لخالقه للتشريف (وصدقت بكلمات ربها) يعنى بشرائعه  
التي شرعها الله لعباده وقيل المراد بالكلمات عيسى وقيل صحفه التي أنزلها على ادريس  
وغيره قرأ الجهور صدقت بالتشديد وقرئ بالتخفيف وقرؤا بكلمات بالجمع وقرئ بكلمة

بالاخراد

عن زيد بن أسلم ان هذه الآية ناسخة للآتي في آل عمران وهي قوله تعالى يا أيها

الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثني يحيى بن عبد الله بن بكير حدثني  
ابن لهيعة حدثني عطاء هو ابن دينار عن سعيد بن جبير في قوله اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون قال لما نزلت هذه  
الآية اشتد على القوم العمل فقاموا حتى ورمت عراقيهم ووة قرحت جباههم فأنزل الله تعالى هذه الآية تخفيفا على المسلمين  
فانقوا الله ما استطعتم فنسخت الآية الاولى وروى عن أبي العالية وزيد بن أسلم وقتادة والربيع بن أنس والسدي ومقاتل بن  
حبان فحذوا ذلك وقوله تعالى واسمعوا وأطيعوا أى كونوا منقادين لما يأمركم الله به ورسوله لا تحيدوا عنه عنة ولا يسرة ولا تدموا  
بين يدي الله ورسوله ولا تتخلفوا عما به أمرتم ولا تركبوا ما عنه زجرتم وقوله تعالى وأنفقوا خيرا لانفسكم أى وابذلوا مما رزقكم  
الله على الأقارب والنسب والمساكين وذوى الحاجات وأحسنوا الى خلق الله كما أحسن الله اليكم يكن خيرا لكم في الدنيا والآخرة  
وان لا تنفقوا يكن شر لكم في الدنيا والآخرة وقوله تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون تقدم تفسيره في سورة  
الحشر وذكر الاحاديث الواردة في معنى هذه الآية بما أغنى عن اعادته ههنا والله الجد والمسة وقوله تعالى ان تقرضوا الله قرضا  
حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم أى مهما أنفقتم من شئ فهو يخلفه ومهما تصدقتم من شئ فعليه جزاؤه ومنزل ذلك منزلة القرض  
له كما ثبت في الصحيحين ان الله تعالى يقول من يقرض غير ظلم ولا عديم ولهذا قال تعالى يضاعفه لكم كما تقدم في سورة البقرة  
فيضاعفه لأضعافا كثيرة ويغفر لكم أى ويكثر عنكم السيئات ولهذا قال تعالى والله شكور أى يجزي على القليل بالكثير



بالأفراد (وكتبه) قرأ الجمهور بالأفراد وقرئ بالجمع والمراد على الأول الجفم فيكون في  
 معنى الجمع وهي الكتب المنزلة على الأنبياء كابراهيم وموسى وابنه عيسى (وكانت من  
 القاتنين) قال قتادة من القوم المطيعين لربهم وقال عطاء من المصلين كانت تصلي بين  
 المغرب والعشاء ويجوز أن يراد بالقاتنين رهطها وعشيرتها الذين كانت منهم وكانوا مطيعين  
 أهل بيت صلاح وطاعة ولما كان القنوت صفة تشمل من قنت من القبيلين غلب ذكره  
 على آثائه وفيه اشعار بأن طاعتهم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين حتى عدت من  
 جللتهم ومن التبعية ويجوز أن تكون لا بداءة لغاية على أنها ولدت من القاتنين لأنها  
 من أعقاب هرون أخي موسى عليهما السلام عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد صلى الله  
 عليه وآله وسلم ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون مع ما قص الله علينا  
 من خبرها في القرآن قالت رب ابن لي عندك الآية أخرجه أحمد والطبراني  
 والحاكم وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي موسى الأشعري أن  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كمل من الرجال كثير ولم  
 يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم بنت  
 عمران وخديجة بنت خويلد وان فضل  
 عائشة على النساء كفضل الثريد  
 على سائر الطعام

\* (تم الجزء التاسع ويليه الجزء العاشر وأوله سورة الملك) \*

حليم أي يصفح ويغفر ويستتر  
 ويتجاوز عن الذنوب والزلات  
 والخطايا والسيئات عالم الغيب  
 والشهادة العزيز الحكيم تقدم  
 تفسيره غير مرة \* آخر تفسير سورة  
 التغابن والله الجد والمنة





\* (قال مصححه ولما وصلت درة هذا التفسير القيمة عالية المقدار غالية القيمة الى يد  
الاديب الفقيه واللييب النبيه جاتض بحيار العلوم سحاب الفنون المركوم السيد  
محمد الكنتي الحنفى الخطيب الامام المدرس بالمسجد الحرام خصه الله بزيادة الانعام  
انطلق بقرظ حسن البديع وينوه بعظمة مكانها الرفيع فقال) \*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

يا من فتح ينابيع البيان بالاسرار القرآنية وفروع اليونان بالبيان بالاذكار الصمدانية  
وأظهر بدائع المعارف والحقائق وأشهر صنائع العوارف والدقائق وأضاء أنوار بدور  
العلوم وأشرق شمس الفهوم على كل صديق اختاره من عباده ونسب للمحسن على  
التحقيق من عباده حتى أتاح له نشر ما انطوى من النضل بين أعيان الانام وأزاح عنه  
حجاب الجهل وأحياه ما اندرس من ماثر الافاضل الاعلام لعلمائك الجدد الذي يوافي  
نعمك ويكافى مزيدك ولكبر يائك الشكر الذي يليق بوافرامتناك ويقضي بان  
أستزيدك وأبتهل اليك في أوقات الاستجابة وأنضرع اليك في اماكن الاجابة ان توالى  
صلوات الصلوات وموصلات التسليمات على سيد العجم والعرب صاحب السيف والقلم  
واشرف من قرأ وكتب المستفيد من مدرسة وعلمك ما لم تكن تعلم المنزل عليه في الذكر  
المحكم اقرأ باسم ربك الذي خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم  
بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وعلى آله وأصحابه واتباعه وأحرابه وعلى من اتقى اليهم  
باحسان الى يوم الدين وعليهم معهم أجمعين آمين (أما بعد) فان العبد المأسوف  
الملتجئ الى حرم ربه الرؤف مغيث الملهوف المعروف بالمعروف لما انظر في تفسير  
فتح البيان في مقاصد القرآن تأليف فخرية الافاضل خلاصة الاوائل

علامة العلماء والبحر الذي لا ينتهى ولكل لج ساحل

العالم العلامة الكامل الفهامة أفضل المتبحرين اكمل المحررين صاحب  
المناصب العلية والمراتب السنية والمناقب المشهورة والفضائل الماثورة والاخلاق  
الزكية والسيرة المرضية الذي قرن بين الكمال النفسية والرياضات الانسية  
وجمع مع التوغل في نظم المصالح الدنيوية مراعاة الدقائق الدينية باسمه السامى  
ولقبه النامى تتباهى الاحساب وبذاته الملكية استغنى المادح عن الاطراء  
والاطناب

له مناقب تسرى ما سرى قمر \* وسيرة سار فيها أعدل السير  
علم وحلم وعدل شامل وتقى \* وعفة ونوال غدير منحصر  
خلايق في المعال الماسمت وعت \* فاحت ولاحت لنا كالزهر والزهر  
يا كامل الاصل داني الفضل وافر \* بسط فضل العطايا غير منبتر  
يا سيدا في المعالي كمال مطليه \* ملكتها غنوة بالحق فاقتهر  
ان فتهت بالعلم وفقه الاقدمين ذكا \* وصلت بالحق صول المصالح المذكور  
وان تكامت في الاصلين فاعل ومطل \* وقل ولاخسر ما الرازي بمقتخر

وان تفسر تحقق كل مشتببه \* وسيف ذهنك شفاف على الطبرى  
 وليس يرفع رأسا سيبويه اذا \* نصبت للتحوط رفا غير منكسر  
 ومن قديم زمان للحديث لقد \* رقيت في الحفظ والعليا الى الزهر  
 أعنى النواب على الجنب المفعم المهاب أبا الطيب (السيد محمد صديق بن حسن بن  
 على القنوجي) اسبغ الله تعالى سجال محاسنه على العالمين وأدام افضال ميامنه على  
 المسترشدين وهذا دعاء بالاجابة قرين فانه سبحانه لا يضيع اجر المحسنين  
 حاز الكمال صيا منذ مولده \* وقام بالفضل طفلا قبل يفصل  
 يد تحو العلاء والمكرمات يدا \* خطوطها للمنايا والمنى سبيل  
 يد الى كل مصر من أناملها \* ترى الا يادى وفيها ينزل الامل  
 كان خاتمه يوم النوال بها \* قوس السحاب الغواذى حين ينهمل  
 نفس من القدس في ذات مجردة \* بالعرف جاز عليها يصدق الرجل  
 وحسين سرح الطرف في التأليف المذكور وتأمل فيما حواه من الجواهر التي تفوق  
 جواهر النور ودرر الجور وجده تفسير الميسر الدهر له بمثل ولم يقدر مدح ان يأتي له  
 بقبيل لو اطلع عليه ابوحيان لشهد بأنه الذي ظهر أو ان فضله وحن ولو تأمل الرمحشري  
 فيما احتوى عليه لانعزل عن اعتزاله ورجع اليه ولو شاهد الغزالي لقال نعم هذا الغزل  
 ولا يبالى ولو طالع المفتي أبو السعود لقال يا لهذا الطالع المسعود ولو قرأ البغوى فرائده  
 لشهد له بفائدة أى فائدة حتى انه لو فرض وقدر

حلف الزمان ليأتين بمثله \* حنث يمينك يا زمان فكفر

ولو تخيلنا أمر أوسعاً

لئن قاسه بالآدري مقياس \* منعنا وقلنا لا نسلمه قطعا  
 اذ عباراته في غاية الفصاحة وألفاظه في نهاية الرشاقة والملاحة احتوت على افادة  
 المعاني الوافرة وانطوت على مباني التقاسير المتكاثرة منها تهلت على وجنات  
 الطبع السليمة لمعات الدقائق وتلايلات على صفحات الازهان  
 المستقيمة أنوار الحقائق \* محصل ما لخصه لسان التحقيق  
 وملخص ما حرره بيان التدقيق قاله يتقع به أهل  
 الاسلام ويبقى مؤلفه مقصد للخاص  
 والغلام بجاه سيد الانام من هو  
 للرسول الكرام ختام  
 آمين آمين



آخرى درج شدہ تاریخ پر یہ کتاب مستعار  
لے گئی تھی مقررہ مدت سے زیادہ رکھنے کی  
صورت میں ایک آنہ یومیہ دیرا نہ لیا جائیگا۔

--	--	--	--

[illegible]





